

(ترجم) سید نذیر بابر وی ممتاز الہ فاضل .. برطیج فزیر پریس انڈسٹریز ۱۳۷۱ھ .. ص ۵۰۶

MAAB 1431

maablib.org

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَا أَيُّهَا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ

زَادُ الْعُقَبِ

ترجمہ

بَابُ الطَّهَارَتِ عُرْوَةُ الْوُسْطَى

عمدۃ الافاضل زبدۃ الاماثل جناب شیخ سید نذر محمد صاحب دینی مدارس ہمدانیہ
ناظم دینیات امامیہ یتیم خانہ دہلی نے ترجمہ کیا
اور

جناب آغا شہار احمد صاحب ریٹائرڈ ڈپٹی کلکٹر و آنریری جرنل سکریٹری
امامیہ یتیم خانہ بھٹن روڈ دہلی نے مشاعری کیا

نذیر پرنٹنگ پریس ایسٹریٹس بامقام سید مسلم حسن زیدی پرنٹر حیدرآباد

دیباچہ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي جَعَلَ الْاِنْسَانَ اٰيَةً الْكُبْرٰى وَخَلَقَ لِتَحْصِيْلِ الْعُقْبٰى
وَالصَّلٰوةِ وَالسَّلَامِ عَلٰى مُحَمَّدٍ اَشْرَفِ الْاَنْبِيَاءِ الَّذِي اَتَانَا بِالْشَّرِيعَةِ الْبَيِّنٰتِ
وَالِهَ الْاَذْيٰنَ هُمْ اَعْلَامُ الْهُدٰى وَنُورُ الْوَقْفٰى مَنْ اَسْتَمْسَكَ بِهَا نَجَّى وَ
مَنْ تَخَلَّفَ عَنْهَا غَرِقَ فَهَوٰى

اَمَّا بَعْدُ عَامِلِ رَبِّ اَحَدِ اَفْضَلِ عِبَادِ صِدِّيقِ نَذْرِ مُحَمَّدِ بْنِ اَبِي بَكْرٍ عَفَا اللّٰهُ الَّذِي لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ عَنْ جِرَائِمِهَا
وَصَرَاحِهَا سَاكِنِ كَرُوْنِ (سَادِّ اَبَاہِر) ضَلَعِ نَظَرِ نَجْدِ مَتِ طَالِبِ اِنْ رَاہِ ہدایت و سالکانِ مسلکِ عبادِ داعی
غرض پر فائز ہے کہ انسان کیلئے اعمال و عبادات کی صحت و درستی کا معیار صرف دو صورتوں میں ہے یا خود
انسان عالم و باخبر ہو کہ احکامِ الہی و فرامینِ رسالت پناہی کو قرآن و احادیث سے استنباط کر کے عمل کر سکے
اسی کو دوسرے الفاظ میں اجتہاد کہا جاتا ہے یا علماء و اعلام سے دریافت کر کے اپنے عمل پر ایسے جو جسے تقلید کہتے
ہیں جو کہ ایک عقلی و فطری چیز ہے لیکن چونکہ ہر کس تکس کی رسائی ایسے عالم و مجتہد جامع الشرائط (جو کہ عالمِ فلاح
سے تعبیر کیا جاتا ہے) تک دشوار اور ایک حد تک ناممکن ہے کہ جس سے وقت ضرورت مسائل شرعیہ درپا
کئے جاسکیں لہذا ایسے رسالہ و کتاب کی کہ جو عامۃ البلوی احکام و مسائل مرد و زن پر مشتمل اور حادی ہو ضرورت
ہے تاکہ ہر فرد بشر اس سے فائدہ اٹھا سکے اور ایسی جامع احکام شرعیہ ہمہ صفت موصوف کتاب فی زمانہ باقی
حضرت مجتہدین صرہ عنروۃ الوثقی (محتشی بحاشی خاتم الفقہاء و المحققین ناصر الملتہ والدین حامی مذہب شیعہ
محمی آثار الشریعہ اکمل العلماء الربانین و افاقہ المتقدسین و المتأخرین حضرت سید ابوالحسن صاحب قیامہ صفہانی
مدظلہ العالی) ہی ہے چونکہ یہ کتاب عربی زبان میں ہے اس لئے عوام الناس بآسانی اس سے فائدہ نہیں اٹھا سکتے
تھے بنا برین ضرورت داعی ہوئی کہ اس کا اردو ترجمہ کر دیا جائے تاکہ مومنین کو مسائل شرعیہ کی تحصیل میں سہولت
ہو جائے۔ خدا کا شکر ہے کہ یہ خواہش پوری ہوئی اور سردست کتاب الطہارۃ کا ترجمہ ہو گیا اور اس ترجمہ کو
زَادُ الْعُقْبٰى کے اسم سے موسوم کر دیا۔ ذاتِ ربِّ الغزت سے امید ہے کہ اسکو قلوب مومنین میں
جاگزین فرما کر عمل کی توفیق عنایت فرمائے فہو الموفق والمعین

نذر محمد

تقریظ

صَوْدَةُ تَقْرِیظٍ قَدْ سَى الْقَابِ فخر المحققین والمجتهدین
مروّج شریعت خیر المسالمتین محی شریعت غارتا شر شرع نبی
جناب مفتی سید احمد علی صاحب قبلہ ادام اللہ وجودہ
مجتهد العصر والزمان

بِاسْمِهِ عَزَّ شَانَهُ

حامداً ومصلیاً۔ اس میں شک نہیں کہ کتاب العصر وۃ الوثقی
مصنفہ حضرت استاد علام آیۃ اللہ فی الانام آقا سید محمد کاظم نیردی طباطبائی
طاب ثراہ فقہ کی جامع ترین کتاب ہے۔ اردو میں اس کا ترجمہ مومنین ہند
کے لئے بہت مفید ہے۔ خصوصاً جبکہ مع حاشیہ مجتہد حجتی ترجمہ کیا جائے
اس ضرورت کو محسوس کر کے عمدۃ العلماء والکرام زبدۃ الفضلاء العظام
مولانا سید نذر محمد صاحب ممتاز الافاضل دام شرفہ نے عملی اقدام
فرمایا ہے اور کتاب الطہارت کا ترجمہ کر کے مجھے بھی دکھلایا۔ چنانچہ مجھے جہاں
اختلاف تھا، میں نے اس کو ظاہر کر دیا ہے۔ اب اس کتاب پر عمل کرنا انشاء اللہ
جائز اور موجب اجر ہو گا۔ خداوند عالم مترجم فاضل اور بانی طبع کو اس کا
ثواب جمیل کرامت فرمائے۔ وَمَا تَوْفِیقِیْ اِلَّا بِاللّٰهِ الْحَسْبِ عَلَیْہِ التَّوَكُّلُ
وَاللّٰہُ اَبْنِیْبٌ فَقَطْ

(دستخط) احمد علی (ابن حضرت مفتی عباس موسوی)

۲۱۔ جمادی الاول ۱۳۶۱ھ ہجری

اصطلاحات

جب تک کوئی شخص کسی فن کی اصطلاحات سے واقف نہ ہو۔ اس فن کے مطالب کا سمجھنا اس کے لئے مشکل ہوتا ہے لہذا ان اصطلاحات کی تشریح کر دینا ضروری ہے جن سے مسائل فقہ میں بکثرت سابقہ پڑتا ہے اور اس کتاب میں بھی اکثر بیشتر استعمال کی گئی ہیں۔

اقوی وغیرہ کی تشریح۔ اقوی یا اظہر یا اشہب یا اصح یا ظاہر یہ ہے یا قوت سے خالی نہیں ہے، کے الفاظ میں جب مجتہد کسی مسئلہ کا حکم بیان کرے تو اسکو مجتہد کا فتویٰ سمجھنا چاہئے۔

تردد و توقف کی تشریح۔ بعض مواقع پر ایسا ہوتا ہے کہ مسئلہ کے حکم کی نفی و اثبات کے دونوں پہلوؤں کے متضاد اور مخالف دلائل میں مجتہد کی رائے تصفیہ نہیں کر سکتی ایسے مقامات پر مجتہدین توقف و تردد و اشکال، تأمل وغیرہ کے الفاظ استعمال کرتے ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ مجتہد اس مقام پر اپنی رائے کو صاف صاف اظہار کرنے میں قاصر ہے مگر اس کی دو صورتیں ہیں :-

اول صورت یہ ہے کہ مجتہد مسئلہ میں کوئی سامنے حکم رکھ کر اس میں تردد و ظاہر کرے مثلاً یوں کہے کہ فلاں شے کے حرام ہونے میں اشکال ہے تو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہاں اس شے کی حرمت کا مخالف پہلو یعنی عدم حرمت مجتہد کے نزدیک روشن تر ہے اگرچہ شے کی حرمت بھی انکی نظریں قابل التفات ہے۔ ایسی شکل میں مجتہد کے نزدیک جو حکم رائج (مثال میں حرام نہ ہونا) ہو مقلد اس پر عمل کر سکتا ہے اور احتیاط پر بھی اور اس مسئلہ میں دوسرے مجتہد کی تقلید بھی کر سکتا ہے۔

دوم صورت یہ ہے کہ مجتہد مسئلہ میں کسی معین حکم کے متعلق تردد و کا اظہار نہ کرے بلکہ مسئلہ کو سرے ہی سے محل اشکال قرار دیدے اور اسکی رائے کا رجحان کسی پہلو بھی معلوم نہ ہو۔ پس ایسی صورت میں مقلد کو چاہئے کہ یا تو اس مسئلہ میں احتیاط پر عمل کرے یا اس میں کسی دوسرے مجتہد

کا نقلہ ہو جائے ۔

اصالت کی تشریح - اصالت عدم - اگر چیز کے موجود نہ ہونے میں ابتدا شک پیدا ہو تو چونکہ عدم ازلی ہے اور بعد میں حادث ہونے والی چیز ہے اسلئے جب تک اس عدم کے خلاف کوئی دلیل اس کے وجود پر معلوم نہ ہو جائے اسکو معدوم ہی سمجھا جائیگا۔ اسی کو علم اصول فقہ میں اصالت عدم سے تعبیر کرتے ہیں ۔

اصالت برائت - یہ بھی اصالت عدم کے ماتحت ہے یعنی کسی شخص کو ابتداء پر مشتبہ ہو کہ فلاں امر کا فریضہ ہے یا غائب ہے یا نہیں تو چونکہ غائب نہ ہونا اصلی ہے اس لئے اسکو اصل برائت کی بنا پر بری الذمہ سمجھیں گے ۔

اصالت استصحاب - اگر کسی شے کے متعلق ہمیں ابتداء تو کسی خاص حالت کا علم ہو پھر بعد کو اسکی حالت سابقہ پر باقی ہونے نہ ہونے میں شک پیدا ہو تو اس شے کو حالت سابقہ پر اسوقت تک باقی سمجھ جاویگا جب تک کہ سابقہ حالت میں تبدیلی ہو جائے یقینی طور پر علم ہو جائے مثلاً کل ہم نے زید کو اپنی آنکھوں سے بیمار دیکھا تھا آج ہمکو شک ہو کہ وہ زندہ موجود ہے یا نہیں تو ہم اسکو زندہ ہی سمجھیں گے جب تک کہ کسی یقینی ذریعہ سے ہمکو اسکی موت معلوم نہ ہو جائے۔ صرف شک پیدا ہونے سے ہمارا سابقہ یقین زائل نہیں ہو سکتا۔ اسی کو اصول فقہ کی اصطلاح میں اصالت استصحاب سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ مثلاً اگر کوئی شخص پہلے سے با وضو تھا اور وضو کے بعد حدث کا صادر ہونا اسکو یقینی طور سے معلوم نہیں ہے اور اسکو اپنے با وضو ہونے نہ ہونے میں شبہ پیدا ہو جائے تو فقہاء مجتہدین اصالت استصحاب ہی کی بنیاد پر اس شخص کا وہی وضو باقی قرار دیتے ہیں ۔

اصالت اشتغال - باقاعدہ شغل یہ بھی استصحاب سے ملتی جلتی چیز ہے اسکل اشتغالی ایسے مقام پر ہوتا ہے کہ جب کسی شخص کے ذمہ کوئی فریضہ یقینی طور پر عائد ہو چکا ہو اور بعد میں اسکو شبہ ہو کہ میں نے اپنے ذمہ کے فریضہ کو ادا کر دیا یا نہیں تو سابقہ یقین کو باقی رکھتے ہوئے یہ طے ہو گا کہ فریضہ اس شخص کے ذمہ میں باقی ہے اور اس نے ادا نہیں کیا ہے ۔

اصالت عدم و اصالت استصحاب میں فرق یہ ہے کہ اصالت عدم کسی امر میں

ابتداءً شک پیدا ہونے کی حالت میں جاری کی جاتی ہے اور اصالت استصحاب
کو ابتداءً شک کے موقع پر نہیں بلکہ ایک شے کی حالت سابقہ معلوم نہ ہونے کے
بعد اس حالت کے باقی رہنے یا نہ رہنے میں شبہ پیدا ہو جانے کے موقع پر جاری
کیا جاتا ہے بالکل یہی فرق اصالت براءت اور اصالت اشتغال میں ہے :

وجہ تسمیہ

فرقہ فطمیہ = اُس گروہ کو کہتے ہیں کہ جو عبداللہ ابن صادق آل محمد کی امامت کے
مدعی اور قائل ہیں چونکہ داعی امامت عبداللہ ابن فطیح تھا اس وجہ سے اس جماعت کا
نام فطمیہ ہو گیا :
فرقہ واقفیہ = یہ فرقہ ساتویں امام کو مانتے ہیں اور ان کی وفات کے قائل نہیں
اپنی حضرت پر امامت کو ختم مانتے اور توقف کرتے ہیں اس وجہ سے اس جماعت کا
نام واقفیہ قرار پایا :

۔۔۔۔۔

MAAB 1431

فہرست مضامین

نمبر شمار	مضمون	تعداد مسائل	نمبر شمار	مضمون	تعداد مسائل
۱	مقدمہ در تقلید	۷۲	۱	ریق چیز کے احکام	۳
۲	فصل در بیان آب	۱۸	۱۸	فقاع	۱
۳	فصل آب جاری کے بیان میں	۸	۲۳	جنب بجرام کا پسینہ	۴
۴	فصل آب راکد کے بیان میں	۱۳	۲۵	فضلہ خواہ شتر کے پسینہ کے	۶۱
۵	فصل آب بارش کے بیان میں	۱۱	۲۹	بیان میں	۵
۶	فصل آب حمام کے بیان میں	۱	۳۲	طریق ثبوت نجاست و تنجیس	۱۲
۷	فصل آب چاہ کے بیان میں	۱۰	۳۳	متنجسات کے تنجیس کی کیفیت	۱۳
۸	فصل آب وضو کے حکام میں	۱۵	۳۷	بدن اور لباس کے ازالہ نجاست	۷۳
۹	فصل جس پانی کی نجاست شکوک ہو	۱۲	۴۰	کامحت نماز میں شرط ہونا	۳۵
۱۰	فصل سور تنجیس الحین میں	۱	۴۵	فصل جس لباس میں نماز پڑھنے	۸۷
۱۱	فصل نجاسات بارہ ہیں اول	۴	۴۵	والوں کے احکام	۱
	ودوم بول و براز		۴۵	فصل ان نجاسات کے بیان	۷۵
۱۲	تیسرے خون جہندہ رکھنے والے	۴۷		میں کہ جن کا ہونا ہمراہ مصلی	
	جانور کے منی کے احکام			مفر نماز نہیں بلکہ معفو ہے اور	
۱۳	چوتھے خون جہندہ رکھنے والے	۱۹	۴۸	ایسی نجاسات چند ہیں اول	
	حیوان کے مردہ کے احکام			خون جروح و خروج	
۱۴	پانچویں نفس سائلہ رکھنے والے	۱۲	۵۱	دوسرے خوں کا دریم سے کم ہونا	۸۹
	حیوان کے خون کے احکام			تیسرے ایسے کپڑے میں خون کا	۱۰۲
۱۵	گتہ و سور بڑی کے احکام	۱	۵۶	ہونا کہ جو ساتر عورتین نہ ہو سکتا ہو	
۱۶	کافر اور اسکے اقسام کا بیان	۴	۵۶	چوتھے حمل تنجیس نماز میں معفو ہے	۱۰۳
۱۷	شراب اور ہر شے رکھنے والے		۵۸	پانچویں بچے کی پرورش کرنیوالی	۱۰۴

نمبر شمار	مضمون	تعداد مسائل	نمبر شمار	مضمون	تعداد مسائل
۱۶۵	۸	فصل استنجائے کے بیان میں	۲۶	عورت کے لباس کی نجاست نماز میں معفو ہے	۱۰۵
۱۶۸	۸	فصل استبراء کے بیان میں	۲۷	پھٹے بجالت اضطرار ہر قسم کی نجاست نماز میں معفو ہے۔	۱۰۵
۱۷۱	۳	فصل سحبات و مکروہات تخلی	۲۸	فصل مطہرات کے بیان میں اور وہ	۱۰۵
۱۷۲	۲	فصل زوجیات و زنا قض و عضو	۲۹	چند ہیں۔ اول پانی	۱۲۳
۱۷۷	۱۹	فصل وضو واجبی و غیر واجبی کی غایات میں	۵۰	دوسرے مٹی زمین ہے	۱۲۷
۱۸۳	۶	فصل وضو مستحبی کے بیان میں	۵۱	تیسرے مٹی آفتاب	۱۳۱
۱۸۸	۱	فصل بعض مستحبات وضو کے بیان میں	۵۲	چوتھے مٹی و سنگ	۱۳۱
۱۸۹	۹	فصل مکروہات وضو کے بیان میں	۵۳	پانچویں مٹی انقلاب	۱۳۱
۱۹۰	۵۰	فصل افعال وضو میں	۵۴	چھٹا مٹی شیرہ انگور کا و وہاں	۱۳۲
۲۰۷	۵۵	فصل شرائط وضو میں	۵۵	جل کر کم ہو جانا	۱۳۸
۲۲۸	۳۲	فصل احکام حیائے میں	۵۶	ساتواں مٹی انتقال	۱۳۹
۲۲۹	۱۱	فصل وائم الحدث کے احکام میں	۵۷	آٹھویں مٹی اسلام	۱۴۰
۲۵۳	۱	فصل اغسال میں	۵۸	نواں مٹی تبعیت	۱۴۱
۲۵۵	۱۱	فصل غسل جنابت میں	۵۹	دسواں مٹی حسد حیوان سے	۱۴۱
۲۶۱	۱۰	فصل آن امور کے بیان میں کہ جو غسل جنابت پر موقوف ہیں	۶۰	عین نجاست کا زوال	۱۴۲
۲۶۲	۱۰	فصل آن امور کے بیان میں کہ جو جنب پر حرام ہیں	۶۱	بقیہ مطہرات کا بیان جو کہ شمار میں آتے ہیں	۱۴۳
۲۶۷	۱	فصل جو بحالت جنابت مکروہ ہیں ان کے بیان میں	۶۲	آب مصفا کا مطہر نہ ہونا	۱۴۴
۲۶۸	۲۲	فصل غسل جنابت کے واجب فیزی ہونے کے بیان میں	۶۳	فصل بعد ثبوت نجاست طہر	۱۴۷
				ثبوت طہارت کا بیان	۱۵۰
				فصل احکام ظروف	۱۵۸
				فصل احکام تخلی	

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۶۳	فصل مستحبات غسل جنابت میں	۳۷۸	۸۱	فصل کیفیت غسل میت کے بیان میں	۳۷۷
۶۵	فصل حیض کے بیان میں	۳۸۶	۸۲	فصل شرائط غسل میت	۳۸۰
۶۶	فصل دس یوم سے خون کے تجاوز ہونے کے حکم میں	۳۹۰	۸۳	فصل آداب غسل میت میں	۳۸۳
۶۷	فصل احکام حائض میں	۳۹۴	۸۴	فصل مکروہات غسل میت میں	۳۸۶
۶۸	فصل استحاضہ میں	۳۹۸	۸۵	فصل تکفین میت میں	۳۸۸
۶۹	فصل نفاس کے بیان میں	۴۰۱	۸۶	فصل مستحبات کفن میں	۳۹۲
۷۰	فصل غسل میں میت میں	۴۰۴	۸۷	فصل مکروہات کفن میں	۳۹۸
۷۱	فصل احکام اموات میں	۴۰۷	۸۸	فصل خنوط میں	۴۰۵
۷۲	فصل آداب مریض	۴۱۰	۸۹	فصل جریدتین کے بیان میں	۴۰۱
۷۳	فصل عیادت مریض	۴۱۱	۹۰	فصل مشایعت جنازہ اور اس کے آداب میں	۴۰۳
۷۴	فصل ان امور کے بیان میں کہ جو متعلق مختصر ہیں	۴۱۳	۹۱	فصل نماز میت میں	۴۰۶
۷۵	فصل ان امور کے بیان میں کہ جو بعد موت سنت ہیں	۴۱۵	۹۲	فصل کیفیت نماز میت اور اس کے اقسام	۴۱۳
۷۶	فصل وقت احتضار کے مکروہات کے بیان میں	۴۱۶	۹۳	فصل شرائط نماز میت	۴۱۹
۷۷	فصل موت کو مکروہ سمجھنا حرام نہیں	۴۱۹	۹۴	فصل آداب نماز میت	۴۲۳
۷۸	فصل ان اعمال واجبہ کے بیان میں کہ جو تجنیز میت کے متعلق ہیں	۴۲۱	۹۵	فصل دفن کے بیان میں	۴۲۶
۷۹	فصل مراتب اولیاء میت کے بیان میں	۴۲۰	۹۶	فصل جو امور قبل دفن اور وقت دفن اور بعد دفن سنت ہیں وہ	۴۳۱
۸۰	فصل میت کے غسل دینے اور اسکے تعلقات کے بیان میں	۴۲۳	۹۷	فصل مکروہات دفن میں	۴۴۱
			۹۸	فصل سنتی غسل کے بیان میں	۴۵۱
			۹۹	فصل اغسال مکانیہ کے بیان میں	۴۵۸
			۱۰۰	فصل اغسال نفیہ کے بیان میں	۴۵۹

نمبر شمار	مضمون	تعداد مسائل	نمبر صفحہ	نمبر شمار	مضمون	تعداد مسائل	نمبر صفحہ
۱۰۱	فصل یتیم کے بیان میں	۳۴	۲۶۵	۱۰	جے آن کے شرائط میں	۱۰	۲۸۸
۱۰۲	فصل آن اشیاء کے بیان میں	۱۳	۲۸۱	۲۰	فصل کیفیت یتیم میں	۲۰	۲۹۲
۱۰۳	کہ جن پر یتیم صحیح ہے فصل جن اشیاء پر یتیم درست	۱۳	۲۸۵	۳۴	فصل احکام یتیم میں	۳۴	



maablib.org

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بیان تقلید

مسئلہ نمبر ۱۔ ہر مکلف (مرد و عورت بالغ و عاقل) پر واجب ہے کہ اپنی عبادات اور معاملات میں یا اجتہاد کرے یعنی مجتہد ہو یا تقلید کرے یا احتیاط پر عمل کرے ۔
مسئلہ نمبر ۲۔ اقویٰ یہ ہے کہ ہر شخص کو احتیاط پر عمل کرنا جائز ہے خواہ مجتہد ہو یا غیر مجتہد لیکن احتیاط کرنے والے پر واجب ہے کہ اجتہاد یا تقلید کے ذریعے سے احتیاط پر عمل کرنے کے طریقہ کو اچھی طرح سمجھ لے ، تب عمل کرے ۔

مسئلہ نمبر ۳۔ احتیاط کی مختلف صورتیں ہوتی ہیں کبھی کسی فعل کے بجالانے میں احتیاط ہوتی ہے مثلاً کسی امر میں احتمال یہ ہو کہ اسکا بجالانا واجب ہے اور یقین یہ ہو کہ اس کا کرنا حرام نہیں ہے پس اس وقت اس امر کے بجالانے میں احتیاط ہوگی اور کبھی کسی امر کے ترک کرنے میں احتیاط ہوتی ہے مثلاً کسی امر میں احتمال یہ ہو کہ اسکا بجالانا حرام ہے لیکن یقین یہ ہو کہ یہ واجب نہیں ہے پس اس وقت اس کے ترک کرنے میں احتیاط ہے اور کبھی کسی امر کو دو طرح علیحدہ علیحدہ ایک وقت بجالانے میں احتیاط ہوتی ہے مثلاً مکلف کو معلوم نہ ہو کہ اس وقت مجھے نماز قصر پڑھنی چاہئے یا اتمام اس وقت احتیاط یہ ہے کہ ایک نماز دونوں طریقوں سے ادا کرے ۔

مسئلہ نمبر ۴۔ اقویٰ یہ ہے کہ ایسی احتیاط بھی جائز ہے جو کہ مستلزم تکرار ہو یعنی جس کے حصول میں ایک ہی عبادت کو چند مرتبہ بجالانا پڑتا ہو۔ اگرچہ بذریعہ اجتہاد یا بذریعہ تقلید اس حکم میں یکسوئی بھی ہو سکتی ہو۔ مثلاً کوئی شخص بذریعہ اجتہاد یا بذریعہ تقلید یہ معلوم کر سکتا ہے کہ نماز احتیاق میں بسم اللہ بلند آواز سے پڑھنا واجب ہے یا آہستہ تو بغیر تحقیق مسئلہ کہے ہوئے ایک ہی نماز کو ایک مرتبہ آہستہ بسم اللہ کہہ کر ادا کری اور دوسری مرتبہ بلند آواز سے بسم اللہ کہہ کر پڑھے ۔

مسئلہ نمبر ۵۔ اس مسئلہ میں کہ احتیاط پر عمل کرنا جائز ہے مکلف کو لازم ہے کہ یا خود اجتہاد کرے اس کے جواز کو سمجھے یا کسی مجتہد کی تقلید کرے کیونکہ اس مسئلہ میں ماہرین مجتہدین بہت

کچھ اختلاف ہے *
مسئلہ نمبر ۷۔ ضروری مسائل میں تقلید کی ضرورت نہیں ہے مثلاً نماز روزہ وغیرہ کے واجب ہونے میں۔ اسی طرح یقینی مسائل میں بھی جب تکلف کو یقین حاصل ہو جائے تو تقلید کی ضرورت نہیں۔ ان کے علاوہ مسائل میں وہ شخص جو مجتہد نہ ہو اگر احتیاط پر عمل نہ کر سکے تو اس پر مجتہد کی تقلید واجب ہے اور اگر احتیاط کو سمجھ سکتا ہو تو اسے اختیار ہے خواہ تقلید کرے یا احتیاط پر عمل کرے *
مسئلہ نمبر ۸۔ جاہل لوگ اگر کسی مجتہد کی تقلید نہ کریں اور نہ مطابق احتیاط عمل کریں تو انکا

عمل باطل ہوگا *
مسئلہ نمبر ۹۔ تقلید کی تعریف یہ ہے کہ کسی مجتہد معین کے فتاویٰ پر عمل کرنا کوئی شخص اپنے اوپر لازم کر لے اگرچہ ابھی تک ان فتاویٰ پر عمل نہ کیا ہو بلکہ ابھی اس مجتہد کا فتویٰ ابھی نہ جانا ہو پس اگر مجتہد کے فتاویٰ کی کتاب یا رسالہ کو حاصل کرے اور یہ اپنے اوپر لازم کرے کہ جو کچھ فتاویٰ اس میں ہیں ان پر عمل کرے تو تقلید کیلئے مقدر کافی ہے *
مسئلہ نمبر ۱۰۔ فتویٰ یہ ہے کہ مجتہد میت کی تقلید پر باقی رہنا جائز ہے ماں ابتداء کسی مجتہد میت کی تقلید کرنا جائز نہیں ہے *
مسئلہ نمبر ۱۱۔ جب کوئی شخص مجتہد میت کی تقلید ترک کر کے مجتہد حی کا مقلد ہو جائے تو اب

اسکو مجتہد میت کی تقلید کی طرف لوٹنا جائز نہ ہوگا *
مسئلہ نمبر ۱۲۔ ایک مجتہد حی کی تقلید ترک کر کے دوسرے مجتہد حی کی تقلید کرنا جائز نہیں ہے مگر اس صورت میں جبکہ دوسرا مجتہد پہلے مجتہد سے اعلم ہو *
۱۳۔ جبکہ اس جاہل کا عمل خلاف واقع کے ہو یا اس کا عمل عبادت سے تعلق رکھتا ہو اور اس عبادت میں قصد

قربت ہو سکے جیسا کہ اس کا ذکر انشاء اللہ آئینہ اصغہ فی مذللہ
۱۴۔ عمل کی فرض سے کسی مجتہد کے فتویٰ کو جانتا اور حاصل کرنا اعمال کی صحت کیلئے کافی ہے پس اتنی ہی تقلید کی صحت
 علمیات میں ضرورت ہے لیکن مجتہد مردہ کی تقلید پر باقی رہنے کے جو اثر ہیں یہ تقلید مذکور کا کافی نہیں۔ اسی طرح ایک
 مجتہد زندہ کی تقلید سے دوسرے مجتہد زندہ کی تقلید کی طرف رجوع کرنے کے نا جائز ہونے میں یہ تقلید کفایت
 نہ کرے گی۔ پس ان ہر دو امور کے لئے جو تقلید کافی ہو سکتی ہے۔ وہ عمل کے ساتھ ہے۔ جانتا اور معلوم کرنا رسالہ
 کا لینا محض تقلید کے لئے کافی نہیں بلکہ عمل بھی ہونا چاہئے * اصغہ فی مذللہ

مسئلہ نمبر ۱۲۔ احوط یہ ہے کہ حتی الامکان اعلم کی تقلید واجب ہے اور مجتہد اعلم کو دیکھ کر کے جانتا بھی واجب ہے ۔

مسئلہ نمبر ۱۳۔ اگر دو مجتہد علم و فضل میں برابر ہوں تو مکلف کو اختیار ہے کہ جس کی چاہے تقلید کرے۔ ان اگر ان دونوں میں ایک شخص دوسرے اور تقویٰ میں بڑھا ہوا ہو تو اسی کی تقلید کرنی چاہئے ۔

مسئلہ نمبر ۱۴۔ اگر کسی مسئلہ میں مجتہد اعلم کا کوئی فتویٰ نہ ہو تو اس مجتہد کے تقلید کو خاص اس مسئلہ میں غیر اعلم مجتہد سے فتویٰ لینا اور اس پر عمل کرنا جائز ہے اگرچہ یہ شخص احتیاط پر بھی عمل کر سکتا ہو ۔

مسئلہ نمبر ۱۵۔ اگر کوئی شخص ایسے مجتہد کی تقلید کرے جو مجتہد میت کی تقلید پر باقی رہنے کو جائز جانتا ہو پھر وہ مجتہد انتقال کر جائے تو اب اس شخص کو اس مسئلہ بقایہ تقلید میت میں اپنے مجتہد مذکور یعنی میت کی تقلید پر باقی رہنا جائز نہیں ہے بلکہ واجب ہے کہ مجتہد زندہ علم کی طرف رجوع کر کے حیافت کرے کہ اسکے نزدیک بقایہ تقلید میت جائز ہے یا نہیں اور جو فتویٰ وہ دے اس پر عمل کرے ۔

مسئلہ نمبر ۱۶۔ ایسے جاہل کا عمل باطل ہے جو سمجھتا ہو کہ تقلید کرنی چاہئے لیکن بغیر تقلید کے اعمال بجالائے اگرچہ وہ اعمال مطابق واقعہ کے ہوں۔ ان وہ جاہل جسے تقلید کا خیال ہی نہ ہو یا خیال تو ہو لیکن عمل کے وقت تقلید کرنے میں غفلت کر جائے اور البتہ عمل میں قصد قربت کر لیا ہو تو اسکا یہ عمل اگر اس مجتہد کے فتویٰ کے مطابق ہوتا ہو کہ جسکی تقلید اس نے بعد میں کی ہو تو صحیح ہوگا لیکن اسکے ساتھ بھی احوط یہی ہے کہ چاہئے اس کا گذشتہ عمل اس مجتہد کے فتویٰ کو بھی مطابق ہو کہ جسکی تقلید اس عمل کے بجالانے کے وقت اس پر واجب تھی (مثلاً کسی کو نماز جمعہ کے عدم وجوب کا اعتقاد ہے اور اس نے نماز جمعہ پڑھ لی۔ بعد میں اسکو اپنے مجتہد کا فتویٰ معلوم ہوا کہ نماز واجب تھی تو اسکی یہ نماز صحیح نہ ہوگی اس لئے کہ یہ بنیت قرب نماز نہیں ادا کر سکا تھا اسکا کہ وہ اسکے عدم وجوب کا اعتقاد رکھتا تھا۔ اس حالت میں بنیت قربت کافی نہ ہوگی)

مسئلہ نمبر ۱۷۔ مجتہد اعلم اس مجتہد کو کہتے ہیں جو مسئلہ فقہیہ کے استنباط کرنے کے قواعد

اور فوائع کو سب زیادہ جانتا ہوا اور اس مسئلہ کے مثل دوسرے مسائل اور احادیث پر سب سے زیادہ جانتا ہو۔ اور احادیث کے معنی اور مطلب کو سب سے بہتر اور صحیح سمجھتا ہو۔ مختصر یہ کہ مسائل فقہیہ کے استنباط کرنے میں وہ سب سے افضل ہو اور ایسے مجتہد اعلم کے معلوم کرنے کا ذریعہ اہل خبر اور اہل استنباط یعنی ارباب علم و فضل اور صاحبان فہم و بصیرت و اجتہاد ہیں کہ یہ لوگ ہیں مجتہد کو اعلم سمجھیں تو کون کو بھی اس مجتہد کو اعلم سمجھنا چاہئے۔

مسئلہ نمبر ۱۰۔ احادیث یہ ہیں کہ مجتہد افضل یعنی اعلم کے ہوتے ہوئے مجتہد غیر افضل یعنی غیر اعلم کی تقلید جائز نہیں ہے بلکہ اگر کسی مسئلہ میں مجتہد غیر اعلم کا فتویٰ مجتہد اعلم کے موافق بھی ہو۔

جب بھی اس خاص مسئلہ تک میں مجتہد غیر اعلم کی تقلید جائز نہیں ہے۔

مسئلہ نمبر ۱۱۔ لوگوں کو ایسے عالم کی تقلید نہیں کرنی چاہئے جو مجتہد نہ ہو بلکہ غیر مجتہد پر اگرچہ وہ عالم بھی ہو مجتہد اعلم کی تقلید واجب ہے۔

مسئلہ نمبر ۱۲۔ کسی عالم کا مجتہد ہونا علم و حیاتی (شہادت قلبی دل کی گواہی دینے) کی معلوم ہو سکتا ہے۔ مثلاً مثلاً اہل خبر یعنی ارباب علم و فضل اور صاحبان فہم و بصیرت سے ہے اور اس کا دل گواہی دیتا ہے کہ فلاں عالم مجتہد ہے تو اس کو مجتہد سمجھ سکتا ہے۔ اسی طرح اگر اہل خبر سے دو عادل شخص کسی کے مجتہد ہونے کی گواہی دیں اور ان کے مقابلہ میں دوسرے ایسے ہی دو عادل شخص اس کے مجتہد نہ ہونے کی گواہی دیں تو اس عالم کو مجتہد سمجھ سکتے ہیں یہی اصل ہے۔

اگر کسی عالم کا مجتہد ہونا اس قدر مشہور ہو گیا ہو جس سے لوگوں کو اس کے مجتہد ہونے پر طبعاً اتفاق حاصل ہو جائے تو اس کا مجتہد ہونا بھی شرعاً ثابت ہو جائے گا۔ یہ کسی مجتہد کا اعلم الیقین حاصل ہو جائے تو اس کا تحقیق و علم سے ہو سکتی ہے یا ایسی شہادت سے جس میں کوئی ہوتا پس اس کی معرفت ذاتی تحقیق و علم سے ہو سکتی ہے یا ایسی شہادت سے جس میں کوئی اختلاف نہ کرے یا ایسی شہادت سے جو مفید علم ہو۔

مسئلہ نمبر ۱۳۔ اگر دو مجتہد ایسے ہوں جن میں ایک کا دوسرے سے اعلم ہونا معلوم نہ ہو سکے اور نہ ایک کی اعلیت پر کسی عادل کی گواہی حاصل ہو سکے اس وقت اگر ایک کے دوسرے سے عالم ہونے کا صریح گمان بھی ہو تو اس کی تقلید واجب ہوگی بلکہ اگر ایک کے اعلم ہونے کا محض احتمال ہو تب بھی اسی کی تقلید کرنی ہوگی اور اگر یہ معلوم ہو کہ یا تو یہ دونوں مجتہد اعلم میں

برابر ہیں یا فلاں مجتہدان دونوں میں دوسرے سے اعلم ہے اور دوسرے مجتہد کے پہلے سے اعلم ہونے کا احتمال بھی نہ ہو تو ایسی صورت میں احوط یہ ہے کہ جس مجتہد کے اعلم ہونے کا احتمال ہے اسی کی تقلید کی جائے ۴

مسئلہ نمبر ۲۲۔ جس مجتہد کی تقلید صحیح ہے اس میں چند شرطوں کا ہونا ضروری ہے

(۱) بالغ ہونا (۲) عاقل ہونا (۳) مومن اثنا عشری ہونا (۴) عادل ہونا (۵) مرد ہونا نہ عورت یا غشی (۶) بنا بر ایک قول کے آزاد ہونا نہ غلام (۷) مجتہد مطلق ہونا یعنی فقہ کے کل احکام میں قوت اجتہاد رکھتا ہو۔ کیونکہ مجتہد متجزی (جو صرف بعض مسائل میں اجتہاد کر سکتا ہے) کی تقلید جائز نہیں ہے (۸) زندہ ہونا کیونکہ مجتہد میت کی تقلید ابتداء جائز نہیں۔ ہاں تقلید میت پر باقی رہنا جائز ہے جیسا کہ سابقاً بیان ہو چکا (۹) اعلم ہونا کیونکہ احوط یہ ہے کہ اگر اعلم کی تقلید ممکن ہو تو غیر اعلم کی تقلید جائز نہیں ہے (۱۰) ولد الزنا نہ ہو (۱۱) طلب دنیا میں منہک اور اسکے حاصل کرنے میں یا دنیا داروں کے وضع و طریقہ کو اختیار کرنے میں مشغول نہ رہتا ہو کیونکہ حدیث میں ہے من کان من الفقہاء صائدا لنفسه حافظا لدينه مخالفا هواه مطيعا لامر مولاه فللعوام ان يقلد ولا یعنی جو فقیہ کہ اپنے نفس کا محافظ ہو اپنے دین کی محافظت کرتا ہو اپنے ہوا و ہوس نفسانی کا مخالف اور احکام و مطلوبات خداوند عالم کا مطیع و فرمانبردار ہو اسی کی تقلید لوگوں کو کرنی چاہئے ۴

مسئلہ نمبر ۲۳۔ انسان کو واجبات کے بجالانے اور محرمات سے بچنے کا جو ملکہ

پیدا ہو جاتا ہے اسی کو عدالت کہتے ہیں اور اس عدالت کی پہچان اس شخص کی ایسی ظاہری نیکی اور تقدس سے ہو سکتی ہے جس سے اس کا عادل ہونا یقیناً یا بطور گمان کے واضح ہو سکے اسی طرح اس کی پہچان دو عادل شخصوں کی شہادت یا ایسی شہرت سے بھی ہو سکتی ہے جو مفید علم ہو اور جس سے اطمینان حاصل ہو سکے ۴

۱۔ جبکہ مجتہد مطلق مفقود ہو تو مجتہد متجزی کی تقلید کا جائز ہونا بعد میں جس مسئلہ میں وہ اجتہاد کر چکا ہے اسی تقلید جائز ہے (اصفہانی ظہر ۱۷۱) اعلیت اور اعلم ہونا شرط جواز تقلید مجتہد نہیں بلکہ شرط یہ ہے کہ غیر اعلم کا فتویٰ اعلم کے فتویٰ کے خلاف نہ ہو تو غیر اعلم کی تقلید میں کوئی مضائقہ نہیں ہے (اصفہانی ظہر ۱۷۱) دنیا اور طلب دنیا کی طرف متوجہ ہونا اگر بطریق حرام ہو تو یہ طلب موجب فسق و فجور ہوگی جو کہ منافی عدالت ہے (بقیہ حاشیہ مشرقی)

مسئلہ نمبر ۲۴۔ جبکہ کسی مجتہد میں ایسا تغیر پیدا ہو جائے جس سے شرائط اجتہاد منقوض ہو جائیں تو اس کے مقلدین پر واجب ہے کہ اس کی تقلید ترک کر کے دوسرے مجتہد کی تقلید کریں۔
 مسئلہ نمبر ۲۵۔ اگر کسی شخص نے ایسے عالم کی تقلید کر کے جو مجتہد جامع شرائط نہ تھا ایک زمانہ تک بسر کی توفہ اس شخص کی مثل ہے جس نے تقلید کی ہی نہیں۔ غرض اس کی حالت یہی ہے جو جاہل قاصر یا مقصر کی ہوتی ہے۔

مسئلہ نمبر ۲۶۔ اگر کسی شخص نے ایسے مجتہد کی تقلید کی جو مجتہد میت کی تقلید پر باقی رہنے کو حرام جانتا ہے پھر وہ مجتہد مرگیا اور اب اس نے ایسے مجتہد کی تقلید کی جو مجتہد میت کی تقلید پر باقی رہنے کو جائز سمجھتا ہے تو اس شخص کو جائز ہے کہ پہلے مجتہد (یعنی مجتہد میت) کی تقلید پر کُل مسائل میں باقی رہے سوائے اُس مسئلہ خاص یعنی حرمت بقابر تقلید میت کے۔
 مسئلہ نمبر ۲۷۔ ہر مکلف پر واجب ہے کہ عبادات کے اجزاء، شرائط، موانع اور مقتضات کا علم حاصل کرے لیکن اگر کسی عمل کو بغیر اُن چیزوں کا علم حاصل کئے ہوئے بجا لایا اور اجمالی طور سے اس قدر اس کو علم ہے کہ اس عمل میں اس کے اجزاء و شرائط موجود تھے اور موانع برطرف تھے تو وہ عمل صحیح ہوگا اگرچہ اس کو تفصیلی طور پر اس کا علم نہ ہو۔

مسئلہ نمبر ۲۸۔ ہر شخص پر واجب ہے کہ علم طور پر جن مسائل شکیات و سہو کی اکثر ضرورت واقع ہوتی ہے اُن کا علم حاصل کرے۔ ہاں اگر کسی کو اطمینان ہو کہ مجھے شک یا سہو نہیں ہوگا تو اس کا عمل صحیح ہوگا اگرچہ اس نے اُن مسائل کے احکام کا علم حاصل نہ کیا ہو۔
 مسئلہ نمبر ۲۹۔ تقلید کرنی جس طرح واجب اور حرام کاموں میں واجب ہے اسی طرح مستحب مکروہ اور مباح امور میں بھی واجب ہے بلکہ ہر شخص پر واجب ہے کہ جو کام وہ کرتا ہو اس کے حکم شرعی کا علم حاصل کرے۔ کسی ذریعہ سے بھی حاصل کر سکے خواہ تقلید سے یا اس کے علاوہ کسی دوسری صورت سے۔ خواہ وہ کام عبادت ہو یا معاملہ یا معمولی

بقیہ حاشیہ صفحہ ۵۔ پس اس کا ذکر شرائط مذکورہ میں فضول ہے بے معنی ہے کیونکہ اس میں عدالت ہی نہیں رہتی۔ اس کے اعتبار میں صفت عدالت سے دست بردار ہونا پڑتا ہے جو بڑی ضروری ہے اور اگر تفصیل دنیا بذریعہ حلال و جائز ہے تو جواز تقلید کیلئے مقبر و مانع نہیں اور جو صفیہ کہ حدیث میں مذکور ہیں وہ عدالت مراد ہیں وہ تعبیر میں عدالت کی وہ معنی ہیں عدالت کے (اصفہائی تہذیب)

عادت کی باتیں :

مسئلہ نمبر ۳۰۔ کسی شخص کو اگر یہ معلوم ہو کہ فلاں کام حرام نہیں ہے لیکن یہ معلوم نہ ہو کہ واجب ہے یا مباح یا مستحب تو اس فعل کو اس خیال سے کر سکتا ہے کہ شاید خدا کو یہ فعل مطلوب ہو اور اس امید پر کہ وہ اس فعل سے خوش ہو کر ثواب عطا فرمائے اور اگر یہ معلوم ہو کہ یہ کام واجب نہیں ہے لیکن اسکا حرام یا مکروہ یا مباح ہونا معلوم نہ ہو تو اس کام کو اس خیال سے ترک کرنا جائز ہے کہ شاید یہ فعل خداوند عالم کو ناگوار ہو :

مسئلہ نمبر ۳۱۔ کسی امر میں اگر مجتہد کی پہلی رائے بدل جائے تو اس کے مقلدین کو جائز نہیں کہ اس رائے سابق پر باقی رہیں :

مسئلہ نمبر ۳۲۔ جب کسی مسئلہ میں مجتہد اپنے فتویٰ سے عدول کر کے توقف و تردد کرے اور کسی صورت پر اسکی رائے مستقر نہ ہو تو اس کے مقلد پر واجب ہے کہ احتیاط پر عمل کرے یا اس مجتہد کے علاوہ دیگر علماء میں جو سب اعلم ہو اس کی طرف صرف اس خاص مسئلہ میں رجوع کرے :

مسئلہ نمبر ۳۳۔ اگر دو مجتہد علم میں برابر ہوں تو مقلد کو اختیار ہے کہ جس کی چاہے تقلید کرے اور یہ بھی جائز ہے کہ چند مسائل میں ایک مجتہد کی اور چند میں دوسرے کی تقلید کرے لیکن اگر ایک مجتہد دوسرے سے عدالت یا تقویٰ اور پرہیزگاری وغیرہ میں بڑھا ہوا ہو تو اولیٰ بلکہ احوط یہ ہے کہ اسی مجتہد کی تقلید کرے :

مسئلہ نمبر ۳۴۔ اگر کوئی شخص ایسے مجتہد کی تقلید کرے جو اس امر کا قائل ہو کہ کسی مجتہد کی تقلید کرنے کے بعد اسکو ترک کرنا حرام ہے خواہ اسکو ترک کر کے مجتہد اعلم ہی کی تقلید کیوں نہ کرے پھر وہ شخص اس مجتہد سے زیادہ اعلم کسی اور مجتہد کو پائے تو احوط یہ ہے کہ پہلے مجتہد کی تقلید ترک کر کے اس مجتہد کا مقلد ہو جائے اگر یہ پہلا مجتہد اس تبدیل تقلید کو ناجائز کہے

مسئلہ نمبر ۳۵۔ اگر کسی نے کسی شخص متعین کی اس خیال سے تقلید کی کہ یہ زید ہے

بعد معلوم ہوا کہ وہ زید نہیں بلکہ عمرو ہے تو اگر دونوں مجتہد (زید اور عمرو) فضیلت میں برابر ہوں اور مقلد نے یہ قید نہ کی ہو کہ مجھے بالخصوص زید ہی کی تقلید مقصود ہے تو

۱۷ جبکہ یہ علم عدول کو واجب کرتا ہو۔ ترک تقلید اذل کو واجب کرتا ہو (اصغہانی مظاہر)

تقلید صحیح ہوگی ورنہ مشکل ہے :

مسئلہ نمبر ۳۶۔ مجتہد کے فتویٰ کا چند طریقوں سے علم حاصل ہوتا ہے، یا تو خود مجتہد کی زبان سے مقلد سے (۱) یا اس کے فتویٰ کو دو عادل شخص بیان کریں (۲) یا ایک ہی عادل شخص بیان کرے بلکہ صرف ایک ایسے موثق شخص کا بیان کرنا بھی کافی ہے جس سے مقلد کو اطمینان حاصل ہو جائے اگرچہ وہ موثق شخص عادل نہ ہو (۳) یا اس مجتہد کے ایسے پیادہ میں اس کا فتویٰ دیکھا جائے جس کی غلطی سے محفوظ ہونے کا اطمینان ہو :

مسئلہ نمبر ۳۷۔ اگر کسی نے ایسے شخص کی تقلید کی جس میں فتویٰ دینے کی قابلیت نہیں ہے بعد ازاں اس مقلد کو اپنی غلطی معلوم ہوئی تو اب اس پر اس مجتہد کی تقلید ترک کر دینا اور دوسرے مجتہد اعلم کی تقلید کرنی واجب ہے اور گزشتہ اعمال مثل اس جاہل کے عمل کے میں کہ جس نے کسی کی تقلید کی ہی نہ ہو اسی طرح اگر غیر اعلم کی تقلید کی تو بنا براحوط اب اس کی تقلید ترک کر کے اعلم کی تقلید کرنی واجب ہے اور اگر کسی نے مجتہد اعلم کی تقلید کی لیکن کچھ دیر بعد دوسرا مجتہد اس سے علم میں بڑھ گیا اور اب یہی اعلم ہے تو بنا براحوط پہلے کی تقلید ترک کر کے اس دوسرے مجتہد کی تقلید کرنی واجب ہے :

مسئلہ نمبر ۳۸۔ اگر مجتہد اعلم دو شخصوں میں منحصر ہو یعنی یقیناً معلوم ہو کہ مجتہد اعلم اپنی دو میں سے ہے اور کوئی تیسرا نہیں ہے) اور کسی ایک کو معین کرنا ممکن نہ ہو احتیاط کرنا ممکن ہو تو اس پر عمل کرے یہی احوط ہے اور اگر یہ ممکن نہ ہو تو اختیار ہے کہ

ان دونوں میں سے جس کی چاہے تقلید کرے :

مسئلہ نمبر ۳۹۔ کسی شخص کو اگر اس امر میں شک ہو کہ جس مجتہد کی تقلید میں کرتا ہو وہ مرگیا یا اس کی کوئی رائے بدل گئی ہے یا اس میں ایسی بات پیدا ہو گئی ہے کہ جس سے اب اس کی تقلید جائز نہیں تو مقلد کو اس شک پر عمل کرنا واجب نہیں ہے بلکہ جب تک اس مجتہد کی حالت واضح نہ ہو جائے۔ اس وقت تک اسی مجتہد کی تقلید پر باقی رہ سکتا ہے :

مسئلہ نمبر ۴۰۔ اگر کسی شخص کو یہ معلوم ہو کہ وہ کچھ دنوں تک اپنی عبادات بغیر تقلید

۱۔ بلکہ اتنی اس میں اور اس کے مابعد میں (اصغفانی مدظلہ)

بجالاتا ہے لیکن اس زمانہ کی مقدار معلوم نہ ہو۔ پس اگر اس کو اپنی عبادات کی کیفیت اور ان کا واقع کے مطابق ہونا یا اس مجتہد کے فتویٰ کے مطابق ہونا معلوم ہو جس کی تقلید کرنا اب اس پر واجب ہے تو اس پر کوئی تکلیف نہیں ورنہ حوط یہ ہے کہ جس مقدار پر اس کو برأت ذمہ کا یقین ہو جائے اس قدر عبادات کو قضا کرے۔ اگرچہ بعید نہیں کہ جس قدر زمانہ بلا تقلید رہنا یقینی ہو صرف اسی زمانہ کا قضا کرنا کافی ہو اور جائز ہو۔

مسئلہ نمبر ۴۱۔ اگر کسی کو یہ معلوم ہو کہ اس کے گزشتہ اعمال حالت تقلید میں قائم

پائے لیکن یہ نہ معلوم ہو کہ وہ تقلید صحیح تھی یا نہیں تو اس کو صحیح ہی سمجھے۔

مسئلہ نمبر ۴۲۔ اگر کسی شخص نے کسی مجتہد کی تقلید کی پھر اس کو شک ہو کہ معلوم

نہیں ہے مجتہد جامع الشرائط ہے یا نہیں۔ اس پر اس مجتہد کے حال کی تحقیق کرنی واجب ہے۔

مسئلہ نمبر ۴۳۔ جس شخص میں فتویٰ دینے کی قابلیت نہ ہو اس کو فتویٰ دینا حرام ہے

اسی طرح جس شخص میں قاضی یعنی مقدمات و مراجعات کا حاکم ہونے اور ان کے فیصلہ کرنے کی

قابلیت نہ ہو اس کو قاضی بننا حرام ہے اور اگر وہ قاضی بن کر کوئی حکم دے تو اس کا حکم قابل عمل

نہ ہوگا اور نہ اس کی طرف مراجعہ کرنا لوگوں کو جائز ہوگا اور نہ اس کے اجلاس پر گواہی دینی

جائز ہوگی بلکہ جو مال اس کے حکم سے لیا جائیگا وہ حرام ہوگا اگرچہ اس مال کا لینے والا اپنے

جائز حق سے اس کو لے۔ ہاں اگر کسی شخص کا حق پانا ایسے ہی قاضی یعنی حاکم کی طرف رجوع

کرنے پر منحصر ہو اور دوسری صورت نہ ہو تو اس خاص صورت میں ایسے قاضی یعنی حاکم کی طرف

مقدمات وغیرہ میں رجوع کرنا جائز ہے۔

مسئلہ نمبر ۴۴۔ مجتہد اور قاضی میں عدالت کا ہونا واجب ہے اور عدالت کا ثبوت

و دعاوی اشخاص کی شہادت یا مجتہد اور قاضی کے ساتھ ایسی معاشرت رکھنے سے ہو سکتا

ہے جس سے اس مجتہد یا قاضی میں ملکہ عدالت کے موجود ہونے کا علم ہو جائے یا اس پر اطمینان

حاصل ہو کہ اس میں یہ موجود ہے یا اس مجتہد یا قاضی کا عادل ہونا اس قدر مشہور ہو کہ

بلکہ قضا کا واجب نہ ہونا بعید نہیں ہے ہرگز جبکہ عمل کے وقت غفلت ہو اور غلیات میں قصہ قربت

کر لیا ہو اور عبادات کی کیفیت سے لاعلمی ہو اور اعمال کا واقعہ کے مطابق ہونا متکل ہو تو ان سب صورتوں

میں قضا کا واجب ہونا بعید نہیں (اصنافی نے نقل کیا)

۵ اگر شہادت نہ دینے میں خوف ضرر نہ ہو (مفتی احمد علی صاحب نے نقل کیا)

اُس سے اُس کی عدالت کا علم حاصل ہو جائے *
مسئلہ نمبر ۴۵۔ اگر کوئی شخص اپنے بالغ ہونے کے بہت دنوں کے بعد اُس پر
 میں شک کرے کہ میرے گزشتہ اعمال تقلید سے انجام پائے ہیں یا نہیں تو اُس کو جائز ہے
 کہ ان سب اعمال کو صحیح سمجھے لیکن آئندہ کیلئے اپنے اعمال کو فوراً بذریعہ تقلید صحیح کرنا اُس پر
 واجب ہے *
مسئلہ نمبر ۴۶۔ جاہل شخص پر واجب ہے کہ مسئلہ تقلیدِ اَعلَم کے واجب ہونے یا واجب

نہ ہونے میں مجتہدِ اَعلَم کی تقلید کرے اور مجتہدِ غیرِ اَعلَم اگر تقلیدِ اَعلَم کے واجب نہ ہونے کا فتویٰ
 دے تو اُس کی تقلید جائز نہ ہوگی بلکہ اگر مجتہدِ اَعلَم بھی تقلیدِ اَعلَم کے واجب نہ ہونے کا فتویٰ
 دے تو اُس کے اس فتویٰ پر عمل کرنا بھی مشکل ہے لہذا جاہل شخص کے لئے مسائلِ فرعیہ میں
 یقینی صورت صرف یہی ہے کہ وہ مجتہدِ اَعلَم کی تقلید کرے *
مسئلہ نمبر ۴۷۔ اگر وہ مجتہدوں سے ایک احکامِ عبادات میں اور دوسرا احکامِ معاملات

میں اَعلَم ہو تو احوط یہ ہے کہ عبادات میں پہلے کی اور معاملات میں دوسرے کی تقلید کی جائے
 اور یہی حکم اُس وقت بھی ہے جبکہ ایک مجتہد چند مسائلِ اجتہاد میں اور دوسرا چند دوسرے
 مسائلِ عبادات میں اَعلَم ہو *
مسئلہ نمبر ۴۸۔ اگر کسی شخص نے کسی مجتہد کا فتویٰ غلط بیان کر دیا تو اُس پر واجب

ہے کہ جن لوگوں نے اُس فتویٰ کو اس سے معلوم کیا ہے ان کو مطلع کر دے کہ اُس مجتہد کا
 فتویٰ یہ نہیں ہے اسی طرح اگر مجتہد نے اپنا فتویٰ بیان کرنے میں خود غلطی کی ہے تو اُس پر واجب
 ہے کہ اس غلطی کا اعلان کر دے *
مسئلہ نمبر ۴۹۔ کسی شخص کو اگر اثناءِ نماز میں کوئی ایسا مسئلہ پیش آجائے جس کا حکم

اس کو معلوم نہ ہو تو اُس مسئلہ کے متعلق جو حکم اُس وقت سمجھ میں آئے اُس پر اس نیت سے
 عمل کرنا اُس کو جائز ہے کہ نماز تمام کر کے اُس کے حکم کو دریافت کر لوں گا اور اگر حکم مسئلہ
 میری سمجھ اور عمل کے خلاف ثابت ہوگا تو اپنی نماز کا اعادہ کر لوں گا۔ پس اگر وہ ایسا کرے
 اور اس کا وہ عمل صحیح ثابت ہو تو اُس پر نماز کا اعادہ واجب نہیں ہے *
۱۔ اس میں کوئی اشکال نہیں ہے (اصغہانی ملاحظہ)

مسئلہ نمبر ۵۰۔ جاہل شخص پر واجب ہے کہ جس زمانہ میں وہ مجتہد یا مجتہد اعلم کی تحقیق کر دیا ہو۔ اس زمانہ میں احتیاط پر عمل کرے۔

مسئلہ نمبر ۵۱۔ جس شخص کو مجتہد نے اوقاف یا اموال قصریں میں تعارف کے لئے اذن دیا یا وکیل کیا ہو وہ مجتہد مذکور کے مرجع سے معزول ہو جاتا ہے مگر جو شخص مجتہد کی طرف وقف کا متولی یا اموال قصر کا منتظم مقرر کیا ہوا ہو تو اس کا متولی اور قیام ہونا مجتہد کی موت سے علی الاظہر باطل نہ ہوگا بلکہ بدستور باقی رہیگا۔

مسئلہ نمبر ۵۲۔ مجتہد میت کی تقلید پر باقی رہنے کے مسئلہ میں بغیر مجتہد ہی کی تقلید کئے ہوئے اگر کوئی شخص مجتہد میت کی تقلید پر باقی رہے تو گویا وہ بغیر تقلید کے اعمال سجالایا۔

مسئلہ نمبر ۵۳۔ اگر کسی نے ایسے مجتہد کی تقلید کی ہو جو تسبیحات اربعہ کے ایک مرتبہ پڑھنے کو کافی سمجھتا ہے اور اس مقلد نے بھی ایک ہی مرتبہ پڑھایا ایسے مجتہد کی تقلید کی جو تیسیم میں ایک ہی ضرب کافی سمجھتا ہے اور اس مقلد نے بھی ایک ہی ضرب لگائی۔ بعد ازاں وہ مجتہد مرگیا اور اس مقلد نے اب ایسے مجتہد کی تقلید کی جو تین مرتبہ تسبیحات اربعہ پڑھنے یا دو مرتبہ ضرب لگانے کو واجب جانتا ہے تو اس مقلد پر گذشتہ اعمال کا اعادہ کرنا واجب نہ ہوگا۔ اسی طرح اگر مقلد نے کوئی عقد واقع کیا یا ایقاع ایسے مجتہد کی تقلید کر کے کیا جو اس عقد یا ایقاع کو صحیح سمجھتا ہے۔ پھر وہ مجتہد مرگیا اور اب اس مقلد نے ایسے مجتہد کی تقلید کی جو اس عقد یا ایقاع کو باطل سمجھتا ہے تو اس صورت میں یہ مقلد اس عقد یا ایقاع کو صحیح ہی سمجھے گا۔ ہاں آئندہ ایسا عقد یا ایقاع کرنے میں اس دو سرے مجتہد کے فتویٰ پر

۱۔ یا چند تولوں میں سے جو قول اور فتویٰ احتیاط پر مشتمل ہو اس پر عمل کرے (اصفہانی مدظلہ)

۲۔ قصری یعنی محبوں و سفیہ و نابالغ اطفال (مترجم)

۳۔ اس میں اشکال ہے لہذا احتیاط یہی ہے کہ مجتہد ہی کی جانب سے کوئی شخص قائم ہونا چاہئے اور اس احتیاط کو ترک نہ کرنا چاہئے (اصفہانی مدظلہ)

۴۔ عقد مثلاً نکاح یا بیع یا اجارہ جس میں طرفین سے صیغہ پڑھے جانے کی ضرورت ہے (مترجم)

۵۔ ایقاع مثلاً طلاق یا نكاح یا عتق جن میں صرف ایک جانب سے صیغہ پڑھے جانے کی ضرورت ہوتی ہے (مترجم)

عمل کرنا واجب ہوگا اور اگر ایسے مجتہد کی تقلید کی جو کسی شے (مثلاً آبِ شہادہ) کی طہارت کا قائل ہے پھر وہ مجتہد مرگیا اور اب اس شخص نے ایسے مجتہد کی تقلید کی جو اس شے کی نجاست کا قائل ہے تو اس مقلد کی نماز اور گزشتہ اعمال سب صحیح رہیں گے اگرچہ اسی شے کے ساتھ ان اعمال کو بجالایا ہو۔ البتہ وہ شے اگر ابھی تک باقی ہے تو اب اس مقلد کیلئے وہ ظاہر نہ ہوگی کیونکہ نیا مجتہد اسکو بخیر نہیں کہتا ہے اور یہی حکم کسی چیز کے حلال یا حرام ہونے میں بھی جاری ہوگا۔ پس اگر پہلے مجتہد نے مثلاً غیر حدید کے ذبح کرنے کو جائز کہا۔ اور اس پر عمل کر کے مقلد نے اس پر کسی جائز کو ذبح کیا پھر وہ مجتہد مرگیا اور اب اس مقلد نے ایسے مجتہد کی تقلید کی جو غیر حدید سے ذبح کرنے کو حرام کہتا ہے تو مقلد نے اس قبح کئے ہوئے جائز کو بید یا یا کھالیا تھا تو اسکا بیچنا یا کھانا صحیح رہے گا ہاں اگر وہ ذبح کیا پھر حیوان ابھی موجود ہے تو اب اسکی بیع جائز ہوگی اور نہ اسکا کھانا۔ اسی طرح دوسرے مسائل کو سمجھنا چاہئے۔

مسئلہ نمبر ۵۴۔ جو شخص کسی کی جانب سے کسی کام مثلاً عقد جاری کرنے یا ایقاع کرنے یا خمس یا زکوٰۃ یا کفارہ دینے کیلئے وکیل مقرر ہو تو اگر وکیل و موکل تقلید میں مختلف ہوں۔ یعنی ہر شخص علیحدہ علیحدہ مجتہد کا مقلد ہو تو وکیل پر واجب ہے کہ اپنی ذاتی تقلید یعنی اپنے مجتہد کے مطابق عمل نہ کرے بلکہ موکل یعنی وکیل کرنے والے شخص کی تقلید یعنی اس کے مجتہد کے فتویٰ کے مطابق عمل کرے یہی حکم وصی کا بھی ہے مثلاً کسی مردہ شخص کی نماز ادا کرنے کے لئے کوئی شخص کسی کی طرف سے وصی مقرر ہو تو اس پر واجب ہے کہ اس مردہ شخص کے مجتہد کا جو فتویٰ ہو اس کے مطابق نماز ادا کرانے میں عمل کرے۔

مسئلہ نمبر ۵۵۔ اگر کسی چیز کا بیچنے والا ایسے مجتہد کا مقلد ہو جو مثلاً بیع معاہات (بغیر خرید و فروخت کا مقرر شرعی صیغہ جاری کئے ہوئے مالک اپنا مال خریدار کو دے) اور خریدار قیمت مالک کے حوالے کرے یا صیغہ عقد کو فارسی زبان میں جاری کرنے کا قائل ہو اور خریدار ایسے مجتہد کا مقلد ہو جو ایسی بیع کو باطل کہے تو یہ بیع کی طرف سے بھی صحیح نہیں ہوگی کیونکہ خرید و فروخت کا تعلق دو طرف سے ہوتا ہے جس کا لازم یہ ہے

۱۔ ظاہر ہے کہ وصی اپنے مجتہد کے فتویٰ کے مطابق عمل کرے گا نہ کہ وصیت کرنیوالے کے مجتہد کے مسائل کے مطابق (اصنافی مقلد)

۲۔ ظاہر ہے کہ بیع ہر شخص بائع کی طرف اور وجہ مذکورہ اور ضعیف ہے (اصنافی مقلد)

کہ دونوں طرف سے صحیح طریقہ پر انجام پائے اور یہی حکم یعنی اس معاملہ کا بھی باطل ہونا ہے جس میں طرفین میں سے ایک شخص کا مذہب اس معاملہ کا باطل ہونا اور دوسرے شخص کا مذہب اس کا صحیح ہونا ہو۔

مسئلہ نمبر ۵۶۔ مقتضات کے مرافعہ میں حاکم کے فیصلے کرنے کا اختیار مدعی کو ہونا ہے یا اگر مدعا علیہ کا اختیار کیا ہوا حاکم اعلم ہو تو یہی اعلم حاکم رہیگا بلکہ اگر اعلم موجود نہ ہو تو ہر طرف مرافعہ بھی ہو سکتا ہو تو احوط یہ ہے کہ اسی کی طرف ہر حالت میں رجوع کی جائے یعنی خواہ اس رجوع کرے یا مدعا علیہ۔

مسئلہ نمبر ۵۷۔ حاکم یعنی مجتہد جامع شرائط کے حکم کا توڑنا کسی شخص کو جائز نہیں بلکہ دوسرا مجتہد بھی اس کے حکم کو نہیں توڑ سکتا۔ ہاں اگر پہلے مجتہد کی غلطی ظاہر ہو تو دوسرا مجتہد اسے توڑ دے گا۔

مسئلہ نمبر ۵۸۔ اگر کسی شخص نے کسی مجتہد کا فتویٰ دوسرے شخص سے بیان کیا۔ پھر اس مسئلہ میں اس مجتہد کی رائے بدل گئی تو بیان کرنے والے شخص پر واجب نہیں ہے کہ جن لوگوں نے اس سے پہلا مسئلہ سنا ہے ان کو مجتہد کی رائے بدلنے سے آگاہ کرے۔ اگرچہ احتیاط مستحبی یہی ہے کہ آگاہ کر دے بخلاف اس کے کہ اگر اس بیان کرنے والے کو معلوم ہو کہ میں نے خود مجتہد کا فتویٰ بیان کرنے میں غلطی کی ہے تو اس پر واجب ہے کہ لوگوں کو اس سے مطلع کر دے۔

مسئلہ نمبر ۵۹۔ کسی مجتہد کا فتویٰ بیان کرنے میں اگر دو شخص اختلاف کریں اور یہاں میں تعارض ہو تو دونوں کے قول کو ترک کر دینا چاہئے اور یہی حکم دوسری شہادتوں کا بھی ہو گا اگر مجتہد کا فتویٰ لوگوں سے کچھ سنا گیا اور خود مجتہد کی زبان سے اس کے خلاف سنا گیا تو خود مجتہد کے بتائے ہوئے فتویٰ کو مقدم کرنا چاہئے۔ اسی طرح اگر مجتہد کے رسالہ میں فتویٰ کچھ ہو اور خود اس کی زبان سے اس کے خلاف سنا جائے تب بھی زبان سے سنے ہوئے فتویٰ کو ہی اختیار کرنا چاہئے اور اسی طرح اگر مجتہد کا فتویٰ لوگوں سے کچھ سنا گیا اور اس کے رسالہ میں اس کے خلاف دیکھا گیا تو ایسی صورت میں اس کے رسالہ میں جو لکھا ہوا ہو اسکو ترجیح دیکر

۱۔ جبکہ وہ دونوں موثق ہونے میں برابر ہوں ورنہ جو ثقہ ہونے میں بڑھا ہوا ہو گا اسکی نقل اور غیر قابل اعتبار اور لا یتقون عمل سمجھی جائے گی (اصحابی ظہیر) مختصر یہ ہو کہ ان دونوں میں جو موثق یا موثق تر ہو گا اسکے قول کو ترجیح دی جائیگی (مترجم)

اس پر عمل کرنا چاہئے بشرطیکہ رسالہ کی غلطی سے محفوظ ہونے کا اطمینان ہو +

مسئلہ نمبر ۴۰۔ اگر کسی شخص کو ایسا مسئلہ پیش آئے جس کا حکم معلوم نہ ہو اور نہ مجتہد عالم دہاں موجود ہو پس وہ مسئلہ جس کام کے متعلق ہے اگر اس کام کو مسئلہ دریافت کرنے تک روک سکتا ہے تو روکنا واجب ہے اور اگر روک نہیں سکتا ہو لیکن احتیاط پر عمل کر سکتا ہو تو ایسا ہی کرے اور اگر احتیاط بھی ناممکن ہو تو **أَلَا عِلْمٌ فَإِلَّا عِلْمٌ** کی رعایت کر کے دوسرے مجتہد کی طرف رجوع کرنا جائز ہے اور اگر وہاں کوئی دوسرا مجتہد یا اس کا رسالہ بھی نہ ہو تو مشہور علماء کے قول پر عمل کر سکتا ہے بشرطیکہ کوئی شخص ایسا بل جائے جو قول مشہور بین العلماء کو بتا سکے۔ اب اگر قول مشہور پر عمل کیا۔ بعد ازاں اس قول کا اپنے مجتہد کے فتویٰ سے مخالف ہونا ظاہر ہوا تو اس شخص پر اس فعل کا اعادہ یا قضا واجب ہوگی اور اگر قول مشہور بھی معلوم نہ ہو سکے تو فوت علماء میں جو زیادہ لائق ہو اسکے قول کی طرف رجوع کرنی چاہئے اور اگر یہ بھی ناممکن ہو تو اپنے گمان پر عمل کرے اور اگر دونوں صورتوں میں سے کسی ایک پر بھی گمان حاصل نہ ہو سکے تو اختیار سہرے کہ جس صورت پر چاہئے اس وقت عمل کرے اس لئے کہ اس وقت کی تکلیف یہی ہے لیکن ہر صورت میں بعد کو جب اپنے مجتہد کا فتویٰ معلوم ہو تو اس وقت دیکھے کہ جو فعل کر چکا ہے اگر اس فتویٰ کے مطابق تھا تو خیر اور اگر مخالف تھا تو عمل نہ کرے اور اگر اعادہ یا قضا واجب ہوگی +

مسئلہ نمبر ۴۱۔ اگر کسی نے ایک مجتہد کی تقلید کی بعد ازاں وہ مجتہد مرگیا پھر دوسرے کی تقلید کی وہ بھی مرگیا۔ تیسرے کی تقلید کی جو کہتا ہے کہ مجتہد میت کی تقلید پر باقی رہنا واجب یا جائز ہے۔ پس ایسی صورت میں آیا اس مقلد کو مجتہد اولیٰ کی تقلید پر باقی رہنا چاہئے یا مجتہد ثانی کی تقلید پر۔ اس میں اختلاف ہے لیکن اظہر یہ ہے کہ ثانی کی تقلید پر باقی رہے اور احوط یہ ہے کہ احتیاط کی رعایت کرے +

مسئلہ نمبر ۴۲۔ تقلید کے لئے صرف اس قدر کافی ہے کہ مقلد اپنے مجتہد کے فتویٰ کا رسالہ اپنے پاس رکھ لے اور جو کچھ فتاویٰ اس میں ہوں ان کے مطابق عمل کرتے رہنے کو اپنے اوپر لازم کرے۔ اگرچہ ابھی ان فتاویٰ کا علم حاصل نہ ہو اور کسی پر عمل کرنے کا موقع نہ پلا ہو۔ اب اگر

۱۔ بلکہ اگر مجتہد اول کی تقلید پر باقی رہنا ہے اگر تیسرا مجتہد بقا کو واجب جانتا ہے اسی طرح دوسرے مجتہد کی تقلید پر باقی رہنا اظہر ہے اگر تیسرا مجتہد جواز بقا کا قائل ہے (اصفہانی مظلّم)

اب اگر وہ مجتہد مر جائے تو اس کی تقلید پر باقی رہنا اس کو جائز ہے اگرچہ فتاویٰ کو نہ جاننے کی صورت میں بلکہ جاننے کے بعد اُن پر عمل نہ کرنے کی صورت میں بھی احوط یہی ہے کہ مجتہد میت کی تقلید ترک کر کے مجتہد حی کی طرف رجوع کرے بلکہ بنا پر ایک وجہ کے احوط مستحبی یہی ہے کہ مجتہد سابق میت کی تقلید پر مطلقاً باقی نہ رہے اگرچہ آسکے فتویٰ کو جاننا بھی ادا اُن پر عمل بھی کیا ہو۔

مسئلہ نمبر ۴۳۔ جن مسائل میں مجتہد اعلم کوئی فتویٰ نہ دے بلکہ محض احتیاط بیان کرے اُن مسائل میں مقلد کو اختیار ہے خواہ اپنے مجتہد کے اُن احتیاطات پر عمل کرے خواہ دوسرے مجتہد کی طرف برعایت الا علم فالاعلم رجوع کرے۔

مسئلہ نمبر ۴۴۔ اس کتاب العروة الوثقی میں جو احتیاط مذکور ہے وہ یا تو استحبابی ہے اور وہ وہ ہے جو کسی فتویٰ کو بعد ہو یا اس کے فتویٰ ملا تھا ہو یا وجوبی ہے اور وہ وہ ہے جس کے ساتھ کوئی فتویٰ نہ ہوا ورنہ اسی احتیاط وجوبی کو احتیاط مطلق بھی کہتے ہیں اس میں مقلد کو اختیار ہے خواہ اُس پر عمل کرے خواہ کسی دوسرے مجتہد کی طرف رجوع کرے۔ پہلی قسم یعنی احتیاط استحبابی پس مقلد کو نہ اس پر عمل کرنا واجب ہے، اور نہ دوسرے مجتہد کی طرف رجوع کرنا جائز ہے بلکہ اُس کو اختیار ہے خواہ محض فتویٰ پر عمل کرے اور احوط کو ترک کر دے خواہ اس احتیاط استحبابی ہی پر عمل کرے۔

مسئلہ نمبر ۴۵۔ دو مجتہد اگر علم و فضل میں برابر ہوں تو مقلد کو اختیار ہے کہ جسکی چاہے تقلید کرے۔ اسی طرح اُس کو جائز ہے کہ بعض احکام میں ایک کی اور بعض میں دوسرے کی تقلید کرے بلکہ ایک ہی عمل کے چند احکام میں ایک کی اور چند میں دوسرے کی تقلید کر سکتا ہے لیکن دونوں صورتوں میں یہ ضروری ہے کہ جس مسئلہ میں ایک کی تقلید کر چکا ہو اُس میں دوسرے کی تقلید نہیں کر سکتا۔ یہاں تک کہ اگر ایک کا فتویٰ ہو کہ جلسہ استراحت یعنی سجدہ ثانیہ کے بعد کسی قدر بیٹھ جانا واجب ہے اور نسبیات اربعہ کو تین مرتبہ پڑھنا مستحب ہے اور دوسرے کا فتویٰ اس کے برعکس ہو تو جائز ہے کہ اول مجتہد کے نسبیات اربعہ کو تین مرتبہ پڑھنے کے مستحب ہونے میں اور دوسرے کے جلسہ استراحت کے مستحب ہونے میں

۱۔ یہ احتیاط ترک نہ ہونی چاہئے (احتیاطی مقلد)

تقلید کرے *

مسئلہ نمبر ۹۹۔ یہ امر پوشیدہ نہ رہے کہ احتیاط کی موقوفوں کو سمجھنا جاہل کیلئے نہایت مشکل ہے کیونکہ اس میں ضرورت کافی اطلاع حاصل ہونے کی اور بآدب و کافی اطلاع اور غلامی کے بھی بعض اوقات دو احتیاطوں میں اختلاف پیدا ہو جانے سے وقت ہوتی ہے کیونکہ اس وقت ایک کو تسبیح دینا ضروری ہے اور بعض اوقات مسئلہ میں جو اشکال ہوتا ہے اسکی جانب توجہ ہی نہیں ہوتی۔ پس مقلد احتیاط کرتا تو ہے لیکن حقیقتاً اس احتیاط کے ترک کرنے میں حقیقتاً ہوتی ہے۔ مثلاً یہ مسئلہ سمجھنا چاہئے کہ جو پانی حدث اکبر کے رفع کرنے میں سہماں ہو اور احتیاط ہوتی ہے۔ مثلاً یہ مسئلہ سمجھنا چاہئے کہ جو پانی ممکن ہی نہ ہو تو اسباب احوط اس سے وضو نہ کرنا احوط ہے لیکن جب سوائے اسکے دوسرا پانی ممکن ہی نہ ہو تو اسباب احوط یہ ہے کہ اسی پانی سے وضو کیا جائے بلکہ یہ واجب ہوگا کیونکہ اس ترک وضو کی احتیاط احتجاجیاتی ہے کہ اسی پانی سے وضو بھی کرے اور پھر تیمم بھی۔ اسی طرح احوط یہ ہے کہ تہی احوط یہ ہے کہ اس پانی سے وضو بھی کرے اور تہیات اربعہ کو تین مرتبہ پڑھنے تسبیحات اربعہ کو تین مرتبہ پڑھے لیکن جب وقت تنگ ہو اور تسبیحات اربعہ کو تین مرتبہ پڑھنے سے یقین ہو کہ نماز کا وقت نکل جائیگا تو اس صورت میں اس احتیاط کو ترک کرنا احوط یا لازم ہے۔ اسی طرح گچ پر تیمم کرنا احتیاط کے خلاف ہے لیکن جب اسکے تیمم کے لئے کوئی دوسری چیز نہ ہو تو احوط اسی گچ پر تیمم کرنا ہے اور اگر تر مٹی بھی موجود ہو تو احوط یہ ہے کہ گچ پر بھی تیمم کرے اور اس تر مٹی پر بھی *

مسئلہ نمبر ۱۰۰۔ تقلید صرف فرعی احکام میں کی جاتی ہے لہذا اصول دین اصول فقہ مسائل نحو و صرف وغیرہ میں تقلید نہیں ہو سکتی۔ اسی طرح موضوعات مستنبطہ عرفیہ یا لغویہ یا موضوعات صرفہ میں بھی تقلید نہیں ہو سکتی پس اگر کسی بہنے والی چیز میں مقلد کو شک ہو کہ یہ شراب ہے یا سرکہ اور مجتہد کہہ دے کہ یہ شراب ہے تو اس کے شراب ماننے میں مجتہد کی تقلید جائز نہیں ہوگی البتہ اس حیثیت سے اسکا قول مقبول ہو سکتا ہے کہ وہ مجتہد عادل ہے جس طرح کسی جاہل لیکن عادل شخص کی خبر پر اعتماد ہو سکتا ہے ہاں موضوعات مستنبطہ شرعیہ میں مثل نماز روزہ وغیرہ کی تقلید ہو سکتی ہے جس طرح احکام عملیہ میں ہوتی ہے *

۱۰ ظاہر ہے کہ ان میں تقلید جاری ہو سکتی ہے (اصفا فی مظاہر)

مسئلہ نمبر ۶۸۔ مجتہد سے جو امور متعلق ہوتے ہیں ان کے سوائے تقلید کے اور کسی چیز میں مجتہد کا علم ہونا ضروری نہیں ہے۔ رہا ان شیعوں مجتہدوں اور اوقاف والی ہونا جن کا کوئی ولی معین ہو یا ان وصایا کا ولی ہو جانا جن کا کوئی وصی معین ہو پس ان امور میں یا انہیں کی مثل دوسرا امور میں مجتہد کا علم ہونا ضروری نہیں ہے بلکہ قاضی (حاکم شرع) کے بار میں احوط یہ ہے کہ وہ علم ہونے پر ہی اور مقامات میں بھی جہاں اسکے یہاں مراعہ کرنے میں لوگوں کو کسی قسم کا ہرج نہ ہو۔

مسئلہ نمبر ۶۹۔ اگر کوئی مجتہد اپنے کسی فتویٰ کو بدل دے تو اس پر یہ واجب ہے یا نہیں کہ اپنے مقلدین کو اس تبدیل فتوے سے مطلع کرے اس مسئلہ میں دو فتوے ہیں میں اقول یہ کہ اگر سابق (پہلا) فتویٰ احتیاط کے موافق تھا تو ظاہر ہے کہ مطلع کرنا واجب نہیں ہے۔ یہ کہ سابق (پہلا) فتویٰ احتیاط کے مخالف تھا تو اس صورت میں احوط یہ ہے کہ مطلع کر دے بلکہ یہ احتیاط قوت سے خالی نہیں ہے۔

مسئلہ نمبر ۷۰۔ مقلد کو جائز نہیں ہے کہ کسی حکم میں شک شبہ ہو تو اس میں اصالت برآۃ یا اصل طہارت یا استصحاب کو جاری کرے لیکن شبہات موضوعیہ میں بعد اس کے کہ ان چیزوں کی نجیت میں مجتہد کی تقلید کر چکا ہو اصالت مذکورہ کو جاری کر سکتا ہے مثلاً اس میں شک ہو کہ جو شخص فعل حرام سے جنب ہوا ہو اس کا پسینہ نجس ہے یا نہیں تو اس میں اصالت طہارت نہیں جاری کر سکتا لیکن اس مسئلہ میں کہ اس باقی میں یا اسکے غیر میں کوئی سنجاست گر گئی ہے یا نہیں اصالت طہارت جاری کر سکتا ہے۔

مسئلہ نمبر ۷۱۔ جو مجتہد عادل نہ ہو یا جسکی حالت معلوم نہ ہو اسکی تقلید جائز نہیں اگرچہ اسکے فتویٰ پر وثوق اور اطمینان بھی ہو۔ ہاں ایسا شخص خود اپنے فتویٰ پر عمل کر سکتا ہے اسی طرح مجتہد غیر عادل یا مجہول الحال کا حکم اور اس کے تصرفات امور عامہ میں جاری نہیں ہو سکتی اور نہ اوقاف و وصایا یا اموال قصر و غیب میں اس کی ولایت جائز ہو سکتی ہے۔

مسئلہ نمبر ۷۲۔ مقلد کا یہ گمان کہ مجتہد کا فتویٰ یہی ہو گا کہ اس پر عمل کرنے کے لئے کافی نہیں ہو سکتا مگر اس وقت کہ مجتہد کی زبان سے جو فتویٰ منسلک ہے اسکے ظاہری لفظ یا اس فتویٰ کے بیان کرنے والے کی عبارت یا مجتہد کے جوا لفاظ اس کے سالہ میں ہیں ان سے یہ گمان حاصل ہوا ہو۔ غرض یہ کہ گمان نجیت نہیں ہو سکتا مگر اس وقت کہ مجتہد کے ظاہر لفاظ یا مجتہد کے فتویٰ بیان کرنے والے کے ظاہر لفاظ سے یہ گمان پیدا ہوا ہو۔

فصل بیان آب

پانی کی دو قسمیں ہیں۔ مطلق اور مضاف مثلاً وہ پانی جو پھلوں وغیرہ کے نچوڑنے سے پیدا ہوتا ہے جیسے آب انار کہ انار کے دانوں کے نچوڑنے سے پیدا ہوتا ہے یا وہ پانی جس میں دوسری چیز گھل گئی ہو جیسے شربت کہ پانی میں شکر گھل رہا ہے یا وہ پانی جو دوسری چیز سے مل گیا ہو جیسے عرق گلاب کہ گلاب کے پھول کو پانی میں جوش دینے سے ہوتا ہے پس ان قسموں کے پانی کی اگر یہ حالت ہے تو اس کو محض پانی نہیں کہتے ہیں بلکہ جب استعمال کرتے ہیں تو اضافت کی صفت کیساتھ تو اس کو آب مضاف کہتے ہیں۔

آب مطلق کی کئی قسمیں ہیں (الف) وہ پانی جو زمین سے پھوٹ کر نکلے اور زمین پر ہے تو اس کو شرع میں آب جاری کہتے ہیں (ب) وہ پانی جو پھوٹ کر نکلے لیکن زمین پر نہ ہے (ج) کنوئیں کا پانی (د) بارش کا پانی (ه) ایک کڑ پانی (و) کڑ سے کم پانی جبکہ شرع میں آب قلیل کہتے ہیں۔ پانی کی ان قسموں کا حکم یہ ہے کہ اگر یہ کسی نجاست سے نہ ملیں تو خود بھی پاک ہیں اور حدث اور خبث سے دوسری چیزوں کو بھی پاک کر دیں گی۔ مسئلہ نمبر ۱۔ آب مضاف اگر کسی نجاست سے نہ ملے تو خود پاک رہیگا لیکن کسی نجس چیز کو پاک نہیں کر سکتا اور نہ اس سے غسل یا وضو صحیح ہوگا۔ اگرچہ اس کے سوا دوسرا پانی میسر نہ ہو اور اگر آب مضاف نجاست سے مل جائے تو فوراً نجس ہو جائیگا اگرچہ وہ آب میسر نہ ہو اور اگر آب مضاف نجاست کے محض ملاقات سے وہ کل کا کل نجس ہو جاتا ہے اگرچہ نجاست بہت کم یعنی مثل سرسوزن کے بھی ہو۔ ہاں اگر آب مضاف اوپر سے نیچے کی طرف گرتا ہو اور اس کا گرنے والا حصہ کسی نجاست سے مل جاتا ہو تو اوپر کا حصہ نجس نہ ہوگا مثلاً اگر لوٹے میں گلاب ہو اور اوپر سے اسکو کسی کافر کے ہاتھ پر آگیا تو جو حصہ کافر کے ہاتھ سے ملحق ہو رہا ہے وہ تو نجس ہوتا جاتا ہے اور جو لوٹے میں ہے وہ پاک رہیگا اگرچہ وہ اس پانی میں اور اس پانی میں جو کافر کے ہاتھ میں اتصال بھی ہے

۱۔ بعد نہیں ہے آب قلیل و آب مضاف میں موضع ملاقات سے عدم سرایت نجاست کا دار و مدار قوت ساتھ نکلنے پر چاہئے اوپر سے نیچے گرنے یا نیچے سے مثل فوارہ کے اوپر (اصنافی مدخل)

برخلاف اسکے اگر کسی حوض میں گلاب ہو اور اسکے کونے میں کافر یا کفارہ ڈال دے تو حوض کا کل گلاب نجس ہو جائے گا۔

مسئلہ نمبر ۲۔ اگر محض آب مطلق کا عرق کھینچیں تو یہی وہ عرق آب مطلق ہی رہیگا اور اسکا حکم نہ بدلیگا۔ البتہ اگر اسکے ساتھ دوسری چیز مثل گلاب وغیرہ کے ملا کر عرق کھینچا جائے تو وہ پانی آب مطلق نہ رہیگا بلکہ مضاف ہو جائیگا۔

مسئلہ نمبر ۳۔ کسی عرق کا اگر عرق کھینچیں تو یہ نیا عرق بھی آب مضاف ہی رہیگا۔

مسئلہ نمبر ۴۔ اگر نجس آب مطلق یا آب مضاف کا عرق کھینچا جائے تو پاک ہو جائیگا اس لئے کہ پہلا نجس پانی یا عرق استحالہ ہو کر پہلے بھاپ ہو گیا اور اسکے بعد دوبارہ عرق ہوا ہے اور ظاہر ہے کہ استحالہ سے نجس چیز پاک ہو جاتی ہے۔

مسئلہ نمبر ۵۔ اگر کسی پانی کے برکے میں یہ شک پیدا ہو کہ یہ آب مطلق ہے یا آب مضاف تو اگر اسکی پہلی حالت معلوم ہو (مثلاً دو پر کو شک ہوا اور صبح کو یقین تھا کہ یہ آب مطلق ہے) تو اسکو اب بھی ویسا ہی سمجھنا چاہئے اور اگر پہلی حالت معلوم نہ ہو تو اسکے نہ آب مطلق ہونے کا حکم کیا جائیگا نہ آب مضاف ہونیکا۔ ہاں اسقدر یقینی ہے کہ ایسے پانی سے نہ رفع حدث ہو سکتا ہے نہ رفع خبث اور اگر کم ہو اگرچہ بقدر کہ ہو تو نجس نہ ہوگا کیونکہ احتمال یہ ہے کہ آب مطلق ہے اور چونکہ اصل یہ ہے کہ ہر پانی ظاہر ہے جب تک کہ اسکی نجاست علم نہ ہو لہذا یہ بھی بسبب اسکی نجاست معلوم نہ ہونے کے ظاہر رہیگا۔

مسئلہ نمبر ۶۔ نجس آب مضاف عرق کھینچنے یا آب گریا آب جاری میں مستملک ہو جانے سے (اس طرح لمبا کئے کہ پھر اسکا کچھ پتہ نہ چلے) پاک ہو جاتا ہے۔

مسئلہ نمبر ۷۔ نجس آب مضاف اگر آب گریہ میں ڈالا گیا اور ابھی خود مستملک نہ ہونے پایا تھا کہ آب گریہ کے ملنے سے مضاف ہو گیا اور وہ نجس آب مضاف بھی مستملک ہو گیا اور اسکا پتہ نہیں کہ پہلے آب مضاف مستملک ہوا ہے یا پہلے آب گریہ مضاف ہوا ہے تو اس صورت میں آب گریہ کے نجس نہ ہونے کا حکم دینا ہو تو ہو سکتا ہے مگر مشکل ہے۔

۱۔ اگر اتنی مقدار میں ملایا گیا ہو کہ جس کے سبب سے آب مضاف کہلایا جاسکے (احمد علی مدظلہ) ۲۔ اس کی ظہار مشکل ہے (احمد علی مدظلہ) ۳۔ عرق کھینچنے سے ظاہر ہو جانا مشکل ہے (احمد علی مدظلہ)

مسئلہ نمبر ۸۔ اگر کسی شخص کے اسکان میں خبر یا میل پانی ہے جو مٹی بل جانے سے مضاف ہو گیا ہے اور دوسرا صاف اور مطلق پانی اسکو میسر نہیں ہے مگر نماز کا وقت وسیع ہے تو اس شخص پر بنا براحوط واجب ہے کہ انتظار کرے اور جب اس میلے پانی کی مٹی نیچے بیٹھ جائے اور وہ پانی صاف ہو جائے تو اُس وقت اسی پانی سے وضو کرے لیکن اگر نماز کا وقت تنگ ہے تو چاہئے کہ اس پانی کو ترک کر دے اور تیمم کر کے نماز پڑھے کیونکہ پہلی صورت میں پانی نہ ملنے کا صدق نہ تھا اور دوسری صورت میں پانی نہ ملنا صادق آتا ہے۔

مسئلہ نمبر ۹۔ آب مطلق کی جتنی قسمیں ہیں یہاں تک آب جاری بھی، اگر کسی نجاست کے ملنے سے اُسکا مزہ یا بو یا رنگ بدل جائے تو کل پانی نجس ہو جائیگا لیکن چند شرطوں کے ساتھ۔ پہلی یہ کہ پانی کا مزہ یا بو یا رنگ خود نجاست کے ملنے سے بدل جائے پس اگر کسی نجس چیز کے قریب ہونے سے یہ چیزیں بدل جائیں تو نجس نہ ہوگا جیسے کہ کسی تالاب کے کنارے خشک زمین پر کوئی مردہ جانور پڑا ہو اور اُسکی بُو سے اُس تالاب کا پانی بھی بد بو دار ہو جائے تو اس سے تالاب کا پانی نجس نہ ہوگا۔ دوسرے یہ کہ پانی کا مزہ یا بو یا رنگ بدل کر نجاست کی صفت اس میں آجائے نہ یہ کہ متنجس (وہ چیز جس میں کوئی نجاست لگ جائے مثلاً انگلی میں خون لگ گیا تو انگلی متنجس کہی جائے گی) کی صفت آئے جیسے نجس شیرہ اگر حوض میں اتنا پڑ جائے کہ اُس سے حوض کا پانی سُرخ یا زرد ہو جائے تو اُس سے وہ پانی نجس نہ ہوگا۔ ۱۱ں اگر پیشاب یا پاخانہ کے پڑ جانے سے حوض کا پانی بد بو دار یا بد مزہ ہو جائے یا رنگ بدل جائے تو بیشک وہ پانی نجس ہو جائے گا البتہ اگر متنجس چیز کے آب مطلق میں پڑ جانے سے آب مطلق آب مضاف ہو جائے تو بیشک وہ پانی نجس ہو جائیگا لیکن نجاست کے پڑ جانے سے یہ مطلب نہیں کہ صرف عین نجاست کے پڑنے سے ہی پانی نجس ہو جائیگا بلکہ اگر متنجس چیز کے پانی میں پڑ جانے سے پانی کا رنگ یا بو یا مزہ بدل کر اُسکا وہ رنگ یا بو یا مزہ ہو جائے جو اُس نجاست کا تھا جو متنجس میں لگی ہوئی تھی تو اُس وقت بھی پانی نجس ہو جائے گا مثلاً شیرہ میں پاخانہ پڑ گیا تھا جس سے وہ شیرہ متنجس ہو گیا بعد اُدی وہی شیرہ حوض میں گر گیا اور شیرہ کی رنگ میں سے حوض کا پانی سُرخ ہو گیا مگر مضاف نہ ہوا اور شیرہ میں جو پاخانہ مل گیا تھا اُسکی بُو حوض کے پانی میں آگئی تو اگرچہ شیرہ کے سُرخ رنگ آ جانے سے تو حوض کا پانی نجس نہ ہوگا اس لئے کہ وہ متنجس کا رنگ ہے لیکن پاخانہ کی بُو آ جانے سے حوض کا پانی نجس ہو جائے گا اس لئے

کہ نجاست (یعنی پاخانہ) کی ٹو آگئی تیسری شرط یہ ہے کہ آب کثیر میں تغیر جسی (آنکھ سے کھل کر) جان لے کہ اس پانی کا رنگ بدل گیا یا ناک سے ٹوٹ کر سمجھ لے کہ اسکی ٹو بدل گئی یا زبان سے چمک کر جان لے کہ اسکا مزہ بدل گیا) پیدا ہو جائے کیونکہ تغیر تقدیری یعنی باطنی تغیر ہونے سے پانی نجس نہ ہوگا مثلاً کسی پانی کا رنگ سرخ یا زرد ہو اور اتنا خون اس میں گر جائے جس سے پانی کا رنگ بدل جاتا اگر پہلے سے سرخ نہ ہوتا تو اس خیال سے اس پانی کو نجس نہ سمجھیں گے اسی طرح اگر بڑی مقدار میں ایسا پیشاب جس میں کوئی رنگ نہ ہو حوض میں گر جائے اور خیال ہو کہ پیشاب اس حوض میں اس کثرت سے گرا ہے کہ اگر اسکے رنگ ہوتا تو پانی کا رنگ ضرور بدل جاتا۔ تب بھی وہ پانی نجس ہوگا یا اگر کوئی پانی پہلے ہی سے بدبودار تھا اب اس میں کوئی ایسی مڑہ شے پڑ گئی کہ اگر وہ پانی پہلے سے بدبودار نہ ہوتا تو اس مڑہ شے کے پڑ جانے سے ضرور بدبودار ہو جاتا تب بھی وہ پانی نجس نہ ہوگا پس حاصل یہ ہے کہ مذکورہ بالا نکل مثالوں میں اقویٰ یہ ہے کہ جب تک وہ پانی مطلق رہے اور مضاف نہ کہلائے اس وقت تک ظاہر ہی رہے گا :

مسئلہ نمبر ۱۔ اگر آب کثیر میں کسی نجاست کے پڑ جانے سے رنگ بواور مزہ کے سوا اور کوئی صفت پانی کی بدل جائے مثلاً پہلے سرد تھا۔ نجاست پڑ جانے سے گرم ہو گیا یا پہلے گرم تھا۔ نجاست پڑ جانے سے سرد ہو گیا یا پہلے پتلا تھا اب گاڑھا ہو گیا تو اس سے وہ پانی نجس نہ ہوگا۔ ہاں ان اوصاف کے بدل جانے سے اگر وہ پانی مضاف ہو جائے گا تو البتہ نجس ہو سکتا ہے :

مسئلہ نمبر ۱۱۔ نجاست کے پڑ جانے سے پانی کا رنگ یا بو یا مزہ بدل جانے سے یہ مقصود نہیں ہے کہ جو رنگ نجاست کا ہوگا اگر وہی پانی کا بھی ہو تو پانی نجس ہوگا ورنہ پاک بلکہ مطلب یہ ہے کہ کوئی رنگ بھی اس نجاست کے پڑنے سے پانی میں پیدا ہوگا وہی پانی کو نجس کر دیگا مثلاً پانی میں خون گر گیا اور بجائے سرخ ہونے کے پانی کا رنگ زرد ہو گیا۔ تب بھی پانی نجس ہو جائیگا یا پاخانہ پیشاب پڑنے سے پانی بدبودار ہو گیا لیکن وہ بدبو نہیں ہے جو پاخانہ پیشاب میں تھی تب بھی وہ پانی نجس ہو جائیگا۔ پس آب کثیر کے رنگ یا بو یا مزہ بدل کر نجس ہونے کا مطلب محض یہ ہے کہ اس کا مزہ یا بو یا رنگ نجاست کے پڑنے سے

۱۱۔ اس میں اور تیسری فرض میں اشکال ہے پس احتیاط ترک نہ ہونی چاہئے (اصفہانی مطلق)

بدل جائے اگرچہ یہ چیزیں کیفیت میں نجاست کے مزہ یا رنگ یا بو سے مختلف ہوں *
مسئلہ نمبر ۱۲۔ نجاست کے پڑنے سے پانی کے اصلی رنگ یا بو یا مزہ یا عارضی رنگ
 یا بو یا مزہ کے زائل ہو کر بدل جانے میں کوئی فرق نہیں ہے پس اگر کوئی سرخ یا سیاہ چیز گر جائے
 سے پانی سرخ یا سیاہ ہو جائے پھر اس میں پیشاب گر جائے جس سے اس کا رنگ سفید ہو جائے
 تو چونکہ نجاست کے گر جانے سے اس کا پہلا رنگ بدل گیا ہے لہذا یہ پانی نجس ہو جائے گا
 اسی طرح اگر نجاست گر جانے سے پانی کا عارضی مزہ یا عارضی بو بدل جائے تب بھی پانی نجس
 ہو جائے گا۔

مسئلہ نمبر ۱۳۔ اگر حوض کے ایک طرف نجاست کے پڑنے سے صرف وہیں کا پانی متغیر
 ہو گیا تو صرف اتنے حصہ نجس ہو جائیگا لیکن اس حصہ کے علاوہ جو پانی حوض میں ہے اگر گڑے
 کم ہے تو حوض کا کل پانی نجس ہو جائیگا۔ اگر ایک گڑے یا زیادہ ہے تو نجس حصہ کے علاوہ جو
 پانی ہے وہ پاک رہیگا اور اگر اس پاک پانی کے مل جانے سے اس گڑے کا تغیر بھی زائل ہو جائی
 جو نجس ہو گیا تھا تو اتنی یہ ہے کہ وہ بھی پاک ہو جائیگا اگرچہ اس نجس پانی اور اس حوض کے
 پاک پانی میں امتزاج نہ ہوا ہو یعنی دونوں اچھی طرح ایک دوسرے میں نہ مل گئے ہوں بلکہ
 سستی پور پر اتصال ہو گیا ہو۔

مسئلہ نمبر ۱۴۔ اور اگر آب کثیر میں کوئی نجاست گر گئی اور اس وقت اس پانی میں
 کوئی تغیر پیدا نہیں ہوا اور کچھ مدت کے بعد تغیر پیدا ہو گیا تو اگر معلوم ہو کہ اس پانی میں جو
 تغیر اب پیدا ہوا ہے وہ اسی نجاست سے ہوا ہے جو پہلے اس میں گری تھی تو وہ پانی نجس
 ہو جائیگا اور اگر معلوم نہ ہو تو پاک رہیگا۔

مسئلہ نمبر ۱۵۔ اگر کوئی مردہ چیز آب کثیر کے کنارہ اس طرح پڑی ہو کہ کل حصہ تو پانی
 علیحدہ ہو اور صرف ذرا سا حصہ پانی میں ہو جس سے وہ پانی بدبودار ہو جائے تو اگرچہ یہ پانی
 صرف اتنے ہی حصہ سے بدبودار نہیں ہوا ہے جو پانی میں تھا بلکہ جو پانی سے باہر تھا اس کے
 سبب بھی بدبودار ہوا تب بھی نجس ہو جائیگا۔ ہاں اگر اس مردہ کا کل بدن پانی سے باہر ہو
 اور صرف قریب ہونے سے پانی بدبودار ہو جائے تو اب البتہ نجس نہ ہو گا۔

مسئلہ نمبر ۱۶۔ اگر کوئی نجاست آب کثیر میں پڑ جائے بعد ازاں اس میں شک ہو کہ اس
 سے پانی میں تغیر ہوا یا نہیں تو وہ پانی طاہر ہی رہیگا۔ اسی طرح اگر پانی میں تغیر ہو جائے

لیکن اس میں شک ہو کہ جو تغیر اس میں پیدا ہوا ہے وہ نجاست کے گرنے سے ہوا ہے یا پانی سے علیحدہ جو نجاست ہے اس کے قریب ہونے سے ہوا ہے تب بھی وہ پانی طاہر رہیگا اسی طرح اگر دو چیزیں ایک پاک اور دوسری نجس ایک ہی رنگ یا بو یا مزہ کی گرجائیں اور پانی میں تغیر پیدا ہو جائے لیکن یہ معلوم نہ ہو کہ یہ تغیر پاک چیز سے پیدا ہوا ہے یا نجاست کے تواب بھی وہ پانی پاک ہی رہیگا۔

مسئلہ نمبر ۱۷۔ اگر پانی میں خون اور سرخ پڑ یا یا دوسری کوئی سرخ چیز ایک وقت میں گریں اور دونوں سے ملکر پانی سرخ ہو جائے تو اب بھی وہ نجس نہ ہوگا ہاں اگر محض خون سے سرخ ہو جاتا تو البتہ نجس ہوتا۔

مسئلہ نمبر ۱۸۔ اگر حوض یا تالاب وغیرہ کا آب کثیر متغیر ہو کر نجس ہو جائے اور بغیر اسکے کہ ایک کڑا ہر پانی اس میں ڈالا جائے یا بغیر آب جاری سے ملے ہوئے اس کا تغیر خود بخود زائل ہو جائے تو پانی پاک نہ ہوگا ہاں وہ پانی جو جاری ہو (جیسے دریا کا) یا پھوٹ کر نکلتا ہو (جیسے چشمہ وغیرہ کا) متغیر ہو جائے اور پھر اس کا تغیر خود بخود زائل ہو جائے تو چونکہ مادہ سے یعنی زمین کے اندر کے پانی سے وہ متصل ہے لہذا پاک ہو جائیگا۔ اسی طرح اگر حوض یا تالاب وغیرہ کا ایک طرف کا پانی متغیر ہو کر نجس ہو جائے اور بقیہ حصہ ایک کڑے کے برابر ہو تو تغیر زائل ہونے کے بعد اس سے ملکر یہ بھی پاک ہو جائیگا جیسا کہ اوپر مذکور ہوا۔

فصل آب جاری کے بیان میں

آب جاری اس پانی کو کہتے ہیں جو زمین سے پھوٹ کر نکلے اور سطح زمین کے اوپر بہنے لگے جیسے نہر اور دریا کا پانی یا زمین کے نیچے کی سطح میں بہنے لگے جیسے قنات جو باولی کی طرح ایک بڑا پھیلا ہوا اندازا ہوتا ہے اور اکثر ملک عراق ایران وغیرہ میں بنتا ہے پس یہ پانی کسی قسم کی نجاست ملنے سے نجس نہیں ہوتا خواہ ایک کڑ ہو یا ایک کڑ سے کم ہو۔ خواہ زور سے قوارہ کی طرح پھوٹ کر پانی زمین سے نکلتا ہو خواہ آہستہ آہستہ رساہو غرض کسی طرح بھی جب تک پھوٹ کر نکلتا رہیگا وہ نجس نہ ہوگا اور جو پانی زمین سے پھوٹ کر نکلے مگر زمین کے اوپر یا نیچے جاری نہ ہو بلکہ ٹھہرا ہوا ہو اس کا بھی یہی حکم ہے۔

مسئلہ نمبر ۱۔ وہ پانی جو زمین پر بہتا تو ہو لیکن اس کے مادہ (مادہ سے مراد وہ پانی ہے جو زمین کے نیچے رہتا ہے اور جس میں سے پھوٹ کر یارس کر پانی زمین کے اوپر آتا ہے) نہ ہو یعنی زمین سے پھوٹ کر یارس کرنے نکلتا ہو (مثلاً مینہ برس کر موقوف ہو گیا اور جو پانی زمین پر جمع ہو گیا تھا وہ بہنے لگا) تو وہ ایک کڑ سے کم ہو گا تو نجاست ملنے سے نجس ہو جائیگا۔ ہاں ایسا پانی اگر اوپر سے نیچے کی طرف بہتا ہو اور نجاست صرف نیچے والے پانی سے مل جائے تو اوپر کا پانی نجس نہ ہو گا اگرچہ کل پانی ایک کڑ سے کم ہی ہو۔

مسئلہ نمبر ۲۔ جو پانی ایک کڑ سے کم ہو لیکن یہ نہ معلوم ہو کہ یہ زمین کے پھوٹ کر یارس کر نکلتا ہے یا بغیر زمین سے پھوٹے ہوئے کسی دوسرے ذریعہ سے جمع ہو گیا ہے وہ نجاست کے ملنے سے نجس ہو جائیگا۔

مسئلہ نمبر ۳۔ آب جاری کے نجاست سے ہلکا پاک رہنے اور نجس ہونے کی شرط یہ ہے کہ وہ مادہ سے متصل یعنی ملا ہوا ہو۔ پس اگر کوئی پانی مادہ سے ملا ہوا نہ ہو بلکہ مثلاً مادہ اوپر ہو جیسا کہ پیاروں پر اکثر ہوتا ہے کہ پانی اوپر سے پھوٹتا یا رستا ہے اور وہاں سے ٹپک کر یارس کر نیچے آتا ہے تو اس کا حکم یہ ہے کہ پانی کے وہ قطرے جو اوپر مادہ میں ہیں یا ٹپکتے اور برسنے میں مادہ سے متصل ہیں وہ تو پاک رہیں گے (اور نجاست ملنے سے نجس نہ ہوں گے) ہاں اس پانی کا وہ حصہ جو اوپر سے ٹپک کر یارس کر نیچے جمع ہو گیا ہے وہ آب جاری کا حکم نہیں رکھتا کیونکہ مادہ سے متصل نہیں ہے پس اگر کڑ سے کم ہو گا تو نجاست ملنے سے فوراً نجس ہو جائے گا۔

مسئلہ نمبر ۴۔ مادہ کے لئے شرط یہ ہے کہ زمین کے اندر وہ اتفاقاً نہ آ گیا ہو بلکہ ہمیشہ رہتا ہو۔ پس اگر بارش کا پانی یا دوسرا کوئی اور پانی زمین کے نیچے جمع ہو جائے اور زمین کے کریدنے یا کھودنے پر پانی پھوٹنے لگے تو آب جاری میں اس کا شمار نہ ہو گا۔ آب جاری کا حکم اس پر جاری نہیں ہو گا۔

۱۔ جبکہ اس سے پہلے بھی مادہ کے وجود کا علم نہ ہو (اصفہانی مدظلہ)

۲۔ بلکہ آب جاری کا حکم اس پر جاری ہو گا جبکہ عرفاً اس پر صاحب مادہ ہونا صادق آتا ہو گا اس کو مادہ والا پانی کہتے ہوں تو جاری کے حکم میں ہو گا (اصفہانی مدظلہ)

مسئلہ نمبر ۵۔ اگر پانی کا یادہ اتصال ہو تو وہ ہو جائے مثلاً جہاں سے بھوٹ کر پانی نکلتا تھا وہاں مٹی بھر گئی اور اب پانی بھوٹ کر باہر نہیں آتا تو جس قدر پانی جمع ہے اسی پر حکم آب راکد جاری ہوگا۔ ہاں اگر اس مٹی کو نکال دیں اور پھر وہاں سے پانی نہ نکلے اور اوپر کے پانی سے اتصال ہو جائے تو اب پھر اس پانی کا حکم آب جاری کا ہو جائے گا اگرچہ بھوٹ کر پانی باہر نہ نکلے بلکہ صرف باہر کا پانی اندر کے پانی سے مل جائے پس غلبہ ہونے اور پاک رہنے کی شرط صرف ان پر کے پانی کا مادہ سے متصل رہنا ہے۔

مسئلہ نمبر ۶۔ آب راکد اگر آب جاری سے متصل ہو تو اسکا حکم بھی آب جاری ہی کا ہے مثلاً حوض اگر مالی وغیرہ کے ذریعے سے نہر سے متصل ہو تو اس حوض کا حکم آب جاری کا رہیگا۔ اسی طرح نہر کے کناروں کا پانی بھی آب جاری کا حکم رکھتا ہے اگرچہ ان کناروں کا پانی بہتا نہ ہو بلکہ ٹھہرا ہوا ہو لیکن نہر سے متصل ہو۔

مسئلہ نمبر ۷۔ وہ چشمہ جو صرف جاڑے میں بھوٹتے ہیں اور گرمی میں نہیں بھوٹتے تو ان کا حکم صرف بھوٹنے ہی کے زمانہ میں آب جاری کا رہیگا۔

مسئلہ نمبر ۸۔ اگر آب جاری کا کچھ حصہ نجاست سے متغیر ہو جائے اور بعض حصہ اپنی اصلی حالت پر رہے تو جو حصہ متغیر نہیں ہوا ہے وہ اگر مادہ سے متصل ہوگا تو پاک رہیگا۔ اور نجاست کے ملنے سے نجس نہ ہوگا اگرچہ اتنا حصہ ایک کڑ سے کم ہی کیوں نہ ہو اور جو حصہ نجاست سے متغیر ہو گیا ہے اسکو دیکھنا چاہئے کہ اگر اسکا پورا قطر (یعنی حلقہ یا گردہ) متغیر ہو گیا ہے تو اسکا حکم اب آب راکد کا ہوگا اور اگر پورا قطر متغیر نہیں ہوا ہے تو جتنی دور تک کا پانی متغیر ہوا ہے صرف وہی نجس ہوگا اور باقی پاک رہیگا کیونکہ وہ مادہ کے متصل ہے۔

فصل آب راکد اور کڑ کے بیان میں

آب راکد ٹھہرے ہوئے پانی یعنی اس پانی کو کہتے ہیں جو زمین سے بھوٹ کر نہیں نکلے بلکہ کسی دوسرے طریقہ سے کسی مقام پر جمع ہو گیا ہو اور کسی مادہ سے متصل نہ ہو یعنی زمین کی نیچے جو پانی جمع ہے اس سے یا کسی دریا یا نہر یا چشمہ سے ملا ہوا نہ ہو جیسے بارش کا پانی جمع ہو گیا

یا کسی کنوئیں سے پانی نکالا گیا اور وہ زمین پر جمع ہو گیا پس ایسا پانی اگر مقدار میں ایک گڑ سے کم ہو تو وہ آب قلیل ہے اور اس میں اگر ذرہ سی بھی نجاست بلجائے گی تو فوراً نجس ہو جائیگا اگرچہ یہ نجاست سوئی کی نوک کے برابر ہی کیوں نہ ہو مثلاً کسی سوئی کا حرا بدن میں چھبایا گیا اور اس میں اتنا تھوڑا خون لگ گیا جو نظر بھی نہیں آتا بعد ازاں وہ سوئی ایسے پانی میں گرنے لگی جو ایک گڑ سے کم ہے تو کل پانی نجس ہو جائے گا خواہ یہ پانی ایک ہی جگہ اکٹھا ہو، خواہ اس طرح علیحدہ علیحدہ ہو کہ نالی وغیرہ سے ایک دوسرے میں ملا ہو پس اگر کئی چھوٹے چھوٹے گڑھوں میں تھوڑا تھوڑا پانی ہو اور نالی کے ذریعے سے ہر گڑھ کا پانی دوسرے سے ملا ہو۔ لیکن سب میں اتنا کم ہو کہ کل گڑھوں کا پانی اگر جمع کیا جائے تب بھی ایک گڑ نہ ہو تو ایسی صورت میں اگر ایک گڑھ میں نجاست گڑ سے توکل گڑھوں کا پانی نجس ہو جائے گا اور اگر ہر گڑھ میں ایک گڑ کے برابر پانی نہ ہو لیکن اگر کل جمع کیا جائے تو ایک گڑ ہو جائے اور ایک گڑھ میں نجاست گڑ جائے تو نہ اس گڑھ کا پانی نجس ہو گا اور نہ دوسروں کا بلکہ سب پاک رہیگا۔

مسئلہ نمبر ۱۔ آب قلیل میں نجاست مل جانے سے پانی نجس ہو جاتا ہے خواہ نجاست پانی میں پڑے خواہ پانی نجاست پر پڑے۔ فرض دونوں صورتوں میں کوئی فرق نہیں ہے۔

مسئلہ نمبر ۲۔ گروذن کے حساب سے بارہ سوارطل عراقی کے برابر ہوتا ہے اور پیمائش کے حساب سے ۳۳ بالشت ہوتا ہے۔ پس ہن شاہی کے حساب سے جو بارہ سو آشتی شقال کا ہوتا ہے ایک گرو دو سو ساڑھے بانو سے حقہ بھر ہوگا۔

مسئلہ نمبر ۳۔ اگر نصف شقال یعنی ایک رتی بھی گڑ سے کم پانی ہوگا تو نجاست ملنے سے فوراً نجس ہو جائیگا اور اس پر آب قلیل کے احکام جاری ہو جائیں گے۔

مسئلہ نمبر ۴۔ آب قلیل جس جگہ ہو وہاں کی سطحیں اگر برابر نہ ہوں بلکہ کوئی اونچی ہو اور کوئی نیچی تو اگر اوپر کی سطح میں نجاست مل جائے تو نیچے کی سطح بھی اور اگر نیچے کی سطح میں نجاست مل جائے تو اوپر کی سطح بھی نجس ہو جائے گی۔ ہاں اگر وہ پانی اوپر سے نیچے کی طرف گرتا ہو اور اوپر

۱۔ اقویٰ یہ ہے کہ نجاست پانی ہونا مقدار گڑ کے لئے کافی ہے اس طرح سے کہ لمبائی اور چوڑائی تو تین تین بالشت ہوا اور گہرائی چار بالشت ہو بلکہ ستائیس بالشت پانی کا ہونا مقدار کیلئے خالی از قوت نہیں ہے (اصفا فی مذہبہ)

نیچے نجاست مل جائے تو صرف نیچے کا پانی نجس ہوگا اور اوپر کا پانی نجس نہ ہوگا بلکہ پاک ہی رہے گا خواہ سچائی اور پستی تسلیبی ہو خواہ تشریفی ۔

مسئلہ نمبر ۵۔ اگر حوض کے ایک طرف کا پانی جم کر برف ہو جائے اور جو پانی باقی رہ جائے وہ ایک کڑ سے کم ہو تو اس بقیہ پانی میں نجاست ملنے سے یہ فوراً نجس ہو جائیگا بلکہ وہ جاتا ہوا پانی جو گھل گھل کر پانی ہوتا جائیگا وہ حوض کے بقیہ پانی سے مل کر نجس ہوتا جائیگا اسی طرح اگر بہت سی برف ہو اور اس سے تھوڑا سا پانی گھل کر اتنا پانی ہو جائے جو مقدار میں ایک کڑ سے کم ہو تو وہ بھی نجاست ملنے سے نجس ہو جائیگا اور برف سے ملے رہنے کے سبب سے پاک قرار نہیں دیا جائیگا جمنا ہوا پانی نجس ہونے سے نہیں روکیگا ۔

مسئلہ نمبر ۶۔ اگر کسی پانی میں شک ہو کہ یہ کڑ بھر ہے یا ایک کڑ سے کم ہے تو اگر اسکی پہلی حالت معلوم نہ ہو (مثلاً ایک کڑ سے میں پہلی دفعہ پانی دیکھا اور معلوم نہیں ہوتا کہ ایک کڑ ہے یا نہیں) تو احوط یہ ہے کہ اسکو ایک کڑ سے کم سمجھیں اگرچہ اب بھی اتنی ہی ہے کہ اگر اس میں کوئی نجاست مل جائے تو اس سے وہ نجس نہ ہوگا بلکہ پاک رہیگا لیکن ساتھ ہی اس کے اس پتہ پر کہ حکم بھی جاری نہیں ہو سکتا پس جس نجس چیز کے پاک کرنے میں اسکی شرط ہو کہ اس پر ایک کڑ پانی گرایا جائے وہ چیز اس پانی سے (جسکے ایک کڑ ہونے میں شک ہی پاک نہیں ہو سکتی۔ اسی طرح جو نجس چیز اس میں غوطہ دی جائے گی وہ بھی پاک نہیں ہوگی اگر اسکی پہلی حالت معلوم ہے کہ ایک کڑ تھا مثلاً پنجشنبہ کو یقین تھا کہ ایک کڑ سے زیادہ ہے لیکن جبہ کو دیکھا تو معلوم ہوا کہ اس میں سے کچھ نکال لیا گیا ہے اور اب پتہ نہیں چلتا کہ اتنا پانی نکلنے کے بعد جو پانی رہ گیا ہے وہ ایک کڑ ہے یا ایک کڑ سے کم ہے) تو اب بھی اس کو ایک کڑ سمجھیں اور اس سے بھارت وغیرہ کا کام لیں گے ۔

مسئلہ نمبر ۷۔ اگر کسی پانی کے بارہ میں یقیناً معلوم ہو کہ پہلے ایک کڑ سے کم تھا اور پھر دوسرا پانی اس سے مل گیا جس سے ایک کڑ یا ایک کڑ سے زیادہ ہو گیا۔ اسی اثنا میں اس

maablib.org

۱۷ جبکہ باندی تشریفی ہو جو کہ تسنیم کے مشابہ ہو یعنی پانی اوپر سے نیچے کی طرف دفع اور قوت کے ساتھ بہتا ہو بلکہ ہم پہلے ہی کہہ چکے ہیں کہ جریان آب کا دار و مدار تدافع پر ہے جو کہ قوت کے ساتھ ہو اگر نیچے سے اوپر کی طرف پانی جاتا ہو (اصطفاہی مذکور)

میں کوئی نجاست بھی مل گئی اب یہ معلوم نہیں ہوتا ہے کہ نجاست جو اس پانی میں مل گئی ہے وہ اس وقت ملی جبکہ یہ پانی ایک کڑے کم تھا یا اس وقت ملی ہے جب دوسرا پانی اس میں مل چکا تھا۔ اور اسکی مقدار ایک کڑ ہو چکی تھی پس اگر نجاست کے ملنے کی تاریخ اور دوسرے پانی کی مل کر ایک کڑ ہو جانے کی تاریخ معلوم نہ ہو یعنی دونوں باتوں میں سے کوئی بھی معلوم نہ ہو۔ تو اس صورت میں اس پانی کو پاک سمجھیں گے اور یہی جانیں گے کہ جب یہ پانی ایک کڑ ہو چکا تھا اس وقت اس میں نجاست ملی۔ اسی طرح اگر پانی کے ایک ہو جانے کا وقت یا تاریخ تو معلوم ہو اور نجاست ملنے کی تاریخ معلوم نہ ہو تب بھی اس پانی کو پاک سمجھیں گے یہ فتویٰ ہے لیکن دونوں صورتوں میں احوط مستحبی یہ ہے کہ دونوں حالتوں میں اس پانی سے پرہیز کریں اور اگر یہ دونوں شکیں نہ ہوں بلکہ صرف نجاست ملنے کی تاریخ معلوم ہو۔ تو اس پانی کو نجس سمجھیں گے اور اگر اسکے برعکس صورت ہو یعنی کسی پانی کے بارے میں یقیناً معلوم ہو کہ پہلے ایک کڑ تھا اور اس کے بعد گھٹ کر ایک کڑ سے کم رہ گیا اور اس میں نجاست بھی مل گئی تو اگر پانی کے گھٹنے کی تاریخ اور نجاست کے ملنے کی تاریخ دونوں میں سے کوئی بھی معلوم نہ ہو تو اس پانی کو پاک سمجھیں گے یا پانی کے گھٹنے کی تاریخ تو معلوم نہ ہو لیکن نجاست کے ملنے کی تاریخ معلوم ہے۔ تب بھی اس کو پاک سمجھیں گے لیکن ان دونوں صورتوں میں احوط یہی ہے کہ اس پانی کے استعمال سے پرہیز کیا جائے اور اگر صرف کڑ سے کم ہو جانے کی تاریخ معلوم ہو تو اس پانی کو نجس سمجھا جائے احکام نجس اس پر جاری ہوں گے۔

مسئلہ نمبر ۸۔ اگر کڑ بھر پانی میں کوئی نجاست نظر پڑے لیکن یہ معلوم نہ ہو سکا کہ یہ نجاست اس میں اس وقت پڑی تھی جب یہ پانی ایک کڑ سے کم تھا یا اس وقت پڑی جب ایک کڑ ہو چکا تھا تو اس شک کی حالت میں اس پانی کو پاک سمجھیں گے لیکن اگر نجاست ملنے کی تاریخ معلوم ہو تو یہ حکم نہ ہوگا بلکہ اس وقت کی حالت کے مطابق حکم ہوگا۔

مسئلہ نمبر ۹۔ اگر کسی جگہ پانی جمع ہو رہا ہے اور جب وہ پورا کڑ ہونے لگا اسی وقت اس میں نجاست بھی گر گئی۔ یعنی اس پانی کا ایک کڑ پورا ہونا اور نجاست کا گرنا دونوں باتیں ایک ہی وقت ساتھ ساتھ ہوئیں تو اس حالت میں اس پانی کو پاک سمجھیں گے اگرچہ

۱۰ بلکہ علی الاقویٰ اس پر حکم طہارت جاری کیا جائے گا (اصفا فی مدخلہ)

اچھو مستحبی ہی ہے کہ اس سے بھی اجتناب کیا جائے *

مسئلہ نمبر ۱۰۔ اگر دو حوض یا دو گڑھے ہوں اور یہ معلوم ہو کہ ایک میں پورا کر بھر پانی ہے اور دوسرے میں ایک گڑھے کم پانی ہے لیکن تعین کے ساتھ معلوم نہ ہو کہ فلاں پورا کر بھر ہے اور فلاں گڑھے کم سے بعد ازاں ایک حوض میں کوئی نجاست گر گئی اب خواہ تعین کے ساتھ یہ معلوم ہو کہ فلاں میں نجاست گر گئی ہے خواہ یہ بھی تعین کے ساتھ معلوم نہ ہو غرض ہر حالت میں دونوں حوض پاک ہی رہیں گے اگرچہ تعین کے ساتھ معلوم ہونے کی حالت میں اچھو مستحبی ہی ہے کہ اس سے پرہیز کیا جائے *

مسئلہ نمبر ۱۱۔ اگر دو حوضوں میں پانی ہو جس میں تعین کے ساتھ معلوم ہو کہ فلاں کا پانی نجس ہے اور فلاں کا پاک۔ بعد ازاں کسی حوض میں کوئی نجاست گر جائے اور تعین کے ساتھ معلوم نہ ہو کہ یہ نجاست پاک والے حوض میں گری ہے یا نجس پانی والے حوض میں اس صورت میں جو حوض ظاہر تھا اس پر بوجہ شک نجاست کا حکم جاری نہ ہوگا بلکہ وہ پاک ہی رہیگا *

مسئلہ نمبر ۱۲۔ اگر ایک گڑ پانی ایسا ہو کہ شک ہو یہ آب مطلق ہے یا آب مختل۔ بعد ازاں اس پانی میں کوئی نجاست مل جائے تو اس کو نجس نہیں سمجھیں گے بلکہ پاک ہی رہیگا اور اگر دو گڑ پانی ہوں جن میں معلوم ہو کہ فلاں گڑ کا پانی آب مطلق ہے اور فلاں کا آب مضاف۔ پھر ان دونوں میں سے کسی ایک میں کوئی نجاست گر گئی لیکن یہ معلوم نہ ہو کہ کس گڑ میں گری ہے تو اس صورت میں دونوں گڑ کے پانی کو پاک ہی سمجھیں گے کسی کو نجس قرار نہیں دیں گے *

مسئلہ نمبر ۱۳۔ اگر نجس آب قلیل میں اتنا پاک یا نجس پانی ملا دیں جس سے آب قلیل پورا ایک گڑ پانی ہو جائے تو واقعی یہ ہے کہ اب بھی وہ نجس ہی رہیگا *

فصل آب بارش کے بیان میں

بارش کا پانی برسنے کی حالت میں بالکل آب جاری کا حکم رکھتا ہے پس صرف نجاست رطنے سے کبھی نجس نہیں ہوگا جب تک کہ اس میں تغیر نہ ہو جائے خواہ بارش اس کثرت سے برے کہ پر نالہ وغیرہ جاری ہو جائیں یا زمین پر بہنے لگے خواہ اتنا کم برے کہ پہنے نہ پائے بلکہ اگر لے یہ ترک نہ ہونی چاہئے (اصفہانی رحمہ اللہ) لے بلکہ اتوی ہے جبکہ یہ معلوم ہو کہ دونوں پہلے گڑ سے کم تھے (اصفہانی رحمہ اللہ) لے بلکہ احوط (اصفہانی رحمہ اللہ)

صرف بے ندیاں پڑتی ہوں اور عام طور پر اسکو کہیں کہ بارش ہو رہی ہے تب بھی وہ آب جاری ہی کے حکم میں ہے بشرطیکہ بارش کا صدق ہوتا ہو۔ ہاں اگر نجاست ملنے سے اسکا رنگ یا مزہ یا بو بدل جائے تو آب جاری کی طرح یہ بھی متغیر ہو جائیگا خلاصہ یہ کہ بارش جس وقت تک ہو رہی ہو اس وقت تک اس کے احکام اور آب جاری (دریا نہر چشمہ وغیرہ) کے احکام میں کوئی فرق نہیں ہے پس اگر بارش ہو رہی ہو اور ایک کمرے کم مثلاً ایک لوٹا پانی زمین پر جمع ہو جائے فرق نہیں ہے اس میں نجس چیز کو غوطہ دیں تو اگرچہ وہ پانی ایک کمرے کم ہے لیکن چونکہ بارش کے پانی سے اور اس میں نجس چیز کو غوطہ دیں تو اگرچہ وہ پانی ایک کمرے کم ہے لیکن چونکہ بارش کے پانی سے ملتا ہوا ہے اور حکم آب جاری کا رکھتا ہے لہذا وہ نجس چیز پاک ہو جائیگی اور وہ پانی بھی نجس نہ ہوگا۔

مسئلہ نمبر ۱۔ اگر کسی نجس کپڑے یا فرش کے اوپر بارش کا پانی اس طرح پڑے کہ کل کپڑا یا فرش بھیک جائے تو اس کے اوپر کا اور نیچے کا کل حصہ پاک ہو جائیگا اور اس کے نیچے یا فرش بھیک جائے تو اس کے اوپر کا اور نیچے کا کل حصہ بھیک جائے یا کسی مرتبہ پانی میں ڈالنے کی ضرورت بھی نہیں رہیگی اور اگر اس کپڑے یا فرش کا کل حصہ نہ بھیک جائے بلکہ بعض حصہ بھیکے اور بعض حصہ خشک رہے تو جس حصہ پر بارش کا پانی پڑیگا صرف اسی قدر اوپر اور نیچے سے پاک ہوگا اور جو خشک ہوگا وہ نجس ہی رہیگا۔ یہ کل حکم اس وقت کا ہے جبکہ کپڑے یا فرش سے اصل نجاست زائل ہونے کے بعد اس پر پانی پڑے اور اگر اصل نجاست زائل نہیں ہوئی ہے تو پاک نہیں ہوگا ہاں اگر بارش ہی کے پانی سے نجاست زائل بھی زائل ہو جائے اور اس کے بعد پھر بارش کا پانی اس پر پڑے تو بیشک وہ پاک ہو جائیگا بھی زائل ہو جائے اور اس کے بعد پھر بارش کا پانی اس پر پڑے تو بیشک وہ پاک ہو جائیگا

مسئلہ نمبر ۲۔ نجس پانی کسی برتن میں مثل مشک۔ صراحی۔ پیالہ۔ کونڈہ وغیرہ کے ہو اور اسکو بارش میں رکھ دیں جس سے بارش کا پانی اس پر پڑ جائے تو وہ برتن بھی اور اسکا نجس پانی بھی دونوں پاک ہو جائیگا لیکن برتن کا بھرنا اتنا ہی حصہ پاک ہو جائیگا جتنے میں پہلے سے نجس پانی تھا اور اس کے باقی حصے جو نجس ہوں گے مثل اوپر کے حصہ یا باہر کے حصوں کو جب تک وہ نجس پانی نہیں پہنچا تھا۔ ان پر بھی اگر آب بارش پڑیگا تو وہ بھی پاک ہو جائیں گے ورنہ وہ نجس ہی رہیں گے اور اس برتن میں جو نجس پانی تھا اس کے پاک ہونے کیلئے یہ ضروری نہیں ہے کہ بارش کا پانی اس میں ابھی طرح مل جائے اور نہ اسکی ضرورت ہے کہ بارش کا پانی

اس کی تمام ظاہری سطح پر پہنچ جائے اگرچہ احوط مستحبی یہی ہے کہ بارش کا پانی اس نجس پانی سے اچھی طرح بل جائے اور اس کی تمام سطح تک پہنچ جائے۔

مسئلہ نمبر ۱۴۔ اگر کسی نجس زمین پر پانی برسے اور اس بارش کا پانی آسمان سے سیدھا اس زمین پر گرے تو وہ نجس زمین پاک ہو جائیگی۔ اسی طرح اگر بارش اس طور سے پڑے کہ برے تو کہیں لیکن ہوا کے زور سے اس نجس زمین پر گرے تب بھی وہ زمین پاک ہو جائے گی برخلاف اسکے اگر کسی مکان پر بارش ہوتی ہو اور اس پر سے ٹپک کر دوسرے نجس مکان پر وہ پانی آئے تو وہ نجس مکان پاک نہ ہوگا ناں اگر زمین پر جاری ہو کر کسی چھت والے مکان پر وہ پانی پہنچے تو بیشک یہ مکان پاک ہو جائیگا۔

مسئلہ نمبر ۱۵۔ اگر بارش کا پانی چھت وغیرہ سے ٹپکے تو اس کا حکم بارش کا نہ ہوگا خود پاک ہوگا دوسرے کا پاک کرنا بالانہ ہوگا، بلکہ اگر کسی درخت کے پتے پر بارش ہو اور اس سے زمین پر ٹپکے تو بھی یہ زمین پاک کرنا بالانہ ہوگا۔ پس اگر زمین نجس ہو اور درخت پر سے بارش کا پانی اس پر ٹپکے تو زمین پاک نہ ہوگی نجس کی نجس ہی رہیگی ناں اگر پتے وغیرہ پر جمع ہو کر زمین پر نہ گرے بلکہ برسنے میں پتے وغیرہ سے صرف لگ کر زمین پر گرے تو بیشک وہ زمین پاک ہو جائیگی اس لئے کہ بارش کا پانی آسمان گرتے وقت اگر کسی چیز سے ٹکر کھا کر یا کسی چیز پر سے ہو کر گرتا ہے تو اس کا مضائقہ نہیں یہ دوسرے کو پاک کر سکتا ہے۔

مسئلہ نمبر ۱۶۔ اگر کسی حوض یا گڑھے میں نجس پانی ہو اور اس پر پانی برسے تو اس حوض یا گڑھے کا پانی پاک ہو جائیگا اور اگر وہ حوض یا گڑھا چھت کے نیچے ہو (یعنی آسمان اور اس حوض یا گڑھے کے درمیان میں کوئی چیز حائل ہو) اور اس چھت میں کوئی سوراخ ہو جس کے ذریعے سے بارش کا پانی اس حوض یا گڑھے میں برسے تب بھی وہ حوض یا گڑھا پاک ہو جائے گا۔ اسی طرح اگر برسنے کی حالت میں ہوا سے اڑ کر پانی نجس حوض میں گرے یا پرنا لہ کے ذریعے سے بارش کا پانی حوض میں گرے تو وہ نجس حوض پاک ہو جائیگا۔

مسئلہ نمبر ۱۷۔ اگر کسی نجاست پر (مثل پیشاب یا پاخانہ یا خون کے) پانی برسے اور اس پر سے اڑ کر یا ٹپک کر دوسری جگہ گرے تو اگر اصلی نجاست اس پانی میں نہیں آگئی ہے اور نہ اس میں تغیر ہوا ہے بلکہ محض نجاست پر گر کر دوسری جگہ گرا ہے تو یہ جگہ نجس نہ ہوگی بلکہ پاک ہی رہیگی۔

مسئلہ نمبر ۷۔ اگر نجس چھت پر پانی بر سے اور چھت کے اندر سرایت کر کے وہاں
اُس کے قطرے زمین پر ٹپکیں تو وہ قطرے نجس نہیں ہوں گے بلکہ پاک رہیں گے اگرچہ
اصل نجاست چھت پر موجود رہی ہو اور اسی پر پانی برس کر چھت میں جذب ہوا ہو لیکن
اصل حکم میں شرط یہ ہے کہ چھت سے نیچے جو پانی ٹپکا ہو وہ بارش ہونے کے وقت ٹپکا ہو
اس لئے کہ اگر بارش ہو کر موٹوف ہو جائے اور اُس کے بعد جو پانی چھت پر برس کر نجاست
سے بلا اور جمع ہو چکا تھا وہ چھت کے اندر پہنچ کر ٹپکے گا تو نجس قرار پائیگا بعینہ یہی حکم
اس بارش کے پانی کا بھی ہے جو نجس چھت پر برسنے کے بعد پرناہ سے جاری ہو :
مسئلہ نمبر ۸۔ اگر نجس چھت سے بارش کے پانی کے قطرے گریں تو وہ قطرے پاک
ہونگے خواہ چھت کی سطح پاک ہو یا نجس مگر شرط یہ ہے کہ یہ قطرے بارش ہونے کی حالت میں
گریں تب ہی پاک ہوں گے ورنہ نہیں :

مسئلہ نمبر ۹۔ اگر خشک نجس مٹی پر پانی بر سے اور اُس کے نیچے تک پہنچ کر اُسکو گیلیا
کر دے یہاں تک کہ وہ گارا ہو جائے تو وہ مٹی پاک ہو جائے گی :
مسئلہ نمبر ۱۰۔ نجس بوریہ یا فرش اگر زمین پر پڑا ہو اور اُس پر پانی بر سے تو پاک ہو جائے
گا۔ اور اگر اُس کے نیچے کی زمین بھی نجس ہو اور بارش اُس تک پہنچ جائے تو زمین بھی
پاک ہو جائیگی۔ ہاں اگر بوریہ یا فرش زمین سے علیحدہ ہو اور پانی اُس پر بر سے پھر اُس
پر سے ٹپک کر نجس زمین پر پہنچ جائے تو اُس صورت میں اُس نجس زمین کا پاک ہونا
مشکل ہے جیسا کہ اوپر اسی قسم کا مسئلہ لکھا گیا ہے کہ اگر درخت کے پتہ سے بارش کا
پانی نجس زمین پر ٹپکے تو اُس زمین کا پاک ہونا مشکل ہے :

مسئلہ نمبر ۱۱۔ اگر بارش کی حالت میں نجس برتن کے کل مقامات پر پانی پڑ جائے
تو وہ پاک ہو جائے گا لیکن اگر کتے کے چاٹنے سے کوئی برتن نجس ہوگا تو اس طرح
پاک ہونا مشکل ہے ہاں اگر مٹی سے مانجنے کے بعد اُس کو بارش کے نیچے رکھ دیں
تو وہ بھی پاک ہو جائیگا اور اب کئی مرتبہ دھونے کی ضرورت نہیں ہوگی :

فصل آب حمام کے بیان میں

حمام کے چھوٹے چھوٹے حوضوں کا پانی اگر قرآنہ سے متصل ہو تو اُس کا حکم مثل آب جاری

کے ہے لیکن اس حکم میں شرط یہ ہے کہ وہ پانی جو خزانہ میں ہے ایک گڑ سے کم نہ ہو یا چھوٹے حوضوں کا پانی اور خزانے کا پانی بلکہ ایک گڑ سے کم نہ ہو خواہ خزانہ کی سطح ان حوضوں کی سطح سے اونچی ہو خواہ نیچی خواہ برابر۔ اور اگر حمام کے چھوٹے حوضوں کا پانی نجس ہو جائے تو ان کے پاک کرنے کے لئے سرورسی ہوگا کہ خزانہ یعنی بڑے حوض سے متصل کر دی جائیں جن میں ایک گڑ یا ایک گڑ سے زیادہ پانی ہے اگرچہ خزانہ اوپر ہو اور حوض سب نیچے ہوں اور اتصال بھی بسبب شیردان (پائپ) کے ہو تب بھی پاک ہو جائیگا اور حمام کے مثل جو اور پانی ہوں ان کا بھی یہی حکم ہے مثلاً اگر کسی بلند زمین پر ایک گڑ یا ایک گڑ سے زیادہ پانی ہو اور اس کے نیچے کوئی چھوٹا حوض ہو جو نجس ہو جائے پھر شیردان (پائپ) کے ذریعہ سے اوپر والے پانی کے متصل ہو جائے تو وہ چھوٹا حوض جو نجس تھا پاک ہو جائیگا۔ اسی طرح اگر اس حوض میں کوئی منجس چیز دھوئی جائے تب بھی اوپر والے پانی سے متصل ہونے کی وجہ سے وہ پاک ہو جائیگا۔

فصل آب چاہ کے بیان میں

کنوئیں کا پانی جو زمین سے پھوٹ کر نکلتا ہے اس کا حکم بعینہ آب جاری کا ہے خواہ ایک گڑ ہو خواہ ایک گڑ سے کم ہو نجاست طے سے نجس نہیں ہوتا بلکہ پاک ہی رہتا ہے ہاں اگر اس کا رنگ یا بو یا مزہ نجاست طے سے بدل جائے تو جس طرح آب جاری نجس ہو جاتا ہے اسی طرح یہ بھی نجس ہو جائیگا اور اگر کنوئیں کے پانی کا مزہ یا بو یا رنگ نجاست گرنے سے بدل جائے جدا زائاں خود بخود وہ تغیر زائل بھی ہو جائے یعنی اس کا رنگ یا بو یا مزہ جیسا کہ نجاست پڑنے کے قبل تھا پھر ویسا ہی ہو جائے تو کنوئیں کا پانی پاک ہو جائیگا اس لئے کہ آب جاری کی طرح یہ بھی زمین سے پھوٹ کر نکلتا ہے اور مادہ سے متصل رہتا ہے اور فقہ کی کتابوں میں جو لکھا ہے کہ فلاں نجاست گرنے سے اس قدر اوپر فلاں نجاست گرنے سے اس قدر پانی کنوئیں سے نکالنا چاہئے اس کا مطلب یہ ہے کہ اس قدر پانی کنوئیں سے نکالنا مستحب ہے نہ یہ کہ کنوئیں نجس ہو گیا یا اس قدر پانی نکالنا

۱۰ احتیاط اسی میں ہے کہ دونوں پانی اس اتصال کے بعد عرف میں ایک کہلائیں (امتنہ پانی نکالنے)

واجب ہے یاں اگر کنواں ایسا ہو کہ جس میں زمین کے اندر سے پھوٹ کر پانی نہیں نکلتا بلکہ اس میں بارش کا پانی جمع ہو گیا اور اس کنوئیں کا پانی مادہ سے متصل نہ ہو تو ایسے کنوئیں کا پانی اگر ایک گڑ ہو گا تو نجاست گرنے سے نجس نہ ہو گا اور اگر ایک گڑ سے کم ہو گا تو نجس ہو جائیگا اس لئے کہ اگرچہ اب بھی یہ کنواں ہی کہا جاتا ہے مثل ان کنوئوں کے کہ جن میں بارش کا پانی جمع ہو جاتا ہے اور پھوٹ کر نہیں نکلتا لیکن کنوئیں کا حکم شرعی حیثیت سے اس پر جاری نہ ہو گا۔

مسئلہ نمبر ۱۔ کسی کنوئیں کا پانی جو مادہ سے متصل ہو نجاست گرنے سے اگر متغیر ہو جائے تو محض اس تغیر کے زائل ہو جانے سے پاک ہو جائیگا اگرچہ وہ تغیر خود ہی زائل ہو جائے اور اگر پانی برسنے یا اس کنوئیں کا پانی کھینچنے سے وہ تغیر زائل ہو جائے تو بدرجہ اولیٰ پاک ہو جائیگا۔ اس طور سے پاک ہونے میں یہ شرط نہیں ہے کہ کنوئیں میں نیچے سے پانی پھوٹ کر بھی نکلا ہو۔ خلاصہ یہ کہ اگر کنوئیں میں نجاست گر گئی اور اس کے پانی کا رنگ یا بو یا مزہ بدل گیا۔ اس کے بعد نیچے سے کچھ پانی بھی نہیں نکلا بلکہ جب قدر پانی پہلے تھا اب بھی وہ اتنا ہی ہو اور پانی کا رنگ یا مزہ یا بو بدل گیا تھا دو ایک روز میں پہلے جیسا ہو گیا تو وہ کنواں خود بخود پاک ہو جائے گا اور اس کی ضرورت نہیں کہ کنوئیں میں بارش کا پانی گری جس سے وہ تغیر زائل ہو جائے یا اس سے اتنا پانی کھینچا جائے جس سے وہ تغیر زائل ہو جائے یا نیچے سے پانی پھوٹ کر کنوئیں میں آجائے جس سے وہ تغیر زائل ہو جائے۔

مسئلہ نمبر ۲۔ اقویٰ یہ ہے کہ نجس آب را کہ خواہ ایک گڑ ہو یا گڑ سے کم ہو ایک گڑ پاک پانی یا آب جاری یا پھوٹ کر نکلنے والے پانی سے ذرا سا متصل ہو جانے سے پاک ہو جاتا ہے اگرچہ اچھی طرح دونوں پانی ایک دوسرے میں نہ ملیں۔ اسی طرح اگر بارش کا پانی اس پر پڑے تب بھی وہ پاک ہو جائیگا۔

مسئلہ نمبر ۳۔ ایک پانی کے دوسرے پانی سے ملنے کی کئی صورتیں ہیں لیکن پانی کے پاک ہونے میں ان اقسام سے کوئی فرق نہیں یعنی جس طرح بھی نجس پانی گڑ بھر پانی یا آب جاری وغیرہ سے بلجائے گا پاک ہو جائیگا پس اگر گڑ بھر پاک پانی اوپر ہو اور نجس پانی نیچے ہو اور اوپر کا پانی نیچے گھرے جس وقت دونوں مل جائیں تو نیچے والا نجس پانی پاک ہو جائیگا اس پر اگر ایک گڑ پاک پانی نجس پانی میں ڈالا جائے تو یہ ضروری نہیں ہے کہ پورا پانی اس

میں گر جائے بلکہ اگر اس کڑ کا پانی گرتے وقت تنویری دیکھیں پانی سے بھائے پھر اس کا گرنا
موقوف ہو جائے تو اب بھی یہ نجس پانی پاک ہو جائیگا مگر اگر ایک کڑ پاک پانی نیچے ہو
اور نجس پانی اوپر سے اس میں گرایا جائے تو اوپر والا نجس پانی گرتے وقت نیچے کے پاک
پانی سے جو ملے گا اس سے پاک نہ ہوگا۔

مسئلہ نمبر ۴۔ اگر کوئی آب نحوہ (کوزہ) نجس پانی سے بھرا ہوا ہو اور اسکو حوض کے
پانی میں غوطہ دیں تو پاک ہو جائیگا اور یہ ضروری نہیں ہے کہ اس پانی کو پھینک کر پھر اس
کوزہ کو غوطہ دیکر پاک کریں۔

مسئلہ نمبر ۵۔ اگر کوئی پانی نجاست سے متغیر ہو جائے اور اس کے پاک کرنے کے لئے
ایک کڑ پاک پانی اس پر ڈالا جائے جس سے نجس پانی کا تغیر زائل ہو جائے تو وہ نجس پانی
پاک ہو جائیگا اور اب دوسرا کڑ ڈالنے کی ضرورت نہیں رہی لیکن اس شرط سے کہ نجس پانی
میں گرتے وقت وہ ایک کڑ پاک پانی اپنی حالت پر باقی ہو یعنی کل پانی اکٹھا ہو اور نیچے کے
متغیر پانی میں گرنے سے اس میں کوئی تغیر نہ ہوا ہو اس لئے کہ اگر نجس پانی کا تغیر زائل ہونے
سے قبل وہ پاک کڑ بھر پانی متغیر ہو جائے یا اس کے اجزاء متفرق ہو جائیں اس طرح کہ
پورا کڑ پانی اکٹھا نہ ہو اور نہ پہلے اسکا رنگ وغیرہ باقی رہے تو وہ خود نجس ہو جائیگا اور
اس نجس پانی کو پاک نہ کر سکیگا پس بہتر یہ ہے کہ پہلے نجس پانی کا تغیر زائل کر دیا جائے
اسکے بعد ایک کڑ پانی ڈالا جائے یا ایک کڑ پانی سے متصل کر دیا جائے تو اس صورت میں وہ
پاک کڑ بھر پانی نجس نہ ہوگا اور نجس پانی ضرور پاک ہو جائیگا۔

مسئلہ نمبر ۶۔ پانی کا نجس ہونا تین طرح سے ثابت ہو سکتا ہے اول یہ کہ خود انسان کچھ اس
کا نجس ہونا یقیناً معلوم ہو دوسرے یہ کہ لوگ کسی پانی کے نجس ہونے کی گواہی دیں اور اگر
صرف ایک عادل شخص کسی پانی کے نجس ہونے کو بیان کرے تو اس سے اس پانی کا نجس
ثابت ہونا مشکل ہے لیکن اس پانی سے بھی پرہیز کرنا احوط ہے جسکو ترک نہیں کرنا چاہئے
تیسرے پانی جس شخص کا مال ہے یا جس شخص کے گھر میں وہ پانی ہے وہ شخص اگر اس کے نجس ہونے
کو کہے تب بھی اسکی نجاست ثابت ہو جائیگی اگرچہ وہ شخص عادل نہ ہو اور اقویٰ یہ ہے کہ

۱۵ اس میں تاقل ہے (اصفہانی ملاحظہ)

مطلقاً من دگمان سے کوئی پانی نجس ثابت نہیں ہوگا بلکہ پاک ہی رہیگا۔

مسئلہ نمبر ۷۔ کسی پانی کا مالک اگر اس کے نجس ہونے کی خبر دے اور دعوادل شخص اس پانی کے پاک ہونے کی گواہی دیں تو عادلوں کی گواہی پر عمل کرنا چاہئے اور اگر گواہی میں بھی اختلاف ہو یعنی دعوادل اشخاص نے کسی پانی کے نجس ہونے کی خبر دی اور دوسرے دعوادل اشخاص نے اس کے پاک ہونے کی خبر دی تو دونوں فریق کا دعویٰ ساقط ہو جائیگا بشرطیکہ جس شخص نے اس پانی کے پاک ہونے کو کہا ہے وہ اس سبب کہ اس پانی کے پاک ہونے کو وہ جانتا ہے اور اگر اس سبب سے کہا ہے کہ اس نے اس پانی کو نجس ہوتے نہیں دیکھا ہے۔ تو اس صورت میں اس شخص کے قول پر عمل کیا جائیگا جس نے نجس ہونیکا دعویٰ کیا ہے

مسئلہ نمبر ۸۔ اور اگر دعوادل اشخاص کسی پانی کے پاک ہونے کی گواہی دیں اور چار عادلوں کے نجس ہونے کی توثیق نہیں ہے کہ جو لوگ اس پانی کو نجس کہتے ہیں انہیں کا اعتبار کیا جائے اس لئے کہ پاک کہنے والے دوا دمی کے عوض نجس کہنے والے دوا دمی ہو گئے لہذا یہ چار آدمی کا قول تو ساقط ہو گیا۔ اب صرف دو آدمی ایسے رہ گئے جو محض اس کے نجس ہونیکا دعویٰ کرتے ہیں لہذا نجس ہی سمجھا جائیگا۔

مسئلہ نمبر ۹۔ کسی پانی کا ایک کر ہونا دو صورتوں سے ثابت ہوتا ہے پہلے اس طرح کہ کسی شخص کو کسی پانی کے کر بھر ہونے کا یقین ہو جائے دوسرے کسی کے گواہی دینے سے اور پانی کے مالک کے بیان کرنے سے بھی اس کے ایک کر ثابت ہونے کی صورت ہے۔ لیکن اشکال سے خالی نہیں جیسا کہ صرف ایک عادل شخص کے خبر دینے سے بھی اس کے ایک کر ثابت ہونے میں اشکال ہے۔

مسئلہ نمبر ۱۰۔ نجس پانی کا پینا حرام ہے ہاں مجبوری میں کہ دوسرا پاک پانی ملتا نہیں اور پیاس رکتی نہیں جائز ہے البتہ جانوروں یا بچوں کو نجس پانی پلانا جائز ہے اور یہ بھی جائز ہے کہ خریدنے سے اس پانی کی نجاست بیان کرنے کے بعد اس کو بیچ دیا جائے۔

۱۔ جبکہ شہادت اور گواہی مہارت کی وجہ نہ ہو چونکہ مہل میں ہر چیز پاک ہے تا وقتیکہ نجاست کا علم نہ ہو اس بناء پر گواہی دینے والا اسکی مہارت کی گواہی نہ دی تو گواہی کو مقدم رکھا جائیگا ورنہ خالی اشکال نہیں (صفحہ ثانی ملاحظہ)

۲۔ یقیناً بعید ہے (صفحہ ثانی ملاحظہ) اس میں اشکال ہے (صفحہ ثانی ملاحظہ)

فصل آبِ غسالہ کے حکامات کے بنیامیں

آبِ قلیل سے اگر پیشاب یا پاخانہ کے مقام کو دھو کر پاک کریں تو یہ آب قلیل آبِ مستنجہ کہا جائیگا اور اگر کسی دوسری چیز کو دھوئیں تو وہ پانی غسالہ کہا جائیگا پس جس پانی سے دھو کیا گیا ہو وہ پاک ہے اور اس سے وضو یا غسل بھی کر سکتے ہیں اور نجس چیزوں کو پاک بھی کر سکتے ہیں اور بالکل یہی حکم اس پانی کا بھی ہے جو مقب غسول میں استعمال ہوا ہو۔ رہا وہ پانی جس سے رفعِ حدثِ اکبر (مثلاً غسلِ جنابت) کیا گیا ہو۔ پس اس سے غسل کرتے وقت اگر یہ ن پاک تھا تو اس پانی کے خود بھی پاک رہنے اور دوسری چیز کو پاک کرنے میں بھی کوئی شک نہیں ہے بلکہ اگر یہ ہے کہ رفعِ حدثِ مثل وضو یا غسل کرنے میں بھی اسکا استعمال کرنا جائز ہے اگرچہ احوط (مستحبی) یہ ہے کہ اگر دوسرا پانی ممکن ہو تو اس پانی سے پرہیز کیا جائے۔ رہا وہ پانی جو مستنجہ میں استعمال کیا گیا ہو اگرچہ وہ مستنجہ پیشاب کا ہو اگر اس میں وہ شرائط پائے جائیں جو آئینہ مذکور ہونگے تو وہ خود بھی پاک ہے اور دوسری نجس چیزوں کو بھی اس سے پاک کر سکتے ہیں لیکن رفعِ حدث (وضو یا غسل) میں اسکا استعمال کرنا جائز نہیں ہے اور نہ مستحبی وضو یا غسل اس سے صحیح ہوگا۔ رہا وہ پانی جو مستنجہ کے سوا دوسری کسی چیزوں کے پاک کرنے میں استعمال کیا گیا ہو پس وضو اور غسل میں اس کا استعمال جائز نہیں ہے اور فی نفسه وہ پانی پاک ہی نہیں اس میں اختلاف ہے اقویٰ یہ ہے کہ جس قدر پانی سے نجاست زائل ہوئی ہے وہ تو یقیناً نجس ہے اور جو اس کے بعد استعمال کیا گیا ہے اس سے بھی اجتناب کرنا احوط ہے مثلاً کسی کپڑے میں خون لگ جائے تو جتنے پانی سے اس خون کو دھوئیں وہ تو یقیناً نجس ہے اور خون پھوٹنے کے بعد اب اس کپڑے پر جو پانی گرایا جائے اس سے پرہیز کرنا احوط ہے *

مسئلہ نمبر ۱۔ گھڑے یا کسی اور برتن سے پانی لیکر غسل کرتے وقت پانی کے جو قطرے اس برتن میں پڑتے ہیں اسکے پاک ہونے میں کوئی اشکال نہیں ہے اگرچہ ہم اسکے متعلق چوہان میں کہ حدثِ اکبر (غسلِ جنابت وغیرہ) کا غسالہ استعمال کرنا جائز نہیں ہے۔

۱۷۔ احتیاط ترک نہ کی جائے (اصفہانی مدللہ)

۱۸۔ اگرچہ اقویٰ اس غسالہ کی طہارت ہے کہ جسکے بعد غسلِ نجاست پاک ہو جاتا ہے (اصفہانی مدللہ)

مسئلہ نمبر ۲۔ اوپر لکھا گیا ہے کہ اگر چند شرائط پائے جائیں تو جو پانی استنجائی میں استعمال کیا گیا ہے وہ پاک رہیگا پس وہ شرائط یہ ہیں (الف) استنجا کرنے سے اس پانی کا رنگ یا بو یا مزہ نہ بدلا ہو (ب) علیحدہ سے کوئی دوسری نجاست اس میں نہ مل گئی ہو (ج) پاخانہ یا پیشاب کا جو اصلی مقام ہے اس سے زیادہ مقام تک پاخانہ یا پیشاب نہ پھیل گیا ہو (د) ایسے کہ صرف مقام مخصوص کی نجاست زائل کرنے کا نام استنجا نہیں ہے لہذا ایسی صورت میں پیشاب پھیل گیا ہے تو اسکے پاک کر نیکانام استنجا نہیں ہے لہذا ایسی صورت میں استنجا کا پانی بھی پاک نہ رہیگا (د) پیشاب یا پاخانہ کے ہمراہ کوئی دوسری نجاست مثل خون وغیرہ کے نہ لگی ہو (و) وہ خون جو پیشاب یا پاخانہ کا جزو سمجھا جاتا ہے اگر نیکلا ہو تو اس کا مضائقہ نہیں یعنی صرف ایسا خون جو پاخانہ یا پیشاب کے ہمراہ نکلے گا تو آب استنجا پاک رہیگا (ه) آب استنجا میں پاخانہ کے چھوٹے ریزے محسوس نہ ہوں اور اگر پاخانہ میں چھوٹے کپڑے یا غیر جضم شدہ غذا کا کوئی ریزہ ہو یا ایسی کوئی چیز ہو جسکو پاخانہ نہ کہیں تو اسکا کوئی

کپڑے یا غیر جضم شدہ غذا کا کوئی ریزہ ہو یا ایسی کوئی چیز ہو جسکو پاخانہ نہ کہیں تو اسکا کوئی مضائقہ نہیں کیونکہ ان چیزوں کا شمار پاخانہ میں نہیں ہے *
مسئلہ نمبر ۳۔ آب استنجا کے پاک ہونے میں یہ شرط نہیں ہے کہ پاخانہ کے مقام پر پہلے پانی گرایا جائے اس کے بعد ہاتھ سے ملنا آب استنجا کے پاک ہونے کی شرط سمجھا جائے *
مسئلہ نمبر ۴۔ اگر کوئی شخص استنجا کرنے کے قصد سے ہاتھ کو پاخانہ یا پیشاب تک لایا پھر ہاتھ کو ہٹا لیا اور استنجا نہ کیا پھر دوبارہ ہاتھ کو وہاں لے گیا تو اگر فوراً لے گیا ہے تو کوئی مضائقہ نہیں ہے اور اگر دیر کے بعد لے گیا ہے تو اب اس کا حکم استنجا کا نہ ہوگا اور اس پر حکم استنجا جاری نہ ہوگا بلکہ اسکو علیحدہ سے پاک کرنا ہوگا *
مسئلہ نمبر ۵۔ پیشاب کے استنجا کے لئے جس میں دو مرتبہ پانی گرایا جائے پہلا گرایا

ہوا اور دوسرا گرایا ہوا دونوں پانی پاک ہیں اور دونوں کی طہارت میں کوئی فرق نہیں ہوگا
مسئلہ نمبر ۶۔ پاخانہ کا جو مقام فطری طور پر خدائے مقرر کر دیا ہے اس کے سوا کسی مقام سے کسی کے پاخانہ نکلے تو غور کرنا چاہئے کہ اگر اس شخص کا پاخانہ برابر اسی مقام سے نکلتا ہے اور وہی عادت جاری ہو گئی ہے اور دوسرے مقام سے نہیں نکلتا تو اس مقام سے برابر نہیں نکلتا بلکہ اگر اس مقام کا ہے اور اگر اس مقام سے برابر نہیں نکلتا بلکہ

کبھی کبھی نکل آتا ہے اور برابر دوسرے مقام سے نکلتا ہے تو اس جدید مقام کے پافانہ کا حکم مثل دوسری نجاستوں کے ہے کہ اس کے غسل سے بھی چیز کرنا واجب ہے +
مسئلہ نمبر ۷۔ اگر کسی پانی کے بارے میں یہ شک ہو کہ یہ استنجا کا غسل ہے یا کسی دوسری نجاست کا غسل ہے تو اسکو پاک سمجھنا چاہئے لیکن احوط مستحبی یہ ہے کہ اس سے بھی چیز کرنا چاہئے +

مسئلہ نمبر ۸۔ اگر ایک گڑ پانی میں کوئی شخص غسل کرے یا استنجا کرے تو اس کا پانی حدث اکبر کا غسل یا استنجا کا غسل یا نجاست غبشی کا غسل نہیں کہا جائیگا +
مسئلہ نمبر ۹۔ اگر آب استنجا میں اس امر کا شک ہو کہ علیحدہ سے کوئی نجاست اس میں پڑ گئی ہے یا پافانہ کے ساتھ ہی کوئی دوسری نجاست آگئی ہے تو اس شک کا اعتہار نہ کرنا چاہئے اور آب استنجا کو پاک سمجھنا چاہئے +

مسئلہ نمبر ۱۰۔ جو پانی رفع حدث اکبر غسل جنابت وغیرہ یا استنجا کرنے یا کسی نجس چیز سے پاک کرنے میں استعمال کیا گیا ہے اس کے نجس ہونے یا اس سے نجس چیز کو پاک کرنے کی قابلیت باقی نہ رہنے کا تعلق صرف آب قلیل سے ہے اس لئے کہ جو پانی گڑ بھر یا گڑ سے زیادہ ہو مثل خزانہ حمام وغیرہ کے وہ تو اس قسم کے افعال سے نجس ہو ہی نہیں سکتا۔ اور دوسری نجس چیزوں کے پاک کرنے کی قابلیت بھی اس میں یقیناً ہوگی +

مسئلہ نمبر ۱۱۔ کسی نجس کپڑے کو دھو کر نچوڑنے کے بعد جو پانی کپڑے میں لگا رہتا ہے وہ پاک ہے۔ اب اگر وہ نچوڑا جائے تو اسکو غسل نہیں کہیں گے اور نہ غسل کا کوئی حکم اس پر جاری ہوگا۔ یہ تو اس صورت کا حکم ہے جب پانی برتن سے کپڑے پر گرا کر پاک کریں اور اگر کپڑے کو برتن میں رکھ کر پاک کریں تو اسکو دھو کر نکالنے اور اس پانی کو پھینک دینے کے بعد جو تری برتن میں رہ گئی ہے اسکو بھی غسل نہیں کہیں گے اور نہ غسل کا کوئی حکم اس پر جاری ہوگا +

مسئلہ نمبر ۱۲۔ نجس کپڑے وغیرہ کے پاک کرنے میں جو مادہ نجس ہو جاتا ہے کپڑے وغیرہ کے پاک ہوتے ہی وہ بھی خود بخود پاک ہو جاتا ہے اب اسکو علیحدہ دھونے کی ضرورت نہیں ہے اسی طرح کسی برتن میں رکھ کر کسی نجس چیز کو مثل کپڑے وغیرہ کے دھوئیں تو اس نجس چیز کے پاک ہوتے ہی وہ برتن بھی پاک ہو جائیگا اور اس کے علیحدہ پاک

کرنے کی ضرورت نہیں ہے +
 مسئلہ نمبر ۱۳۔ پانی کی جس مقدار سے نجس چیز پاک ہو جائیگی اگر اس سے زیادہ پانی اس
 نجس چیز پر گرایا جائیگا تو اس نجس چیز کے پاک ہو جانے کے بعد وہ زاید مقدار کا پانی پاک
 رہے گا۔ اگرچہ کل پانی ایک ہی مرتبہ گرایا گیا ہو اور آہستہ آہستہ نہیں بلکہ کل دفعہ گرایا گیا ہو۔ لیکن
 باوجود اسکے اس زاید مقدار سے بھی پرہیز کرنا احوط اور اولیٰ ہے +
 مسئلہ نمبر ۱۴۔ جس نجاست کے پاک ہونے میں کئی مرتبہ کا دھونا ضروری ہے مثلاً پیشاب
 کے اگر اس کا غسالہ کسی چیز پر پڑ جائے تو اب اس چیز کے پاک کرنے کیلئے کئی مرتبہ دھونا
 ضروری نہیں ہے اگرچہ احوط مستحبی ہے +
 مسئلہ نمبر ۱۵۔ جس چیز کا دھونا احوط مستحبی ہے اس کے غسالہ سے پرہیز کرنا بھی
 مستحب ہے +

فصل آب مشتبہ کے بیان میں

جس پانی کے نجس ہونے کا شک ہو اس کو پاک سمجھنا چاہئے لیکن اگر یہ معلوم
 ہو جائے کہ پہلے یہ نجس تھا اور اب معلوم نہ ہوتا ہو کہ پاک ہوا یا نہیں تو ایسی صورت
 میں اس مشکوک پانی کو نجس سمجھنا چاہئے اور اگر کسی پانی کے آب مطلق ہونے میں شک
 ہو یعنی مشتبہ ہو کہ یہ آب مضاف ہے یا مطلق تو اس کو آب مطلق سمجھنا نہیں چاہئے
 لیکن اگر یہ معلوم ہو جائے کہ پہلے یہ آب مطلق تھا اور اب معلوم نہ ہوتا ہو کہ اپنی
 اس حالت (الطلاق) پر باقی ہے یا نہیں تو اس صورت میں البتہ اس مشکوک
 پانی کو آب مطلق ہی سمجھنا چاہئے اور اگر کسی پانی کے مباح ہونے کا شک ہو یعنی شبہ
 ہو کہ یہ آب غضبی ہے یا مباح تو اس کو مباح سمجھنا چاہئے اور اس کا ہر قسم کا استعمال جائز
 ہے لیکن اگر یہ معلوم ہو جائے کہ پہلے یہ دوسرے کا مال تھا یا دوسرے شخص کے
 پاس تھا جس کے مالک ہونیکا احتمال ہو تو اس صورت میں اس مشکوک پانی کو غضبی
 سمجھنا چاہئے اور اس کا کسی قسم کا استعمال جائز نہیں ہے +
 مسئلہ نمبر ۱۶۔ نجس یا غضبی پانی اگر عدد مخصوص میں مشتبہ ہو جائے مثلاً دس برتنوں
 میں پانی ایک جگہ ہو اور معلوم ہو کہ ان دس برتنوں میں ایک برتن کا پانی یقیناً نجس

یا غصبی ہے لیکن خاص کر وہ برتن معلوم نہ ہو تو ان کل برتنوں کے پانی سے پرہیز کرنا واجب ہے۔ برخلاف اسکے اگر عدد غیر محصور میں مشتبہ ہو جائے مثلاً ہزار برتنوں سے ایک کا بجنس ہونا معلوم ہو تو اس صورت میں کسی برتن سے پرہیز کرنا واجب نہ ہوگا بلکہ سب کو استعمال کر سکتے ہیں۔

مسئلہ نمبر ۲۔ آب مضاف اگر عدد محصور میں مشتبہ ہو جائے تو جائز ہے کہ اس پانی سے غسل یا وضو کو اتنی مرتبہ کریں جس سے آب مطلق کے استعمال کرنے کا علم حاصل ہو جائے۔ اسکو یوں سمجھنا چاہئے کہ ایک لوٹہ میں آب مطلق اور دوسرے میں آب مضاف ایک جگہ رکھا ہوا تھا۔ اب دونوں لوٹوں کے ایک جگہ ہونے سے دونوں مشتبہ ہو گئے اور پتہ نہیں چلتا کہ کس میں آب مطلق ہے اور کس میں آب مضاف، تو چاہئے کہ انسان دونوں سے وضو یا غسل کرے۔ اسلئے کہ جس لوٹہ میں آب مضاف ہے اس کا وضو تو بیکار ہوگا اور جس میں آب مطلق ہے اس کا صحیح ہو جائیگا برخلاف اسکے اگر ایک ہی لوٹہ سے وضو کریگا تو ممکن ہے کہ وہ آب مضاف ہو اس لئے اس کا وضو صحیح نہ ہوگا اور اگر تین لوٹے ایک جگہ ہوں جن میں ایک میں تو آب مضاف اور دو میں آب مطلق ہو اور تینوں مشتبہ ہو جائیں تو چاہئے کہ صرف دو لوٹوں کے پانی سے وضو کرے اسلئے کہ اس میں مضاف تو ایک ہی ہے لہذا دوسرے لوٹے کا پانی ضرور مطلق ہوگا پس اس طرح دونوں لوٹوں کے پانی سے وضو کرنے سے یقیناً ایک وضو آب مطلق سے ہو جائیگا لیکن برخلاف اسکے اگر ان تینوں لوٹوں میں دو میں آب مضاف اور صرف ایک میں آب مطلق ہے تو تینوں سے وضو کرنا چاہئے اس لئے کہ اگر وہی سے وضو کریگا تو ممکن ہے کہ دونوں لوٹے مضاف ہی پانی والے ہوں لہذا تیسرے لوٹے سے بھی وضو کر لینے سے یقین ہو جائیگا کہ آب مطلق سے وضو ضرور ہوا اور اگر چار لوٹے ہوں جن کے دو میں آب مضاف اور دو میں آب مطلق ہو تو تین لوٹوں سے وضو کرے تاکہ ایک لوٹے کے آب مطلق ہونے اور وضو صحیح قرار پانے کا یقین ہو سکے خلاصہ یہ کہ آب مضاف والے برتن کا جو عدد ہو اس سے ایک عدد زیادہ کر کے وضو کرنا چاہئے تاکہ آب مطلق سے بھی وضو کرنے کا یقین حاصل ہوگا اور اگر آب مضاف عدد غیر محصور میں مشتبہ ہو جائے تو ہر ایک کا استعمال کرنا جائز

لیکن سب کا استعمال نہ ہو (اصفہانی رحمہ اللہ)

ہوگا۔ مثلاً آب مضاف کا صرف ایک لوٹہ ہے اور آب مطلق کے ہزاروں سینکڑوں لوٹوں میں وہ مشتبہ ہو گیا تو کسی ایک لوٹ سے وضو کر لینا کافی ہوگا اور کسی لوٹ سے پہنچ کر نہ کی ضرورت نہیں ہے پس معیار غیر ضروری ہے کہ اشتباہ کا جو علم اجمالی حاصل ہوا ہے وہ علم قرار نہ دیا جاسکے اور جو آب مضاف کہ مشتبہ ہو رہا ہے وہ بمنزلہ عدم قرار دیا جائے یعنی اس کثرت سے عدم ہوں کہ یہ خیال کر سکیں کہ اس میں آب مضاف ملا ہی نہیں ہے پس اس پر شبہ

برویہ کا حکم بھی جاری نہ ہوگا لیکن پھر بھی احتیاط کرنا اولیٰ ہے۔
مسئلہ نمبر ۱۱۔ اگر کسی شخص کے پاس سوائے ایک لوٹہ پانی کے دوسرا نہ ہو اور نہ ممکن ہو اور اس پانی کے بارے میں شک ہو کہ یہ مضاف ہے یا مطلق اور اس کا بھی یقین نہ ہو کہ پہلے مطلق تھا تو چاہئے کہ اسکو ترک کر کے نماز کیلئے تیمم کرے اور اس سے بھی بہتر یہ ہے کہ تیمم بھی کرے اور اسی پانی سے وضو بھی کرے۔

مسئلہ نمبر ۱۲۔ کسی شخص کے پاس ایک ہی پانی ایسا ہو جس کے متعلق اسکو صرف اتنا معلوم ہو کہ یہ پانی یا نجس ہے یا مضاف تو اس کا پینا جائز ہے مگر اس سے وضو کرنا جائز نہیں ہے اور یہی حکم ہے اس صورت میں بھی جب یہ معلوم ہو کہ یہ پانی یا مضاف ہے یا غصبی کہ اس کا پینا جائز ہے اور اس سے وضو نا جائز۔ لیکن اگر یہ معلوم ہو کہ یہ پانی نجس ہے یا غصبی تو اس کا پینا بھی جائز نہیں ہے اور نہ اس سے وضو کرنا جائز ہے۔

مسئلہ نمبر ۱۳۔ اگر دو لوٹوں میں سے ایک میں آب طاہر اور دوسرے میں آب نجس ہو جائیں پھر ایک لوٹہ کا پانی پھینک دیا جائے تو اب صرف دوسرے لوٹے کے پانی سے وضو کرنا جائز نہیں ہوگا اگرچہ نجاست یا غصبت کا علم اجمالی بھی اب زائل ہو چکا ہو اور اگر دو لوٹوں میں سے ایک میں آب مضاف اور دوسرے میں آب مطلق ہو اور دونوں مشتبہ ہو جائیں بعد ازاں ایک لوٹے کا پانی پھینک دیا جائے تو اب صرف دوسرے

۱۔ بلکہ جاری ہوگا پس احتیاط واجب ہے (اصفہانی مدظلہ)

۲۔ بلکہ تیمم اور وضو دونوں کو احتیاطاً ترک نہ کرنا چاہئے بلکہ دونوں کو کرنا چاہئے (اصفہانی مدظلہ)

لوٹے سے وضو کر کے نماز پڑھنا صحیح نہ ہو گا بلکہ احوط یہ ہے کہ اس لوٹے سے وضو بھی کیا جائے اور تیمم بھی +

مسئلہ نمبر ۸۔ اوپر بیان کیا گیا ہے کہ اگر آب نجس عدد مخصوص میں مشتبہ ہو جائے تو ٹل سے پرہیز کرنا واجب ہے لیکن اگر کسی دوسرے لوٹے کا پانی این مشتبہ لوٹوں کے کسی لوٹے کے پانی سے مل جائے تو اب اس دوسرے لوٹے کا پانی نجس قرار نہیں دیا جائیگا۔ بلکہ پاک ہی رہیگا لیکن احوط مستحبی یہ ہے کہ اس سے بھی پرہیز کیا جائے +

مسئلہ نمبر ۹۔ اگر ایک لوٹے میں پاک اور دوسرے میں نجس پانی ہو اور دونوں مشتبہ ہو جائیں اور ان دو کے سوائے اس پانی ممکن نہ ہو تو چاہئے کہ دونوں کو ترک کر کے نماز کیلئے تیمم کیا جائی اس صورت میں یہ اختلاف ہے کہ کیا تیمم کرنے کے قبل ان دونوں لوٹوں کے پانی کو پھینک دینا واجب ہے یا ان دونوں کا پانی رہتے ہوئے بھی تیمم صحیح ہو سکتا ہے اقویٰ یہی ہے کہ اس پانی کا پھینکنا واجب نہیں ہے اور اسکے ہوتے ہوئے بھی تیمم ہو سکتا ہے لیکن احوط یہ ہو کہ پہلے اس پانی کو پھینک دیا جائے اسکے بعد تیمم کیا جائے +

مسئلہ نمبر ۱۰۔ اگر دو لوٹوں میں پانی ہو اور معلوم ہو کہ فلاں کا پانی نجس ہے اور فلاں کا پاک بعد ازاں ایک غیر معین لوٹے کا پانی پھینک دیا جائے اور اب معلوم ہوتا نہ ہو کہ پاک پانی پھینکا گیا ہے یا نجس تو جو پانی ابھی باقی ہے اسکو پاک سمجھنا چاہئے اس لئے کہ یہ شبہ بدویہ کے حکم میں ہے اسکے برخلاف وہ صورت ہے کہ اگر ان دو لوٹوں سے کسی ایک کے نجس ہونے کا اجمالی علم ہو پھر ایک کا پانی پھینک دیا جائے کہ اس صورت میں باقی ماند پانی سے پرہیز کرنا واجب ہے اس لئے کہ اسکے پھینکنے کے قبل بھی اس سے پرہیز کرنا واجب تھا۔ پس دونوں مثالوں میں فرق ہے۔ پہلی صورت میں باقی پانی کے متعلق شبہ بدویہ ہے اور دوسری صورت میں آب باقی شبہ کی ایک طرف واقع ہو رہا ہے اس بنا پر اس سے پرہیز کرنا واجب ہو گا اور پہلے کو پاک سمجھنا ہو گا +

نمبر ۹۔ اگر کسی شخص کو فقط زید کی طرف سے یہ عام اجازت حاصل ہے کہ ہماری ہر چیز کو تم استعمال کر سکتے ہو اور عمرو کی طرف سے اسکو یہ اجازت نہیں ہے اب اس شخص کو

۱۔ جبکہ پہلی حالت شبہ محصورہ کے اطلاق وجوہات میں نجاست کی نہ ہو تو یہ حکم صحیح ہو ورنہ احتیاطاً ترک کی جائے (اصفا فی زلہ)

پانی کا ایک ایسا برتن ملا جس کوفہ نہیں جانتا کہ آیا زید کا ہے یا عمرو کا تو اس برتن سے پانی کا استعمال کرنا اس شخص کو جائز نہیں ہوگا اسی طرح اگر اس شخص کو یہ معلوم ہے کہ پانی کا یہ برتن زید کا مال ہے لیکن یہ اس کو معلوم نہیں ہے کہ زید نے اسکو استعمال کرنے کی اجازت دی ہے یا عمرو نے تو اس صورت میں بھی اس برتن کا پانی استعمال کرنا جائز نہیں ہوگا۔

مسئلہ نمبر ۱۰۔ اگر کسی شخص کے پاس دو برتنوں میں پانی ہے ایک پاک اور دوسرا نجس پھر دونوں برتن مشتبہ ہو جائیں بعد ازاں وہ شخص ایک برتن کے پانی سے وضو یا غسل کرے پھر دوسرے برتن کے پانی سے وضو یا غسل سے دھوئے ہوئے بدن کو پاک کر کے دوبارہ وضو یا غسل کرے تو اقویٰ یہ ہے کہ اسکا وضو یا غسل صحیح ہو جائے گا لیکن احوط یہ ہے کہ اگر ان دونوں کے علاوہ کوئی پانی مل سکتا ہو تو اس قسم کے وضو یا غسل کو ترک کر دو اور اگر نہ مل سکتا ہو تو احوط یہ ہے کہ ایسے وضو یا غسل کے ساتھ تیمم بھی کرے۔

مسئلہ نمبر ۱۱۔ اگر کسی شخص کے پاس دو برتنوں میں پانی تھا جن میں سے ایک سے اس نے وضو یا غسل کیا پھر فارغ ہونے کے بعد اسکو معلوم ہوا کہ ایک برتن کا پانی نجس تھا لیکن یہ معلوم نہیں تھا کہ نجس پانی وہی تھا جس سے وہ وضو یا غسل کر چکا ہے یا وہ ہے جو ابھی دوسرے برتن میں موجود ہے ایسی صورت میں اس شخص کے وضو یا غسل کا صحیح ہونا مشکل ہے۔ اس لئے کہ یہاں فارغ ہوجانے کا قاعدہ جاری ہونا محل اشکال ہے ہاں اگر وہ شخص پہلے سے یہ جانتا تھا کہ ان دونوں میں سے ایک کا پانی نجس ہے اور دوسرا پاک اور وضو یا غسل کیا اور بعد فارغ ہونے کے اب شک کرتا ہے کہ آیا اس نے پاک پانی سے وضو کیا ہے یا نجس سے، اس صورت میں ظاہر یہ ہے کہ اسکا وضو یا غسل صحیح ہے اس لئے کہ یہاں فارغ ہونیکا قاعدہ جاری ہوگا۔ ہاں اب بھی اگر وہ یہ جانے کہ وضو کرتے وقت وہ ایک پانی کے نجس ہونے سے غافل تھا تو اب پھر فارغ ہونیکا قاعدہ جاری ہونا مشکل ہوگا۔

مسئلہ نمبر ۱۲۔ اگر کسی شخص کے پاس دو لوٹوں میں پانی ہو ایک مباح اور ایک نجسی اور دونوں مشتبہ ہو جائیں بعد ازاں وہ شخص کسی ایک لوٹے کے پانی سے وضو کر لے

لیکن نماز کی صحت ان دونوں کے ساتھ خالی اشکال سے نہیں ہے ہاں اگر نماز کو مکرر پڑھے اور ہر وضو کے بعد نماز پڑھے تو نماز کا صحیح ہونا بعید نہ ہوگا۔ (اصفہانی مدظلہ)

تو غصی پانی کے تادان ادا کرنے کا حکم اس شخص پر نہیں کیا جائیگا تاں اگر بعد میں ثابت ہو جائے کہ جس پانی سے اس نے نہو کیا ہے وہ غصی ہی تھا تو اب البتہ تادان کا حکم کیا جائیگا +

فصل جھوٹے پانی کے بیان میں

نجس العین یعنی کتا، سور اور کافر کا چھو ہوا پانی نجس ہے اور جو جانور صہل میں ظاہر میں مثل بکری، گھوڑے وغیرہ کے اُن کا چھو ہوا پانی پاک ہے اگرچہ اُن کا گوشت حرام ہی جیسے بتی کہ اسکا گوشت حرام ہے لیکن چونکہ آدمی کی طرح یہ جانور پاک ہے لہذا اسکا چھو ہوا پانی بھی پاک ہے اسی طرح جو جانور مسخ شدہ ہو یا فضیہ خوار ہو اسکا چھو ہوا پانی بھی پاک ہے پس بھڑے، عیدڑ، چوہے اور کل حیوانات (سوائے کتے، سور اور کافر کے) چھو ہوا پانی پاک ہے تاں جس جانور کا گوشت کھانا حرام ہے اسکا چھو ہوا پانی استعمال کرنا مکروہ ہے سوائے اہل ایمان کے اور بعض علماء نے کہا ہے کہ بتی کا چھو ہوا پانی استعمال کرنا بھی مکروہ نہیں ہے اسی طرح جن جانوروں کا گوشت کھانا مکروہ ہے مثل گھوڑے، خچر اور گدھے وغیرہ کے اُن کا چھو ہوا پانی استعمال کرنا بھی مکروہ ہے۔ اسی طرح وہ عورت جو حالت حیض میں ہو اور اس امر میں متہم ہو کہ وہ نجاست وغیرہ سے چنباں احتیاط نہیں کرتی تو اسکا چھو ہوا پانی استعمال کرنا بھی مکروہ ہے اور کچھ عائضہ عورت کی تخصیص نہیں بلکہ ہر اس شخص کا چھو ہوا پانی استعمال کرنا مکروہ ہے جس پر نجاست وغیرہ سے احتیاط کرنے کا اطمینان نہ ہو +

فصل نجاسات کے بیان میں

نجاستیں بارہ ہیں اول پیشاب اور دوسرے پائٹخانہ اُس حیوان کا ہے کہ جس کا گوشت کھانا حرام ہے خواہ انسان ہو یا اور کوئی حیوان ہو۔ تری ہو یا بکری۔ چھوٹا ہو یا بڑا۔ لیکن یہ سب اس شرط سے کہ وہ حیوان جانور خون جمندہ رکھتا ہو یعنی اگر اس جانور کو ذبح کریں تو خون اسکا رگ سے اچھل کر نکلے۔ تاں جن اڑنے والے جانوروں کا گوشت کھانا حرام ہے اُن کا پیشاب اور پاخانہ اقویٰ یہ ہے کہ نجس نہیں ہے اگرچہ احوط یہی ہے کہ اُن کے پیشاب اور پاخانہ سے بھی پوہیز کیا جائے خاصکر چمکا ڈر، اور اس میں بھی خاصکر اسکے پیشاب اور جن حرام جانوروں کا گوشت کھانا حرام ہے ان میں کوئی فرق نہیں ہے خواہ انکی حرمت صہلی ہو جیسے دندہ حیوانات

ترجمہ العرقۃ الوثقی

مثل شیر و غیرہ کے خواہ فارضی ہو مثل اس جانور کے جو فضلہ خوار ہو جیسے وہ مرغی جس نے فضلہ کھایا
اسے جس سے انسان نے وطنی کی ہو خواہ فرج میں یا ڈبر میں یا مثل اس کے جو سور کا دودھ
پیتے جیسے وہ بکری جس نے سور کا دودھ پیا ہو لیکن پیشاب اور پائخانہ ان جانوروں کا جن کا
گوشت کھانا حلال ہے پس یہ پاک ہیں یہاں تک کہ گدھے، گھوڑے اور خچر تک کے
پیشاب اور پائخانہ پاک ہیں۔ اسی طرح جس جانور کا گوشت کھانا حرام ہے لیکن خون رگ کے
پیشاب اور پائخانہ پاک ہیں جیسے اس مچھلی کا جس کا گوشت کھانا حرام
اچھل کر نہیں نکلتا اس کا پیشاب پائخانہ بھی پاک ہیں جیسے اس مچھلی کا جس کا گوشت کھانا حرام
مسلک نمبر ۱۔ اگر کوئی چیز بدن کے اندر پائخانہ یا پیشاب کے بل جائے بعد ازاں باہر نکلے
تو وہ نجس ہوگی بشرطیکہ باہر نکلنے پر اس میں پائخانہ یا پیشاب نہ لگا ہو۔ اگرچہ اندر اس میں
پائخانہ یا پیشاب لگ چکا ہو مثلاً کوئی شخص خیارہ کھا گیا اور اس کی گھٹلی پائخانہ کو مقام
سے باہر نکلی پس اگرچہ اندر اس میں پائخانہ لگ گیا تھا لیکن اگر باہر نکلنے پر اس پر پائخانہ نہ
لگا ہو تو وہ نجس نہیں ہوگی اسی طرح اندر سے کوئی چیز اندر ڈالی گئی اور معلوم ہوا کہ اندر
پائخانہ نہ لگا ہو تو وہ بھی پاک ہے۔ ہاں اگر باہر سے کوئی چیز اندر ڈالی گئی اور معلوم ہوا کہ اندر
اس میں پائخانہ یا پیشاب لگ گیا ہے تو اس کے پھر باہر نکلنے پر اس سے پہر نہ کرنا احوط
واجبی ہے مثلاً عمل دینے کا آلہ پائخانہ کے مقام میں ڈالا گیا اور یقین ہو گیا کہ اندر اس میں
پائخانہ لگ گیا ہے اگرچہ باہر نکلنے پر اس میں پائخانہ نہ لگا ہو تو اس آلہ کو نجس سمجھنا چاہئے۔
ہاں اگر اندر پائخانہ یا پیشاب لگنے کا علم نہ ہو بلکہ شک ہو تو وہ چیز پاک ہے پس مثلاً ہمل
کی دوا اندر جانے کے بعد اگر باہر نکلے اور اس کے پائخانہ لگے ہوئے باہر نکلے یا اندر اس

میں پائٹنا نہ لگنے کا یقین نہ ہو تو پاک ہے ؟
 مسئلہ نمبر ۲۔ جن جانوروں کا گوشت کھانا حلال ہے ان کا پیشاب یا پاخانہ بچپنا
 جائز ہے اور جس کا گوشت کھانا حرام ہے ان کا پیشاب اور پائٹنا بچپنا جائز نہیں ہے
 جانور جس کا گوشت کھانا جائز ہے مثلاً زمین کی کھاؤ بنانا یا درختوں کی
 ٹال دوسری طرح اس سے نفع اٹھانا جائز ہے ؟
 جڑ میں دینا یا حمام کے گرم کرنے میں جلانا جائز ہے ؟
 مسئلہ نمبر ۳۔ اگر کوئی جانور حیوان ایسا ہو جس کے گوشت کھانے کے متعلق حرام
 یا حلال ہونا معلوم نہ ہو تو اس کا پیشاب یا پائٹنا پاک سمجھا جائیگا نجس نہیں کہا جائیگا۔ اگرچہ

۱۰ جبکہ شبہ موضوعی ہو لیکن جبکہ شبہ کلی ہو تو عامۃ الناس پر واجب ہے کہ احتیاط پر عمل کریں (بقیہ صفحہ ۴۴ پر دیکھو)

اسکا گوشت بمقتضائے اصل دگوشت میں پہل خوریت ہے جب تک کہ کسی کی حلیت معلوم نہ ہو
 حرام قرار دیا جائے گا۔ اسی طرح اگر کسی جانور کے بگ میں معلوم نہ ہو کہ اسکا خون جہنہ فرج کے
 وقت اچھل کر نکلنے والا ہے یا نہیں تو اسکا پیشاب و پاخانہ بھی نجس قرار نہیں پائیگا جیسا کہ اگر
 کسی چیز میں شک ہو کہ یہ حلال گوشت ہے یا جانور کا فضلہ ہے یا حرام گوشت والے کا، یا شک ہو
 کہ فلاں جانور کا ہے جبکہ فضلہ پاک ہو تب ہے یا فلاں جانور کا جبکہ فضلہ نجس ہوتا ہے یا جیسے
 کسی چیز کو دیکھا اور معلوم نہ ہوا کہ وہ چوہے کی میٹھی ہے یا چمکاوڑی کی۔ پس ان کل صورتوں
 میں طہارت کا حکم کیا جائیگا؟

مسئلہ نمبر ۴۴۔ سانپ کا فضلہ پاک ہے کیونکہ اسکا خون جہنہ ہونا معلوم نہیں ہے
 ہاں بعض علمائے عظام سے منقول ہے کہ سانپ کا خون جہنہ ہوتا ہے لیکن ممکن ہے کہ اس مسئلہ
 میں سانپ کی قسمیں مختلف ہوں یعنی بعض کا خون جہنہ نہ ہو اور بعض کا ہو۔ اسی طرح گھڑیال کا فضلہ
 بھی پاک ہے اسلئے کہ اسکے خون جہنہ ہونے میں شک ہے اگرچہ جناب شہید و حکایت کیلئے
 ہے کہ آنے فرمایا کہ دریائی جانور میں ماسوا گھڑیال کے اور کسی کا خون جہنہ نہیں ہوتا۔
 لیکن گھڑیال کا خون جہنہ ہونا معلوم نہیں اور یہ بھی معلوم نہیں کہ سوائے گھڑیال کے اور کسی
 دریائی جانور کا خون جہنہ نہیں ہوتا (یعنی ہر دو اتور سے کسی کا یقین نہیں) پس ہو سکتا
 ہے کہ گھڑیال کا خون جہنہ نہ ہو اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ دوسرے دریائی جانور کا خون
 بھی جہنہ ہو؟

تیسری نجاست منی ہے۔ ہر اس جانور کی کہ جبرک خون جہنہ ہو یعنی اگر وہ جانور فرج کیا جائے
 تو اچھل کر رگ سے خون نکلے خواہ اس جانور کا گوشت حرام ہو یا حلال و ریا کا شہو
 ہو یا خشکی کا۔ اسکے علاوہ جتنی قسم کی رطوبت نکلتے۔ سور اور کافر کے سوا جانوروں سے نکلتی
 ہیں خواہ وہ رطوبت فرج سے نکلے یا دہرے سے سب پاک ہیں۔ اگرچہ پیشاب کے مقام سے نکلے
 مثل ندی، ودی اور ودی کے۔ ہاں پیشاب یا پائیا نہ نجس ہے +
 چوتھی نجاست ہر وہ مردہ جانور ہے جس کا خون اچھل کر نکلتا ہو خواہ اسکا گوشت حلال ہو

بقیہ حاشیہ صفحہ ۴۶۔ یا اپنے مجتہد کی طرف رجوع کریں جیسا کہ اسکا حلال گوشت نہ ہونا اور اسکا جائز نہ ہونا
 نیز دوسری صورت کے مخصوص ہو لیکن پہلی صورت میں اسکا کھانا جائز ہو گیا معلوم ہو گیا کہ یہ قابل ترکیب اور ذی حیوان (صحفا لی)

یا حرام۔ اسی طرح مردہ کے بدن کا جو ٹکڑا اس سے علیحدہ ہو جائے وہ بھی نجس ہے اگرچہ کتنا ہی چھوٹا ہو۔ ہاں جانور کے بدن کی وہ چیزیں جن میں جان نہیں ہوتی مثلاً روئیں بال پر، ہڈی، سینک، چونچ، دانت، ناخن، چنگل، ستم مثل گائے بکری وغیرہ کے اور اس اندھے کے جکے اوپر کا پھلکا سخت ہو گیا ہو خواہ حلال جانور کا ہو یا حرام کا۔ خواہ ان کو مردہ کے جسم سے کاٹا جائے یا اکھڑا جائے لیکن اگر یہ چیزیں مردہ کے جسم سے اکھڑی جائیں تو چاہئے کہ جلد میں ان چیزوں کے کنارہ کا جو حصہ لگا ہوا ہو اسکو دھولیا جائے تاکہ مردہ کے جسم کی جو نجس رطوبت ان چیزوں میں لگی تھی وہ زائل ہو جائے اور یہ چیزیں پاک ہو جائیں یہاں تک کہ بال روئیں اور پر چیزوں میں لگی تھی وہ زائل ہو جائے اور یہ چیزیں پاک ہو جائیں یہاں تک کہ بال روئیں اور پر جو مردہ جانور کے بدن سے اکھڑے جائیں ان کو بھی دھولینا چاہئے اسی طرح اجزائے مذکورہ کے حکم میں وہ چیز بھی ہے جو بکری یا بھیر کے بچے کے پیٹ میں ہوتی ہے اور جس میں اسکا پیا ہوا دودھ رہتا ہے اور اس میں پیر یا یہ ہوتا ہے اس کو فارسی میں شیردان تہ یا ترغالہ کہتے ہیں کہ وہ بھی مردہ جانور کا پاک ہے۔ اسی طرح مردہ جانور کے پستان میں جو دودھ ہے وہ بھی پاک ہے اور نجس محض سے نکلنے کے سبب نجس نہیں ہوگا لیکن احوط یہ ہے کہ ایسے دودھ سے پرہیز کیا جائے خاص کر اگر یہ دودھ ایسے جانور کا ہو جس کا گوشت کھانا حلال نہیں ہے۔ ہاں یہ واضح رہے کہ مردہ جانور کے اجزائے مذکورہ کو جو طہر کیا گیا ہے یہ اس صورت میں ہے جبکہ وہ چیزیں اس جانور کی نہ ہوں جو نجس العین ہیں مثل کافر، کتے، اڈ، سور کے اسلئے کہ ان کے کل اجزاء نجس ہیں خواہ ان میں جان ہو یا نہ ہو کسی صورت سے کوئی چیز پاک نہیں۔ یہ بھی خیال رہے کہ ظاہری حصہ شیردان جو کہ مردہ سے متصل ہو، اسکو دھونا لازمی ہے :

مسئلہ نمبر ۱۔ کسی جانور کی زندگی میں اس کے جسم سے وہ اجزاء جن میں جان ہوتی ہے جدا ہوں تو وہ بھی مثل مردہ کے نجس ہیں البتہ وہ چھوٹے چھوٹے اجزاء جو بعض اوقات انسان کے بدن سے نکلتے ہیں اور جدا ہوتے ہیں مثل مسہ اور آبلہ اور اس چمڑے کے جو مونٹ سے جدا ہوتا ہے یا خارش والے کے بدن سے کھانے کے وقت مثل چمڑے کے جدا ہوتا ہے وہ سب پاک ہیں :

۱۔ اس میں احتیاط ترک نہیں ہوتی چاہئے (اصغہا فی مدللہ)

مسئلہ نمبر ۲۔ اتویٰ یہ ہے کہ نافہ مشک جو زندہ ہرن کے جسم سے نکالا جاتا ہے پاک ہے اگرچہ احوط یہ ہے کہ اس سے پرہیز کرنا چاہئے لیکن اسکے اندر کا مشک یا اشکال پاک ہے ہاں وہ نافہ مشک جو مردہ ہرن کے جسم سے نکالا جاتا ہے اسکا ظاہر ہونا مشکل ہو اسی طرح اسکے اندر کے مشک کے ظاہر ہونے میں بھی اشکال ہے ہاں وہ مشک جسے مسلمان کے ہاتھ سے لیا جائے وہ پاک ہے اگرچہ معلوم نہ ہو کہ یہ زندہ ہرن سے نکالا گیا یا مردہ سے

مسئلہ نمبر ۳۔ جس جانور کا خون جہندہ نہ ہو اسکا مردہ پاک ہے مثل پھلی، بچہ، چوہا، مچھلی کے۔ اسی طرح سانپ اور نہنگ کا مردہ بھی پاک ہے اگرچہ ایک قول اس کے متعلق یہ ہے کہ ان دونوں کا خون جہندہ ہوتا ہے لیکن چونکہ اس قول پر یقین نہیں ہے یہ بات ثابت نہیں لہذا ان دونوں کا مردہ بھی پاک ہے باوجودیکہ اگر یہ ثابت بھی ہو جائے کہ بعض قسم کے سانپ کا خون جہندہ ہوتا ہے تب بھی یہ لازم نہیں کہ جن قسموں کے سانپ کا خون جہندہ ہونے میں شک ہے ان کے مردہ سے بھی اجتناب کیا جائے

مسئلہ نمبر ۴۔ اگر کسی چیز کے بارہ میں شک ہو کہ یہ کسی جانور کے بدن کا ٹکڑا ہے یا نہیں تو اُسکو پاک سمجھنا چاہئے۔ یہی حکم اُس صورت میں بھی ہے جب معلوم ہو کہ یہ چیز کسی جانور کے بدن کا ٹکڑا ہے لیکن اس میں شک ہو کہ اُس جانور کا خون جہندہ ہو یا نہیں اُس وقت میں بھی اُسکو پاک سمجھنا چاہئے

مسئلہ نمبر ۵۔ مردہ جانور سے مطلب یہ ہے کہ شرعی قاعدہ سے اسکا تذکیہ نہ کیا گیا ہو خواہ اپنی موت سے مراد ہو یا قتل کیا گیا ہو یا شرعی قاعدہ کے خلاف ذبح کیا گیا ہو

مسئلہ نمبر ۶۔ جو گوشت چربی اور چمڑہ (کھال) مسلمانوں کے ہاتھ سے لیا جائے وہ ظاہر ہے اگرچہ اسکا تذکیہ کیا جانا معلوم نہ ہو اور یہی حکم اُس چربی، کھال اور گوشت کے متعلق بھی ہے جو مسلمانوں کے رہنے کی زمین پر پڑا ہوا ہے وہ بھی پاک ہے بشرطیکہ اُس پر مسلمانوں کے استعمال کرنے کا نشان پایا جاتا ہو لیکن باوجود پاک ہونے کے احوط یہ ہے کہ اُس سے بھی اجتناب کیا جائے

۱۰۔ اس نافہ میں کہ جس سے قبل جہا ہونے کے حیات کا زوال ہو جائے وہ نہ اس میں اشکال ہو و صفہانی نقل

۱۱۔ جبکہ رطوبت مسریہ اُس میں ہرن کے مرنے کے وقت موجود ہو و صفہانی نقل

مسئلہ نمبر ۷۔ جو کھال یا گوشت کافر کے ہاتھ سے لیا جائے یا ان لوگوں کے ہاتھ کی زمین میں پڑا ہو اسکو نجس سمجھنا چاہئے ہاں اگر اسکا یقین ہو جائے کہ پہلے یہ مسلمان کے ہاتھ میں تھا تو اسکو نجس نہیں سمجھنا چاہئے۔
مسئلہ نمبر ۸۔ مردہ جانور کی کھال دباغت سے پاک نہیں ہو سکتی بلکہ کوئی مردہ چیز کسی طرح پاک نہیں ہو سکتی سوائے مسلمان آدمی کی میت کے کہ وہ غسل میت کے سبب سے پاک ہو جاتی ہے۔

مسئلہ نمبر ۹۔ محل کا وہ بچہ جس میں روح نہیں پڑی ہے اگر ساقط ہو جائے تو نجس ہو اسی طرح وہ جو زہ بھی جس میں روح نہ پڑی ہو۔ انڈے سے گر جائے تو نجس ہے۔
مسئلہ نمبر ۱۰۔ اقویٰ یہ ہے کہ اگر مردہ بدن سے کوئی چیز مس ہو جائے اور رطوبت دونوں میں سے کسی میں نہ ہو تو وہ چیز نجس نہیں ہوگی اگرچہ احوط یہ ہے کہ جو چیز مردہ سے مس ہو جائے اسکو دھو لینا چاہئے خاص کر اس وقت کہ انسان کے مردہ سے غسل دینے کے قبل کوئی چیز چھو جائے۔
مسئلہ نمبر ۱۱۔ مردہ کے نجس ہونے میں شرط یہ ہے کہ اس کے کل بدن سے روح نکل چکی ہو۔ اس لئے کہ اگر بدن کے بعض حصہ کی روح نکل چکی ہو اور بعض کی باقی ہو تو وہ نجس نہ ہوگا۔

مسئلہ نمبر ۱۲۔ بدن سے روح نکلنے ہی مردہ نجس ہو جاتا ہے اگرچہ بدن میں ابھی گرمی باقی ہو اور سرد نہ ہو اور اس حکم میں انسان اور غیر انسان کے درمیان میں کوئی فرق نہیں ہے ہاں انسان کا مردہ چھونے سے غسل میں میت اس وقت واجب ہوتا ہے جبکہ اس کا بدن سرد ہونیکے بعد اسکو چھو یا ہو۔
مسئلہ نمبر ۱۳۔ مضافہ شکم کا وہ بچہ جو خون منجمد ہونیکے بعد گوشت کے ٹوٹنے کی صورت میں آجاتا ہے اگر شکم سے نکل آئے تو نجس ہے اسی طرح وہ جھتی جو بچہ کے پیدا ہونے کے وقت اسکے جسم پر لپٹی ہوتی ہے اور گوشت کا وہ ٹکڑا بھی جو بچہ پیدا ہونیکے وقت اس کے ہمراہ شکم سے باہر نکلتا ہے نجس ہے۔
مسئلہ نمبر ۱۴۔ زندہ جانور کے بدن سے اگر کوئی ٹکڑہ کاٹا جائے لیکن جسم سے بالکل علیحدہ نہ ہو جائے بلکہ اسکے چمڑہ سے لگا ہوا ٹکڑا رہے تو جب تک اس طرح بدن سے

ملارہنگا پاک رہیگا اور اگر بدن سے بالکل علیحدہ ہو جائے تو اب نجس ہو جائیگا ان شاء
اگر باغداد کاٹا جائے لیکن صرف پٹلی پھلی میں لگا رہے تو احوط یہ ہے کہ اس سے پہچیز
کرتا چاہئے +

مسئلہ نمبر ۱۵۔ جند بید شہر جو ایک شہر دوا ہے اور شہر ہے کہ وہ دریائی کتے
کا خصبہ ہوتا ہے اگر اس پر یقین نہ ہو کہ یہ دریائی کتے کا خصبہ ہے اور احتمال ہو کہ
جانور کے جسم کی کوئی چیز نہیں ہے بلکہ اگر کوئی دوسری دریائی چیز ہے تو وہ پاک
بھی ہے اور اسکا استعمال حلال بھی ہے اور اگر یہ یقین ہو کہ یہ دریائی کتے کا خصبہ
ہے تو بلا شک و شبہ وہ حرام ہے لیکن نجس نہیں ہے بلکہ پاک ہے کیونکہ یہ معلوم نہیں کہ
اس جانور کا خون جندہ ہوتا ہے +

مسئلہ نمبر ۱۶۔ دانت اکھاڑنے یا ناخن کاٹنے میں اگر کچھ گوشت بھی بدن اسکے
ساتھ نکل آئے تو وہ اگر بہت کم ہے تو پاک ہے ورنہ نجس ہے +

مسئلہ نمبر ۱۷۔ اگر کسی شخص نے صرف ایک ہڈی کہیں پائی اور اس میں شک
ہو کہ یہ ہڈی پاک جانور کی ہے یا نجس جانور کی تو اسکو پاک سمجھنا چاہئے اگرچہ اس قدر
بھی معلوم ہو کہ یہ ہڈی آدمی کی ہے اور یہ معلوم نہ ہو کہ کافر کی ہے یا مسلمان کی تو وہ بھی
پاک ہے +

مسئلہ نمبر ۱۸۔ اگر کوئی کھال پڑی ہوئی ملے اور معلوم نہ ہو کہ یہ ایسے جانور کی ہے
جس کا خون جندہ ہوتا ہے یا ایسے جانور کی جس کا خون جندہ نہیں ہوتا مثلاً مچھلی وغیرہ
کی تو اس کو پاک سمجھنا چاہئے +

مسئلہ نمبر ۱۹۔ مردہ جانور کا بیچنا حرام ہے لیکن اقوال سے یہ ہے کہ دوسری
طرح ان کاموں میں کہ جن میں طہارت کی شرط نہیں ہے اس سے نفع اٹھانا
جائز ہے +

پانچویں منجاست خون ہے ہر اس جانور کا خون جس کا خون جندہ درگ سے اُھیل کر
نکلنے والا ہو خواہ آدمی کا یا کئی جانور کا۔ بڑے کا ہو یا چھوٹے کا۔ خون خواہ زیادہ ہو
یا کم۔ ہر حالت میں نجس ہے ہاں اس جانور کا خون جس کا خون جندہ نہ ہو طہا ہر ہے خواہ

۱۰ اس میں اشکال ہے (اصفہانی مغلطہ)

وہ جانور بہت بڑا ہو یا بہت چھوٹا مثلاً مچھلی۔ مچھڑ پشور کھٹل وغیرہ کے۔ اسی طرح وہ خون بھی پاک ہے جو جانور کے جسم کا نہ ہو مثلاً وہ خون جو جناب سید الشہداء اور اوصیاء کی شہادت کے بعد مختلف شہروں میں پتھروں کے نیچے سے جوش مار کر نکلتا تھا وہ بھی پاک تھا اور جانور کے ذبح کرنے اور جس قدر اُس وقت خون معمولی طور پر اُس کے جسم سے نکلتا ہے اُس کے نکلنے کے بعد جو خون اُس جانور میں رہ جائے خواہ رگوں میں ہو یا گوشت میں یا دل میں یا جگر میں وہ سب پاک ہے ہاں اگر وہ خون جو گردن میں ہو اور جانور کے سانس میں یا دل میں یا جگر میں وہ سب پاک ہے۔ اسی طرح جانور کے ذبح کرنے کے بعد اگر اس طرح لپٹنے سے اندر چلا جائے تو وہ نجس ہے۔ اسی طرح جانور کے ذبح کرنے کے بعد اگر اس طرح لٹکا دیا جائے کہ اُس کا سر اوپر ہو جس سے گردن کا خون نیچے چلا جائے تو یہ خون بھی نجس ہے اور جس قدر خون جانور کے جسم سے ذبح کے بعد عام طور پر نکلتا ہے اُس کے بعد اُس کے جسم کے بچے ہوئے خون کے پاک رہنے میں بنا برا حوطہ یہ شرط ہے کہ وہ ذبیحہ (ذبح کیا ہوا جانور) ایسا ہو کہ جس کا گوشت کھانا حلال ہے پس احوط یہ ہے کہ جس جانور کا گوشت کھانا حرام ہے اُس کا اس قسم کا خون بھی نجس سمجھا جائے۔

مسئلہ نمبر ۱۔ علقہ یعنی وہ خون بستہ جو منی سے ماں کے رحم میں استحالہ ہو کر بنتا ہے انسان کا ہو یا جانور کا نجس ہے یہاں تک کہ وہ خون بستہ بھی جو انڈے میں ہو جب اُسکو مرغی کے نیچے بچہ نکالنے کے لئے بٹھائیں۔ اسی طرح بچہ نکلنے کے لئے جن انڈوں پر مرغی کو بٹھاتے ہیں اُن میں ابھی علقہ یعنی خون بستہ نہ پیدا ہوا ہو لیکن انڈے میں خون کی بوندیں پڑ گئی ہوں تو خون کی اُن بوندوں سے بھی پرہیز کرنا احوط ہے۔ ہاں اگر خون کی وہ بوندیں زردی میں ہوں اور اُس زردی پر باریک سی جھلی ہو جس سے زردی سفیدی میں اور سفیدی زردی میں نہ ملتی ہو تو اُن بوندوں سے سفیدی نجس نہ ہوگی مگر جب وہ جھلی بھٹ جائے گی تو سفیدی بھی نجس ہو جائے گی۔

مسئلہ نمبر ۲۔ جو خون جانور کے ذبح کرنے اور مطابق معمول خون نکل جانے کے بعد جانور کے پیٹ میں رہ جائے وہ اگرچہ پاک ہے لیکن حرام ہے ہاں گوشت کے اندر کا وہ

اے اسی طرح اگر حلال گوشت جانور کے کسی جزو غیر ماکل میں خون ہوگا تو وہ بھی نجس ہو مثلاً تلی جگر کہ جبکہ کھانا حرام ہے اگرچہ حلال گوشت والے جانور ہی کے کیوں نہ ہوں ان میں جو خون ہوگا وہ نجس سمجھا جائیگا۔

(۱) صفحہ فی مظللہ

خون حرام نہیں ہے جو اس میں پیوست ہو اور اس گوشت کا جزو شمار کیا جائے ۔
مسئلہ نمبر ۳۔ اگر کسی جسم سے سفید خون نکلے اور اس کا علم فرض کیا جاسکے کہ یہ خون
 ہی ہے تو نجس ہے جیسا کہ ایک روایت میں وارد ہوا ہے کہ امام حسن عسکری نے ایک تہ
 قصد کھلائی تو آپ کے جسم مبارک سے سفید رنگ کا خون نکلا اور اسی طرح وہ خون بھی جس
 ہے جس پر کوئی دوا ڈالی گئی ہو اور اس نے اس خون کے رنگ کو بدل کر سفید کر دیا ہو ۔
مسئلہ نمبر ۴۔ وہ خون جو کبھی دودھ دوہنے کے وقت دودھ میں پلایا جاتا ہے خود
 بھی نجس ہے اور اس سے وہ دودھ بھی نجس ہو جاتا ہے ۔

مسئلہ نمبر ۵۔ ذبح کئے ہوئے جانور کے پیٹ سے حمل کا جو بچہ نکلتا ہے وہ اپنی
 ماں کے ذبح ہو کر حلال ہو جانے سے خود بخود حلال ہو جاتا ہے اور پھر اس بچے کے ذبح
 کرنے کی ضرورت نہیں رہتی ۔ اس کا تمام خون پاک ہے لیکن یہ خون کی طہارت اشکال
 سے خالی نہیں ہے ۔

مسئلہ نمبر ۶۔ جو جانور کسی آلودہ شکار (مثلاً تیر یا شکاری کتے وغیرہ) کے ذریعہ سے
 شکار کیا جاتا ہے اس کے جسم سے روح نکل جانے کے بعد جو خون اس میں بچ گیا ہے
 اس کا پاک ہونا مشکل ہے اگرچہ اس کے پاک ہونے کا حکم بے وجہ نہیں ہے لیکن تیر لگنے یا
 شکاری کتے کے پکڑنے کے وقت جس قدر خون اس جانور کے جسم سے نکل گیا وہ تو یقیناً
 نجس ہے بے اشکال ناپاک ہے ۔

مسئلہ نمبر ۷۔ اگر کسی شخص نے کوئی خون دیکھا اور اس کو شک ہوا کہ یہ خون کسی جانور
 کا ہے یا غیر کا تو اس خون کو پاک سمجھنا چاہئے اسی طرح کسی شخص نے کوئی سرخ چیز دیکھی اور اس کو
 شک ہوا کہ یہ خون ہے یا کوئی دوسری سرخ چیز تو اس کو بھی پاک سمجھنا چاہئے اسی طرح اگر
 یہ معلوم ہو کہ یہ خون فلاں جانور کا ہے لیکن یہ معلوم نہ ہو کہ اس جانور کا خون جہتہ ہو
 ہے یا نہیں مثلاً سانپ کا یا گھڑ یا لکڑی کا خون بھی پاک ہے اور اسی طرح
 وہ خون بھی پاک سمجھا جائیگا جس کی نسبت یہ معلوم نہ ہو کہ بکری کا ہے یا مچھلی کا ۔ پس اگر
 کوئی شخص مثلاً اپنے کپڑے پر کوئی خون دیکھے اور اسے یہ معلوم نہ ہو کہ وہ خون اس کے

۱۵۔ جو خون کہ اس کے گوشت اور رگوں میں ہے بے اشکال پاک ہے (اصفہانی نقل)

بدن کا ہے یا کسی ٹھنڈے یا شوک تو اس خون کو بھی پاک سمجھنا چاہئے لیکن جو خون کہ ذبح کئے ہوئے جانور کے پیٹ میں معمولی خون ذبح نکلنے کے بعد بچ رہا ہے اس کے بارے میں اگر شک ہو کہ یہ پاک ہے اور ظاہر کی قسم سے ہے (یعنی جس قدر خون ذبح کرنے کے بعد ذیل جاتا ہے اس کے بعد پیٹ میں خون رہتا ہے اور جو پاک ہوتا ہے اس میں سے یہ خون ہی یا نجس ہے اور نجس کی قسم سے ہے (یعنی اس خون سے ہے جو ذبح کرنے کے وقت عام طور پر نکلتا ہے اور وہ نجس ہوتا ہے) تو بظاہر استصحاب پر عمل کر کے اس پر پنجاست کا حکم کیا جائیگا اگرچہ ایسا حکم بھی اشکال سے خالی نہیں بلکہ اس میں تفصیل کا احتمال ہے اس طرح کہ اگر اس جانور کے پیٹ میں بچے ہوئے خون کے متعلق صرف اس خیال سے شک ہو یا یہ کہ شاید یہ خون جانور کے سانس لینے کے سبب گلے سے پیٹ میں آگیا ہے تو اس صورت میں اس خون کو پاک سمجھنا چاہئے کیونکہ اس کا یقین کوئی نہیں کہ وہ گلے سے آیا ہے۔ لہذا اصل یہ ہے کہ یہ خون پیٹ ہی کا ہے جو ذبح کا خون بقدر معمول نکال جانے کے بعد پیٹ میں بچ رہا ہے اور اگر اس خون کے متعلق شک اس خیال سے ہوا ہے کہ شاید یہ خون جانور کے سر کے اونچے مقام پر ہونے کے سبب گلے سے پیٹ میں آگیا ہو تو اس صورت میں اس خون کو نجس سمجھنا چاہئے کیونکہ اس کا یقین تو ہے نہیں کہ یہ خون اوپر سے پیٹ میں آگیا ہے لہذا اصل یہ ہے کہ جو خون جسم کا اصلی خون ہے اور ابھی ذبح کا خون جب قدر مقدار میں نکلتا چاہو

وہ نہیں نکلتا ہے پس نجس ہے *

مسئلہ نمبر ۸۔ کسی زخم یا دھبہ سے کوئی چیز زرد رنگ کی نکلے اور شک ہو کہ یہ خون ہے یا دوسری چیز تو اس کو پاک سمجھنا چاہئے اسی طرح زخم یا دھبہ سے کوئی تر چیز نکلے لیکن تاریکی کی وجہ سے نظر نہ آئے اور شک ہو کہ یہ خون ہے یا ریم (پیپ) تو اس کو بھی پاک سمجھنا چاہئے اور یہ واجب نہیں ہے کہ جس طرح بھی ہو اس کا یقین حاصل کیا جائے کہ یہ خون ہے یا ریم *

مسئلہ نمبر ۹۔ بدن کھانے سے کوئی تر چیز نکلے جس میں شک ہو کہ خون ہے یا ریم

یا زرد رطوبت تو اس تر چیز کو پاک سمجھنا چاہئے

مسئلہ نمبر ۱۰۔ وہ زرد رطوبت جو زخم پر اچھے ہونے کے وقت جم جاتی ہے پاک ہے لیکن اس کے متعلق اگر معلوم ہو کہ وہ خون ہے یا اس میں خون ملا ہے تو وہ نجس ہے

ہاں اگر وہ خون استحالہ کے ذریعے سے کھال بن گیا ہو تو پاک ہے ۔
مسئلہ نمبر ۱۱۔ گوشت پکتے وقت جب اس کا شوربا جوش کھائے اور اس میں کوئی
 قطرہ خون کا گر جائے تو وہ خون بھی نجس رہے گا اور وہ شوربا اور گوشت بھی نجس ہو جائیگا اگرچہ
 خون بالکل ہی ذرا سا ہو اور شوربہ میں مستہلک بھی ہو جائے (یعنی اس طرح مل جائے کہ اب
 خون کا کسی طرح پتہ نہ چلے) اس مسئلہ کے بیان کی ضرورت اس وجہ سے ہوئی کہ ایک ضعیف
 حدیث میں آگیا ہے کہ خون اگر شوربہ میں اس کے جوش کھاتے وقت گر جائے تو آگ کی گرمی اسکو
 پاک کر دیگی لیکن چونکہ یہ حدیث ضعیف ہے لہذا اس کی نجاست زائل نہیں ہو سکتی اور نہ اس
 حدیث پر عمل کیا جاسکتا ہے ۔

مسئلہ نمبر ۱۲۔ اگر کوئی شخص اپنے کسی جانور کے بدن میں کوئی سوئی چھوئے یا چاقو
 گرائے تو اگر یہ معلوم نہ ہو کہ جسم کے اندر اس سوئی یا چاقو میں خون لگ گیا ہے تو اس سوئی
 یا چاقو کو پاک سمجھنا چاہئے اور اگر یہ معلوم ہو کہ اندر اس پر خون لگ گیا تھا لیکن جب
 جسم کے باہر نکالا تو اس وقت صاف تھا تو اس صورت میں احوط یہ ہے کہ اس سوئی
 یا چاقو سے پرہیز کیا جائے ۔

مسئلہ نمبر ۱۳۔ اگر دانتوں سے خون نکلے اور منہ کے اندر ہی تھوک یا لعاب دہن
 میں مستہلک ہو جائے (اچھی طرح گھل کر مل جائے) تو ظاہر یہ ہے کہ پاک ہے بلکہ اسکا رنگل جانا
 بھی جائز ہے ہاں اگر باہر سے کوئی خون منہ کے اندر داخل ہو کر تھوک میں مستہلک ہو جائے
 تو احوط یہ ہے کہ اس سے پرہیز کیا جائے (وہ پھینک دیا جائے اور نگلنا نہیں چاہئے) اور اس
 بھی اولیٰ (بہتر) یہ ہے کہ کئی دغیرہ کر کے منہ دھو لیا جائے ۔

مسئلہ نمبر ۱۴۔ ناخن یا بدن پر چوٹ لگ جانے سے اگر اس ناخن یا کھال کے نیچے
 خون جم جائے اور استحالہ ہو کر گوشت یا کھال نہ بن جائے بلکہ خون ہی کہا جائے تو یہ خون
 نجس ہے پس اگر وہاں سوراخ ہو جائے اور اس سوراخ پر پانی پہنچ جائے تو پانی نجس
 ہو جائیگا لہذا اس حالت میں وضو یا غسل کے صحیح ہونے میں اشکال ہے پس وضو یا غسل
 کرنے کے لئے واجب ہے کہ وہ خون نکال لیا جائے اور وہ مقام ظاہر کر لیا جائے بشرطیکہ
 اس خون کے وہاں سے نکالنے میں کسی قسم کا مرج نہ ہو اور اگر ہرج ہو تو واجب ہے کہ
 اس سوراخ پر کوئی چیز مثل پٹی وغیرہ کے لگا کر وضو یا غسل کیا جائے یہ حکم تو اس صورت

کا ہے جب معلوم ہو کہ یہ بھی ہوئی چیز خون ہی ہے لیکن اگر اسکا یقین نہ ہو بلکہ یہ احتمال ہو کہ ہے تو یہ گوشت ہی مگر کچل جانے کے سبب خون ایسا ہو گیا ہے جیسا کہ اکثر ہوتا ہے تو اس صورت میں اسکو خون سمجھیں گے اور نہ نجس بلکہ وہ پاک ہے ۔

چھٹی اور ساتویں نجاست خشکی کا رہنے والا کتا اور سور ہے نہ دریائی (کہ وہ پاک ہے) اسی طرح ان دونوں جانوروں کی ہر قسم کی رطوبت اور ان کے جسم کا ہر جزو نجس ہے اگرچہ وہ جیزد جاندار نہ بھی ہو مثلاً بال یا ہڈی وغیرہ کہ یہ بھی نجس ہیں اور اگر خواہ ان دونوں میں جفتی ہونے سے یا ان دونوں سے کسی ایک کے کسی دوسرے جانور مثل بکری، دنبی وغیرہ کے ساتھ جفتی کرنے سے کوئی بچہ پیدا ہو تو اگر اس بچہ کی صورت شکل وغیرہ سے اسکو کتا یا سور کہیں تو یہ بچہ بھی کتا یا سور ہی قرار پائیگا اور نجس ہوگا اور اگر اس کو کتا یا سور نہ کہیں بلکہ کوئی دوسرا جانور مثل بکری، دنبی وغیرہ کے کہیں یا بالکل نئی قسم کا وہ بچہ ہو جسکی شکل و صورت کا کوئی جانور دنیا میں نہ ہو تو یہ بچہ پاک قرار پائیگا اگرچہ احوط یہ ہے کہ اگر کتے یا سور کے آپس میں جانور دنیا میں نہ ہو تو یہ بچہ پاک قرار پائیگا اور نجس پیدا ہو جو حلال جانوروں یا کسی دوسرے جانور کے ساتھ جفتی کرنے سے کوئی ایسا جانور پیدا ہو جو حلال جانوروں میں سے کسی جانور کے مشابہ نہ ہو کسی حلال جانور کا نام اس پر نہ بولا جاتا ہو نہ کسی حلال جانور میں اس کا شمار ہو سکتا ہو تو اس سے پرہیز کیا جائے بلکہ احوط تو یہ بھی ہے کہ کتے یا سور کے کسی حلال جانور کے ساتھ جفتی کرنے سے کوئی جانور پیدا ہو تو اگر اس جانور پر خاص کر اس حلال جانور کا (جو اس جانور کا باپ یا ماں ہے) نام صادق نہ آئے تو اس سے بھی پرہیز کیا جائے پس اگر کوئی کتا کسی بکری کے ساتھ یا کوئی بکری کسی کتے کے ساتھ جفتی کرے اور اس جفتی سے کوئی بچہ پیدا ہو تو اگر اس بچہ پر بکری یا بکرے کا نام صادق نہ آئے تو اس بچہ سے بھی پرہیز کرنا (اسکو حرام اور نجس سمجھنا) احوط ہے اگرچہ اس پر کتے کا نام بھی صادق نہ آئے بلکہ نئی وضع کا جانور ہو ۔

آٹھویں نجاست کافر ہے خواہ کسی قسم کا کافر ہو کیونکہ کافر کی جتنی قسمیں ہیں سب نجس ہیں۔ مرتد کی جتنی قسمیں ہیں سب نجس ہیں پس یہود و نصاریٰ اور مجوسی بھی نجس ہیں اسی طرح کافروں کے بدن کی ہر قسم کی رطوبت اور اس کا ہر جزو نجس ہے خواہ وہ جیزد جاندار ہو مثل گوشت کھال کے یا جاندار ہو مثل ہڈی بال کے۔ اور کافر سے مراد ہر وہ شخص ہے جو خدا کے وجود اسکی خدائی اسکی توحید اور رسالت یا ضروریات دین سے کسی ضروری امر کا انکار

کرے بشرطیکہ وہ ان چیزوں کی ضروریات دین سے ہونے کی طرف اس طرح ملتفت بھی ہو کہ اسکا
 ان چیزوں کا انکار دراصل جناب رسالت کی رسالت کا انکار کرنا قرار پائے یہ تو فتویٰ ہی لیکن
 احوط یہ ہے کہ جو شخص ضروریات دین سے کسی ضروری ارکان کا انکار کرے اسکو نجس سمجھنا چاہئے وہ کافر
 ہے اگرچہ وہ اس ضروری دین کے ضروریات دین ہونے کی طرف ملتفت نہ بھی ہو تو بھی وہ کافر ہے
 رہے بچے پس کافر کے بچے اپنے باپ کے تابع ہونے کے سبب کافر ہیں یعنی اگرچہ بچہ کا کوئی
 مذہب نہیں لیکن حکم شریعہ یہ ہے کہ کافر کے بچے کو کافر ہی سمجھنا چاہئے کیونکہ وہ ہر امر میں
 باپ کے راہ پر رہتا ہے مگر تابع ہونے کے بعد وہ مسلمان ہو جائیں تو پاک ہو جائیں گے۔ اسی طرح
 کافر کا بچہ اگر تابع ہونے کے قبل ہی اسلام لائے اور اسکو عاقل ممیز بھی سمجھ سکیں اور اس کا
 اسلام لانا بھی بصیرت سے ہو۔ یعنی وہ سمجھ بوجھ کر اور اسلام کی حقیقت احمد دوسرے مذہبوں
 کا بطلان تسلیم کر کے مسلمان ہوا ہو تو اقویٰ یہ ہے کہ وہ بھی مسلمان قرار دیا جائے۔ اور کافر کا بچہ
 مطلقاً نجس ہے خواہ وہ اپنے مذہب کی رو سے بھی حلال زادہ ہو خواہ حرام زادہ، ماں اگر کسی بچہ کا
 صرف باپ یا صرف ماں مسلمان ہو تو بچہ اپنے والدین سے اس شخص کا تابع قرار دیا جاتا ہے
 جو کہ اشرف ہو اور مسلمان بوجہ اسلام، کافر سے بوجہ کفر کے اشرف ہے لہذا وہ بچہ بھی مسلمان
 ہی قرار دیا جائیگا بشرطیکہ وہ ولد الزنا نہ ہو بلکہ اس شرط کا بھی لحاظ نہیں وہ مطلقاً مسلمان
 قرار پائیگا اگرچہ ولد الزنا ہی ہو بنا براس وجہ کے جو اصالت طہارت کے مطابق ہے
 مسئلہ نمبر ۱۔ اقویٰ یہ ہے کہ مسلمان کا وہ بچہ جو زنا سے پیدا ہوا ہو پاک ہے خواہ
 زنا ایک طرف سے ہو خواہ دونوں طرف سے بلکہ اگرچہ اس کے ماں باپ میں سے صرف
 ایک ہی مسلمان ہو تو بھی وہ پاک ہے جیسا کہ بیان ہو چکا ہے +

مسئلہ نمبر ۲۔ مسلمانوں میں جو لوگ فرقہ غالی یا خارجی یا ناہبی مذہب کے ہوں وہ
 یقیناً نجس ہیں اور اس میں کوئی اشکال نہیں ہے۔ رہے مجسمہ اور مجبرہ اور فرقہ صوفیہ
 کے وہ لوگ جو مسئلہ وحدت الوجود (ہمہ ادست) کے قائل ہیں پس اگر یہ لوگ حکام اسلام

maablib.org

۱۔ بالخصوص جبکہ قیامت کا منکر ہو (ابوالحسن مظہر)

۲۔ جبکہ زنا ایک طرف سے ہو اور جو کافر ہو وہ زانی نہ ہو تو اس کے مسلمان ہونے میں اشکال ہے

بچہ پر کفر کا حکم لگانا چونکہ شرعاً وہ کافر ہے بحق ہے بعید نہ ہوگا (ابوالحسن مظہر)

کے پابند ہوں تو اتنی یہ ہے کہ وہ بھی پاک ہیں اور اگر یہ معلوم ہو کہ یہ لوگ اپنے مذہب کے مفید اور باطل عقائد و اعمال و لوازم کے پابند ہیں تو یہ سب بھی نجس ہیں۔
 فرقہ غالی مسلمانوں کا وہ فرقہ ہے جو معاذ اللہ جناب امیر کے خدا ہونے کا معتقد ہے
 اور خارجی وہ فرقہ ہے جو جناب امیر کے بغض اور دشمنی رکھنے کا معتقد ہے۔ فرقہ ناصبی
 وہ فرقہ ہے جو حضرات اہل بیت کا دشمن ہے۔ اور مجتہد وہ فرقہ ہے جو اس کا قائل
 عالم کے صاحب جسم اور اعضا ہونے کا معتقد ہے۔ اور مجتہد وہ فرقہ ہے جو اس کا قائل
 ہے کہ انسان اپنے افعال کے بجائے بالکل مجبور ہے اور جو کچھ وہ کرتا ہے واصل اس کا
 فاعل خدا ہی ہے اور یہ اس کا کوئی اختیار اس کے افعال پر نہیں ہے یہ کل فرقے سلام کو ہیں
مسئلہ نمبر ۱۳۔ شیعوں کے وہ فرقے جو اثناعشریہ نہیں ہیں مثل واقفہ قبطیہ اور
 اور ان لوگوں کے جو صرف چھ امام یا چھ کے کم یا زیادہ اماموں کی امامت کے قائل ہیں
 پاک ہیں بشرطیکہ یہ لوگ باقی اماموں کی عداوت کا اظہار نہ کریں اور نہ ان حضرات کو دشنام
 دیں کیونکہ ان حضرات سے عداوت کریں گے یا ان کو دشنام دیں گے تو فرقہ ناصبی میں اس کا
 شمار ہوگا لہذا نجس قرار پائیں گے۔

مسئلہ نمبر ۱۴۔ جس شخص کے مسلمان یا کافر ہونے میں شک ہو اس کو پاک سمجھا جائے
 اگرچہ اسلام کے بقیہ احکام اس کے حق میں نہیں جاری ہوں گے۔
 نوں نجاست شراب ہے بلکہ ہر وہ چیز جو اپنے اصل میں بہنے والی ہو اور اس کے
 استعمال سے مستی یا نشہ پیدا ہو وہ نجس ہے اگرچہ کسی خارجی سبب عارضی طور پر وہ خشک
 ہو جائے مثلاً شراب کسی صورت سے جم جائے تو اگرچہ وہ فی الحال بہنے والی نہیں ہے
 لیکن چونکہ واصل بہنے والی ہے لہذا وہ بھی نجس ہے برخلاف اس نشہ والی چیز کے جو
 اپنی اصل میں بہنے والی نہ ہو کہ اگرچہ وہ بھی حرام ہے لیکن نجس نہیں مثلاً بھنگ کہ اگرچہ نشہ پیدا
 کرتا ہے لیکن چونکہ اس کی خلقت خشک ہی ہوتی ہے لہذا پاک ہے اگرچہ اس میں پانی بھی نہیں
مسئلہ نمبر ۱۵۔ اکثر علمائے فرمایا ہے کہ آب انگور (یعنی انگور کے پھوٹنے سے جو عرق
 اس میں سے نکلتا ہے) جوش کھانے کے بعد حبیبک و دہائی اس کا جل کر کم نہ ہو جائے اس
 وقت تک وہ بھی شراب کے شمار اور حکم میں ہی لہذا نجس ہے۔ پس یہ قول اگرچہ احوط
 ہے لیکن اتنی یہ ہے کہ یہ آب انگور پاک ہے ہاں اس کے حرام ہونے میں کوئی شبہ

۱۵ اتنی نجاست عصیر انگور ہے اگر نشہ دے یا خود بخود جوش کھا جائے اور پاک ہوگا (بقیہ صفحہ ۵۹ پر)

نہیں ہے۔ بے اشکال حرام ہے خواہ آگ سے جوش کھایا ہو یا دھوپ یا خود بخود کھا رہے ہو۔ ہاں جب اس کا دو تہائی کم ہو جائے تو حلال ہو جائے گا۔ خواہ یہ دو تہائی آگ سے کم ہو یا دھوپ سے یا ہوا سے۔ بلکہ اقویٰ یہ ہے کہ مجرد تیزی پیدا ہونے سے سابقہ وہ حرام ہو جائیگا اگرچہ جوش کھانے کی حد تک پہنچے اور اس حکم میں انگور کے عرق اور خود انگور میں کوئی فرق نہیں ہے پس اگر خود انگور میں جوش آجائے بغیر اس کی سر اس کا عرق نچوڑا جائے تو وہ بھی حرام ہو جائیگا۔ رہا خربا اور کشمش اور منقی اور ان کا عرق پس اقویٰ یہ ہے کہ جوش کھا جانے سے یہ چیزیں حرام نہ ہونگی اگرچہ احوط یہ ہے کہ اگر یہ چیزیں بھی جوش کھا جائیں تو ان کے کھانے پینے سے بھی پرہیز کیا جائے بلکہ انکو نجس بھی سمجھا جائے۔

مسئلہ نمبر ۲۔ آب انگور جوش کھانے کے بعد اور دو تہائی کم ہونے کے قبل شیرہ ہو جائے تو احوط یہ ہے کہ وہ حرام سمجھا جائے اگرچہ اسکے حلال قرار دینے کی ہی ایک وجہ ہے اور اس بنا پر اگر آب انگور کا جوش کھا کر دو تہائی کم ہوتا مستلزم ہو اس کے جل جانے کو یعنی بغیر جلے ہوئے دو تہائی کم نہ ہو سکے تو بہتر یہ ہے کہ اس پر تھوڑا پانی ڈال دیا جائے اور جوش دیا جائے کہ اب اس کا دو تہائی کم ہو جائے گا تو بے شبہ حلال ہو جائیگا۔

مسئلہ نمبر ۳۔ اقویٰ یہ ہے کہ شور بے اور پلاؤ وغیرہ میں منقی یا کشش یا خربا ڈلا گیا ہو تو اگرچہ جوش کھا گیا ہو اس کا کھانا جائز ہے غرضکہ جس حالت سے اور جس طرح سے ہو اس کو کھا سکتے ہیں۔

دسویں نجاست فقاع جو ایک قسم کی شراب ہے جسکو عرب میں ایک خاص طریقہ سے جو سے بناتے ہیں اور جس میں نشہ خفی ہوتا ہے اور اگر جو کے علاوہ کسی چیز سے بنائیں تو وہ نہ حرام ہے اور نہ نجس۔ ہاں اگر اس میں نشہ پیدا کرنے کی قوت آجائے گی تو یہ بھی نجس اور

بقیہ حاشیہ صفحہ ۵۹۔ مگر جبکہ سرکہ ہو جائے پاک ہو جائیگا تینوں قسموں میں کسی قسم کا بھی ہو وہ میں کوئی فرق نہیں لیکن اگر آگ کے ذریعہ سے جوش کیا جائے اور دو تہائی اسکا جل کر کم نہ ہو تو اقویٰ سب میں اسکی طہارت ہے اور حرمت پر آب انگور اور منقین نہ غمے میں۔ پس آب خربا حلال ہو حرام نہیں (ابوالحسن مظہر)

۱۵ صرف آگ اور دھوپ کے دو تہائی کم ہو جانے پر اکتفا کرنا احوط ہی (ابوالحسن مظہر)

۱۶ منقی اور کشمش کے متعلق جبکہ یہ معلوم ہو کہ ان کا اندرونی حصہ جوش کھا گیا ہے تو اسکی طہارت میں اشکال ہے (بقیہ صفحہ ۵۹ پر)

حرام ہو جائے گی +

مسئلہ نمبر ۱۔ ماء الشعیر (جو کاعرق) جس کو طبیب لوگ اپنے معالجات میں

استعمال کرتے ہیں۔ نفع نہیں ہے لہذا پاک بھی ہے اور حلال بھی ہے +
 گیارہویں نجاست اس شخص کا پسینہ ہے جو فعل حرام کرے جسے جنب ہوا ہو خواہ وہ
 فاعل ہو خواہ مفعول۔ خواہ وہ پسینہ جماع کرنے کی حالت میں اس کے جسم سے نکلا ہو یا جماع
 سے فایغ ہونے کے بعد اور غسل کے قبل خواہ مرد کا ہو یا عورت کا خواہ زنا سے ہو مثلاً
 مرد عورت سے زنا کرے یا غیر زنا سے مثلاً مرد کسی جانور کے ساتھ یہ فعل حرام کرے یا
 جلیق لگا کر (یعنی اپنے ہاتھ سے مقام معلوم سے منی نکال کر) جنب ہو یا اسی طرح اور جلتی
 صورتیں حرام سے جنب ہونے کی ہوں جن کی حرمت ذاتی ہو ان سے جنب ہوا ہو بلکہ اوپر
 یہ ہے کہ مرد اپنی مشکوٰۃ یا ممتوٰۃ زوجہ سے بھی حیض کی حالت میں وطی کرے یا روزہ
 واجب معین میں جماع کرے یا حالت طہار میں کفارہ ادا کرنے کے قبل جماع کرے اور

پسینہ نکلے تو یہ پسینہ بھی نجس ہے +
مسئلہ نمبر ۲۔ جو شخص فعل حرام سے جنب ہوا ہو وہ غسل حیثیت کرے اور غسل تمام
 ہونے کے قبل اس کے جسم سے پسینہ نکلے تو یہ بھی نجس ہے پس چاہئے کہ ایسا شخص ٹھنڈے
 پانی میں غسل کرے تاکہ اس وقت پسینہ نہ نکلے اور اگر سرد پانی میں غسل کرنا ممکن نہ ہو تو گرم
 ہی پانی میں غسل کرے اور جب پانی سے نکلنے لگے اس وقت غسل کی نیت کرے
 یا پانی کے اندر غسل کے قصد سے اپنے بدن کو حرکت دے +

بقیہ حاشیہ صفحہ ۵۹۔ پلاؤ کا مثلاً حلال ہونا خالی اشکال سے نہیں ہوا اسی طرح جبکہ انکا عرق یا پانی مثلاً شونہ
 میں نکلے اور اس میں گھل مل جائے منقے سے مثلاً جو آب خارج ہو اور شوربے میں مستحکم نہ ہو۔ تو
 اسکے حلال ہونے میں بھی اشکال ہے ان خروا اگر پلاؤ وغیرہ میں ڈال کر کھایا جائے کسی عنوان بھی ہو۔ بہر حال حلال
 ہے اس کے کھانے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے (ابوالحسن مدظلہ)

۱۷ اتوی اسکی طہارت ہے۔ اگرچہ اس میں نماز جائز نہیں ہے پس جب قدر امور اسکی نجاست پر مترتب ہوتے
 ہیں سب ساقط ہیں (ابوالحسن مدظلہ)
۱۸ طہار کا مطلب یہ ہے کہ شوہر و عادیوں کے سامنے ان شرطوں کے پائے جانے کے بعد جو کہ طلاق میں
 معتبر ہیں اپنی زوجہ سے کہے انت علی کظہارمی یا زوجتی کظہارمی یا اذنتی یا بذنتی مثلاً تو بغیر کفارہ دے
 وطی کرنا حرام ہے اور کفارہ بشرط امکان ایک غلام آزاد کرنا ورنہ دو چہینے برابر روزہ رکھنا اور اس پر قدرت
 نہ ہونے کی حالت میں ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلانا ہے (مترجم)

مسئلہ نمبر ۲۔ اگر کوئی شخص فعل حرام سے جنب ہونے کے بعد اور غسل جنابت کرنے سے قبل دوبارہ فعل حلال کرنے سے جنب ہوا یا فعل حلال سے جنب ہونے کے بعد پھر فعل حرام سے جنب ہوا اور ان دونوں صورتوں میں دوبارہ جنب ہونے کے بعد پینہ اس کے جسم سے نکلا تو ظاہر یہ ہے کہ یہ پینہ بھی نجس ہے خواہ کچھ پہلی صورت میں ہے۔

مسئلہ نمبر ۳۔ کوئی شخص فعل حرام سے جنب ہونے کے بعد کسی عذر شرعی سے غسل نہ کر سکے اور تیمم کر لے اور اس کے بعد پینہ نکلے تو ظاہر یہ ہے کہ یہ پینہ نجس نہیں ہے اگرچہ احوط یہ ہے کہ جب تک وہ غسل نہ کرے۔ اس وقت تک اس کا پینہ نجس ہی سمجھا جائے اور اگر تیمم کرنے کے بعد اس کا عذر شرعی رفع ہو گیا۔ مثلاً پانی مل گیا یا اس کا مرض جاتا رہا تو اب جو پینہ اس کے جسم سے نکلے گا وہ نجس ہوگا کیونکہ عذر شرعی رفع ہونے سے اس کا تیمم ٹوٹ گیا۔

مسئلہ نمبر ۴۔ اگر نابالغ بچہ فعل حرام کرے یا اس کے ساتھ فعل حرام کیا جائے اور اس کے بعد اس کے جسم سے پینہ نکلے تو اس کے نجس ہونے میں اشکال ہے اور احوط یہ ہے کہ لوگ اس کو غسل کر نیکا حکم دیں کیونکہ اقویٰ یہ ہے کہ نابالغ بچہ کا غسل بھی صحیح ہے۔ بارہویں نجاست فضلہ خواراؤنٹ کا پینہ بلکہ مطلق حیوان فضلہ خوار کا پینہ ہی بنا بر قول احوط کے۔

مسئلہ نمبر ۱۔ لومڑی خرگوش چھپکلی۔ بچھو۔ چوہا بلکہ کل مسوغات (مثل بندر ساپ و غیرہ) سے بھی پرہیز کرنا احوط مستحبی ہے۔ اگرچہ اقویٰ یہ ہے کہ یہ سب پاک ہیں۔

مسئلہ نمبر ۲۔ جس چیز کے پاک یا نجس ہونے میں شک ہو وہ پاک سمجھی جائیگی خواہ اس چیز کے نجس ہونے کا شبہ اس خیال سے ہو کہ ممکن ہے یہ چیز اعیان نجس سے ہو یعنی ان چیزوں سے ہو جو فی نفسہ نجس ہیں جیسے پیشاب یا خون وغیرہ سے یا اس خیال سے ہو کہ اگرچہ یہ چیز فی نفسہ تو پاک تھی لیکن دوسری نجاست لگ جانے سے ممکن ہے کہ نجس ہو گئی ہو غرض جس سبب بھی اس کے نجس ہونے میں شک و شبہ ہو اس کا لحاظ نہیں کیا جائیگا اور وہ پاک ہی کے حکم میں رہے گی اور بعض علما نے کہا ہے کہ خون کے بارہ میں اصل یہ ہے کہ نجس ہے یعنی کسی نے کوئی خون دیکھا اور شک کیا کہ پاک خون کی

قسم سے ہے مثلاً پھر کا یا مچھلی کا ہے یا کبھی خون کی قسم سے ہے مثلاً انسان کا تو اسکو
بخس سمجھنا چاہئے لیکن یہ قول ضعیف ہے بلکہ خون بھی شک کی صورت میں پاک ہی
سمجھا جائیگا۔ ہاں جو چیزیں بیان کی گئیں ان سے وہ رطوبت مستثنیٰ ہے جو منی
نکلنے کے بعد استبرا ببول کرنے کے قبل نکلے یا پیشاب کے بعد استبرا سے پہلے نکلے
کیونکہ شک کی حالت میں یہ دونوں رطوبتیں نجس ہیں +
مسئلہ نمبر ۳۲۔ اقویٰ یہ ہے کہ حمام کا غسل پاک ہے اگرچہ اسکی نجاست گمان

بھی ہو لیکن احوط یہ ہے کہ اس سے پرہیز کیا جائے +
مسئلہ نمبر ۳۳۔ اگر کوئی شخص یود و نصاریٰ کے عبادت خانوں میں نماز پڑھنی
چاہے اور اسکی نجاست کا بھی شک ہو تو مستحب یہ ہے کہ وہاں پانی چھڑک لے تاکہ
شک جاتا رہے اگرچہ وہ عبادت خانہ شک کی صورت میں بھی پاک ہی ہیں +
مسئلہ نمبر ۳۴۔ جس چیز میں یا جہاں پر پاک اور نجس ہونے میں شک ہو وہاں اسکی
تحقیق کرنا واجب نہیں بلکہ پاک سمجھے اگرچہ اس کا صحیح علم حاصل ہونا بھی اُس وقت
مکن ہو بشرطیکہ پہلے اُس چیز کے نجس ہونے کا علم نہ رہا ہو

فصل نجاست کے ثابت ہونیکے بیان میں

جانتا چاہئے کہ جو نجاستیں پہلے مذکور ہوئیں ان کے سوا کسی چیز کا نجس یا
متنجس ہونا علم وجدانی سے ثابت ہوتا ہے مثلاً کسی رطوبت کو انسان دیکھے اور
اسکا نفس یقین کرے کہ یہ پیشاب ہے یا کسی کپڑے کو کوئی کافر اکٹھا کر مسلمان کو دے
اور مسلمان کے نفس کو یقین ہو جائے کہ اُس کافر کے ہاتھ میں تری ہتی اور یقیناً وہ
تری اس کپڑے میں لگی ہے لہذا یقیناً یہ کپڑا نجس ہوا ہے۔ پس پہلی مثال نجس ہونے
کی ہے اور دوسری متنجس ہونے کی۔ اسی طرح نجاست و وعادل شخص کی گواہی
دینے سے ثابت ہوتی ہے کہ دونوں خبر دیں کہ یہ چیز متنجس ہو گئی ہے یا نجس ہے اونا ایک
عادل کی گواہی نجاست کے بارے میں خالی اشکال سے نہیں پس احتیاطاً اُس کو پرہیز
کرنا چاہئے۔ اسی طرح نجاست اس شخص کے قول سے ثابت ہوتی ہے کہ جس کے تصرف
میں جسکے قبضہ میں کوئی چیز ہو (خواہ وہ شخص اُس چیز کا مالک ہو خواہ اجیر ہو۔ خواہ

اُس کے پاس یہ چیز بطور عاریت ہو خواہ بطور امانت خواہ بطور غصب کے ہو) فقہ اُس کے جس ہونے کی خبر دے اور گمان کو کوئی چیز نجس ثابت نہیں ہوتی اگرچہ گمان تو ہی ہو۔ پس گھی دودھ یا پنیر وغیرہ جو صحرا نشینوں سے دیہاتیوں سے لیا جائے معلوم ہے طہارست، اگر اُس کی نجاست کا گمان نہ ہو بلکہ کہہ سکتے ہیں کہ ان چیزوں کے نجس سمجھنے میں احتیاط بھی نہیں ہے بلکہ کبھی ایسا ہوتا ہے کہ احتیاطاً ان چیزوں سے پرہیز کرنا مکروہ بلکہ حرام ہو جاتا ہے جب یہ احتیاط دسواں حاصل ہونے کے محل میں ہو۔

مسئلہ نمبر ۱۔ کسی چیز کے پاک یا نجس سمجھنے میں دسواں شکی آدمی کے علم کا اعتبار نہیں کیا جائیگا اگرچہ اُس کو یقین ہی کیوں نہ حاصل ہو۔

مسئلہ نمبر ۲۔ تفصیلی علم کی طرح اجمالی علم بھی ہے۔ پس اگر کسی کو معلوم ہو کہ فلاں دو چیزوں میں سے ایک چیز یقیناً نجس ہے تو دونوں سے پرہیز کرنا واجب ہے۔ ہاں اگر وہ دونوں چیزیں ایسی ہیں کہ ان میں کی ایک اُس شخص کے مبتلا ہونے کے محل نہ ہو تو اس صورت میں اُس دوسری چیز سے جو اس شخص کے مبتلا ہونے کی محل ہے پرہیز کرنا واجب نہیں ہے۔

مسئلہ نمبر ۳۔ کسی چیز کی نجاست کی اگر دو عادل گواہی دیں تو اُس پر اعتبار کرنے کے لئے یہ ضروری نہیں ہے کہ اُس گواہی کے صحیح اور راست ہونے کا گمان ہی حاصل ہو۔ ہاں یہ ضروری ہے کہ ان کے مقابل دوسرے دو عادل شخص اس کی طہارت کی گواہی نہ دیں کیونکہ معارضہ کے وقت میں پہلی گواہی پر عمل کرنا ضروری نہیں ہوگا۔

مسئلہ نمبر ۴۔ گواہی میں یہ ضروری نہیں ہے کہ دونوں عادل اپنی شہادت کا مستند بھی بیان کریں (یعنی کس سبب سے وہ شہادت دیتے ہیں) ہاں اگر ان دونوں نے اپنے مستند کو بیان کر دیا اور جس شخص سے بیان کیا ہے اُس کو معلوم ہے کہ مستند صحیح نہیں مثلاً جس چیز کو یہ نجس سمجھتے ہیں وہ حقیقت میں نجس نہیں ہے تو اس شخص کے لئے اُس چیز کا نجس ہونا ثابت نہیں ہوگا۔

مسئلہ نمبر ۵۔ اگر دو عادل شخص کسی چیز کی نجاست کی خبر تو نہ دیں لیکن موجب نجاست یعنی ذریعہ نجاست کو بیان کر دیں تو اس سے اُس چیز کی نجاست ثابت ہو جائے گی اگرچہ وہ دونوں یا ان کا ایک عادل اُس ذریعہ سے کسی چیز کے نجس ہونے کا فائل نہ ہو پس

اگر کوئی شخص اپنے اجتہاد سے یا اپنے مجتہد کے فتوے کے سبب فعل حرام سے جنب ہو نیوالے کے پسینہ کو نجس سمجھتا ہے یا آب غسالہ کو نجس سمجھتا ہے اور دو عادل شخص جو ان دونوں چیزوں کو پاک سمجھتے ہیں اس سے کہیں کہ فلاں کپڑے میں فعل حرام سے جنب ہونے والے کا پسینہ لگ گیا ہے یا اس میں آب غسالہ لگ گیا ہے تو اس قدر شن لینے سے اس شخص پر اس کپڑے کی نجاست ثابت ہو جائے گی اور اس سے پرہیز کرنا واجب ہوگا۔

اگرچہ ان دونوں عادلوں کے نزدیک وہ کپڑا پاک ہی رہے گا۔

مسئلہ نمبر ۱۰۔ اگر دو عادل کسی چیز کی نجاست کی گواہی دیں لیکن دونوں کا مستند (نجس کہنے کی وجہ) مختلف ہو۔ تب بھی نجاست ثابت ہو جائے گی اگرچہ ہر ایک کے مستند کی خصوصیات نہیں ثابت ہوں گے مثلاً ان دونوں میں سے ایک شخص کہے کہ فلاں کپڑے میں پشیا ب لگ گیا ہے اور دوسرا کہے کہ اس میں خون لگ گیا ہے۔ اس صورت میں اس کپڑے کی نجاست تو ثابت ہو جائے گی لیکن کوئی خاص نجاست (خون کی نجاست یا پشیا ب کی نجاست) نہیں ثابت ہوگی جو دونوں (خون اور پشیا ب) میں قدر کی نجاست) نہیں بلکہ صرف وہی نجاست ثابت ہوگی جو دونوں (خون اور پشیا ب) میں قدر مشترک ہے اور یہ بھی اس صورت میں ایک عادل دوسرے کے قول کی تکذیب نہ کرے اور اگر ہر ایک دوسرے کی تکذیب کرے یا اس کے بیان سے انکار کرے مثلاً ایک کہے اس کپڑے میں پشیا ب لگ گیا اور دوسرا کہے کہ پشیا ب نہیں لگا ہے بلکہ خون لگا ہے تو اس صورت میں اس کپڑے کے نجس قرار دینے میں اشکال ہے۔

مسئلہ نمبر ۱۱۔ کسی چیز کے نجس ثابت ہونے کے لئے اجمالی شہادت بھی کافی ہوتی ہے مثلاً دو عادل کہیں کہ ان دونوں چیزوں میں سے ایک یقیناً نجس ہے اور خاص اس نجس چیز کو معین کر کے نہ بتائیں تو دونوں چیزوں سے پرہیز کرنا واجب ہو جائے گا اور اگر

۱۲۔ اس میں تاقل ہے (ابوالحسن مقلہ) جبکہ جس نجاست کی مجملہ شہادت دی جاتی ہے وہ ایک ہو مثلاً دونوں عادل بیان کریں کہ ایک قطرہ پشیا ب ان دونوں برتنوں میں کسی ایک برتن میں یقیناً گرا ہے لیکن یہ معلوم نہیں کہ وہ برتن کونسا ہے اور اگر شہادت میں اجمال ہے اس طور سے کہ ہر شاہد کا مقصود اور مراد تو ایک ہی ہے مگر تعبیر میں اختلاف ہو ایک کہتا ہے کہ پشیا ب گرا۔ دوسرا کہتا ہے کہ خون گرا تو شہادت نا کافی ہوگی جب تک جو ایک کا قول ہی وہی دوسرے کا نہ ہو۔ اسی طرح شہادت قابل اعتبار نہ ہوگی جبکہ ان دونوں کے کلاموں سے ان کے مرادوں میں اختلاف ہو (ابوالحسن مقلہ)

ایک عادل اجمالی شہادت دے اور دوسرا خاص اس نجس چیز کو معین کر کے بتائے مثلاً ایک گواہ دو دنوں میں سے ایک نجس ہے اور دوسرا کہے کہ خاص کر فلاں چیز نجس ہے تو اس مسئلہ میں کئی وجہ ہیں ایک یہ کہ دونوں سے پرہیز کرنا واجب دوسرے یہ کہ نہیں محض اس معین چیز سے پرہیز کرنا واجب ہے۔ تیسرے یہ کہ کسی سے بھی پرہیز کرنا واجب نہیں بلکہ دونوں کو ظاہر ہی کے حکم میں سمجھ سکتے ہیں۔

مسئلہ نمبر ۸۔ اگر دو عادل گواہوں میں سے ایک کہے کہ فلاں چیز اس وقت نجس ہے اور دوسرا کہے کہ پہلے یہ چیز نجس تھی اور اس وقت میں نہیں جانتا کہ نجس ہے یا پاک ایسی صورت میں ظاہر یہ ہے کہ اس سے پرہیز کرنا واجب ہے۔ اسی طرح اگر دونوں عادل کسی چیز کے متعلق گواہی دیں کہ پہلے یہ چیز نجس تھی تب بھی وہ چیز نجس ثابت ہو جائے گی کیونکہ اس صورت میں قاعدہ استصحاب جاری ہوگا۔

مسئلہ نمبر ۹۔ اگر ایک عادل کہے کہ فلاں چیز اس وقت نجس ہے اور دوسرا کہے کہ یہ پہلے نجس تھی اور اب پاک ہو پس ظاہر یہ ہو کہ یہ گواہی کافی نہ ہوگی اور اس چیز کی نجاست کا حکم نہ ہوگا۔

مسئلہ نمبر ۱۰۔ اگر زوجہ یا خادمہ یا لونڈی مرد کی اس کپڑے یا گھر کے اس برتن کے نجس ہونے کی خبر دیں جو ان کے قبضہ یا تصرف یا استعمال میں ہے تو اس کپڑے یا برتن کی نجاست ثابت ہو جائے گی۔ اسی طرح اگر بچہ کی دایہ یا دیوانہ کا نگران اس کے بدن کے نجس ہونے یا اس کو کپڑے کے نجس ہونے کی خبر دے تو اس کی نجاست ثابت ہو جائیگی اسی طرح اگر آقا اپنے غلام یا لونڈی کو بدن یا کپڑی کے نجس ہونے کی خبر دے اس حال میں کہ وہ غلام یا لونڈی اس آقا کے پاس یا اسکے مکان میں ہوں جب

۱۱۔ درمیان دو اچھی اور محل ان وجوہ کا نیز وہ شہادت ہے کہ جہاں جس چیز کی شہادت بخار تھی وہ محل اور گواہی میں بھی اجمال ہو لیکن اگر معلوم ہو یا محتمل ہو کہ مراد گواہ عادل کی ایک نجاست ہے جو کہ معین ہے گواہ کو نزدیک مگر مقام شہادت میں وہ محمل ہے۔ پس بلا اشکال ان دونوں میں سے ایک کی نجاست ثابت نہ ہوگی جب تک کہ وہ چیز جس کی نجاست کی شہادت دی جاتی ہے معین اور محفوظ نہ ہو۔ بایں ہمہ دوسرا شاہد بھی معین کی گواہی دیتا ہو (ابو الحسن مدظلہ)

۱۲۔ اس میں تاثر ہے بلکہ منع ہے۔ خواہ گواہ اس کے متعلق اس وقت اپنی لاعلمی بیان کرے یا جو اس کے نزدیک شاہد ہو اس کی جہالت بیان کرے۔ (ابو الحسن مدظلہ)

بھی نجاست ثابت ہو جائے گی۔
مسئلہ نمبر ۱۱۔ اگر کوئی چیز دو شخصوں کے قبضہ میں ہو مثل دو شرکیوں کے تو ہر شخص کا قول اس کی نجاست کے متعلق قابل عمل ہوگا۔ ہاں اگر ایک اسکو نجس اور دوسرا پاک کہے تو دونوں کا قول ساقط ہو جائیگا جیسے دو گواہیاں اختلاف کے وقت ساقط ہو جاتی ہیں اور اگر کسی چیز کے نجس یا پاک ہونے میں دو عادل کی گواہی اور مالک یا قابض کے قول میں اختلاف ہو تو دونوں عادل کی گواہی کو ترجیح دی جائے گی اور اسپر عمل کرنا ہوگا۔

مسئلہ نمبر ۱۲۔ نجاست میں ہر مالک یا قابض یا تصرف کرنیوالے کے قول کا اعتبار کیا جائیگا خواہ وہ فاسق ہو یا عادل بلکہ مسلمان ہو یا کافر۔

مسئلہ نمبر ۱۳۔ اگر بچہ کے قبضہ یا تصرف یا استعمال میں کوئی چیز ہو اور وہ اس کی نجاست کی خبر دے تو اس پر اعتبار کرنے میں اشکال ہے اگرچہ قابل عمل ہونا بھی بعید نہیں ہے بشرطیکہ وہ مرہون ہو یعنی بلوغ کے نزدیک ہو۔

مسئلہ نمبر ۱۴۔ مالک یا قابض یا تصرف و استعمال کرنیوالے کے قول کو قبول کرنے میں یہ شرط نہیں ہے کہ وہ قول استعمال سے پہلے واقع ہو بلکہ اگر استعمال کے بعد بھی خبر دیگا تو قابل عمل ہوگا۔ جیسا کہ بعض علماء نے فرمایا ہے پس اگر کسی نے پانی سے وضو کیا اور اس سے فایغ ہونے کے بعد پانی کے مالک نے کہا یہ پانی نجس تھا تو اس شخص کا وضو باطل ہے جو جائیگا۔ اسی طرح یہ بھی شرط نہیں ہے کہ مالک یا قابض کسی چیز کی نجاست کی خبر دے تو اسکا خبر دینا اسوقت ہو جبکہ وہ چیز اس کے پاس ہو کیونکہ اگر اپنے قبضہ سے نکلنے کے بعد بھی وہ خبر دے کہ جس وقت یہ چیز میرے پاس تھی اسوقت نجس تھی۔ تب بھی بحالت موجودہ بھی وہ خبر دے کہ جس وقت یہ چیز میرے پاس ہو تو قاعدہ استصحاب پر وہ نجس سمجھی جائیگی اور اگر اس نجاست کے زائل ہونے میں شک ہو تو قاعدہ استصحاب پر عمل کیا جائے گا یعنی شک سے قبل کی حالت دیکھی جائے گی اگر اس وقت وہ چیز نجس تھی تو اب بھی نجس سمجھی جائے گی اور اگر پاک تھی تو پاک سمجھی جائے گی۔

maablib.org

۱۵ اس میں تاثر ہے (ابوالحسن نقلہ)

۱۶ اس میں اشکال ہے (ابوالحسن نقلہ)

فصل متنجس چیزوں کے نجس ہونے کے بیان میں

کسی چیز کے دوسری نجس یا متنجس چیز سے ملکر نجس ہو جانے میں شرط ہے کہ دونوں چیزوں میں یا صرف ایک میں ایسی رطوبت ہو جو دوسری متصل ہو یا الی چیز میں بھی لگ کے جکو رطوبت مسلسل رہے کہتے ہیں۔ پس اگر دونوں چیزیں خشک ہوں گی تو نجس نہ ہوں گی اگرچہ مردہ جسم سے بھی ملی ہو لیکن احوط یہ ہے کہ جس مردہ انسان کو غسل دیا گیا ہو اس سے کوئی چیز مل گئی ہو تو وہ دھوئی جائے اگرچہ میت کا بدن اور وہ چیز دونوں خشک ہی ہوں۔ اسی طرح اگر دو چیزوں میں یا ایک میں رطوبت غیر مسلسل ہو۔ (یعنی ایسی ہلکی تری ہو جو دوسرے میں سرایت نہ کر سکے) جب بھی وہ چیز نجس نہیں ہوں گی۔ اور نجس یا متنجس سے ملنے والی چیز اگر بہنے والی ہو تو کل نجس ہو جائے گی مثلاً آب مطلق ایک کڑے کم ہو۔ اس میں ایک طرف نجاست گر جائے تو کل پانی نجس ہو جائے گا۔ یا آب مضاف میں نجاست مل جائے تو وہ بھی سب سب نجس ہو جائے گا۔ یا پتے لٹھی یا دودھ وغیرہ میں نجاست لگ جائے تو کل نجس ہو جائے گا۔ مان بہنے والی چیزوں سے کوئی چیز اوپر سے نیچے کی طرف بہتی ہو اور اس کے نیچے کے حصے میں نجاست لگ جائے تو اوپر کا حصہ نجس نہیں ہوگا بلکہ محض نیچے کا ہی حصہ نجس ہوگا مثلاً لوٹے سے پانی کانہ کے ماتھے پر گرائیں تو لوٹے کے اندر کا پانی نجس نہیں ہوگا بلکہ بعض صورت میں اوپر کے پانی میں نجاست لگنے سے نیچے کا پانی نجس نہیں ہوتا مگر شرط یہ ہے کہ نیچے سے پانی اوپر کو جاری ہو جیسے نوارہ میں۔ اگر اوپر نجاست لگے تو نیچے کا پانی نجس نہیں ہوگا اور اس مسئلہ میں پانی اور دوسری بہنے والی چیزوں میں کوئی فرق نہیں ہے سب کا یہی حکم ہے گا اور نجس اور متنجس سے ملنے والی چیز اگر بہنے والی نہ ہو بلکہ جامد (خشک) ہو تو نجاست کا حاکم صرف اس مقام تک رہے گا جہاں وہ نجاست لگی ہے صرف اسی جگہ کو نجس سمجھا جائے گا جہاں نجاست پڑی یا لگی ہے خواہ وہ چیز خشک ہو جیسے خشک کپڑا کہ اس میں کسی جگہ مثلاً پیشاب لگ گیا تو جس مقام میں پیشاب لگا ہے صرف وہی نجس ہوگا خواہ تر ہو جیسے تر کپڑے یا بھیگی ہوئی زمین کے ایک حصہ میں کوئی نجاست لگ جائے تو صرف وہی حصہ نجس ہوگا جہاں وہ نجاست لگی ہے اور اس حصہ سے جو متصل زمین یا کپڑا ہے وہ نجس حصہ

کے قریب رہنے کے سبب نجس نہیں ہوگا اگرچہ اس کپڑے یا زمین میں جو تری ہو وہ سرائیت کرنے والی بھی ہو بلکہ نجاست محل اتصال سے مخصوص رہے گی۔ اسی قبیل سے ہے گاڑھا گئی اور شیرے بھی کہ ان میں بھی جس خاص مقام پر نجاست لگی ہو صرف وہی نجس ہوگا۔ ہاں ان چیزوں کے نجس حصہ سے متصل جو جزد ہے اگر وہ دہاں سے علیحدہ ہو جائے اور پھر وہیں مل جائے تو اب اس جزد کا بھی وہ مقام نجس ہو جائے گا جو اس نجس حصہ سے مل جائیگا۔ پس یہ خیال رکھنا چاہئے اور یہ ملحوظ رہے کہ کسی چیز کے نجس ہونے کے قبل سے جو چیز اس میں ملی ہوئی ہے وہ نجس نہ ہوگی اور نہ نجاست اس میں سرائیت کرے گی بخلاف اس چیز کے جو کسی چیز کے نجس ہونے کے بعد اس سے ملے کہ اس صورت میں ملنے سے نجس ہو جائیگی اس بنا پر خرپہ یا کھیر وغیرہ جس میں سرائیت کرنے والی رطوبت رہتی ہی اگر کوئی نجاست لگ جائے تو صرف اسی قدر حصہ نجس ہوگا اور صرف اسی حصہ کو دھو کر استعمال کر سکتی ہیں اور اگر اسے نہ دھوئیں تو اس کے قریب کی قاش کاٹ کر کھا سکتے ہیں۔ ہاں وہ بارہ اگر یہ قاش اس مقام سے متصل ہو جائے گی تو اب یہ بھی نجس ہو جائے گی۔

مسئلہ نمبر ۱۔ اگر یہ معلوم ہو کہ فلاں چیز نجاست سے مل گئی ہے لیکن یہ معلوم نہ ہو کہ اس چیز میں یا اس نجاست میں رطوبت (تری) تھی یا نہیں یا یہ بھی معلوم ہو کہ اس میں رطوبت (تری) تھی لیکن یہ نہ معلوم ہو کہ وہ تری سرائیت کرنے والی (یعنی دوسری چیز میں تری پہنچا نیوالی) تھی یا نہیں تو ان دو صورتوں میں وہ چیز جو نجاست سے مل گئی ہے پاک ہی ہوگی لیکن اگر کسی چیز کو نجس ہوتے دیکھا اور یقین ہے کہ پہلے وہ چیز تر تھی اب اس میں شک ہو کہ نجاست سے ملنے وقت بھی وہ چیز تر تھی یا خشک ہو چکی تھی تو اس صورت میں احوط یہ ہے کہ اس چیز کو نجس سمجھ کر اس سے پرہیز کرنا چاہئے اگرچہ اب بھی اس کے نجس نہ ہونے اور پاک ہی رہنے کا حکم دینا بھی بے وجہ نہیں ہے۔

مسئلہ نمبر ۲۔ کسی تر نجس کپڑے پر مکھی بیٹھی ہو اور اس پر سے اڑ کر دوسرے کپڑے یا انسان کے بدن پر بیٹھ جائے تو اگرچہ ان دونوں دیکڑے یا بدن اور اس مکھی میں سرائیت نہ ہو لیکن اس کپڑے یا بدن کے نجس ہونے کا حکم نہیں کیا جائیگا بشرطیکہ اس کا یقین نہ ہو کہ اس مکھی میں نجاست لگی ہوئی تھی کیونکہ اگر یہ یقین ہوگا تو وہ کپڑا یا بدن بھی نجس ہو جائے گا اور اگر یقین نہ ہوگا تو محض نجس کپڑے پر بیٹھ جانے سے یہ ضروری نہیں ہے

کہ اس کے پیر میں نجاست لگ جائے اس لئے کہ ممکن ہے مکھی کا پیر ان چیزوں سے ہو جن میں نجاست قبول کر نیک مادہ بھی نہیں ہوتا ہے اور اگر فرض بھی کر لیں کہ مکھی کے پیر میں نجاست کے قبول کرنے کا مادہ ہوتا ہے۔ تب بھی اسکا پیر پاک سمجھا جاسکتا ہے کیونکہ جانوروں کا بدن حیوانوں کے جسم میں نجاست کے زائل ہونے سے پاک ہو جاتا ہے اور ان کے طہا کر کرنے کی ضرورت نہیں رہتی لہذا اب بھی دوسرے کپڑے یا بدن میں نجاست کے لگ جانے کا یقین نہیں ہو سکتا پس پاک ہی رہیگا۔

مسئلہ نمبر ۳۔ چوبیس کی میٹنی اگر خشک اور جسے ہوئے گھی یا شیرہ میں ڈر جائے تو صرف اس میٹنی کو نکال کر پھینک دینا اور جہاں وہ میٹنی گری تھی صرف اسی جگہ کے اور کچھ حصہ ادھر ادھر سے گھی یا شیرہ کو نکال دینا کافی ہوگا اور بقیہ گھی یا شیرہ سے بہہ کرنا لازمی نہ ہوگا کیونکہ میٹنی کا اثر صرف اسی قدر گھی یا شیرہ میں ہوا تھا جو نکال کر پھینک دیا گیا۔ لہذا نجس بھی اتنا ہی حصہ تھا اور باقی پاک رہا۔ اسی طرح اگر کتا گیلی مٹی کے اوپر سے گزر جائے تو جس مقام پر اسکا پیر پہنچا صرف وہی حصہ نجس ہوگا اور باقی کل مٹی پاک رہیگی۔ ہاں اگر کچھ مٹی کتا چلیگا تو البتہ کل حصہ نجس ہو جائیگا غرض کہ بہنے والی اور نہ بہنے والی چیز کے نجس ہونے میں فرق ہے اور اصول بہنے (مالع ہونے) اور نہ بہنے (جامد ہونے) کا یہ ہے کہ اگر کسی گیلی چیز کے کچھ حصہ نکال لیں اور اسکے نکالنے ہی وہ جگہ بھر جائے اور خالی نہ رہے تو وہ بہنے والی (مالع) چیز ہے جیسے پانی کہ اگر ان سے ایک چلو پانی نکالیں تو فوراً وہ جگہ بھر جائیگی اور معلوم بھی نہ ہوگا کہ کہاں سے پانی نکالا گیا ہے پس اسی چیز میں جہاں بھی نجاست لگی فوراً وہ چیز کل کی کل نجس ہو جائیگی لیکن اگر وہ گیلی چیز ایسی ہے جس سے کچھ نکالیں تو اس وقت وہ جگہ خالی رہ جاتی ہے اور نہیں بھرتی اگرچہ تھوڑی دیر کے بعد بھر جائے تو وہ نہ بہنے والی (جامد) ہی جیسے گاڑھا یا جا ہوا گھی کہ اوپر سے کچھ نکالنے پر تھوڑی دیر تک وہ جگہ خالی رہتی ہے۔

مسئلہ نمبر ۴۔ کسی شخص کے بدن سے پسینہ نکلا ہو پھر اس پسینہ میں کوئی نجاست لگ جائے تو بدن کا صرف وہی حصہ نجس ہوگا جہاں وہ نجاست لگی ہے اور تمام بدن اسکے سبب نجس نہ ہوگا۔ البتہ اگر وہ پسینہ بہتا ہو تو جہاں جہاں وہ پسینہ پہنچے گا وہ مقام نجس ہوتا جائیگا۔

مسئلہ نمبر ۵۔ کسی لوٹے کے پیندے میں کوئی سوراخ ہو اور اس لوٹہ میں پانی بھر کر

نجس زمین پر رکھ دیں تو اس لوٹہ کا جو پانی اس سوراخ سے ٹپکتا ہے وہ اگر زمین میں خشک
ہوتا جائے یا وہاں سے نکال کر زمین پر بہتا جائیگا تو لوٹہ کے اندر کا پانی نجس نہیں ہوگا۔
لیکن اگر لوٹہ سے ٹپک کر پانی نہ تو زمین میں جذب ہو اور نہ وہاں سے نکال کر زمین پر بہتا جائے
بلکہ وہیں لوٹہ کے نیچے جمع ہو جائے اس طرح کہ دیکھنے میں معلوم ہو کہ ٹپکا ہوا پانی لوٹہ کے
پانی سے اس سوراخ کے سبب مل گیا ہے کیونکہ ٹپکا ہوا پانی جمع ہے اور لوٹہ کے پیندے
میں سوراخ ہے لہذا ضرور لوٹہ کا پانی اس ٹپکے ہوئے پانی سے مل گیا ہے تو اس صورت
میں اس لوٹہ کا پانی بھی نجس قرار دیا جائیگا۔ یہی حکم کوزہ پیالہ مشکہ صراحی گھڑے وغیرہ کا

بھی ہے۔
مسئلہ نمبر ۷۔ کسی شخص کے ناک سے گاڑھی رینٹ (رطوبت) نکلے اور اس میں

خون کی کوئی بوند ہو تو صرف وہی گوشہ اور مقام نجس ہوگا کہ جس پر وہ خون تھا اور رطوبت
کے باقی حصے نجس نہ ہوں گے پس اگر وہ خون دیکھ کر شک ہو کہ شاید یہ خون ناک کی بیرونی
سوراخ سے بل گیا ہو تو اس شک کا اعتبار نہیں کیا جائیگا اور نہ ناک کے سوراخ کا دھونا

واجب ہوگا۔ یہی حکم اس بلغم کا بھی ہے جو حلق سے منہ کے راستے آتا ہے۔

مسئلہ نمبر ۸۔ کپڑے یا فرش میں نجس غبار یعنی خشک مٹی بھریاے تو اس کا جھاڑ دینا کافی

ہے۔ دھو کر پاک کرنے کی ضرورت نہیں اور اس احتمال کا کوئی خیال نہیں کیا جائیگا کہ
شاید کوئی حصہ اس نجس غبار کا لگا رہ گیا ہو جبکہ یہ معلوم ہو کہ اس نجس خاک کا وہ حصہ جسکو
لگے رہنے کا یقین تھا جھڑ کر اس کپڑے سے گر گیا ہے غرض کہ کپڑے کے جھاڑنے کے بعد

نجس غبار کے لگے رہنے کا یقین باقی نہ رہے بلکہ محض شبہ ہو تو اس شبہ کا اعتبار نہ ہوگا۔

مسئلہ نمبر ۹۔ نجاست سے ملنے والی چیز کے نجس ہونے میں شرط ہے کہ وہ چیز دوسری

چیز سے نجاست قبول بھی کر سکتی ہو یعنی کسی نجاست سے بل کر نجس ہونے کی صلاحیت

بھی اس چیز میں ہو پس محض کسی چیز کا بہنے والی ہونا اس کے نجس ہونے کے لئے کافی نہیں

بلکہ یوں سمجھنا چاہئے کہ نجاست سے ملنے والی چیز یا اس نجاست میں رطوبت رہنا

چاہئے۔ پس مثلاً پارہ اگرچہ بہنے والی چیز ہے لیکن چونکہ اس میں تری نہیں ہوتی۔ لہذا

اگر وہ کسی نجس برتن میں پڑ جائے یا رکھ دیا جائے جو خشک ہو اور کسی قسم کی رطوبت نہ ہو

تو وہ پارہ نجس نہ ہوگا اگرچہ وہ خود بہنے والی چیز ہے اسی طرح چاندی سونا وغیرہ کسی نجس

برتن میں گھلایا جائے یا لگھلانی کے بعد کسی نجس برتن میں رکھا جائے تو نجس نہیں ہوگا اگرچہ خود یہ گھلایا ہوا سونا چاندی اس وقت بہنے والی چیز ہے البتہ اگر اس نجس برتن میں تری ہوگی یا باہر سے کوئی دوسری تر نجاست اس سونے یا چاندی پر گر جائے گی تو وہ گھلایا ہوا سونا یا چاندی بھی نجس ہو جائے گی۔

مسئلہ نمبر ۹۔ جاننا چاہئے کہ کوئی چیز اگر پہلے سے کسی نجاست کے ملنے سے

نجس ہو چکی ہو تو دوسری نجاست مل جانے سے دوبارہ نجس نہیں ہوگی ہاں اگر دونوں نجاستوں کا حکم مختلف ہو یعنی دو حکم ہوں تو دونوں حکم اس نجس چیز پر جاری کئے جائیں گے مثلاً کوئی چیز پیشاب لگنے سے اور طرح پاک ہوتی ہے اور پانچواں لگنے سے اور طرح دونوں کی طہارت

کے حکم اور طریقہ جدا گانہ ہیں تو اگر کسی چیز میں یہ دونوں نجاستیں (پیشاب اور پانچواں) لگی ہوں تو اگرچہ وہ پتیر دو مرتبہ تو نجس نہیں ہوتی لیکن پاک کرنے کیلئے ضروری ہو کہ دونوں

طرح پاک کیا جائے اور پاک کرتے وقت ترتیب بھی ملحوظ رہے جو نجاست پہلے لگی ہو اس کو پہلے ظاہر کیا جائے اور جو بعد کو لگی ہے اس کو بعد کو۔ اسی سبب اگر کسی کپڑے میں حان لگ جائے پھر پیشاب

لگ جائے تو اگرچہ وہ کپڑا پہلے ہی خون لگ جانے سے نجس ہو چکا تھا اور پیشاب لگ جانے سے دوبارہ نجس نہیں ہوا اور اگرچہ ہم خون کے پاک کرنے کیلئے اس کپڑے کے ایک ہی مرتبہ دھونے یا غوطہ دینے کے قابل ہوں لیکن

پیشاب بھی لگ گیا ہے جس کو پاک کرنے کیلئے دو مرتبہ دھونا چاہئے لہذا اس کپڑے کو بھی دو مرتبہ دھونا چاہئے۔ اسی طرح اگر کسی برتن میں پہلے بھی نجس پانی ہو پھر اس کو کتا بھی چاٹ جائے تو اگرچہ اس کو

چاٹنے سے وہ نجس پانی دوبارہ نجس نہ ہوگا لیکن اس کو مٹی مل کر پاک کرنا ضروری ہوگا کیونکہ نکتے کے چاٹنے کا یہی حکم ہے اور یہ بھی احتمال ہے کہ شدت اور ضعف کے اعتبار سے

نجاست کے کئی مرتبہ ہوتے ہیں پس اس بنا پر نجاست مؤثر ہو جائیگی (یعنی جس چیز میں بار بار مختلف نجاستیں لگتی جائیں گی وہ چیز ہر مرتبہ نجس تر ہوتی جائے گی) اور کسی قسم کا اشکال رہے گا۔

مسئلہ نمبر ۱۰۔ کوئی کپڑا ایسی نجاست سے نجس ہو جائے جو ایک ہی مرتبہ دھونے سے

پاک ہو جاتی ہے اور دو مرتبہ پاک کرنے کی ضرورت نہیں ہوتی مثل خون کے اور نجس ہونے کے بعد شک ہو کہ اس میں پیشاب بھی لگ گیا ہے (جس کے پاک کرنے کیلئے دو مرتبہ

دھونے کی ضرورت ہوتی ہے) یا نہیں تو اس صورت میں اس کپڑے کو ایک ہی دفعہ دھونا کافی ہوگا اور شک کا اعتبار نہ کر کے سمجھ لیا جائیگا کہ اس میں پیشاب لگا ہی نہیں اسی

طرح اگر کسی برتن کے بخش ہو نیک یقین ہو اور اس میں شک ہو کہ اس میں کتے نے چاٹا ہے یا نہیں تو اس صورت میں بھی اُس برتن کو مٹی ملکر پاک کرنے کی ضرورت نہ ہوگی اور سمجھ لیا جائیگا کہ کتے نے اسکو چاٹا ہی نہیں۔ ہاں اگر اسکا یقین ہو کہ وہ برتن یا پیشاب سے بخش ہوا ہے یا خون سے یا کتے کے چاٹنے سے یا کسی دوسری چیز سے تو جب نجاست کا حکم سب سے زیادہ شدید ہوگا اُسی کا حکم اس چیز پر جاری کرنا واجب ہوگا مثلاً یہ یقین ہو کہ یہ چیز خون سے بخش ہوئی ہے یا پاخانہ سے یا پیشاب سے تو اُس پر پیشاب کی نجاست کا حکم جاری کر کے دو مرتبہ دھونا ہوگا اور اگر کتے کے چاٹنے کا یقین ہو تو اُسی کا حکم جاری کر کے مٹی مل کر اُسکو پاک کرنا ہوگا۔

مسئلہ نمبر ۱۱۔ اقویٰ یہ ہے کہ جس طرح بخش چیز رطوبت کیساتھ کسی دوسری چیز سے ملکر اسکو بخش کر دیتی ہے۔ اُسی طرح متبخس چیز بھی دوسری چیزوں کو بخش کر دیتی ہے، لیکن بخش کے محل احکام متبخس پر جاری نہیں ہوتے۔ پس اگر کسی برتن میں کتا چاٹ لے تو وہ برتن متبخس ہو جائے گا اور اُسکو مٹی ملکر پاک کرنا واجب ہوگا لیکن اب اس متبخس برتن سے دوسرا برتن ملکر متبخس ہو جائے یا اُس برتن کا وہ پانی جسکو کتے نے چاٹا ہے دوسرے برتن میں ڈال دیا جائے تو اس دوسرے برتن کو مٹی سے ملکر پاک کرنا چاہئے واجب نہ ہوگا بلکہ معمولی طور پر غوطہ دینے سے پاک ہو جائے گا اگرچہ احوط (مستحبی) یہی ہے کہ اس دوسرے برتن کو بھی مٹی سے ملکر پاک کیا جائے خاص کر دوسری صورت میں (یعنی جب پہلے برتن کا کتے کا چاٹا ہوا پانی دوسرے برتن میں ڈالا جائے) اسی طرح کپڑا اگر پیشاب لگ جانے سے متبخس ہو جائے تو اُسکو دو مرتبہ دھونا واجب ہوگا لیکن اگر اس متبخس کپڑے سے کوئی دوسرا کپڑا رطوبت کیساتھ ملکر متبخس ہو جائے تو اس دوسرے کپڑے کو دو مرتبہ دھونا واجب نہ ہوگا۔ اسی طرح پیشاب کے غسلہ (پاک کر نیوالے پانی) سے کوئی چیز متبخس ہو جائے (اُس صورت میں جب غسلہ کو بخش کہیں) تو اس چیز کو بھی دو مرتبہ دھونا واجب نہ ہوگا۔

مسئلہ نمبر ۱۲۔ اوپر بیان کیا گیا ہے کہ کسی چیز کے دوسری چیز سے ملکر بخش ہونے

۱۔ اس صورت میں احتیاط ترک نہ ہوگی (ابوالحسن مدظلہ)

کی شرط یہ ہے کہ اس میں نجاست قبول کرنے کی صلاحیت بھی ہو ورنہ کوئی چیز نجس نہ ہوگی پس اس اصول پر اگر کوئی ایسا جسم فرض کر لیا جائے جس میں پانی یا رطوبت کا بالکل اثر ہی نہ ہو سکے مثلاً اس طرح اس میں روغن لگا دیا گیا کہ اگر پانی میں محال بھی دیا جائے تو ذرا بھی تری اس میں نہ لگے تو ایسے جسم کے بارے میں کہہ سکتے ہیں کہ یہ نجاست لگنے سے متنجس نہیں ہوگا۔ اگر وہ رطوبت سرائت کرنی والی ہی کیوں نہ ہو اس لئے کہ اس چیز میں تو اس رطوبت کا اثر ہوا ہی نہیں پس وہ نجس کیونکر ہوگی اور شاید شہد کی مکھی مٹھولی مکھی اور ریشو یا مچھر کا پیر بھی اسی قسم کا ہوتا ہے (جس میں نجاست قبول کرنے کی صلاحیت ہی نہیں ہوتی)۔

مسئلہ نمبر ۱۳: جسم کے اندر نجاست ملنے سے کوئی چیز نجس نہیں ہوتی۔ پس ناک کی رطوبت (رینٹ وغیرہ) جو دماغ سے آتی ہے اور ناک کی راہ سے نکلتی ہے پاک ہوتی ہے اگرچہ ناک کے اندر اس میں خون بھی لگ گیا ہو۔

ہاں اگر باہر سے کوئی چیز جسم کے اندر ڈالی جائے اور وہاں وہ چیز خون سے مل جائے تو احوط یہ ہے کہ ایسی چیز سے پرہیز کیا جائے۔

فصل نخب اور متنجس چیزوں کے احکام و بیان میں

جاننا چاہئے کہ ہر نماز کی صحت کے لئے (خواہ واجب ہو خواہ مستحبی) شرط ہے کہ نماز پڑھنے والا اپنے بدن کے ہر جزو سے نجاست زائل کرے یہاں تک کہ ناخن اور بال سے بھی۔ اسی طرح کپڑے سے بھی نجاست کا زائل کر لینا شرط ہے خواہ وہ کپڑا عورتین (شرم گاہ آگے پیچھے) کا چھپانے والا ہو (مثل پانجامہ نسکی وغیرہ کے) خواہ چھپانے والا نہ ہو (مثل بنیان - ٹوپی وغیرہ کے) یعنی نماز پڑھنے والا اپنے بدن میں جو لباس پہنے ہوئے ہے اس کا نجاست سے پاک ہونا ضروری ہے خواہ نماز پڑھنے کی حالت میں وہ کپڑا اسکے عورتین کا ساترہ بھی ہو بلکہ دوسرا کپڑا سا تر ہو مثلاً کوئی شخص پانجامہ اور کمرنگ کا کرتا یا بنیان پہنے ہوئے ہے اور نماز پڑھ رہا ہے تو اگرچہ اس کی نورعین کا ستر اس کوئے یا بنیان

یہ امکان اور قول بہت ہی مشکل ہے (ابو الحسن رحمہ اللہ)

سے نہیں ہوا ہے کیونکہ کڑہ یا بٹیان تو مکر کے اوپر تک ہی ہے بلکہ اس کے عورتین کا چھپا ہوا لباس
 پا نجاست ہے لیکن طہارت دونوں کے لئے شرط ہے جو عورتین کو چھپائے ہے یعنی پا نجاست اس
 کے لئے بھی اور جو عورتین کو چھپائے نہیں ہے یعنی کڑہ اس کے لئے بھی کیونکہ ہمیں
 قابلیت ستر کی ہے یہ عورتین پر بندہ سکتا ہے اگرچہ سر دست نماز پڑھنے کے وقت وہ
 کڑہ عورتین کا ساتر نہیں ہے بلکہ وہاں کا ساتر پا نجاست ہے۔ البتہ وہ چھوٹے سے
 چھوٹا پارچہ کہ جو تنہا تمام نماز کیلئے کافی نہ ہو مثل بھراب ٹوپی وغیرہ کے ہیں حکم مذکور سے
 مستثنیٰ ہے یعنی حالت نماز میں اس کے پاک ہونے کی ضرورت نہیں۔ اسی طرح نماز
 کے توابع ریعنی وہ چیزیں کہ جو نماز کے بعد اسی ذیل میں ادا کی جاتی ہیں مثل نماز
 احتیاط یا سہو شدہ تشہد و سجدہ کے قضا کی صحت کیلئے بھی شرط ہے کہ بدن اور کپڑے کو
 نجاست سے پاک کر لیا جائے اسی طرح احوط یہ ہے کہ دونوں سجدہ سہو کے لئے بھی بدن
 یا کپڑا نجاست سے پاک رہے۔ ہاں جو چیزیں نماز سے پہلے ادا کی جاتی ہیں مثل اذان
 اقامہ اور آن دعاؤں کے جو تکبیرۃ الاحرام کے پہلے پڑھی جاتی ہیں یا جو چیزیں نماز کے
 بعد لیکن نماز سے علیحدہ ادا کی جاتی ہیں مثل تعقیبات اور وظائف وغیرہ کے ان کی صحت
 میں بدن اور کپڑے کا نجاست سے پاک رکھنا شرط نہیں ہے اور احوط یہ ہے کہ کپڑے ہی
 کے حکم میں وہ نجاست بھی سمجھا جائے جسکو اوڑھ کر کوئی بیمار لیٹے ہوئے اشارہ سے نماز ادا
 کرے۔ خواہ اس لحاف سے وہ اپنی عورتین کو اس لحاف سے نہ چھپائے ہو بلکہ دوسرے
 اگرچہ اتنی یہ ہے کہ اگر وہ مریض اپنی عورتین کو اس لحاف سے نہ چھپائے ہو بلکہ دوسرے
 کپڑے سے چھپائے ہو اور لحاف کو صرف سروی وغیرہ کے خیال سے بدن پر ڈال لے
 تو اس لحاف کا وہ حکم نہ سمجھا جائے گا جو کپڑے کا بیان ہوا (یعنی اس صورت میں نجاست
 لحاف اوڑھ کر مریض لیٹ کر اشارہ سے نماز ادا کر سکتا ہے اور اس کی نماز صحیح ہو جائیگی)
 اسی طرح نماز کی صحت میں شرط ہے کہ سجدہ گاہ پاک ہو اگرچہ دوسری جگہیں جسم رکھنے کی
 نجاست ہوں۔ پس اگر نجاست فرش ہو یا نجاست زمین ہو تو پاک سجدہ گاہ رکھ کر وہاں نماز پڑھ
 سکتے ہیں بشرطیکہ وہ نجاست فرش یا زمین بالکل خشک ہو اور اس سے نماز پڑھنے والے
 کا بدن یا کپڑا نجاست نہ ہو جائے۔
 مسئلہ نمبر ۱۔ اگر نماز پڑھنے والے نے ایسی سجدہ گاہ پر سجدہ کیا جس کا کچھ حصہ تو

پاک ہے اور کچھ نجس تو جتنا حصہ پاک ہے وہ اگر مقدار واجب کے برابر ہے جتنا سجدہ میں ہونا ضروری ہے اتنا ظاہر ہے تو باقی کے نجس ہونے کا کوئی مضائقہ نہیں اگرچہ احوط یہی ہے کہ پوری سجدہ گاہ پاک رکھی جائے اور یہ جو کہا گیا کہ سجدہ گاہ کو پاک ہونا چاہئے تو اس سے مراد اسکی اوپر کی سطح ہے نہ نیچے کی اور نہ باطن کی اور نہ دوسری طرف کی۔ پس اگر کسی زمین پر سجدہ کریں جس کے اوپر کا حصہ تو پاک ہو لیکن اندر کا نجس ہو تو نماز صحیح ہو جائے گی۔ اسی طرح اگر نجس زمین پر مٹی یا لکڑی وغیرہ کی پاک سجدہ گاہ رکھ کر سجدہ کریں تب بھی نماز صحیح ہو جائے گی اگرچہ اس سجدہ گاہ کی بھی صرف اوپر کی سطح پاک ہو اور نیچے کی نجس ہو ۛ

مسئلہ نمبر ۱۰۔ مسجدوں کی نجاستوں کو زائل کر کے اسکو پاک کرنا ہر شخص پر واجب ہے اور مسجد سے مراد اس کے اندر کا حصہ اس کی بھیت اس کا باہر اور اسکی دیواروں کی وہ اطراف ہیں جو اندر کی جانب ہوں بلکہ بنا پر احوط وہ اطراف بھی ہیں جو باہر کی جانب ہوں۔ ہاں مسجد بنانے والا یا اس کو وقف کرنے والا اگر مسجد کی دیواروں کو مسجد کا جزو نہ قرار دے تو اس صورت میں دیواروں کو پاک کرنا واجب نہ ہوگا بلکہ اگر خالص مسجد ہے کسی حصہ کو مسجد کا جزو قرار نہ دے تو اسکا پاک کرنا بھی واجب نہ ہوگا اور مسجدوں کی نجاستوں کا زائل کرنا اس کے جاننے ہی واجب ہو جاتا ہے کیونکہ واجب فوری ہے پس مسجد کی نجاست دیکھنے یا جاننے کے بعد اس کے پاک کرنے میں ذرا بھی تاخیر کرنا جائز نہیں ہے اتنی اور ایسی تاخیر نہ ہونی چاہئے کہ جو فوریت عرفی کے منافی اور بڑھاپا ہو اور جس طرح مسجد کا پاک کرنا واجب ہے اسی طرح اسکو نجس کرنا بھی حرام ہے بلکہ عین نجاست کا اس میں داخل کرنا تک جائز نہیں ہے اگرچہ اس نجاست کے داخل کرنے سے مسجد نجس نہ بھی ہو لیکن عین نجاست کا اس میں داخل کرنا اس وقت ناجائز ہوگا جب اس نجاست سے مسجد کی ہتک حرمت ہوتی ہو مگر احوط (سختی) یہ ہے کہ نجاست کا مسجدوں میں داخل کرنا مطلقاً حرام سمجھا جائے خواہ اس سے مسجد کی ہتک حرمت ہوتی ہو یا نہ ہوتی ہو۔ ہاں کسی نجس چیز کے مسجد میں داخل کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے لیکن وہ بھی اس شرط سے کہ اس سے مسجد کی ہتک حرمت نہ ہوتی ہو ورنہ اس کا داخل کرنا بھی حرام ہو جائیگا ۛ

مسئلہ نمبر ۱۱۔ مسجدوں کی نجاست کا زائل کر کے اس کا پاک کرنا واجب کفائی ہے اور صرف اس شخص سے مخصوص نہیں ہے جس نے ان کو نجس کیا ہے یا ان کے نجس ہونے کا سبب ہوا ہے بلکہ ہر شخص پر جو اس کی نجاست دیکھ لے یا اس کی نجاست معلوم ہو جائے

اس کا پاک کرنا فوراً واجب ہو جائیگا *
مسئلہ نمبر ۱۲۔ کوئی شخص نماز پڑھنے کو مسجد میں جائے اور وہاں کوئی نجاست

دیکھے تو اگرچہ نماز کا وقت داخل ہو گیا ہو لیکن اگر ابھی وقت وسیع ہو تو اس پر فوراً دیکھے تو اگرچہ نماز کا وقت داخل ہو گیا ہو لیکن اگر ابھی وقت وسیع تھا۔ باوجود

اس کے اس نے مسجد کی نجاست کو دیکھ کر اسے چھوڑ دیا اور نماز پڑھنے لگا یا نماز پڑھنے کے بعد مسجد کو پاک کیا تو مسجد کو اتنی دیر تک نجس چھوڑنے کے سبب بڑے گناہ کا مرتکب کہلائیگا۔ گناہ کبیرہ اس کے نامہ اعمال میں مندرج ہوگا لیکن اس کی نماز کے باطل ہونے میں اشکال ہے (یعنی یہ نہیں کہہ سکتے کہ اس سبب اس کی نماز بھی باطل ہو گئی خواہ وہ اس مسجد میں نماز پڑھے خواہ وہاں سے چلا آئے اور دوسری جگہ جا کر نماز پڑھے دونوں حالتوں میں اس کی نماز کے صحیح یا باطل ہونے میں اشکال ہوگا مگر اقویٰ یہ ہے کہ دونوں صورتوں

میں اس کی نماز صحیح ہو جائے گی یہ سب مسائل تو اس صورت میں ہیں جب وہ شخص مسجد میں اس کی نماز صحیح ہو جائے گی یہ سب مسائل تو اس صورت میں ہیں جب وہ شخص مسجد کے پاک کرنے پر قادر ہو لیکن اگر مسجد کا پاک کرنا اس کی قدرت سے مطلقاً باہر ہے یعنی اس وقت بھی اور آئندہ بھی یا مطلقاً تو قدرت سے باہر نہیں ہے لیکن خاص اس وقت قدرت باہر ہے جس وقت دیکھا ہے تو اس صورت میں مسجد کو نجس چھوڑ کر نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں ہے اور نہ اس کی نماز کے صحیح ہونے میں کسی قسم کا اشکال ہے اسی طرح اگر نجاست دیکھنے والا شخص اس نجاست کے زائل کرنے پر قادر بھی ہے لیکن دوسرے

شخص کو دیکھا کہ وہ مسجد کو پاک کرنا ہے تو اب بھی فوراً اپنی نماز میں مشغول ہو سکتا ہے اور اس پر اس کا انتظار کرنا واجب ہوگا کہ مسجد پاک ہو لے تب نماز پڑھے کیونکہ مسجد پاک ہو رہی ہے اب اس کی نماز کے جلدی کرنے میں کوئی امر مانع نہیں ہے *

مسئلہ نمبر ۱۵۔ کسی شخص نے نماز پڑھ لی اس کے بعد اس کو معلوم ہوا کہ مسجد نجس ہے تو

اس کی نماز صحیح رہیگی۔ اسی طرح اگر کسی شخص کو مسجد کا نجس ہونا پہلے سے معلوم تھا لیکن غفلت سے اس کے پاک کرنے کے قبل نماز پڑھ لی جب بھی اس کی نماز بلاشبہ صحیح رہیگی۔ ہاں اگر نماز پڑھنے کی حالت میں اس کو معلوم ہوا یا خیال ہوا کہ مجلس نجس ہے تو اس صورت میں آیا اس پر یہ واجب ہے کہ پہلے نماز کو تمام کرے اس کے بعد نوا مسجد کو پاک کرے یا یہ واجب ہے کہ نماز کو توڑ کر پہلے مسجد کو پاک کر لے اس کے بعد نماز پڑھی یہ دو صورتیں ہیں بلکہ ان کے علاوہ بھی چند صورتیں ہیں لیکن سب میں اتنی ہی ہے کہ اس پر واجب ہے کہ پہلے اپنی شروع کی ہوئی نماز کو تمام کر لے اس کے بعد مسجد کو پاک کر دے۔

مسئلہ نمبر ۴۰۔ مسجد کا کوئی حصہ نجس ہو گیا ہو تو اس نجس مقام پر دوبارہ کسی نجاست کا ڈالنا بھی جائز نہیں ہے بشرطیکہ وہ نجاست پھیلنے والی ہو۔ سرایت کر نیوالی ہو بلکہ اگر وہ نجاست پھیلنے والی نہ بھی ہو تو بھی اس نجاست کا مسجد میں داخل کرنا اور اس کے ذریعے سے دوبارہ مسجد کا نجس کرنا جائز نہیں ہے بشرطیکہ دوسری نجاست شدید تر اور غلیظ تر پہلی نجاست سے ہو ورنہ اسکی حرمت میں تامل ہے بلکہ حرمت ممنوعہ ہے جبکہ اطراف و جوانب اسکے ادھر ادھر کے پاک مقامات تا پاک ہوں بلکہ پاک کے پاک ہی رہیں تو دوبارہ نجاست کا موضع نجس پر واقع ہونا منظر نہیں ہے لیکن یہ (دوبارہ نجس کرنا) احتیاطی حکم ضرور ہے۔

مسئلہ نمبر ۴۱۔ اگر مسجد میں نجاست اس طرح پڑی ہے کہ بغیر اس حصہ کو مسجد کی زمین سے کھود کر پھینکے ہوئے مسجد پاک نہیں ہو سکتی تو اس مقام کا کھود ڈالنا جائز بلکہ واجب ہے۔ اسی طرح اگر مسجد کا ہونا اسکے کسی جزو یا چیز کے برباد یا خراب کر ڈالنے پر موقوف ہو تو اس جزو یا چیز کا خراب یا برباد کر ڈالنا بھی واجب ہے اور پاک کرنے و گرا ڈالنے کے بعد یہ واجب نہیں کہ اس کھودی ہوئی جگہ کو پھر مٹی وغیرہ سے بھرے یا خراب کی ہوئی چیز کو درست بھی کر دے۔ ہاں اگر اینٹ یا پتھر وغیرہ نکال کر مسجد کو پاک کیلئے تو واجب ہو کہ پھر اس اینٹ کو اسکی جگہ پر رکھ دے غرضکہ پاک کرنے کے بعد جس چیز کا وہاں لوٹا دینا ممکن ہو اسکو لوٹا دینا واجب ہے۔

۴۲۔ اس میں کوئی تقویت نہیں اگر جبکہ تمام اجنبی نماز کا پورا کرنا فوریت عرفیہ کے منافی نہ ہو تو تمام واجب و رند نہیں (ابوالحسن مدظلہ) **۴۳۔** بظاہر درست کرنا واجب ہے جبکہ مسجد کے نجس ہونے کا سبب یہی شخص ہو اور اسی کے فضل سے مسجد نجس ہوئی ہو (ابوالحسن مدظلہ)

مسئلہ نمبر ۸۔ مسجد کے فرش کا بوریا اگر نجس ہو جائے تو اس کا پاک کرنا بھی واجب ہے لیکن اگر اتنے نجس حصہ کو کاٹ ڈالنا زیادہ مناسب ہو اور اس میں سہولت پاک کرنے کی ہو جیسا کہ عموماً پڑے بوریوں میں ایسا ہوتا ہے تو اس مقام کا کاٹ ڈالنا ہی واجب ہے۔

مسئلہ نمبر ۹۔ اگر کوئی مسجد کل کی کل برباد یا منہدم ہوئے بغیر پاک نہ ہو سکے جیسے کہ وہ نجس گارہ یا گچ سے بنائی گئی ہو یا کافر شخص نے اسے بنایا ہو۔ پس اگر کوئی شخص ایسا ہو جو اس مسجد کو منہدم کرانے کے بعد اپنے خرچ سے پوری مسجد نئے سرے سے بنو اور تو اس کا اس غرض سے منہدم کرنا جائز ہوگا ورنہ اس کا اہتمام اور برباد کرنا اشکال سے

خالی نہ ہوگا پس اسے اپنی حالت پر چھوڑ دینا چاہئے *
مسئلہ نمبر ۱۰۔ کوئی مسجد برباد ہو کر ویران ہو گئی ہو اور اس میں کوئی شخص نماز بھی نہ پڑھتا ہو جب بھی اس کا نجس کرنا یا اس میں نجاست ڈالنا ویسا ہی حرام ہی جیسا دوسری مسجدوں میں اور اگر وہ مسجد نجس ہو جائے تو اسکا پاک کرنا بھی ویسا ہی واجب ہے جیسا دوسری آباد مسجدوں کا *
مسئلہ نمبر ۱۱۔ اگر نجس ہونے کے بعد کوئی مسجد بغیر اس کے نہ پاک ہو سکے کہ

اس کا کچھ پاک حصہ بھی نجس کیا جائے تو اگر اس کے سب سے پہلا مقام پاک ہو جائے اور پھر دوسرا نجس کیا ہو تو مقام بھی پاک ہو جائے تو اس پاک حصہ کے نجس کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے مثلاً مسجد میں نجس پیشاب گر گیا۔ اب اس کے پاک کر کے لئے پانی ڈالنے سے اسکے ارد گرد کا حصہ بھی نجس ہو جائیگا لیکن اسکے بعد یہ نجس مقام کے لئے پانی ڈالنے سے اسکے ارد گرد کا حصہ بھی نجس کر سکتے ہیں اور اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہے بھی پاک ہو جائیگا تو اس کو اتنی دیر کیلئے نجس کر سکتے ہیں اور اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہے

مسئلہ نمبر ۱۲۔ اگر نجس ہونے کے بعد مسجد بغیر کچھ مال خرچ کئے پاک نہ ہو سکے تو مال خرچ کرنا ہر شخص پر واجب ہے یا اس صرفہ کا ذمہ دار اور اس خرچہ کا بار اس شخص پر ہوگا کہ جس نے مسجد کو نجس کیا ہے۔ یہ دو قول ہیں اور دو وجہ ہیں لیکن قول ثانی اور دوسری وجہ قوت سے خالی نہیں ہے یعنی اسی میں قوت ہے کہ نجس کرنے والا ہی اس صرفہ کا ذمہ دار ہے۔ اس پر بھی واجب نہیں بلکہ ہر شخص پر واجب کفائی ہے *
مسئلہ نمبر ۱۳۔ اگر کسی مسجد کی صورت اور ہیئت بالکل ہی بدل جائے مثلاً کوئی شخص

اسکو غصب کر کے اس طرح مکان بنا ڈالے یا ایسی برباد و خراب ہو جائے کہ اس کی تعمیر ہو سکتی

ہوا ورنہ اس میں نماز پڑھی جاسکے اور ہم اس میں زراعت کرنے کی اجازت بھی یہیں
تو آیا اس جگہ کو اب نجس کرنا یا نجس ہو جائے تو نجس ہی چھوڑ دینا بھی جائز ہے یا نہیں۔
پس اس مسئلہ میں اشکال ہے بعض لوگ اس امر کے قائل ہو گئے ہیں کہ اس منہدم شدہ
مسجد کی جگہ کو نجس بھی کر سکتے ہیں اور نجس ہو جائے تو اسکا پاک کرنا بھی واجب نہیں ہے
لیکن ہمارے نزدیک الہر یہ ہے کہ اس جگہ کا نجس کرنا جائز نہیں ہے بلکہ اگر وہ نجس
ہو جائے تو اس کا پاک کرنا بھی واجب ہے۔

مسئلہ نمبر ۱۴۔ اگر کسی جنب شخص نے (یعنی اس شخص نے جسکو غسل جنابت کرنا ہی
مسجد میں کوئی نجاست دیکھے یا اسکو معلوم ہو کہ مسجد نجس ہو گئی ہے تو اگر وہ مسجد میں داخل
ہو کر فوراً اس میں ٹھہرے ہوئے بغیر اسکو پاک کر سکتا ہے تو واجب ہے کہ فوراً جائی اور پاک
کر کے فوراً نکل آئے اور اگر اسقدر جلد پاک نہیں کر سکتا ہو بلکہ مسجد میں ٹھہرنے کی بھی ضرورت
ہوگی تو ظاہر ہے کہ اس پر واجب ہے کہ غسل کرنے تک مسجد میں بیٹھا جائے اور نہ اسکو پاک
کرے یعنی جب تک غسل جنابت نہ کرے اس وقت تک اسکو مسجد میں داخل ہونا جائز نہیں
ہوگا لیکن واجب ہے کہ غسل جنابت کرنے میں بہت جلدی کرے اور اس میں ذرا بھی
توقف نہ کرے تاکہ حتی الامکان فوراً مسجد کو پاک کر سکے۔ ہاں اگر صورت ایسی ہو کہ
یہ شخص اسی حالت جنابت مسجد میں کچھ دیر تک ٹھہرے ہو بغیر اسکو پاک نہیں کر سکتا ہو تو اسی
حالت جنابت میں مسجد میں ٹھہرنا جائز بلکہ واجب ہوگا۔ اسی طرح اگر جنب شخص کے غسل
جنابت کر کے مسجد میں داخل ہونے اور اسکو پاک کرنے میں تاخیر ہو اور اس تاخیر سے مسجد
کسی بھتک حرمت ہوتی ہو تو اس صورت میں بھی واجب ہے کہ غسل جنابت کرنے کے
قبل ہی وہ جنب شخص مسجد کو پاک کر لے۔

مسئلہ نمبر ۱۵۔ یہ ہم نہیں کہہ سکتے کہ یہودیوں اور عیسائیوں کے گرجوں کا نجس کرنا
جائز ہے کیونکہ اس میں اشکال ہے کہ یہ مسلمانوں کی مسجد میں پس انکا نجس کرنا یا انکو نجس چھوڑنا
یقیناً حرام ہے خواہ وہ کسی فرقہ کی ہوں (سنی کی ہوں یا شیعہ کی یا دوسرے فرقوں کی)
کیونکہ ان کی مسجدوں کے احترام میں کوئی فرق نہیں ہے۔

۱۵۔ دیوبند میں تامل ہے (ابوالحسن مدظلہ)

مسئلہ نمبر ۱۴۔ اگر کسی مسجد کے بارے میں معلوم ہو کہ اس کے وقف کر دیوالے نے اس کے
 صحن یا چھت یا دیواروں کو اس مسجد کا جزو نہیں قرار دیا ہے (یعنی ان چیزوں کو مسجد میں
 داخل نہیں کیا ہے) تو مسجد کے احکام ان چیزوں پر جاری نہیں کئے جائیں گے کہ اگر یہ چیزیں
 نجس ہو جائیں تو ان کا پاک کرنا واجب نہیں ہوگا اور ان چیزوں پر نجاست ڈالنا حرام نہیں ہوگا
 بلکہ اگر شک بھی ہو کہ یہ چیزیں مسجد کا جزو ہیں یا نہیں تب بھی مسجد کے احکام ان پر جاری
 نہیں ہونگے اگرچہ احوط یہی ہے کہ ہر حالت میں ان چیزوں پر بھی مسجد ہی کے احکام جاری ہوں گے
 خواہ ان کے داخل وقف ہونے کا علم ہو یا نہ ہو بہر صورت احکام مسجد جاری ہوں گے
 مسئلہ نمبر ۱۵۔ اگر اجمالی طور پر صرف یہ معلوم ہو کہ فلاں دو مسجدوں کے ایک مسجد یقیناً
 نجس ہے یا فلاں مسجد کی فلاں دو جگہوں سے ایک یقیناً نجس ہے اور خاص کر وہ نجس مسجد یا
 وہ نجس جگہ معلوم نہ ہو تو دونوں مسجدوں یا دونوں جگہوں کا پاک کرنا واجب ہے +
 مسئلہ نمبر ۱۶۔ مسجد کے پاک کرنے اور اس کے نجس نہ کرنے کے جو احکام بیان کئے گئے
 ان میں ٹکلی مسجدیں برابر ہیں خواہ وہ وقف عام ہوں خواہ وہ وقف خاص کسی قسم کا فرق
 نہیں ہے۔ ہاں اگر کوئی شخص اپنے مکان کے کسی حصہ کو نماز پڑھنے کیلئے مخصوص کر لے
 مثلاً ایک کمرہ علیحدہ کر دے جس میں سوائے نماز پڑھنے کے اور کوئی کام نہ کرے تو اس حصہ
 یا کمرہ کا وہ حکم نہیں ہوگا جو مسجد کی بیان کیا گیا ہے +
 مسئلہ نمبر ۱۷۔ اگر کسی شخص نے کسی مسجد کو نجس دیکھا اور اس کا پاک کرنا اس کے اختیار سے
 باہر ہو تو امیر واجب ہے یا نہیں کہ دوسرے لوگوں کو مسجد کی نجاست سے مطلع کر دے اس مسئلہ
 میں دو صورتیں ہیں اگر وہ نجاست ایسی ہو جس سے اس مسجد کی ہتھک حرمت نہیں ہوتی
 تو اس صورت میں ظاہر یہ ہے کہ اس شخص پر دوسروں کو مطلع کرنا واجب نہیں ہے
 اور اگر اس سے مسجد کی ہتھک حرمت ہوتی ہو تو احوط یہ ہے کہ وہ شخص دوسروں کو مطلع

۱۸۔ یہ احتیاط ترک نہیں ہونی چاہئے بالخصوص چھت یا دیواروں میں (ابوالحسن مدظلہ)
 ۱۹۔ مسجد کا وقف خاص ہونا اشکال سے خالی نہیں ہے مگر یہ مسجد خاص مراد بازار کی مسجد یا کسی قوم قبیلہ
 کی مسجد ہو جو کہ ایک گروہ خاص کی عبادت کیلئے بنائی جاتی ہے باعتبار خارج یہ تخصیص پیدا ہو جائے
 گی مدنیہ درحقیقت مسجد قابل خصوصیت نہیں ہے (ابوالحسن مدظلہ)

کرنا واجب نہیں۔ اور اگر اس سے مسجد کی ہنگ حرمت ہوتی ہو تو احوط یہ ہے کہ وہ شخص دوسرے کو مطلع کرے تاکہ مسجد پاک کر دی جائے۔

مسئلہ نمبر ۲۰۔ حضرات حضور میں رکے روضوں کا بھی وہی حکم ہے جو چٹان کا ہے۔ پس ان کا نجس کرنا بھی حرام ہے اور اگر نجس ہو جائیں تو اس حالت نجاست میں چھوڑ دینے سے ان کی ہنگ حرمت ہوتی ہو تو ان کا اسی طرح چھوڑ دینا حرام اور پاک کرنا واجب ہے۔ بلکہ احوط یہ ہے کہ مطلقاً (یعنی اگر حالت نجاست میں چھوڑ دینے سے ان کی ہنگ حرمت نہ ہوتی ہو۔ تب بھی) ان کا پاک کرنا واجب ہے۔ یہ تو احتیاط کی صورت ہوئی لیکن (فتوے کے اعتبار سے) اقویٰ یہ ہے کہ اگر روضوں کو نجس چھوڑ دینے سے ان کی ہنگ حرمت نہ ہوتی ہو تو ان کا پاک کرنا واجب نہیں ہے اور ان مسائل میں روضوں کی ضرورت مقدس یا اس کے پردہ یا باقی ہنگوں اور چیزوں میں کوئی فرق نہیں ہے سب کا حکم یہی ہے صرف بعض چیزوں میں تاکید ہے اور بعض میں تاکید نہیں ہے لیکن حکم سبک برابر ہے۔

مسئلہ نمبر ۲۱۔ قرآن مجید کے کاغذ اور خط اور حرف سے نجاست زائل کر کے اس کو پاک کرنا واجب ہے بلکہ اگر ہنگ حرمت ہوتی ہو تو اس کی جلد اور غلاف سے بھی نجاست کا زائل کرنا واجب ہے اسی طرح اگر ہنگ حرمت ہوتی ہو تو متنجس بدن سے قرآن کا حرف یا کاغذ مس کرنا بھی حرام ہے اگرچہ اس کا مس کرنا یا شخص خود اس وقت منع حدیث کر چکا ہو اور اگر خاص کلام مجید کی توہین کرنے کی غرض سے یہ چیزیں مس کی جائیں تو اس کے حرام ہونے میں کوئی شبہ اور اشکال ہی نہیں ہے۔

مسئلہ نمبر ۲۲۔ نجس روشنائی وغیرہ سے قرآن مجید کا لکھنا حرام ہے اور کسی نے جہاں سے یا جہاں کر لکھ دیا تو اس کا مٹا دینا واجب ہے۔ اسی طرح اگر قرآن مجید کا خط خود نجس ہو گیا یعنی اس کی تحریر نا پاک ہو گئی اور اس کا پاک کرنا ممکن نہ ہو تو اس کا بھی مٹا دینا واجب ہے۔

مسئلہ نمبر ۲۳۔ کانکر قرآن دینا جائز نہیں ہے اور اگر کوئی شخص کسی کافر کے پاس

قرآن دیکھے تو اس سے اس کا لے لینا اس شخص پر واجب ہے۔

مسئلہ نمبر ۲۴۔ قرآن مجید کا کسی عین نجاست پر رکھنا (مثلاً خون پیشاب وغیرہ کے) حرام

ہے اور اگر کوئی قرآن عین نجاست پر پڑ گیا ہو تو اس کا دھواں سے اٹھا لینا واجب ہی اگرچہ وہ نجاست خشک ہی ہو مثلاً زمین پر خون گر کر خشک ہو گیا ہو اور اس پر قرآن یا خرد قرآن

گر جائے تو اسکا وہاں سے اٹھالینا واجب ہے *
مسئلہ نمبر ۲۵۔ حضرت امام حسینؑ کی قبر بلکہ جناب رسالتؐ اور بقیۃ ائمہ طاہرینؑ کی قبر مطہر سے بھی جو مٹی لی گئی ہو اسکا نجس کرنا حرام ہے اور اگر وہ کسی طرح نجس ہو جائے تو اسکا پاک کرنا واجب ہے اور حضرت سید الشہداء کی خاص قبر کی مٹی اور اس مٹی میں کوئی فرق نہیں جو قبر کی تو نہ ہو بلکہ خارج جگہ کی ہو لیکن حضرت کی قبر پر تبرک اور شفا حاصل کرنے کی غرض سے رکھی گئی ہو پس دونوں کا نجس کرنا حرام ہے اور دونوں کا نجس ہونے کی صورت میں پاک کرنا واجب ہے اور یہی حکم ہے اس شیع اور اس مٹی کا بھی جو بقصد تبرک نماز پڑھنے کیلئے نکالی گئی ہو *
مسئلہ نمبر ۲۶۔ قرآن مجید کا کوئی ورق یا ایسا ورق جو قرآن ہی کی طرح واجب الاحترام ہو (مثلاً اس پر قرآن کی آیت لکھی ہو یا خدا یا انبیاء یا جناب رسالتؐ یا ان کے اہلبیتؑ کا نام لکھا ہو) بیت الخلا یا نابدان یا پرتالہ وغیرہ نجس مقامات میں گر جائے تو اس کی دیکھنے یا جاننے والے پر اس کا وہاں سے نکال لینا واجب ہے اگرچہ کچھ اجرت دے کر ہی نکل سکے اور اگر کسی طرح اسکا نکالنا ممکن ہو تو احوط اور اولیٰ یہ ہے کہ اس بیت الخلا یا نابدان وغیرہ کو بند کر دیں اور اس میں پائخانہ پیشاب کرنا موقوف کر دیں جب تک کہ کاغذ سڑکل کر مٹی نہ ہو جائے۔

مسئلہ نمبر ۲۷۔ کوئی شخص کسی کے قرآن مجید کو نجس کر دے تو اس کے پاک کرنے سے جو نقصان ہوگا اسکا تاوان اس شخص نجس کرنے والے کو ادا کرنا پڑیگا *
مسئلہ نمبر ۲۸۔ جس طرح نجس مسجد کا پاک کرنا واجب کفائی ہے اسی طرح نجس قرآن مجید کا پاک کرنا بھی واجب کفائی ہے (کہ جب تک پاک نہ ہو جائیگا اس وقت تک ہر شخص پر واجب رہیگا اور جب پاک ہو جائیگا تو ہر شخص سے اسکا وجوب قط ہو جائیگا) پس اس کا پاک کرنا محض اس شخص پر واجب نہیں ہوگا جس نے اسکو نجس کیا ہے بلکہ ہر شخص پر واجب ہوگا اور اگر اسکو پاک کرنے میں کچھ مال صرف کرنے کی ضرورت ہو تو یہ مال صرف کرنا بھی واجب کفائی ہی ہوگا (یعنی جب تک کوئی شخص وہ مال صرف کر کے اسکو پاک نہ کر دے اسوقت تک ہر شخص پر اس مال کا صرف کرنا بھی واجب ہوگا) اور نجس کر نیوالے شخص کو اسکا تاوان ادا کرنا واجب نہیں ہوگا بشرطیکہ وہ قرآن غیر کا مال نہ ہو اگرچہ اس مال کے صرف کرنے کی تکلیف

اِس شخص نہیں کرتے والے ہی کے سبب متعلق ہوئی ہے (یعنی باوجودیکہ اِس شخص کے سبب سے یہ مال خرچ کرنا پڑا ہے کہ اگر وہ نجس نہ کرتا تو دوسرے شخص کو اپنا مال صرف کر کے اسکو پاک نہ کرنا پڑتا تاہم اِس پر اس خرچ کا ادا کرنا واجب نہیں ہوگا) اِسی طرح اگر قرآن مجید کو کسی نے ناپیدان وغیرہ میں ڈال دیا تو چونکہ اُس کا نکالنا ہر شخص پر واجب ہے لہذا اُس کے نکالنے کا خرچ دینا بھی ہر شخص پر واجب ہوگا نہ محض ڈالنے والے شخص پر کیونکہ اُس کے نکالنے کا جو خرچ واجب ہوا ہے وہ ڈالنے والے کے سبب نہیں بلکہ خدا کے حکم کے سبب ہو کیونکہ اُسی نے حکم دیا ہے کہ جو شخص ایسی چیزوں کو نجس مقامات پر دیکھے فوراً نکال لے خواہ جس طرح بھی نکالنا پڑے اور ایک احتمال یہ بھی ہے جیسا کہ بعض مجتہدین کا قول ہے کہ جس شخص نے اُس قرآن یا اُس کی ورق کو نجاست میں ڈالا ہے یا جس شخص کے سبب وہ قرآن یا اسکا ورق نجاست میں گرا ہو اُسی پر واجب ہے کہ اُس کے نکالنے یا پاک کرنے کا خرچ ادا کرے کیونکہ اُسی کی وجہ سے اسکا نکالنا اور اُس کے نکالنے میں خرچ کرنا واجب ہوا ہے پس اسکو یہ خرچ دینا چاہئے بلکہ بعض مجتہدین کا یہ قول بھی ہے کہ اُس قرآن یا اُس کے اوراق کا نجاست سے نکالنا صرف اُسی شخص پر واجب ہے جس کے سبب وہ نجاست میں گرا ہے پس اگر وہ نہ نکالے یا نکالنے میں حیلہ حوالہ کرے تو حاکم شرع اُسکو نکالنے کیلئے مجبور کرے یا خود حاکم شرع ہی کوئی مزدور مقرر کر کے نکالے اور گرانے والے سے اُس مزدور کی مزدوری جبراً وصول کرے ۔

مسئلہ نمبر ۲۹۔ اگر کسی کا قرآن مجید نجس ہو گیا اور دوسرے شخص نے اُسکو نجس ہونے دیکھا یا اُس کا نجس ہونا اُس کو کسی طرح معلوم ہو گیا تو آیا بغیر اجازت مالک قرآن کے اس دوسرے شخص کو اُس کا قرآن پاک کرنا جائز ہے یا نہیں۔ اس مسئلہ میں اشکال ہے (یعنی نہیں کہہ سکتے کہ اُس کو پاک کرنا جائز ہے اور نہ یہ کہہ سکتے ہیں کہ پاک کرنا جائز نہیں ہو) ہاں اگر ضرورت ایسی ہو کہ مالک قرآن سے اُس وقت اجازت نہ مل سکتی ہو (مثلاً وہ کسی دوسرے مقام پر گیا ہو) اور قرآن کو اُسی طرح نجس چھوڑ دیتے ہیں اسکی ہنگام حرمت ہوتی ہو تو ایسی حالت میں بغیر اجازت مالک اُس قرآن کا پاک کرنا واجب ہوگا ۔

مسئلہ نمبر ۳۰۔ کھانے اور پینے کی چیزوں سے نجاست ڈور کر کے انکو پاک کرنا واجب ہے اور اگر معلوم ہو کہ نجس برتن میں کھنوسے کھانے پینے کی چیز بھی نجس ہو جائیگی تو ان برتنوں سے بھی نجاست کو زائل کر کے ان کو پاک رکھنا واجب ہے ۔

مسئلہ نمبر ۳۱۔ احوط یہ ہے کہ جو چیزیں اعیان نجسہ کہلاتی ہیں (یعنی فی نفسہ اپنی اصل میں نجس ہیں مثلاً آدمی کے پیشاب خون وغیرہ کے کہ ایسی چیزوں کو اعیان نجسہ کہتے ہیں) ان کو کسی طرح استعمال نہ کیا جائے اور ان سے فائدہ نہ اٹھایا جائے جاسکرے مردار کو بلکہ جو متنجس چیزیں ایسی ہوں کہ ظاہر ہو ہی نہ سکیں انکو بھی استعمال نہ کیا جائے البتہ جن نجس چیزوں کے استعمال کرنے کی عادت جاری ہو گئی ہو ان سے پرہیز کرنا احوط نہیں ہے جیسے خشک پائخانہ وغیرہ کا کھاد میں استعمال کرنا یا نجس تیل کا چراغ لمپ وغیرہ میں استعمال کرنا کہ اس سے پائخانہ وغیرہ کا کھاد ہے لیکن فتویٰ کی حیثیت سے۔ اقویٰ یہ ہے کہ جتنی پرہیز کرنا بھی احوط نہیں ہے۔ یہ تو احتیاط ہے لیکن فتویٰ کی حیثیت سے۔ اقویٰ یہ ہے کہ جتنی نجس چیزیں ہیں یہاں تک کہ مردار۔ سب کو استعمال کرنا مطلقاً (یعنی ہر حالت میں خواہ ان کے استعمال کرنے کی عادت ہو یا نہ ہو خواہ ان کے استعمال کرنے کی شدید ضرورت ہو یا نہ ہو) جائز ہے بشرطیکہ ان چیزوں کا استعمال ان کاموں میں ہو جن میں طہارت کی شرط نہیں ہے (مثلاً نجس خون سے اگر کوئی شخص کپڑا رنگ کر اس کپڑے کو پہنے تو جائز ہے لیکن اس کپڑے سے نماز نہیں پڑھ سکتا) ہاں ان نجس چیزوں کو کسی حرام کام کے لئے بیچنا جائز نہیں ہے (جیسے بعض ذیل قویں خون تک پی جاتی ہیں پس انکے ہاتھ نجس خون کا بیچنا جائز نہیں ہوگا) اور بعض نجس چیزیں ایسی ہیں جن کا کسی حالت میں بھی بیچنا جائز نہیں ہے خواہ انکا خریدنے والا ان کو حرام کام میں استعمال کرے خواہ حلال کام میں مثلاً مردار اور آدمی کے پائخانہ کو کہ ایسی چیزوں کا خریدنے والا خواہ ان کو کھانے پینے وغیرہ میں صرف کرے جو حرام استعمال ہے خواہ کھاد وغیرہ میں جو حلال استعمال ہے۔ کسی حالت میں انکا بیچنا جائز نہیں ہے ۴

مسئلہ نمبر ۳۲۔ جس طرح ہر شخص پر کسی نجس چیز کا خود کھانا پینا حرام ہے اسی طرح اس پر دوسرے شخص کو ان چیزوں کا کھلانا یا پلانا یا دوسرے شخص کے کھانا پینے کا ذریعہ یا سبب ہونا بھی حرام ہے بلکہ ہر ایسے کام کا ذریعہ اور سبب ہونا حرام ہے جس میں طہارت کی شرط ہو پس کسی مردہ جانور کا خود کھانا یا شراب وغیرہ کا خود پینا جس طرح حرام ہے اسی طرح دوسروں کو انکا کھلانا یا پلانا بھی حرام ہے یا کھلائیں یا پیئیں تو نہیں لیکن مردہ جانور یا شراب وغیرہ کو

۱۔ اس میں احتیاط ترک نہ ہونی چاہئے (ابوالحسن مظہر)

ایسی جگہ رکھ دیں یا پھینکیں جہاں رکھنے یا پھینکنے سے معلوم ہو کہ کوئی شخص اٹھا کر اس کو کھا لے گا یا پی لے گا تو ایسی جگہ اُن چیزوں کا اس طرح رکھنا اور پھینکنا بھی حرام ہوگا کیونکہ اس طرح اس کو رکھنے والا اس کے کھانے یا پینے کا سبب واقع ہوگا۔ اس لئے کہ اگر وہ وہاں نہ رکھتا تو کھا نہ دے اور پینے والے کو اس کے کھانے یا پینے کا موقع نہ ملتا۔ پس اگر کسی شخص نے کسی ایسی چیز کو کسی کے ہاتھ بیچا یا اس کو عاریت دی جو پاک ہو سکتی ہے (مثلاً نجس کپڑا جس میں خون لگا ہو) تو بیچنے والے یا عاریت دینے والے پر واجب ہے کہ خریدنے والے یا عاریت لینے والے کو مطلع کر دے کہ یہ چیز نجس ہے۔ اُن اگر وہ شخص دوسرے شخص کے نجس چیز کے استعمال کرنے کا سبب ہو جائے نہ واقع ہو تو اس کو مطلع کرنا واجب نہیں ہے مثلاً کسی شخص کو دیکھا کہ کانفر کی بنائی ہوئی ترچیر کھا رہا ہے یا نجس دودھ پی رہا ہے یا خون لگے ہوئے کپڑے سے نماز پڑھ رہا ہے تو اس صورت میں اس دیکھنے والے پر واجب نہیں ہے کہ اُس کھانے والے یا پینے والے یا نماز پڑھنے والے کو اس کی نجاست سے مطلع کرے۔

مسئلہ نمبر ۳۳۔ بچوں تک کو نشہ والی چیزیں کھلانا یا پلانا جائز نہیں ہے بلکہ اگر وہ نشہ کی چیزوں کا استعمال کریں تو دیکھنے والوں پر یا جاننے والوں پر (خواہ وہ اُن بچوں کے والدین ہوں یا عزیز قریب یا بالکل غیر ہوں) واجب ہے کہ اُن بچوں کو اس سے روکیں اور یہی حکم ہر نجس عین چیز کا ہے (یعنی ہر اس چیز کا جو فی نفسہ نجس ہو) جس کو لڑکے کھائیں یا پیئیں بشرطیکہ وہ چیز اُن لڑکوں کو مضر ہو بلکہ بہر طور خواہ مضر اطفال ہو یا نہ ہو بچوں کو روکنا واجب ہے۔ رہیں وہ چیزیں جو نجس عین نہیں ہیں بلکہ متنجس ہیں پس وہ اگر انہیں لڑکوں کے نجس ہاتھوں سے ملنے کے سبب متنجس ہو گئی ہیں تو ظاہر ہے کہ اُن کے استعمال

الح جبکہ بیچنے والا عادتاً یہ جانتا ہے کہ اس کا خریدار اس کو اس میں استعمال کریگا کہ جس میں طہارت کی ضرورت ہے اور اس صورت میں کوئی فرق نہیں خواہ وہ چیز پاک ہو سکتی ہو یا نہ ہو اور متن میں طہارت کی قید شاید اس وجہ سے ہے کہ بیچنا اور عاریت دینا صحیح ہو جائے۔ اور اگر طہارت کی قید بیع میں مفروض ہو اور طہیر کی قید بیع میں صحیح مانی جائے تو عاریت میں صحیح نہ ہوگی مگر اسی چیز میں کہ جس میں فایده اٹھانا طہارت پر موقوف ہے (ابو الحسن مطلقاً)

کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے اور اگر وہ چیزیں ان لوگوں کے نجس ہاتھوں سے متنجس نہیں ہوئی ہیں بلکہ کسی دوسری نجاست سے متنجس ہو گئی ہیں پہلے سے نجس تھیں تو بھی اتنی نہیں ہوئی ہیں بلکہ کسی دوسری نجاست سے متنجس ہو گئی ہیں پہلے سے نجس تھیں تو بھی اتنی نہیں ہے کہ ان چیزوں کا بھی ان بچوں کو کھلانا یا کھانے دینا جائز ہے اگرچہ احوط مستحبی یہ ہے کہ ایسی چیزوں کے کھلانے یا کھانے دینے سے بھی پرہیز کیا جائے اور اگر بچے خود متنجس چیز کھائیں یا پئیں تو اس صورت میں بالغ لوگوں پر کسی طرح واجب نہیں ہے کہ ان بچوں کو متنجس چیزوں کے کھانے سے روکیں یا منع کریں بلا اشکال روکنا واجب نہیں ہے۔

مسئلہ نمبر ۳۴۔ کسی شخص کے مکان یا فرش کی کوئی جگہ نجس ہو اور کوئی مہمان تر بدن کو مسئلہ نمبر ۳۴۔ کسی شخص کے مکان یا فرش کی کوئی جگہ نجس ہو اور کوئی مہمان تر بدن کو یا تر کپڑے پہنے ہوئے اس شخص جگہ پر بیٹھ جائے تو آیا صاحب مکان پر اس مہمان کو اپنے مکان یا فرش کے نجس ہونے سے آگاہ کرنا واجب ہے یا نہیں اس میں اشکال ہے (یعنی کہہ نہیں سکتے کہ اس پر آگاہ کرنا واجب ہے) اگرچہ آگاہ کر دینا احوط ہے بلکہ قوت سے بھی خالی نہیں ہے۔ اسی طرح اگر میزبان نے مہمان کے پاس کھانا حاضر کیا بعد ازاں اس کو معلوم ہوا کہ یہ کھانا نجس ہے تب بھی احوط یہ ہے کہ اسکو آگاہ کر دے بلکہ یہ بھی قوت سے خالی نہیں۔ اسی طرح اگر کھانا کوئی دوسرا شخص کھلاتا ہو اور بہت سے لوگ اس کے کھانے میں مشغول ہوں کہ ناگاہ ان کھاتیوالوں سے ایک شخص کھانے میں نجاست دیکھ لے تو اس صورت میں اس ہوں کہ ناگاہ ان کھاتیوالوں سے ایک شخص کھانے میں نجاست دیکھ لے تو اس صورت میں اس دیکھنے والے کے لئے بقیہ لوگوں کو اس نجاست سے مطلع کر دینا گواہ ہے مگر قوت اس میں ہے کہ اس پر واجب نہیں ہے کیونکہ اس حالت میں یہ شخص لوگوں کے نجس چیز کھانے کا سبب قرار نہیں پائیگا بخلاف پہلی صورت کے جس میں کھلانیوالا میزبان ہے پس وہ اگر نجس چیز دیکھ کر مہمان کو مطلع نہیں کرے گا تو خود اس نے نجس چیز اسے کھلائی۔

مسئلہ نمبر ۳۵۔ اگر کسی شخص نے کوئی برتن یا کپڑا یا فرش اور کوئی چیز کسی شخص سے عاریتاً لی اور وہ چیز اس کے پاس نجس ہو گئی تو آیا اس چیز کے واپس کرتے وقت اس شخص پر واجب ہے کہ اس کے مالک کو مطلع کر دے کہ میرے یہاں یہ چیز نجس ہو گئی ہے یا واجب نہیں ہے اس میں اشکال ہے اور احوط یہ ہے کہ مطلع کر دے بلکہ اگر وہ چیز ایسی ہے جس کو مالک ان کاموں میں استعمال کرتا ہے جن میں طہارت کا ہونا شرط ہے تو اس حالت میں اتنی یہ ہے کہ اس شخص پر مطلع کر دینا واجب ہے۔

۱۵۔ احتیاط ترک ہونی چاہئے اگر بچوں کو ہاتھ پاک صاف ہو (ابو الحسن) ۱۶۔ اس میں کوئی قوت نہیں ہے (ابو الحسن) ۱۷۔

فصل نجاست کے بھول جانے اور مشتبہ ہو جانے کی بیاں

جانتا چاہئے کہ اگر کسی شخص نے اس حالت میں نماز پڑھی کہ اس کا بدن یا کپڑا نجس تھا تو اس میں کئی صورتیں ہیں اگر وہ شخص چلے ہی جاتا تھا کہ اس کا بدن یا کپڑا نجس ہے اور عمدہ (جان کر اور اپنے ارادہ سے) اسی نجاست کے ساتھ اس نے نماز پڑھی تو اس کی نماز باطل ہے جسکا اعادہ یا قضا کرنا لازم ہے۔ ایسی طرح اگر وہ شخص حکم تکلیفی (مثلاً وجوب و استحباب وغیرہ) سے ناواقف ہے اور اسی ناواقفیت میں نجاست کے ساتھ نماز پڑھی جب بھی اس کی نماز باطل ہے مثلاً اس کو یہ معلوم ہے کہ اس کے بدن یا کپڑے میں ایسے شخص کا عرق (پسینہ) لگ گیا ہے جو فعل حرام سے جنب ہوا تھا لیکن اس کو یہ نہیں معلوم ہے کہ فعل حرام سے جنب ہونے والے شخص کا عرق (پسینہ) نجس ہوتا ہے تو یہ شخص حکم تکلیفی (یعنی ایسے پسینہ کے نجس ہونے) کا جاہل ہے پس اس کی نماز اس پسینہ کے بدن یا کپڑے میں لگنے سے اور اسی میں نماز پڑھنے سے باطل ہو جائے گی۔ ایسی طرح اگر وہ شخص حکم وضعی (مثلاً صحت و بطلان) سے ناواقف ہے اور نجاست کے ساتھ نماز پڑھی جب بھی اس کی نماز باطل ہے مثلاً کسی کے بدن میں خون لگ گیا ہے اور وہ یہ بھی جانتا ہے کہ خون نجس ہوتا ہے لیکن اس کو یہ نہیں معلوم ہے کہ طہارت نماز میں شرط ہے اور نجاست کو زائل کئے بغیر نماز درست نہیں ہو سکتی۔ اس سے بخیر ہے تو یہ شخص حکم وضعی کا جاہل ہے پس اس کی نماز بھی باطل ہوگی اگر بدن نجاست سے زائل کئے نماز پڑھیکا ہاں اگر کوئی شخص صرف موضوع کا جاہل ہے یعنی نجاستوں کو تو جانتا ہے اور یہ بھی جانتا ہے کہ بدن یا کپڑے میں نجاست لگ جانے سے بدن یا کپڑا نجس ہو جاتا ہے اور اس کو پاک کئے بغیر نماز صحیح نہیں ہو سکتی بلکہ باطل ہو جاتی ہے یہ سب کچھ جانتا ہے لیکن نہیں جانتا کہ اس وقت اس کے بدن یا کپڑے میں نجاست لگ گئی ہے اس سے غافل ہے اور اسی غفلت میں نماز پڑھنے لگا تو اگر اس کو نجاست لگنے کا علم ہوا ہی نہیں یا علم ہوا لیکن نماز پڑھنے کے بعد اسے دونوں صورتوں میں اس کی نماز صحیح ہوگی اور اور اس کا قضا کرنا واجب نہ ہوگا بلکہ اگر اس نماز کا وقت باقی ہے تو اس کا اعادہ کرنا بھی واجب ہوگا اگر چہ احوط یہی ہے کہ اگر وقت باقی ہے تو پاک کر کے اس نماز کا اعادہ کر لے

اور اگر کسی شخص کو نماز پڑھنے کی حالت میں معلوم ہوا یا خیال ہوا کہ اس کے بدن یا کپڑے میں نجاست لگی ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ جس وقت اس نے نماز شروع کی تھی اس کے قبل ہی سے وہ نجاست لگی ہوئی تھی اور اسی حالت نجاست میں نماز کا کچھ حصہ ادا ہوا ہے۔ اس صورت میں اگر نماز کا وقت وسیع ہے تو اس کی یہ نماز باطل ہوگی لہذا چاہئے کہ اس نماز کو توڑ کر وہ نجاست زائل کرے اس کے بعد دوبارہ اس نماز کو ادا کرے اگرچہ اس صورت میں احوط یہ ہے کہ جو نماز پڑھ رہا ہے اسکو توڑے نہیں بلکہ تمام کر لے اس کی بعد طہارت کر کے اس نماز کا اعادہ کرے اور اگر نماز کا وقت وسیع نہیں ہو بلکہ تنگ ہے (یعنی صرف اسی قدر ہے کہ جس نماز کو وہ پڑھ رہا ہے وہی تمام ہو سکیگی اور دوسری نماز نہیں پڑھی جاسکتی) تو اگر نماز پڑھتے ہی میں اس کپڑے کو پاک کر لیتا یا بدل لیتا ممکن ہو اس طرح کہ نماز کے خلاف کوئی بات نہ کرنی پڑے (مثلاً گرتے میں نجاست لگی ہو اور نماز پڑھتے ہوئے اس گرتے کو اس طرح اتار کر گرا دے سکتا ہے جس سے کوئی حرکت نماز کو متاثر نہ ہو سکے) تو چاہئے کہ فوراً ایسا ہی کرے اور بعد اس کی نماز کو تمام کرے اور اس طرح وہ نماز صحیح رہے گی اور اگر نماز پڑھتے ہوئے اس کپڑے کا پاک کر لینا یا بدل دینا ممکن نہ ہو تو چاہئے کہ اسی طرح نماز کو پڑھے جائے اور اسکو تمام کرے کہ اس صورت میں یہ نماز صحیح رہے گی اور اگر نماز پڑھتے ہوئے نجاست کا خیال ہوا اور معلوم ہوا کہ اسی حالت نماز میں یہ نجاست لگ گئی ہے لیکن نجاست لگنے سے بعد ابھی نماز کا کوئی حصہ ادا نہیں ہوا ہے یا نماز میں نجاست دیکھ کر شک ہوا کہ یہ قبل سے لگی ہوئی ہے یا ابھی لگ گئی ہے پس اگر نماز کا وقت وسیع ہو اور نجس بدن کا پاک کر لینا یا کپڑے کا بدل ڈالنا ممکن ہو تو چاہئے کہ پاک کر کے یا بدل کر اسی نماز کو تمام کرے اور اگر اسی حالت میں پاک کرنا یا بدلنا ممکن نہ ہو تو چاہئے کہ طہارت کر کے پھر سے اسی نماز کو پڑھے اور اگر نماز کا وقت تنگ ہو تو اسی نجاست کے ساتھ نماز کو تمام کرے کہ ایسی حالت میں اس کی نماز صحیح ہوگی اور قضا کرنا اس پر واجب نہ ہوگا۔ ہاں اگر کسی شخص کے بدن یا کپڑے میں پہلے سے نجاست لگی ہوئی تھی اور نماز پڑھتے وقت اس کو خیال نہ رہا بلکہ بھولے سے اسی نجاست کے ساتھ نماز پڑھ لی اس کے بعد نجاست کا خیال ہوا اور یاد آیا کہ بدن یا کپڑا میرا نجس تھا تو قوی یہ ہے کہ اس نماز کا اعادہ کرنا واجب ہوگا اور اگر وقت نکل گیا ہے تو قضا کرنی

واجب ہوگی بہ نیت قضا پڑھنی لازم ہوگی اور اس مسئلہ میں نماز کا اعادہ کرنا یا قضا کرنا ہر حالت میں واجب ہے خواہ نماز تمام کرنے کے بعد اسکو نجس ہونا یا د آئے یا نجاست کیساتھ نماز پڑھنا یا د آئے یا نماز پڑھنے کی حالت میں یا د آئے۔ خواہ اس بدن یا کپڑے کا پاک کرنا یا بدل ڈالنا ممکن ہو یا نہ ہو بہر صورت اعادہ یا قضا لازم ہوگی *

مسئلہ نمبر ۱۔ جو شخص حکم تکلیفی یا حکم وضعی کو قبول جائے اسکا حکم بھی نماز کے اعادہ یا قضا کے واجب ہونے میں وہی ہے جو حکم تکلیفی یا حکم وضعی کے جاہل یا ناواقف کا پہلے بیان ہوا ہے

مسئلہ نمبر ۲۔ کسی شخص کا کوئی کپڑا نجس ہو گیا جبکہ اس نے دھو کر پاک کیا۔

جس سے اسکو یقین ہو گیا کہ یہ پاک ہو گیا اور اسی کپڑے سے نماز پڑھی لیکن نماز پڑھتے ہوئے اس نے دیکھا کہ وہ نجاست موجود ہے باقی ہے زائل نہیں ہوئی تھی پس اس وقت میں ظاہر یہ ہے کہ اسکا حکم وہی ہے جو جاہل موضوع کا بیان ہوا کہ اسکی نماز صحیح ہے اور اس پر نہ نماز کا اعادہ کرنا واجب ہے نہ قضا کرنا۔ اسی طرح اگر اس کپڑے کو نجس رہنے میں شک ہو لیکن نماز پڑھنے کے بعد یقین ہو جائے کہ نجس تھا تو اس صورت میں بھی اسکی نماز صحیح ہے نہ اعادہ واجب ہو اور نہ قضا۔ اسی طرح اگر کپڑے کی نجاست معلوم تھی لیکن کسی شخص کو اسکے پاک کرنے کیلئے دیا جس نے اس کپڑے کو پاک کرنے کے بعد واپس کیا اور کہا کہ یہ کپڑا پاک ہو گیا یا کسی گواہ نے اس کپڑے کے پاک ہونے کی گواہی دی لیکن نماز پڑھنے کے بعد معلوم ہوا کہ اس کپڑے کے پاک کر نیوالے نے

یا گواہ نے غلط خبر دی تھی اور یہ کہ نجاست اس کپڑے کی بالکل زائل نہیں ہوئی تھی بلکہ گئی تھی تو اس صورت میں بھی اس شخص کی نماز صحیح ہے۔ نہ اعادہ واجب ہے اور نہ قضا۔ اسی طرح اگر پیشاب یا خون کی (مثلاً) کوئی چھینٹ گری اور دیکھنے والے کو اس میں شک ہوا کہ یہ چھینٹ زمین پر گری ہے یا میرے کپڑے پر مگر نماز پڑھنے کے بعد اسکو یقین ہو گیا کہ میرے کپڑے ہی پر وہ چھینٹ گری تھی تو اس صورت میں بھی اسکی نماز صحیح رہیگی اور اس پر نہ اسکا اعادہ کرنا واجب ہوگا اور نہ قضا۔ اسی طرح اگر کسی شخص نے اپنے بدن یا کپڑے پر خون دیکھا اور اسکو اسوقت یقین ہو گیا کہ یہ خون چھرا پسو کا ہے یا پھوڑے کا ہے جس کے ساتھ نماز پڑھنا

صحیح ہے یا یہ خون ایک درہم بغلی سے کم ہے یا اسی قسم کا کوئی دوسرا خیال اس خون کے بارے میں ہو جس سے اس کے ساتھ نماز پڑھنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہوتا چنانچہ اس شخص نے اس خون کے ساتھ ہی نماز پڑھ لی لیکن نماز سے فارغ ہونے کے بعد اس کو معلوم ہوا کہ یہ خون وہ نہیں ہے جو میں سمجھا تھا بلکہ وہ خون ہے جس کے ساتھ نماز صحیح نہیں ہوتی ہے تو اس صورت میں بھی اس کی نماز صحیح ہے نہ اعادہ اس پر واجب ہو اور قضا اسی طرح جو نجاستیں مذکور نہ تھیں۔ ان کے بارے میں نماز کے پہلے شک ہو اور اصل طہارت کی بنا پر ان کے ساتھ نماز پڑھ لی جائے لیکن بعد کو معلوم ہو کہ ان کے ساتھ نماز پڑھنا صحیح نہ تھا تو ان محل صورتوں میں نماز صحیح رہے گی نہ اس کا اعادہ کرنا واجب ہوگا اور قضا کیونکہ محل صورتیں جہالت موضوع کی ہیں جن کے بارے میں بیان کیا گیا کہ اس جہالت کے کُل اعمال صحیح ہوتے ہیں *

مسئلہ نمبر ۳۳۔ اگر کوئی شخص کسی چیز کو نجس جانتا تھا لیکن بعد کو اسکی نجاست بھول گیا اور ہاتھ سے اسکو چھوا۔ پھر اسی حالت میں نماز پڑھی بعد ازاں اسکو خیال آیا اور یاد آیا کہ میں نے نماز پڑھنے کے قبل جس چیز کو اپنی ہاتھ سے چھوا تھا وہ نجس تھی جس سے میرا ہاتھ بھی نجس ہو گیا تھا اور اسی نجس ہاتھ سے میں نے نماز پڑھی ہے پس ظاہر ہے کہ یہ صورت بھی جہالت موضوع کی ہے نہ نجاست کے بھول جانے کی پس اس کی بھی نماز صحیح رہے گی اور اس پر اس نماز کا اعادہ یا قضا کرنا واجب نہ ہوگا۔ اس لئے کہ نماز پڑھنے کے قبل تو یہ شخص اپنے ہاتھ کو نجس نہ جانتا تھا جس کو اب بھول گیا ہو بلکہ وہ تو ایسی چیز کی نجاست کو بھولا تھا جس کے ساتھ نماز پڑھی نہیں بلکہ صرف اس سے اس کا ہاتھ لگ گیا ہے لہذا نماز کے باطل ہونے کی کوئی وجہ نہیں۔ ہاں اگر اس نے وضو کیا یا غسل کیا

۱۔ جب یقین ہو جائے کہ یہ خون مثلاً چھرا ہے جو کہ نماز میں مباح ہو مگر نماز کے بعد یہ یقین زائل ہو جائے اور اس کے خلاف ظاہر ہو کہ یہ وہ خون نہیں ہے جس کے ساتھ نماز صحیح ہی تو حکم مذکور (نماز کا صحیح ہونا) خالی اشکال سے نہیں ہے اسی طرح اگر نماز سے پہلے خون کے ایک درہم بغلی سے کم ہونے میں شک ہو اور نماز پڑھنے کے بعد یہ ظاہر ہو کہ درہم بغلی سے کم نہ تھا تو بھی صحت نماز خالی اشکال سے نہیں ہے

(ابوالحسن مدظلہ)

بغیر اس کے کہ اپنے نجس ہاتھ کو پاک کیا ہو اور آبی وضو یا غسل سے نماز پڑھی تو اس حالت میں اسکی نماز باطل ہوگی کیونکہ اس کا وضو یا غسل ہی باطل تھا +

مسئلہ نمبر ۴۔ اگر کسی شخص کے پاس ایک نجس کپڑے کے سوا کوئی کپڑا نہ ہو تو اگر سردی یا مرض وغیرہ کے سبب نماز پڑھتے وقت وہ اس کپڑے کو اپنے بدن سے اتار نہ سکے تو اسی کپڑے سے نماز پڑھنا چاہئے کہ یہ نماز صحیح ہوگی اور اس کا اعادہ یا قضا کرنا واجب نہ ہوگا اور اگر اس کپڑے کو اتار کر نماز پڑھ سکتا ہے (یعنی سردی و مرض وغیرہ کا کوئی عذر نہیں ہے) تو اس صورت میں اسے کیا کرنا چاہئے۔

اس مسئلہ میں اختلاف ہے بعض کا قول ہے کہ ایسے شخص پر واجب ہے کہ اس نجس کپڑے کو اتار کر ننگے بدن سے نماز پڑھے اور بعض مجتہدین کا قول ہے کہ اس پر اسی نجس کپڑے میں نماز پڑھنا واجب ہے اور ننگا ہونا جائز نہیں اور بعض مجتہدین کا قول ہے کہ اس شخص کو اختیار ہے چاہے اسی نجس کپڑے میں نماز پڑھے چاہے اس کو اتار کر ننگا نماز پڑھے ہر حالت میں اسکی نماز صحیح رہیگی یہ تین قول ہیں اور ہر قول کو لئے معقول وجوہ ہیں مگر اقویٰ یہ ہے کہ اسی نجس کپڑے میں نماز پڑھے اور احوط یہ ہے کہ اس وقت دو مرتبہ نماز پڑھے ایک دفعہ اسی نجس کپڑے میں اور دوسری دفعہ برہنہ ہو کر

مسئلہ نمبر ۵۔ اگر کسی شخص کے پاس صرف ایسے دو کپڑے ہیں جنکے باری ہیں اس شخص کو معلوم ہو کہ ان کپڑوں سے ایک پاک ہے اور دوسرا نجس لیکن بعد میں وہ دونوں کپڑے بلکہ مشتبہ ہو گئے کہ اب معلوم نہیں ہوتا نجس کونسا ہے اور پاک کونسا تو اس صورت میں چاہئے کہ دونوں کپڑوں سے علیحدہ علیحدہ ہر نماز کو دو مرتبہ

ادا کرے تاکہ پاک کپڑے سے نماز پڑھنے کا یقین حاصل ہو جائے اور اگر وقت اس قدر تنگ ہو کہ ایک دفعہ سے زیادہ نماز نہ پڑھی جاسکے تو کسی ایک کپڑے کے ساتھ نماز پڑھے لیکن ننگا ہو کر نہ پڑھے کہ مشتبہ کپڑا ہوتے ننگے جسم سے نماز پڑھنا صحیح نہ ہوگا۔ ہاں احوط یہ ہے کہ نماز کا وقت گزر جانے کے بعد اگر ممکن ہو تو اس دوسرے کپڑے میں بھی قضا کی نیت سے اس نماز کو پڑھے اور اگر اس دوسرے کپڑے میں

۱۵ یہ احتیاط ترک نہ ہونی چاہئے (ابوالحسن مظہر)

نماز پڑھنا ممکن نہ ہو تو ننگا ہو کر اس کی قضا احتیاطاً کرے۔

مسئلہ نمبر ۴۔ اگر کسی شخص کے پاس دو کپڑے ایسے ہوں جو مشتبہ بہ نجس ہیں یعنی معلوم ہو کہ ان دو سے ایک یقیناً نجس ہے لیکن خاص کر وہ نجس کپڑا نہ معلوم یعنی معلوم ہو کہ ان دو سے ایک یقیناً پاک ہو جبکہ پاک ہونا یقیناً معلوم ہو تو ایسی صورت میں اس شخص کو جائز نہیں ہے کہ ان دونوں مشتبہ کپڑوں میں نماز کو علیحدہ علیحدہ دو مرتبہ پڑھے بلکہ واجب ہے کہ اسی ایک کپڑے میں ایک دفعہ نماز پڑھے جبکہ پاک ہونا یقیناً معلوم ہے۔ ہاں اگر کوئی ایسی معقول وجہ ہو جس کے سبب اس کپڑے میں نماز پڑھنا وہ مناسب سمجھے تو ایسی حالت میں البتہ اس پہلی ہی جگہ کے کپڑے میں نماز پڑھنا وہ مناسب سمجھے تو ایسی حالت میں البتہ اس پہلی ہی جگہ کے دونوں مشتبہ کپڑوں میں علیحدہ علیحدہ دو مرتبہ ہر نماز کو پڑھ سکتا ہے۔

مسئلہ نمبر ۵۔ اگر کسی شخص کے پاس صرف تین کپڑے ہوں جن کا ایک نجس ہو جائے اور باقی دو پاک رہیں بعد ازاں تینوں کپڑے ملکر اس طرح مشتبہ ہو جائیں کہ کسی طرح پتہ نہ چل سکے کہ ان میں سے دو پاک کونسے ہیں اور ایک نجس کونسا۔ ایسی صورت میں اس شخص کا صرف دو کپڑوں میں علیحدہ علیحدہ ہر نماز کا پڑھ لینا کافی ہوگا خواہ اس شخص کو ایک کپڑے کا نجس ہونا اور باقی دو کا پاک ہونا معلوم ہو۔ خواہ ایک کپڑے کا پاک ہونا معلوم ہو اور باقی دونوں کپڑوں کی نجاست میں شک ہو خواہ باقی دو سے ایک ہی کی نجاست میں شک ہو غرض ہر حالت میں صرف دو مرتبہ دو کپڑوں میں نماز پڑھ لینا کافی ہوگا اس لئے کہ صرف ایک ہی کپڑے کا یقیناً نجس ہونا معلوم ہے لہذا ایک کے زائد یعنی دوسرا جو کپڑا ہے وہ محکوم بالطہات ہے اگرچہ تدبیر کے ساتھ وہ کپڑا معلوم نہ ہو اور جس پاک پارچے میں امتیاز نہ ہو۔ ہاں اگر تین کپڑوں میں سے دو کپڑوں کا نجس ہونا یقیناً معلوم ہو اور وہ دونوں کپڑے تیسرے پاک کپڑے میں مل کر مشتبہ ہو جائیں تو ایسی صورت میں واجب ہے کہ ہر کپڑے میں ہر نماز کو پڑھے یعنی ایک ہی نماز کو تین مرتبہ پڑھے۔ اسی طرح اگر کسی کے پاس چار کپڑے ہوں جنکے دو نجس ہو کر باقی دو میں مل جائیں اور اب چاروں مشتبہ ہو جائیں تو اس صورت میں بھی صرف تین کپڑوں میں ہر نماز علیحدہ علیحدہ پڑھنا یعنی ہر نماز کو تین مرتبہ ادا کرنا کافی ہوگا کیونکہ جس

۱۰ جواز قوت سے خالی نہیں ہے (ابوالحسن مدظلہ)

۱۰ جواز قوت سے خالی نہیں ہے۔ (ابوالحسن مدظلہ)

تو وہی کپڑے ہیں پس بہترین کپڑوں میں نماز پڑھ لی تو ایک نماز یقیناً پاک کپڑے میں ادا ہو گئی پس مشتبه کپڑوں میں نماز ادا کرنے کا معیار یہ ہے کہ اتنی مرتبہ اسکو پڑھیں کہ یقین ہو جائے ایک نماز ضرور پاک کپڑے میں ادا ہوئی ہے جسکو زیادہ وضو سے یوں سمجھنا چاہئے کہ مشتبه کپڑوں سے بچنے کپڑوں کا نجس ہونا یقیناً معلوم ہو۔ ان پر ایک نائد کر کے نماز پڑھ لی جائے چنانچہ اس کی توضیح اب مشتبه والی فصل میں گذر چکی ہے *

مسئلہ نمبر ۸۔ اگر کسی شخص کا بدن اور کپڑا دونوں نجس ہوں لیکن اس کے اختیار میں صرف اس قدر پانی ہو کہ اس سے بدن پاک ہو سکتا ہے یا کپڑا صرف ایک کی طہارت ہو سکتی ہے۔ دونوں کی طہارت کیلئے ناکافی ہے تو ایسی حالت میں بید نہیں ہے کہ اس شخص کو اختیار دیا جائے جس چیز کو چاہے اس پانی سے پاک کرے لیکن احوط یہ ہے کہ اس پانی سے بدن ہی کو پاک کرے اور کپڑے کو نجس رہنے دے اور اگر صورت ایسی ہو کہ بدن اور کپڑے کے ایک چیز کی نجاست دوسری چیز کی نجاست سے زیادہ اور شدید ہو تو بید نہیں ہے کہ زیادہ اور شدید نجاست والی چیز کو پاک کرنے اور کم یا خفیف نجاست والی چیز کو نجس ہی چھوڑ دینے کا حکم دیا جائے *

مسئلہ نمبر ۹۔ اگر کسی شخص کے بدن یا کپڑے کے دو مقام نجس ہو جائیں اور دونوں مقام کا پاک کرنا ممکن نہ ہو بلکہ صرف ایک ہی مقام پاک ہو سکے تو واجب ہے کہ جو مقام پاک ہو سکے وہی پاک کر لیا جائے اور اس ایک مقام کے معین کرنے کا اس شخص کو اختیار ہے کہ دونوں نجس مقاموں سے جس ایک کو چاہے پاک کرے اور جس کو چاہے نجس چھوڑ دے۔ ہاں اگر صورت ایسی واقع ہو کہ ایک مقام کی نجاست کم اور دوسرے مقام کی اس سے زیادہ ہو یا ایک مقام کی نجاست خفیف اور دوسرے مقام کی بقاء اس کے شدید ہو یا ایک مقام کی نجاست صرف ایک ہی قسم کی اور دوسرے مقام کی متعدد قسموں کی ہو تو جس مقام کی نجاست زیادہ یا شدید یا متعدد قسموں کی ہو اسکو پاک کرنے میں ترجیح دینا چاہئے یعنی اب اس شخص کو کسی ایک مقام کے پاک کرنے اور دوسرے کے نجس چھوڑ دینے کا اختیار باقی نہ رہیگا بلکہ اس پر لازم ہے کہ کم یا خفیف یا ایک قسم کی نجاست والے مقام کو نجس چھوڑ دے اور زیادہ یا شدید یا متعدد قسموں کے نجاست والے

مقام کو پاک کرے بلکہ اگر بدن یا کپڑے کا صرف ایک مقام نجس ہو جائے اور پانی اس مقام کو پاک کرے ہو کہ وہ پورا مقام اس پانی سے پاک ہو سکے تو اس ایک نجس مقام کا بھی جس قدر حصہ قدر نہ ہو کہ وہ پورا مقام اس پانی سے پاک ہو سکے اس قدر حصہ اس مقام کا رہ جائے اس پانی سے پاک ہو سکے اس قدر حصہ اس پانی سے پاک کرنا ممکن نہ ہو لیکن کھرج کر یا دیگر اسے نجس چھوڑ دینا چاہئے بلکہ اگر نجس مقام کو پانی سے پاک کرنا ممکن ہو تو اس کا اس طرح یا پونچھ کر غرض کسی طرح عین نجاست کا وہاں سے صرف زائل کر ڈالنا ممکن ہو تو اس کا اس طرح زائل کر ڈالنا بھی واجب ہے بلکہ اگر نجاست ایسی ہو کہ بغیر کئی مرتبہ دھوئے ہوئے پاک نہ ہو سکے اور پانی صرف اس قدر ہو کہ محض ایک دفعہ دھل سکے تو احوط یہ ہے کہ ایک ہی مرتبہ اس کو دھولے اور اس ایک مرتبہ دھونے کو بھی ترک نہ کرے اس لئے کہ اگرچہ ایک مرتبہ دھونے سے وہ نجس مقام پاک تو نہیں ہو جائیگا لیکن ایک مرتبہ دھو ڈالنے سے اس مقام کی نجاست بہ نسبت پہلے کے خفیف ہو جائے گی۔ ہاں اگر اس ایک مرتبہ کا دھونا کسی دوسری صورت سے احتیاط کے خلاف فعل کو مستلزم ہو تو اس صورت میں اس کا ایک مرتبہ دھونا بھی احوط نہ ہوگا یعنی ایک مرتبہ بھی اس کو دھونا نہ چاہئے بلکہ اسی طرح نجس چھوڑ دینا چاہئے مثلاً اس نجس مقام کو ایک مرتبہ دھونے سے چونکہ وہ مقام پاک نہیں ہوگا لہذا وہ پانی بھی اس نجاست کے کمنے سے نجس ہو جائیگا اب اگر کوئی قطرہ اس نجس پانی کا اس نجس مقام سے گزر کر پاک مقام پر پہنچ جائے تو جو مقام پہلے ہی پاک تھا وہ بھی نجس ہو جائیگا لہذا اس نجس مقام کا ایک مرتبہ دھونا بھی خلاف احتیاط ہو گا جسے ترک کرنا چاہئے۔

مسئلہ نمبر ۱۰۔ اگر کسی شخص کا بدن یا کپڑا نجس ہو اور وضو یا غسل کی بھی اس کو ضرورت ہو لیکن اس کے اختیار میں دونوں کیلئے پانی نہ ہو بلکہ صرف اس قدر پانی ہو جس سے محض کپڑا یا بدن پاک ہو سکے یا محض وضو یا غسل ہو سکے ایسی حالت میں اس کو لازم ہے کہ اپنے غسل اور وضو کو ترک کرے اور اس پانی سے اپنی نجس بدن یا کپڑے کو پاک کرے اور اس طرح وضو یا غسل کرے اور اولیٰ (بہتر) یہ ہے کہ پہلے اپنے نجس بدن یا کپڑے کو اس پانی سے پاک کرے اور اس طرح جب وہ پانی بالکل ختم ہو جائے تو اب غسل یا وضو کے بدلے میں تیمم کر لے تاکہ واضح ہو جائے کہ اس کا تیمم ایسی حالت میں ہوا ہے جب اس کے اختیار میں پانی بالکل نہ تھا۔

مسئلہ نمبر ۱۱۔ اگر کسی شخص نے نجس کی حالت میں نجاست کے ساتھ نماز پڑھی تو نماز سے فایع ہو جانے کے بعد اگر اس نے اپنی نجاست زائل کر کے اس نجس مقام کو پاک

کر لیا تو اب اس پر ادا کئے ہوئے نماز کا اعادہ کرنا واجب نہیں ہے اس اگر مجھ جیسی
کی حالت میں نجاست کے ساتھ نماز شروع کر دی اور شروع کرنے کے بعد اس نجس مقام
کو پاک کرنے کی صورت پیدا ہو گئی (مثلاً بدن نجس تھا اور پانی نہ تھا جس سے اسکو پاک
کرتا مجبوراً اسی حالت نجاست میں نماز شروع کر دی لیکن نماز شروع کرنے کے بعد بارش
ہونے لگی جس سے طہارت کی صورت پیدا ہو گئی) پس اگر ابھی نماز کا وقت وسیع ہے
تو چاہئے کہ اس نماز کو توڑ دے اور اپنے بدن یا جسم کی نجاست کو زائل کر کے اسے پاک
کر لے اسکے بعد پھر سے اس نماز کو ادا کرے لیکن اس صورت میں احتیاط یہ ہے کہ جس
نماز کو نجاست سے پڑھ رہا ہے اسے توڑے نہیں بلکہ اسی طرح پوری پڑھ کر تمام کرے
اسکے بعد اپنے بدن یا جسم کو پاک کر کے اس نماز کا اعادہ کرے +

مسئلہ نمبر ۱۲۔ اگر کسی شخص نے مجبوری کی حالت میں نجس سجدہ گاہ یا نجس جگہ
پر سجدہ کیا تو اسکی نماز صحیح ہے اور نماز سے فادغ ہو جانے کے بعد اگر پاک سجدہ گاہ
یا پاک جگہ پر سجدہ کرنے کی صورت پیدا ہو جائے تو اس ادا شدہ نماز کا اعادہ کرنا واجب
نہیں ہے +

مسئلہ نمبر ۱۳۔ اگر کسی شخص نے جہالت سے یا بھولے سے نجس سجدہ گاہ یا نجس جگہ
پر سجدہ کر لیا تو اس نماز کا اعادہ کرنا اس پر واجب نہیں ہے اگرچہ احتیاط یہی ہے کہ اس
نماز کا اعادہ کرے +

فصل ان نجاستوں کے بیان میں جو نماز میں متا کر دی گئی ہیں

یعنی جن کے ساتھ نماز پڑھ سکتے ہیں اور انکا زائل کرنا نماز کو صحیح ہو کی شرط نہیں ہے
وہ کئی چیزیں ہیں

اول وہ خون جو زخم یا بھوڑے یا ذنبیل وغیرہ سے نکلے جسکو جروح اور قروح کا
خون کہتے ہیں۔ جروح سے مراد وہ زخم ہے جو چاقو یا پتھری وغیرہ سے ہو اور قروح کی

۱۴۔ یہ احتیاط ترک نہ ہونی چاہئے (ابوالحسن رحمہ اللہ)

مثل اپنے دوسرے مقام کے بدن یا کپڑے کے نجس کر سکتے ہیں اور ان چیزوں کا نجس کرنا ناجائز نہ ہوگا۔ ہاں اگر وہ زخم یا پھوڑا بدن میں ایسی جگہ پر ہو جہاں کے زخم کو لوگ عام طور پر رد مال و پٹی وغیرہ سے باندھ دیتے ہیں (یعنی وہاں کے زخم وغیرہ کا رد مال وغیرہ سے باندھنا متعارف ہو) تو اس صورت میں اس زخم یا پھوڑے کا رد مال وغیرہ سے باندھنا ثابت واجب ہے یہ بھی جان لینا چاہئے کہ زخم یا پھوڑے کا خون محض وہی معاف نہیں ہے جو خاص اس زخم یا پھوڑے میں لگا ہو بلکہ اگر اس زخم یا پھوڑے سے یہ کر یا ہٹ کر بدن کے دوسرے مقام پہنچ گیا ہے یعنی اس زخم کے اوپر کے جسم تک یا نیچے کے جسم تک یا داہنے بائیں پہنچ گیا ہے یا کپڑے میں لگ گیا ہے تب بھی معاف ہے بشرطیکہ وہ خون اس زخم یا پھوڑے سے ہٹ کر بدن یا کپڑے میں اتنی ہی مقدار تک لگا ہے جہاں تک عام طور پر شخص کے ایسے زخم یا پھوڑے سے لگ جاتا ہے پس اس امر کا اندازہ کہہاں تک زخم کا خون پہنچے تو معاف ہوگا۔ اور کہاں پہنچے تو معاف نہ ہوگا۔ زخم کی حالت سے ہوگا کیونکہ اس کی حالت کے اختلاف سے اس کے خون کے معاف ہونے کا انداز بھی مختلف ہوتا جاتا ہے اس لئے کہ بعض زخم بڑے ہوتے ہیں جن کا خون وہاں سے دور تک پہنچ جاتا ہے اور معاف ہوتا ہے اور بعض زخم چھوٹے ہوتے ہیں جن کا خون وہاں سے قریب ہی تک پہنچ کر معاف ہوتا ہے اور دور تک پہنچ جائے تو معاف نہیں ہوتا۔ اسی طرح اس امر کا اندازہ اس جگہ کے لحاظ سے بھی بدلتا جاتا ہے جہاں وہ زخم ہوتا ہے کیونکہ بعض زخم تو ایسے مقام پر ہوتے ہیں جہاں سے خون اُس کے چاروں طرف ضرور ہی پہنچ جاتا ہے اور وہاں تک پہنچنے سے روکنا ممکن ہی نہیں ہوتا۔ یا بعض زخم ایسے مقام پر ہوتے ہیں جن کا کپڑے وغیرہ سے باندھنا ممکن نہیں ہوتا۔ پس ان کل صورتوں میں معیار وہ ہے جو اس زخم کی متعارف حالت سے قائم ہو یعنی ایسی حالت کہ جو عام طور پر مانج ہو اور ہر شخص کو پیش آتی ہو۔ نہ ایسی حالت سے جو خاص ایک دو شخصوں کو پیش آئے۔

مسئلہ نمبر ۱۔ جس طرح زخموں کا خون نماز میں معاف ہو اسی طرح وہ پیپ یا ریم یا پانی وغیرہ بھی معاف ہے جو اس زخم سے خون کیساتھ نکلے اور اس خون سے ملنے کے سبب نجس دھلے اسی طرح وہ دوا یا مرہم جو اس زخم پر لگایا جائے اور اس زخم کے خون سے نجس ہو جائے وہ بھی معاف ہے۔ اسی طرح جو پینہ اس زخم کے متصل بدن سے نکلے اور اس خون کے لگنے کے سبب نجس ہو جائے وہ بھی معاف ہے بشرطیکہ وہ پینہ اسی مقام کا ہو جو عام طور پر اس زخم سے ملا ہوا سمجھا جاتا ہے۔

ترجمہ المردہ الوافی

۱۰۰

۱۰۱

۱۰۲

۱۰۳

۱۰۴

۱۰۵

۱۰۶

۱۰۷

۱۰۸

۱۰۹

۱۱۰

۱۱۱

۱۱۲

۱۱۳

۱۱۴

۱۱۵

۱۱۶

۱۱۷

۱۱۸

۱۱۹

۱۲۰

۱۲۱

۱۲۲

۱۲۳

۱۲۴

۱۲۵

۱۲۶

۱۲۷

۱۲۸

۱۲۹

۱۳۰

۱۳۱

۱۳۲

۱۳۳

۱۳۴

۱۳۵

۱۳۶

۱۳۷

۱۳۸

۱۳۹

۱۴۰

۱۴۱

۱۴۲

۱۴۳

۱۴۴

۱۴۵

۱۴۶

۱۴۷

۱۴۸

۱۴۹

۱۵۰

۱۵۱

۱۵۲

۱۵۳

۱۵۴

۱۵۵

۱۵۶

۱۵۷

۱۵۸

۱۵۹

۱۶۰

۱۶۱

۱۶۲

۱۶۳

۱۶۴

۱۶۵

۱۶۶

۱۶۷

۱۶۸

۱۶۹

۱۷۰

۱۷۱

۱۷۲

۱۷۳

۱۷۴

۱۷۵

۱۷۶

۱۷۷

۱۷۸

۱۷۹

۱۸۰

۱۸۱

۱۸۲

۱۸۳

۱۸۴

۱۸۵

۱۸۶

۱۸۷

۱۸۸

۱۸۹

۱۹۰

۱۹۱

۱۹۲

۱۹۳

۱۹۴

۱۹۵

۱۹۶

۱۹۷

۱۹۸

۱۹۹

۲۰۰

۲۰۱

۲۰۲

۲۰۳

۲۰۴

۲۰۵

۲۰۶

۲۰۷

۲۰۸

۲۰۹

۲۱۰

۲۱۱

۲۱۲

۲۱۳

۲۱۴

۲۱۵

۲۱۶

۲۱۷

۲۱۸

۲۱۹

۲۲۰

۲۲۱

۲۲۲

۲۲۳

۲۲۴

۲۲۵

۲۲۶

۲۲۷

۲۲۸

۲۲۹

۲۳۰

۲۳۱

۲۳۲

۲۳۳

۲۳۴

۲۳۵

۲۳۶

۲۳۷

۲۳۸

۲۳۹

۲۴۰

۲۴۱

۲۴۲

۲۴۳

۲۴۴

۲۴۵

۲۴۶

۲۴۷

۲۴۸

۲۴۹

۲۵۰

۲۵۱

۲۵۲

۲۵۳

۲۵۴

۲۵۵

۲۵۶

۲۵۷

۲۵۸

۲۵۹

۲۶۰

۲۶۱

۲۶۲

۲۶۳

۲۶۴

۲۶۵

۲۶۶

۲۶۷

۲۶۸

۲۶۹

۲۷۰

۲۷۱

۲۷۲

۲۷۳

۲۷۴

۲۷۵

۲۷۶

۲۷۷

۲۷۸

۲۷۹

۲۸۰

۲۸۱

۲۸۲

۲۸۳

۲۸۴

۲۸۵

۲۸۶

۲۸۷

۲۸۸

۲۸۹

۲۹۰

۲۹۱

۲۹۲

۲۹۳

۲۹۴

۲۹۵

۲۹۶

۲۹۷

۲۹۸

۲۹۹

۳۰۰

۳۰۱

۳۰۲

۳۰۳

۳۰۴

۳۰۵

۳۰۶

۳۰۷

۳۰۸

۳۰۹

۳۱۰

۳۱۱

۳۱۲

۳۱۳

۳۱۴

۳۱۵

۳۱۶

۳۱۷

۳۱۸

۳۱۹

۳۲۰

۳۲۱

۳۲۲

۳۲۳

۳۲۴

۳۲۵

۳۲۶

۳۲۷

۳۲۸

۳۲۹

۳۳۰

۳۳۱

۳۳۲

۳۳۳

۳۳۴

۳۳۵

۳۳۶

۳۳۷

۳۳۸

۳۳۹

۳۴۰

۳۴۱

۳۴۲

۳۴۳

۳۴۴

۳۴۵

۳۴۶

۳۴۷

۳۴۸

۳۴۹

۳۵۰

۳۵۱

۳۵۲

۳۵۳

۳۵۴

۳۵۵

۳۵۶

۳۵۷

۳۵۸

۳۵۹

۳۶۰

۳۶۱

۳۶۲

۳۶۳

۳۶۴

۳۶۵

۳۶۶

۳۶۷

۳۶۸

۳۶۹

۳۷۰

۳۷۱

۳۷۲

۳۷۳

۳۷۴

۳۷۵

۳۷۶

۳۷۷

۳۷۸

۳۷۹

۳۸۰

۳۸۱

۳۸۲

۳۸۳

۳۸۴

۳۸۵

۳۸۶

۳۸۷

۳۸۸

۳۸۹

۳۹۰

۳۹۱

۳۹۲

۳۹۳

۳۹۴

۳۹۵

۳۹۶

۳۹۷

۳۹۸

۳۹۹

۴۰۰

۴۰۱

۴۰۲

۴۰۳

۴۰۴

۴۰۵

۴۰۶

۴۰۷

۴۰۸

۴۰۹

۴۱۰

۴۱۱

۴۱۲

۴۱۳

۴۱۴

۴۱۵

۴۱۶

۴۱۷

۴۱۸

۴۱۹

۴۲۰

۴۲۱

۴۲۲

۴۲۳

۴۲۴

۴۲۵

۴۲۶

۴۲۷

۴۲۸

۴۲۹

۴۳۰

۴۳۱

۴۳۲

۴۳۳

۴۳۴

۴۳۵

۴۳۶

۴۳۷

۴۳۸

۴۳۹

۴۴۰

۴۴۱

۴۴۲

۴۴۳

۴۴۴

۴۴۵

۴۴۶

۴۴۷

۴۴۸

۴۴۹

۴۵۰

۴۵۱

۴۵۲

۴۵۳

۴۵۴

۴۵۵

۴۵۶

۴۵۷

۴۵۸

۴۵۹

۴۶۰

۴۶۱

۴۶۲

۴۶۳

۴۶۴

۴۶۵

۴۶۶

۴۶۷

۴۶۸

۴۶۹

۴۷۰

کے کوئی ہرج نہ ہوتا ہو ؟

کے کوئی ہرج نہ ہوتا ہو ؟
مسئلہ نمبر ۱۰۔ اگر کسی شخص کا ہاتھ بوجھ علاج اور معالجہ کی یعنی جراح یا واکٹر کا ہاتھ
زخم پر لگ گیا جس سے اس ہاتھ میں خون لگ گیا تو یہ ہاتھ میں لگا ہوا خون معاف نہیں
ہے پس اس شخص ہاتھ کا دھونا واجب ہے۔ اسی طرح اگر زخم ایسا ہو جس کا خون یا پیٹ یا ریم
یا رطوبت وہاں بہتی نہیں بلکہ زخم ہی پر لگی رہتی ہے جس سے اس زخم سے ملا ہوا بدن پاک
رہتا ہے لیکن اس شخص نے جسکے بدن میں وہ زخم ہے اپنے ہاتھ سے اس زخم کو چھوا یا
اپنے رومال یا کسی دوسرے کپڑے کو اس زخم پر رکھا جس سے اسکے ہاتھ یا کپڑے میں
اس زخم کا خون یا پیپ وغیرہ لگ گئی اور پھر اس ہاتھ یا کپڑے کو اس زخم کی بغل کی جگہ
میں لگا یا جس سے وہ بغل کی جگہ بھی بخش ہو گئی تو اب اس بغل کی جگہ کی نجاست بھی معاف
ہے۔ اگر کسی شخص کا ہاتھ بوجھ علاج اور معالجہ کی یعنی جراح یا واکٹر کا ہاتھ

نہیں ہوگی بلکہ اس کا پاک کرنا واجب ہوگا۔
 مسئلہ نمبر ۳۔ بواسیر کا خون بھی معاف ہے خواہ بواسیر باہر ہو یا اندر بلکہ ہر باطنی
 (اندرونی) زخم یا پھوڑے کا وہ خون معاف ہے جو اس زخم سے نکلے جسم کو یا ہر جائے
 کا خون معاف نہیں ہے کیونکہ نکیر کوئی زخم نہیں ہے۔

مسئلہ نمبر ۳۔ تکبیر کا خون معاف نہیں ہے۔ یہ خون معاف ہے جب تک وہ زخم یا پھوڑا
مسئلہ نمبر ۴۔ اگرچہ زخم یا پھوڑے کا خون معاف ہے، اگرچہ زخم یا پھوڑا ہوا اسکو مستحب ہے کہ اپنے
اچھانہ ہو جائے لیکن جس شخص کے بدن میں زخم یا پھوڑے کا خون لگا ہے
اس کیڑے کو روز ایک مرتبہ دھو کر پاک کر لے جس میں اس زخم یا پھوڑے کا خون ہے
مسئلہ نمبر ۵۔ اگر کسی شخص کو اپنے جسم کے کسی خون کے متعلق یہ شک ہو کہ یہ
مسئلہ نمبر ۶۔ اگر کسی شخص کو اپنے جسم کے کسی خون کے ساتھ نماز نہ پڑھے
خون زخم یا پھوڑے کا ہے یا نہیں تو غوطہ یہ ہے کہ اس خون کے ساتھ نماز نہ پڑھے

خون زخم نہ چھوڑے۔ چھوڑے ہونے پر زخم کا علاج معاف نہیں ہے۔
 کیونکہ ایسا خون بنا بر احتیاط معاف نہیں ہے۔ زخم یا پھوڑے ہوں پس اگر وہ سب
 مسئلہ نمبر ۱۔ اگر بدن میں ایک جگہ ہیبت سے زخم یا پھوڑے ہوں پس اگر وہ سب
 مسئلہ نمبر ۲۔ اگر بدن میں ایک جگہ ہیبت سے زخم یا پھوڑے ہوں پس اگر وہ سب
 زخم یا پھوڑے بالکل ملتے ہوئے ہوں اس طرح کہ دیکھنے میں ایک ہی معلوم ہوتے
 زخم یا پھوڑے بالکل ملتے ہوئے ہوں اس طرح کہ دیکھنے میں ایک ہی معلوم ہوتے
 زخم یا پھوڑے بالکل ملتے ہوئے ہوں اس طرح کہ دیکھنے میں ایک ہی معلوم ہوتے

۱۰۔ بواسیر اندرونی کے خون کا معاف ہونا جبکہ اُسکے ظاہر کرنے میں حرج نہ ہو۔ اشکال سے خالی نہیں ہے۔ ابو الحسن مدظلہ

ہوں اور ایک ہی زخم شمار ہوتے ہوں تو صرف ایک زخم کا حکم ان سب زخموں پر جاری ہوگا بایں معنی کہ اگر ان زخموں کے بعض زخم اچھے ہو جائیں اور بعض باقی رہ جائیں تو جو اچھے ہو جائیں ان کا دھونا واجب نہیں ہوگا بلکہ اسی طرح چھوڑ دینا جائز ہوگا جب تک کہ کل زخم اچھے ہو جائیں اس وقت البتہ سب کا ایک ہی مرتبہ دھو کر پاک کرنا واجب ہوگا کیونکہ کل زخم ایک ہی شمار ہوئے ہیں لیکن اگر وہ کل زخم ملے ہوئے نہ ہوں بلکہ دور دور مقام پر واقع ہوں اس طرح کہ نہ دیکھنے میں ایک ہی زخم معلوم ہوتے ہوں اور نہ ایک زخم شمار ہو سکیں تو اس صورت میں ہر زخم کا حکم علیحدہ ہوگا پس جو زخم اچھا ہوتا جائیگا اس کا دھو کر پاک کرنا واجب ہوگا اور بقیہ زخموں کے اچھے ہوئے تک انکا چھوڑ دینا جائز نہیں ہوگا کیونکہ جو زخم اچھے ہو گئے ہیں وہ علیحدہ علیحدہ ہیں لہذا اب ان کی نجاست معاف نہیں ہے *

دوسری وہ نجاست جسکا پاک کرنا واجب نہیں بلکہ نماز میں معاف ہے وہ
خون ہے جو ایک درہم بغلی سے کم ہو خواہ یہ خون بدن میں ہو خواہ کپڑے میں خواہ خود اس شخص کے بدن کا خون ہو جسکے بدن یا کپڑے میں لگا ہے خواہ دوسرے شخص یا کسی جانور کا لگ گیا ہو غرض ہر حالت میں معاف ہے بشرطیکہ وہ خون حیض یا نفاس یا ہتھی نہ کا نہ ہو۔ اسی طرح یہ بھی شرط ہے کہ وہ خون نجس العین یعنی کتے۔ سورا اور کافر شخص کا نہ ہو۔ اور مردہ کا نہ ہو اور احوط بلکہ اقویٰ یہ ہے کہ وہ خون سوائے انسان کے اور کسی ایسے جانور کا نہ ہو جسکا گوشت کھانا حلال نہیں ہے پس جو جانور غیر ماکول اللحم ہوگا اس کا خون درہم بغلی سے کم بھی نماز میں معاف نہیں ہے اور اگر بدن یا کپڑے میں یا دونوں میں خون دو دوڑ اس طرح پھیلا ہو اور متفرق طور پر ہو کہ کسی ایک جگہ کا خون تو درہم بغلی کے برابر نہ ہو لیکن کل ملکر ایک درہم بغلی کے برابر ہو تو احوط یہ ہے کہ اس خون سے بھی نماز نہ پڑھی جائے۔ کیونکہ بنا بر احتیاط کے یہ خون بھی معاف نہیں ہے اور درہم بغلی کے برابر یا اس سے کم ہونے کا مطلب یہ نہیں ہے کہ درہم بغلی کا جو وزن ہوتا ہے اس وزن کے برابر یا اس سے کم خون ہو بلکہ درہم بغلی کے برابر مقدار یعنی پھیلاؤ مراد ہے اور وہ مقدار پھیلائی کے گڈھے کے برابر ہے لیکن چونکہ بعض علما نے فرمایا ہے کہ درہم بغلی انگوٹھے کے اوپر کے پور کے برابر ہوتا ہے اور بعض علما نے فرمایا ہے کہ نیچ کی انگلی کے اوپر کے پور کے برابر ہوتا ہے اور بعض

علمائے فرمایا ہے کہ اثلث شہادت کے (اُس انگلی کے جو انگوٹھے سے ملی ہوئی ہے) اوپر کے پُور کے برابر ہوتا ہے۔ پس ان حضرات کے اختلاف کے سبب احوط یہ ہے کہ ان کل تعریفوں سے جو مقدار سب سے کم ہے (اور وہ اثلث شہادت کے اوپر کے پُور کو برابر ہے) نماز میں معاف سمجھنے کے لئے صرف اُسی پر اکتفا کیا جائے پس اس مقدار سے کم جو خون ہوگا وہ البتہ نماز میں معاف ہے اور جو اس مقدار کے برابر ہو وہ بنا براحتیاط معاف نہیں ہے *

مسئلہ نمبر ۱۔ اگر کپڑے میں ایک طرف خون لگا اور پھوٹ کر دوسری طرف سرایت کر گیا تو دونوں ایک ہی خون ہے پس اگر ہر طرف کا خون ایک درہم بغلی سے کم ہو لیکن دونوں طرف کا اگر ملایا جائے تو ایک درہم سے زیادہ ہو جائے جب بھی وہ معاف ہی کیونکہ دوسری طرف کا خون علیحدہ کوئی چیز نہیں ہے) اور دار و مدار خون کی مقدار کی تحقیق کا اس طرف ہے کہ جس طرف خون کا نشان زیادہ ہے جس طرف خون کا نشان زیادہ ہو اُسی طرف کو دیکھ کر معافی یا عدم معافی کا حکم لگایا جائے گا۔ پس اگر کسی کپڑے میں خون لگا اور دوسری طرف سرایت کر گیا لیکن جس طرف لگا ہے اُس طرف تو ایک درہم بغلی کے برابر مقدار ہے اور جس طرف سرایت کیا ہے اُس طرف ایک درہم بغلی سے کم مقدار ہے تو یہ خون معاف نہیں ہے ہاں اگر کپڑے جسم میں متعدد ہیں (مثلاً کوئی شخص نیچے بنیان پہنے ہوئے ہے اس کے اوپر کرتہ اور اُس کے اوپر اچکن) یا کوئی ایک ہی کپڑا کئی تہ کا ہے (مثلاً کپڑے میں استر بھی ہو اور اُس کے اوپر کوٹ بھی) اور اوپر کے کپڑے پر یا متعدد تہ والی کپڑے میں اوپر کی تہ پر خون گرا اور جذب ہو کر نیچے کے کپڑے میں یا دوسری تہ میں لگ گیا تو ظاہر ہے کہ یہ خون (یعنی دونوں خون جو اوپر کے کپڑے یا تہ میں لگا ہے وہ بھی اور جو نیچے کے کپڑے یا تہ میں لگا ہے وہ بھی) ایک خون نہ سمجھا جائیگا بلکہ متعدد سمجھا جائیگا اگرچہ کپڑے کی یہ تہیں علیحدہ علیحدہ کپڑوں کی نہ ہوں بلکہ ایک ہی کپڑے کی ہوں کہ ایک بطانت (تہ) ہو اور دوسری تہ ظہارت (استر) ہو۔ پس جس طرح کئی تہوں کے کپڑوں پر علیحدہ علیحدہ سے خون لگنے اور ہر تہ کے خون کے ایک درہم بغلی سے کم لیکن کل تہوں کے مجموعہ خون کے ایک درہم بغلی کے برابر ہونے سے اُس کئی تہ والے کپڑے میں نماز پڑھنا صحیح نہیں ہے۔ اسی طرح یہی حکم اُس کپڑے کا بھی ہے جو ایک ہی فرد ہو لیکن اُس کو دونوں

یہ اشکال سے خالی نہیں ہے بالخصوص جبکہ کپڑا غلیظ و دبیڑ ہو (ابوالحسن اسفہانی)

نخ میں علیحدہ علیحدہ سے اتنا خون لگ گیا ہو کہ دونوں کا مجموعہ فرض کرنے سے ایک درہم بغلی سے برابر ہو جاتا ہو۔

مسئلہ نمبر ۲۔ کسی بدن یا کپڑے میں ایک درہم بغلی سے کم خون لگے اور غایب سے کوئی رطوبت مثل پانی وغیرہ کے اس میں لگ جائے جس کے بھانسنے سے اب اس خون اور اس رطوبت کا مجموعہ ایک درہم بغلی کے برابر یا اس سے زیادہ ہو جائے تو خون رطوبت کا یہ مجموعہ نماز میں بلا اشکال معاف نہیں ہے لیکن اگر خون اور رطوبت کا مجموعہ بھی ایک درہم بغلی سے کم ہی رہا پس اگر اس رطوبت سے اس جگہ کا کوئی حصہ نجس نہ ہو جہاں خون لگا ہے اس طرح کہ وہ رطوبت اس خون ہی پر لگی اور ٹھہری رہے اور وہاں سے ہٹ کر بدن یا کپڑے کے پاک حصہ میں نہ لگے تو ظاہر یہ ہے کہ اس رطوبت کے لگنے پر بھی وہ خون نجس ہی رہے گا اور اگر اسکے خلاف صورت ہو یعنی رطوبت اس خون سے بہ کر یا ہٹ کر بدن یا کپڑے میں لگ جائے مگر پھر بھی مجموعہ (خون اور وہاں سے ہٹی ہوئی رطوبت کا) ایک درہم سے کم ہی رہے تو اسکے معاف ہونے میں اشکال ہو اور احوط یہ ہے کہ اس کو معاف نہ سمجھا جائے بلکہ پاک کر لیا جائے۔

مسئلہ نمبر ۳۔ اگر کسی شخص کو بدن یا کپڑے میں لگے ہوئے خون کے متعلق یہ یقین ہو کہ یہ خون ایک درہم بغلی سے کم ہے لیکن اس میں شک ہو کہ یہ خون مستثنیٰ ہے یا نہیں (یعنی یہ نہ معلوم ہو کہ یہ خون حیض کا یا نفاس کا یا استحاضہ کا یا نجس العین کا یا مردہ کا مثلاً ہے یا نہیں) تو اس صورت میں اس خون کو مستثنیٰ نہ سمجھے بلکہ غیر مستثنیٰ خون (مثلاً آدمی کے ہاتھ یا بکری کے ذبح کا خون) سمجھ کر معاف جانے۔ لیکن اگر کسی خون کے بارے میں یہی شک ہو کہ یہ درہم بغلی سے کم ہے یا اس کے برابر تو اس صورت میں احوط یہ ہے کہ اس کو معاف نہ سمجھے اور اس کے ساتھ نماز نہ پڑھے مگر یہ کہ اس خون کے پہلے کی حالت یقینی طور پر معلوم ہو کہ اس وقت ایک درہم بغلی سے کم تھا اور اب اس مقدار پر باقی رہنے میں شک ہو کہ اس صورت میں بھی اس کو معاف سمجھ سکتا ہے اور اس خون کے ساتھ نماز صحیح ہوگی۔

مسئلہ نمبر ۴۔ جو چیز خون سے متنجس ہو جائے اس کا وہ حکم نہ ہوگا جو خون کا ہے کہ درہم بغلی سے کم ہے تو معاف ہے ورنہ نہیں۔

مسئلہ نمبر ۵۔ اگر کسی کے بدن یا کپڑے میں ایک درہم بغلی سے کم خون لگا ہو اور وہ

شخص اس خون کو کھرنے کی یا رگڑ کر زائل کر دے تو ظاہر ہے کہ اب بھی اس خون کے معاف ہونے کا حکم باقی رہیگا۔

مسئلہ نمبر ۶۔ اگر کسی بدن یا کپڑے میں پہلے سے ایک درہم بغلی سے کم خون لگا ہو اور اسی خون پر دوسرا خون ایک درہم بغلی سے کم اس طرح گر جائے کہ یہ دوسرا خون پہلے خون پر سے گذر کر بدن پر نہ آجائے یا بدن پر آجائے لیکن دونوں خون مل کر بھی ایک درہم بغلی سے وسعت میں کم ہی رہے تو یہ دونوں خون بھی معاف ہیں اور ان سے نماز پڑھنا صحیح ہے کیونکہ وسعت میں تو فرق نہیں ہوا اور معیار یہی ہے کہ جو خون وسعت میں درہم بغلی سے کم ہو وہ معاف ہو وسعت میں تو فرق نہیں ہوا اور معیار یہی ہے کہ جو خون وسعت میں درہم بغلی سے کم ہو وہ معاف ہو

مسئلہ نمبر ۷۔ اگر خوب گاڑھا خون ایک جگہ اس طرح جمع ہو جائے کہ اس کی وسعت ایک درہم بغلی سے کم ہو لیکن وہ خون فی نفسه ایسا ہو کہ معلوم ہو کہ اگر تپلا ہوتا تو ایک درہم بغلی کے برابر یا اس سے بھی زیادہ اس کی وسعت ہو جاتی ہو جب بھی کوئی مضائقہ نہیں ہے اور وہ خون نماز میں معاف ہے۔

مسئلہ نمبر ۸۔ کسی بدن یا کپڑے میں ایک درہم بغلی سے کم خون لگا ہو اور اس خون ہی کے اوپر کوئی دوسری نجاست (مثلاً پیشاب کا کوئی قطرہ) اس طرح گر جائے کہ اس خون سے ہٹے نہیں یعنی اس خون ہی پر پھٹ جائے اور اس پر سے نہ کر بدن یا کپڑے میں نہ لگ جائے تو اس صورت میں بھی وہ خون معاف رہے گا یا نہیں اس مسئلہ میں اشکال ہے پس احتیاط کو ترک نہ کرنا چاہئے یعنی احوط یہ ہے کہ اس دوسری نجاست کے لگ جانے کے سبب اس خون کو بھی نجس سمجھا جائے اور اس میں نماز نہ پڑھے۔

تیسری وہ چیز ہے جس کا پاک کرنا واجب نہیں بلکہ نماز میں معاف ہے۔ پہننے کی وہ نجس چیز ہے جو اس قدر چھوٹی ہو کہ اس سے عورتین کا ستر نہ ہو سکے یعنی پیشاب اور پاخانہ کا مقام اس کپڑے سے نہ چھپ سکے جیسے ٹوپی یا جراب یا موزہ یا کمر بند یا ازار بند یا کفش یا جوتہ یا سیلپر یا انگوٹھی یا خنخال یا اسی قسم کی دوسری بہت ہی چھوٹی یا پتلی چیزیں جن میں اس امر کی قابلیت ہی نہ ہو کہ اس سے عورتین کا ستر ہو سکے پس ایسی چیزوں میں اگر کوئی نجاست لگ جائے جب بھی ان سے نماز پڑھنا صحیح ہے بشرطیکہ یہ چیزیں مردہ جانور یا ایسے جانور لگ جائے جن کی بنی ہوئی نہ ہوں جو نجس العین ہیں (کافر یا سوراگتے کے کسی جزو بدن کی بنی ہوئی نہ ہوں) اور معیار غیر ستر (نہ چھپانے والی) چیز کا یہ ہے کہ وہ چیز خود اس قابل

نہ ہو کہ اس سے ستر عورتیں ہو سکے (خواہ وہ چیز عورتوں کے پاس نہ بھی ہو جیسے ٹوپی سر پہ
پہنی جاتی ہے یہ نجس ہوگی تو اس میں نماز صحیح رہیگی) اگرچہ کسی دوسری چیز کے ساتھ بلکہ سارے
ہو جائے۔ پس اگر کوئی شخص اپنے ایسے رومال کو سر میں باندھ لے یا کاندھے پر اوڑھ لے جو
تنہا تو ستر عورتیں نہیں کر سکتا لیکن وہ رومال اتنا بڑا ہے کہ اگر اس میں کوئی دوسری چیز
مثل رتی یا ڈوری غیر کی باندھیں یا اس رومال کو پھاڑ کر لانا بکڑا کر لیں تو اس رومال
میں ستر عورتیں کی صلاحیت پیدا ہو جائے تب بھی ایسے رومال کی نجاست معاف ہے اور
ایسے نجس رومال کیساتھ نماز پڑھنا صحیح ہے کیونکہ اس رومال میں تنہا اور اسی موجودہ حالت میں تو عورتوں کے
چھپانے کی قابلیت نہیں ہے ہاں لپٹا ہوا عمامہ کی حالت یہ ہو کہ اگر کھول دیا جائے تو اس سے ستر عورتیں
ہو سکے اگر نجس ہو گا تو اس کے ساتھ نماز صحیح نہیں ہوگی کیونکہ اسکی نجاست معاف
نہیں ہے اس لئے کہ اس میں خود عورتوں کے چھپانے کی قابلیت موجود ہے ہاں اگر
ایسے عمامہ کو لپیٹ کر اس طرح سی دیں کہ اسکے بیچ بندھ جائیں اور اب بڑی ٹوپی کی
مثل ہو جائے تو اسکی نجاست بھی معاف ہے کیونکہ اب عمامہ کے حکم سے خارج ہو کر
ٹوپی کے حکم میں آگیا۔

چوتھی وہ چیز جس کی نجاست نماز میں معاف ہے وہ متنجس چیز ہے جسکو نماز پڑھنے والا
اپنے پاس اٹھائے ہو یعنی پہنے ہوئے نہ ہو بلکہ اپنے پاس رکھتا ہو بشرطیکہ وہ چیز اتنی
بڑی نہ ہو جس میں نماز تمام ہو سکے یعنی جس سے عورتیں چھپ سکیں مثلاً نماز پڑھنے
والے کی جیب میں نجس چاقو یا روپیہ یا پیسہ یا گھڑی ہو یا لاکھ میں نجس انگوٹھی یا کوئی
دوسرا زیور ہو لیکن اگر کسی ایسی متنجس چیز کو اپنے پاس رکھے جس میں نماز تمام ہو سکے
یعنی اس سے عورتیں چھپ سکتے ہوں مثلاً کسی نجس کرتے کو لپیٹ کر اپنی جیب میں رکھ
لے تو اسکے معاف ہونے میں اشکال ہے اور احوط یہ ہے کہ حالت نماز میں اپنے پاس
ایسا کپڑا رکھنے سے بھی پرہیز کرے اور اسی طرح یہ بھی احوط ہے کہ نماز پڑھنے والا حالت نماز
میں نجس چیزوں کو مثل مردار یا خون یا سوراخ کے بال وغیرہ کے اپنے پاس نہ
رکھے کیونکہ یہ احتیاط کے خلاف ہے بنا بر احوط نماز صحیح نہ ہوگی۔

مسئلہ نمبر ۱۔ وہ نجس ڈوری یا تاگہ جس سے زخم یا گیا ہو یعنی جس سے زخم میں ٹانگا
رکا دیا گیا ہو نماز میں معاف ہے برخلاف اس کے کہ جس نجس تاگہ یا ڈوری سے کپڑا

سیا گیا ہو یا گھنڈی یا تکر یا فیتہ بنایا گیا ہو اور کپڑے میں لگایا گیا ہو اسکی نجاست معاف نہیں ہے کیونکہ یہ چیزیں لباس کی جزو ہیں لہذا ان کی طہارت واجب ہے برخلاف زخم کے تاکہ یا دُوری کے کہ وہ لباس کا کوئی جزو نہیں ہے۔

پانچویں وہ نجاست جو نماز میں معاف ہے اس عورت کے کپڑے کی نجاست ہر جو کسی بچہ کی مرتبہ ہو یعنی اسکو کھلائی یا پردوش کرتی یا دودھ پلاتی ہو خواہ یہ عورت اس بچہ کی ماں ہو یا دایہ خواہ مفت پردوش کرتی ہو یا ملازمہ ہو۔ بچہ بھی خواہ لڑکا ہو خواہ لڑکی۔ اگرچہ احوط مستحبی یہ ہے کہ معافی کا حکم لڑکی کی رکھنے والی یا دایہ یا کھلائی کیساتھ یہ حکم مخصوص ہے لیکن شرط یہ ہے کہ وہ عورت اس کپڑے کو ہر روز ایک مرتبہ کسی وقت دھو لے بلا تعین وقت جس وقت چاہے ایک مرتبہ روزانہ دھو لے اگرچہ بہتر یہ ہے کہ شام کے وقت غروب آفتاب کے قبل اس کپڑے کو دھو کر پاک کرے اور اسی پاک کٹی ہوئے کپڑے سے نلہ و عصر اور مغرب و عشا کی نماز پڑھ لے تاکہ اسکو کم از کم چار وقت کی نماز پاک کپڑے میں پڑھنے کا موقع ملے یا ایسے کپڑے میں پڑھنے کا موقع مل جائے جس میں نجاست خفیف ہے پس اگر وہ عورت اپنے کپڑے کو دن بھر میں ایک مرتبہ بھی دھو کر پاک کر لے اور اسی نجس کپڑے میں نماز پڑھتی رہے گی تو اس کی وہ کل نمازیں جو اس نجس کپڑے میں پڑھی گئیں باطل ہوں گی۔ اسی طرح یہ بھی شرط ہے کہ اس عورت کے پاس سوائے اس ایک کپڑے کے دوسرا کوئی کپڑا نہ ہو اور اگر ایک کے سوا کپڑا ہو۔ ایک یا دو ان سب کی ضرورت پہننے کی ہو اور روزانہ سب نجس ہو جاتے ہوں تو ان سب کو روزانہ ایک مرتبہ ظاہر کر لینا بطریق مذکور نماز کیلئے کافی ہوگا اگر اسکے خلاف کر لے گی تو نماز باطل ہوگی اور اس مسئلہ میں ان دونوں حالتوں میں بھی کوئی فرق نہیں ہے کہ وہ عورت دوسرا کپڑا خرید کر یا کرایہ پر لیکر یا عاریت کے طور حاصل کر سکتی ہے یا نہیں کیونکہ اگر اسکے اختیار میں دوسرا کپڑا کسی صورت سے حاصل کرنا ہو بھی تب بھی اسکی نماز اسی نجس کپڑے میں صحیح ہے اگرچہ احوط مستحبی یہی ہے کہ اگر اختیار میں ہو تو دوسرا پاک کپڑا حاصل کر لے اور اس نجس کپڑے

میں نماز نہ پڑھے۔ **مسئلہ نمبر ۱۰** جس طرح بچہ کی پردوش کرنیوالی عورت کی نماز اسی نجس کپڑے میں صحیح ہے جس میں اس لڑکے کا پیشاب لگا ہے اسی طرح اگر لڑکے کا پیشاب عورت کے بدن میں بھی لگ جائے تو اپنے بدن کی اس نجاست سے بھی وہ عورت نماز پڑھ سکتی ہے یا

نہیں اور نہ کے کے پیشاب کی نجاست اس عورت کے بدن میں معاف ہے یا نہیں اس مسئلہ میں
اشکال ہے اگرچہ بدن کی نجاست کا معاف ہونا بھی بے وجہ نہیں معلوم ہوتا ۴

مسئلہ نمبر ۲۔ اگر بجائے عورت کے مرد کسی بچہ کی پوش کرتا ہو اور اس کے پاس
بھی سوائے ایک کپڑے کے دوسرا کپڑا ہو تو آیا نجاست (بچہ کا پیشاب) اس کے کپڑے
سے معاف ہے یا نہیں اس حکم میں بھی اشکال ہے ۵ اسی طرح کسی شخص کو پیشاب کا مرض
ہو کہ اس کے قطرے برابر نکلتے رہتے ہوں اور کسی وقت موقوف نہ ہوتے ہوں جس سے
اس کا کپڑا پاک نہ رہ سکتا ہو تو آیا اس کی نجاست معاف ہے یا نہیں اس حکم میں بھی اشکال ہے
چھٹی وہ چیز جو نماز میں معاف ہے بروہ نجاست ہے جس میں آدمی مضطرب ہو جاتا ہو
یعنی جس نجاست کے دور کرنے پر نماز پڑھنے والا قادر نہ ہو وہ معاف ہے اور اسی حالت
سے وہ شخص نماز پڑھ سکتا ہے خواہ وہ نجاست بدن میں ہو خواہ کپڑے میں ۶

فصل مٹھرات یعنی وہ چیزیں جن سے چیزوں کو پاک کر دیتی ہیں

یہ کئی چیزیں ہیں

اول پانی اور یہ ہر پاک کر نیوالی چیز سے بہتر اور افضل ہے بلکہ عمدہ مٹھرات ہی کیونکہ اس کے
علاوہ جتنی پاک کر نیوالی چیزیں ہیں وہ خاص خاص چیزوں ہی کو پاک کرتی ہیں ان مخصوص چیزوں کے
سوا اور کسی چیز کو پاک نہیں کر سکتیں بخلاف پانی کے کہ یہ ہر نجس چیز کا پاک کر نیوالا ہے یہاں تک
کہ نجس آب مضاف کو بھی استہلاک سے پاک کر دیتا ہے بلکہ نجس چیزوں کو بھی پاک کر دیتا ہے
جیسے مسلمان آدمی کا مردہ کہ روح نکلنے کے بعد وہ نجس ہو جاتا ہے لیکن تینوں غسل میت دینے کے
بعد وہ پاک ہو جاتا ہے ۴

ہر نجس چیز کے پانی سے پاک ہونے کی کئی شرطیں ہیں۔ بعض شرطیں تو ہر پانی سے

۱۔ اسی طرح علاوہ اور پیشاب کے اور نجاست کا دشنام پانچا نہ سے نجس شدہ کپڑے کا معاف ہونا اور بدن طہر کر کے
اس میں نماز کا صحیح ہونا اشکال سوغالی نہیں ہو پس بدن و بدناتوں میں احتیاط ترک نہ ہونی چاہئے (ابو الحسن غفرلہ)

پاک ہونے والی چیزوں کیلئے ہیں خواہ وہ پانی کثیر ہو یا قلیل اور بعض شرطیں صرف آہنی چیزوں کے لئے ہیں جو آب قلیل سے پاک کی جائیں پس وہ شرطیں جو ہر پانی سے پاک ہونے والی چیزوں کیلئے

ہیں یہ ہیں :-

(الف) پہلے اس متنجس چیز کا عین نجاست اور اس کا اثر زائل ہو جائے اور اثر زائل ہونے کا مطلب یہ ہے کہ نجاست کے جو پھوٹے پھوٹے ذرے بعض اوقات متنجس چیز کے نجاست لگنے کی جگہ میں رہ جاتی ہیں اور بغیر لافہ وغیرہ سے ملے زائل نہیں ہوتے وہ بھی زائل ہو جائیں پس نجاست کو

اثر سے اس کا رنگ یا مزہ یا بو مراد نہیں ہے ۔
(ب) متنجس چیز کے دھوئے وقت پانی متغیر ہو جائے یعنی متنجس چیز کی طہارت میں پانی کا رنگ یا بو یا مزہ نہ بدل جائے کیونکہ اگر پانی کے استعمال کرتے وقت اس میں تغیر پیدا ہو جائے گا تو وہ متنجس چیز اس پانی سے پاک نہ ہو سکیگی ۔

(ج) جس چیز سے متنجس چیز پاک کی جائے وہ پہلے سے پاک ہو اگرچہ بحسب ظاہر شرح

پاک ہو ۔

(د) اس چیز کے پاک ہوتے وقت وہ پانی آب مطلق ہی رہے یعنی حالت استعمال میں پانی

مضاف نہ ہو جائے کیونکہ اگر مضاف ہو جائے گا تو وہ پاک نہ کر سکیگا ۔

اور وہ شرطیں کہ جو صرف آہنی چیزوں کیلئے ہیں جو آب قلیل سے پاک کی جائیں حسب

ذیل ہیں :-

(الف) بعض متنجس چیزوں کا کئی مرتبہ دھو کر پاک کرنا جیسے وہ چیز جو پیشاب لگنے سے

نجس ہو جائے کہ وہ بغیر دو مرتبہ دھو کر پاک کئے ہوئے پاک نہیں ہو سکتی یا ظروف (برتن) کہ انکا پاک ہونا بدلتن تین مرتبہ دھوئے ممکن نہیں ہے ۔

(ب) خاک مل کر دھونا جیسے وہ برتن جس میں شے نے پانی پیا ہو یا ترچیز کھائی ہو کہ

اس کو مٹی سے مل کر دھونا واجب ہے ۔

(ج) متنجس چیز کا پانی سے دھونے کے بعد پھر دھونا جیسے کپڑا یا فرش یا اسی قسم کی دوسری

چیزوں کا دھو کر پھر دھونا جو پوری بنا سکیں ۔

(د) آب قلیل کا متنجس چیز پر کرنا متنجس چیز کو نیچے رکھ کر اوپر سے اس پر پانی گرایا جائے

تو وہ چیز پاک ہو جائے گی اور اگر اس کے برعکس کیا گیا مثلاً طشت کے پانی میں یا لوطہ میں لیکن

پانی بھر کر اور اوپر سے متنجس چیز کو ڈال کر دھویا گیا یا غوطہ دیا گیا تو اس طرح ہو کہ وہ نجس چیز پاک نہ ہو گی ۔

مسئلہ نمبر ۱۔ متنجس چیز کے پانی سے دھل کر پاک ہو جانے کا معیار عین نجاست کا اس چیز سے زائل ہو جانا ہے نہ اس نجاست کے اوصاف کا زائل ہونا ۔ پس اگر کسی متنجس چیز کو پانی سے دھویا اور معلوم ہوا کہ اس سے عین نجاست زائل ہو گئی ہے تو وہ چیز پاک ہو گئی اگرچہ اس نجاست کا رنگ یا بو اس چیز میں باقی رہ گئی ہو ۔ ہاں اگر نجاست کے رنگ یا بو کے باقی رہنے سے یہ امر معلوم ہو جائے کہ ابھی نجاست کے چھوٹے قسے اس میں باقی رہ گئے ہیں یا معلوم نہ ہو بلکہ نجاست کے باقی رہ جانے کا صرف شک ہو تو ان دونوں حالتوں میں اس چیز کے ٹپا ہر ہو جانے کا حکم نہیں کیا جائیگا بلکہ وہ چیز نجس ہی رہے گی ۔

مسئلہ نمبر ۲۔ متنجس چیز کے پانی سے پاک کرنے کیلئے شرط ہے کہ وہ پانی استعمال سے قبل پاک ہو اگرچہ اس متنجس چیز کے پاک کرنے کے وقت وہ پانی نجس ہو جائے کیونکہ پاک کرنے کی حالت میں پانی کا نجس ہو جانا طہارت میں مضائقہ نہیں رکھتا ۔ رہا پانی کا مطلق ہونا ۔ پس اس کے متعلق البتہ شرط ہے کہ پاک کرنے کے قبل بھی اور پاک کرنے کی حالت میں بھی پانی مطلق ہی رہے اور نہ قبل سے غصاف ہو ۔ نہ حلت استعمال میں مضائقہ ہو جائے اس لئے کہ اگر متنجس چیز سے ملتے وقت آب مطلق آب مضاف ہو گیا تو وہ چیز پاک نہیں ہو گی اس کو مثال میں یوں سمجھنا چاہئے کہ رنگین کپڑا اگر نجس ہو جائے اور اس کو آب قلیل سے پاک کریں تو شرط ہے کہ پانی کے کپڑے پر گرتے وقت کپڑے کا رنگ اس پانی میں نہ آنے پائے بلکہ اگر نچوڑتے وقت اس سے رنگین پانی گرنے لگتا تب بھی وہ کپڑا پاک نہ ہوگا ۔

غرض جس وقت تک اس کپڑے سے رنگین پانی نکلتا رہے گا ۔ وہ کپڑا نجس ہی رہے گا ۔ اور پاک نہیں ہو سکتا اور اگر اس کپڑے سے پانی میں اتنا کم رنگ آ جائے جس کے سبب سے پانی مضاف نہ ہو جائے تو اس صورت میں اس رنگ کے آ جانے سے کوئی حرج نہ ہوگا بلکہ کپڑا پاک ہو جائیگا یہ حکم تو اس صورت کا تھا جب نجس رنگین کپڑا آب قلیل سے پاک کرنا چاہیں اور اگر آب کثیر (دریا یا حوض یا تالاب وغیرہ) سے پاک کرنا چاہیں تو اس وقت محض اسی قدر ضروری ہوگا کہ پانی اس کپڑے کی کل حصوں میں نفوذ کر جائے بشرطیکہ نفوذ کرتے وقت وہ پانی آب مطلق ہے ۔ مضاف نہ ہو اگرچہ کپڑے کو پانی سے نکالنے کے بعد اور نچوڑتے وقت آب مضاف یعنی رنگین پانی اس کپڑے سے گرے ۔ پاک ہونے میں اس کو کوئی ہرج واقع نہ ہوگا کپڑا پاک ہو جائیگا بلکہ وہ

رنگین پانی بھی پاک سمجھا جائیگا لیکن اگر اس کپڑے کا رنگ ایسا کچا ہو کہ پانی اس کپڑے سے ملے
 ہی رنگین ہو کر مضاف ہو جاتا ہے اس طرح کہ پانی رنگین ہونے سے قبل اس کپڑے میں جذب
 نہیں ہوتا بلکہ مضاف ہو کر نفوذ کرتا ہے لہذا یہ کپڑا جس وقت تک اس حالت میں رہیگا کسی طرح
 پاک ہو ہی نہیں سکتا خواہ آب قلیل سے پاک کیا جائے یا آپ کثیر میں غوطہ دیا جائے اور ظاہر یہ
 ہے کہ جو صورت اور مسئلہ پانی کے رنگین ہو کر مضاف ہو جانے کا بیان کیا گیا ہے وہی شر پانی
 کے تغیر ہونے میں بھی ہے پس اگر کوئی کپڑا ایسی نجاست سے متنجس ہو گیا جو اس قدر بدبودار
 ہے کہ پانی جب اس سے ملتا ہے بدبودار ہو کر متغیر ہو جاتا ہے اور غیر متغیر پانی اس میں
 نفوذ کرتا ہی نہیں تو جس وقت تک اس کپڑے کی نجاست کی یہ حالت رہے گی اس وقت تک
 وہ کپڑا بھی پاک نہ ہو سکیگا۔ پس چاہئے کہ پہلے اس کی بوزائل کر دی جائے اس کے بعد ظاہر
 کیا جائے۔ یہ بھی یاد رکھئے کہ بات ہے کہ ایسی بدبودار نجاست کے زائل کرنے میں جتنی مرتبہ
 کپڑا بدن وغیرہ دھویا جائیگا اس کا حساب نہیں کیا جائیگا یعنی جن چیزوں کو پاک کرنے
 کے لئے کئی مرتبہ دھونا یا غوطہ دینا ضروری ہے ان میں نجاست زائل کرنے کے غوطے شمار نہیں
 کئے جائیں گے بلکہ نجاست کو زائل کر ڈالنے کے بعد پھر اتنی ہی مرتبہ طہارت کیلئے دھونا یا پاک کرنا
 ضروری ہوگا جتنی مرتبہ ان چیزوں کو پاک ہونے کیلئے شرع میں مقرر کیا گیا ہے ۛ

مسئلہ نمبر ۱۱۔ پیشاب یا پاٹھانہ کے مقام سے نجاست زائل کرنے کے بعد جو پانی اس
 پر اس کے پاک کرنے کیلئے گرایا جائے جس کو استنجا کا پانی کہتے ہیں اس کے متعلق
 اقویٰ یہ ہے کہ اس آب استنجا سے دوسری نجس چیزوں کا پاک کرنا جائز ہے البتہ طرح اسکے سوا
 اور نجاست کے غسل سے طہارت کرنا جائز ہے ان کے نزدیک کہ جو غسل کی طہارت اور پاکی کے
 قائل ہیں لیکن ہمارا مذہب اور فتویٰ تو یہ ہے کہ احتیاطاً اس غسل سے اجتناب اور پرہیز
 کرنا واجب ہے پس اس بنا پر غسل کا استعمال جائز نہ ہوگا اور دیگر نجاستوں کے غسلے
 کسی کو پاک نہیں کریں گے ۛ

مسئلہ نمبر ۱۲۔ آدمی کا پیشاب بدن یا کپڑے میں لگ جائے تو اس کو آب قلیل ذکر
 سے کم پانی سے پاک کرنے کیلئے واجب ہے کہ دو مرتبہ اس پیشاب لگنے کی جگہ کو دھویا جائے

۱۵ اس کے متعلق جو ہمارا مذہب اور حکم تھا پہلے ہم ظاہر کر چکے (ابو الحسن غفرلہ)

بشرطیکہ وہ آدمی شیرخوار نہ ہو۔ شیرخوار بھی ایسا ہو غذا نہ کھاتا ہو کیونکہ ایسے شیرخوار بچہ کے پیشاب کی نجاست زائل کرنے کے لئے محض پانی کا ایک مرتبہ محل نجاست پر بہا دینا کافی ہے اگرچہ احوط مستحبی یہی ہے کہ دوسرے مرتبہ پانی بہا دیا جائے یہ دونوں حکم تو پیشاب کی نجاست کی ساتھ مخصوص ہیں اس کے علاوہ جس قدر نجاستیں ہیں سوائے کتے کے چاٹنے کے ان کے بارہ میں اقویٰ یہ ہے کہ ان سے لگ کر جو چیزیں نجاست ہو جائے اسکو عین نجاست زائل کرنے کے بعد ایک مرتبہ دھو ڈالنا کافی ہوگا لیکن اس ایک مرتبہ دھونے میں ہی اس کی عین نجاست کا زائل کرنا بھی نہ ہو بلکہ چاہئے کہ پہلے اس سے عین نجاست زائل کر لی جائے خواہ اس کے لئے کہتی ہی مرتبہ اس کو دھونا پڑے اور جب عین نجاست زائل ہو جائے اس کے بعد پاک کرنا چاہئے۔ ہاں اگر صورت ایسی ہو کہ نجاست لگی ہوئی چیز پر پانی گرنا شروع کریں اور ستمنا (برابر) گراتے جائیں کہ اسی حالت میں وہ نجاست بھی زائل ہو جائے اور اس کے بعد بھی اس پر پانی گرتا رہے تو اگرچہ بظاہر اس میں چیز پر پانی ایک ہی مرتبہ گرا ہے لیکن چونکہ ستمنا اس طرح گرا ہے کہ نجاست بھی زائل ہو گئی اور بعد اس کے طہارت کا پانی بھی پہنچ گیا لہذا وہ چیز پاک ہو جائے گی لیکن احوط مستحبی یہ ہے کہ پیشاب کے علاوہ جتنی نجاستیں ہیں ان کو بھی دوسرے مرتبہ دھویا جائے بلکہ ان کل چیزوں کا دوسرے مرتبہ دھونا بھی عین نجاست کے زائل کرنے کے بعد ہو ۛ

مسئلہ نمبر ۵۔ ظرف (برتن) مثل رکابی پیالے وغیرہ کے کتے کے چاٹنے کے سوا کسی صورت سے نجس ہو جائیں تو ان کو تین مرتبہ آب قلیل سے دھو کر پاک کرنا واجب ہے اور اگر کتے کے چاٹنے یا پانی پینے سے کوئی برتن نجس ہوا ہے تو چاہئے کہ پہلے اس کو ایک مرتبہ مٹی سے ملیں اس کے بعد دوسرے مرتبہ پانی سے دھوئیں یہ تو جائز طریقہ کی صورت ہے اور بہتر صورت یہ ہے کہ ایسے نجس برتن کو پہلے سوکھی مٹی سے ملیں اس کے بعد اس برتن میں تھوڑا سا پانی ڈال کر مٹی سے ملیں اس کے بعد دوسرے مرتبہ پانی سے دھوئیں اگرچہ اقویٰ یہی ہے کہ پہلی صورت (یعنی صرف خشک مٹی سے ملکر دوسرے مرتبہ پانی سے دھونا) ہی کافی ہے اور دوسری صورت (پہلے سوکھی مٹی سے ملنا بعد گیلی مٹی سے ملنا) اس کے بعد دوسرے مرتبہ پانی سے دھونا بھی کفایت کر سکتی ہے لیکن یہ واضح رہے کہ کتے کے چاٹے ہوئے برتن کو مٹی ہی سے ملنا واجب ہے پس اگر اس کے عوض راکھ یا صابن یا مین یا چونے وغیرہ سے مل کر دھویا جائے گا تو پاک نہیں ہوگا ہاں اگر بجائے مٹی کے پاؤں سے ملکر دوسرے مرتبہ دھوئیں تو اس سے بھی ہو جائے گا یعنی بجائے مٹی

کے بالوں کے لئے ہیں۔ راسٹی سے ملنا۔ پس مٹی عام ہے خواہ کسی قسم کی ہو (یعنی خواہ سیاہ رنگ کی مٹی ہو یا سرخ رنگ کی یا سفید رنگ کی۔ کل ارمی ہو یا گل شور۔ اسی طرح جتنی قسمیں رنگ کی مٹی ہو یا سرخ رنگ کی یا سفید رنگ کی۔ کل ارمی ہو یا گل شور۔ اسی طرح جتنی قسمیں مٹی کی ہوتی ہیں) سب کو مل سکتے ہیں اور بعد ملنے کے برتن پاک ہو جائے گا اس کو بھی سمجھ لینا چاہئے کہ دلوغ (کٹے کے چاٹنے) سے مراد ہے کہ کتا اپنی زبان کے کنارے سے کسی برتن چاٹنے یا پانی پینے یا دوسری چیز کو پینے یا کھانے اور اگر یہ کچھ بھی نہ ہو بلکہ صرف اس خالی برتن کو چاٹ لے تو اقویٰ یہ ہے کہ اس پر بھی دلوغ کا حکم جاری کیا جائے اس کی ٹہارت بھی اسی طرح کی جائے جس طرح کھانے یا پینے کی صورت میں کی جاتی ہے اگر کتے کا لعاب دہن برتن میں گر جائے تو اب اس برتن پر دلوغ کا حکم نہیں جاری کیا جائے گا۔ اگر چہ احوط (مستحب) یہی ہو کہ اس صورت میں بھی دلوغ کا حکم اس پر جاری کیا جائے بلکہ احوط یہاں تک ہے کہ کتے سے برتن کسی طرح بھی ٹھو جائے یعنی اگر زبان سے کتا برتن کو نہ چاٹے بلکہ اس کی کسی جزو بدن سے برتن مس ہو جائے یہاں تک کہ اس کا بال یا پسینہ برتن میں گر جائے تو ان کل صورتوں میں اس پر دلوغ کا حکم جاری کیا جائے اور مٹی مل کر دو مرتبہ دھو کر پاک کیا جائے بنا برا احتیاط ان کل صورتوں میں کوئی فرق نہیں کرنا چاہئے *

مسئلہ نمبر ۶۔ اگر برتن میں سور کھالے یا پانی پی لے یا اس کو پاٹ لے یا اس میں بڑا صحرائی پوٹا گر جائے تو واجب ہے کہ اس برتن کو سات مرتبہ پانی سے دھوئیں اور احوط مرتبہ پانی سے چاٹے ہوئے برتن کو سات مرتبہ پانی سے دھونے کے قبل مٹی سے بھی مل لیں لیکن اقویٰ یہ ہے کہ یہ مٹی سے ملنا واجب نہیں ہے *

مسئلہ نمبر ۷۔ جس برتن میں شراب رکھی گئی ہو اس کے پاک کرنے کیلئے مسحوب ہے کہ اس کو سات مرتبہ پانی سے دھوئیں اگر چہ اقویٰ یہ ہے کہ ایسا برتن صرف تین ہی مرتبہ دھونے سے پاک ہو جائیگا جیسا کہ دوسری نجاستوں سے نہیں شدہ برتنوں کا حکم اوپر بیان کیا گیا *

مسئلہ نمبر ۸۔ برتن کو جس مٹی سے ملیں اس مٹی کا قبل سے پاک ہونا واجب ہے

الح اس احتیاط کو ترک نہ کرنا چاہئے۔ اولاً مٹی سے ملنا۔ ثانیاً تین مرتبہ پانی سے دھونا۔ ثالثاً مٹی (ابو الحسن علیہ السلام) احتیاطاً (ابو الحسن علیہ السلام)

مسئلہ نمبر ۹۔ اگر کسی برتن کا منہ اس قدر تنگ ہو کہ اس میں مٹی ڈال کر ملنا ممکن نہ ہو تو ظاہر یہ ہے کہ اس برتن میں مٹی ڈال کر اتنا ملائیں کہ پاکہ ہونے کیلئے کافی ہو جائے گا جس سے وہ مٹی اس برتن میں تمام مقامات پر پہنچ جائے (مثلاً کسی بوتل یا شیشی میں دھوا تھا اور اوپر سے اس کو کتے نے چاٹ لیا تو چونکہ وہ دھوا نہیں ہو گیا لہذا اسکو پھینک کر اس بوتل یا شیشی کے اندر کچھ جھتکے میں خشک مٹی ڈال کر ملنا چاہئے اس کے بعد اس کو پھینک کر دوسری مٹی ڈال کر اس میں حقوڑا پانی ڈالیں جس سے وہ گل مٹی جھیک جائے پھر اس کو ملا دیں اس کے بعد اس بوتل یا شیشی کو خالی پانی سے دوسرے درجہ وصولیں اس طرح وہ پاک ہو جائے گی) لیکن اگر کسی برتن کا منہ اس قدر تنگ ہو کہ اس میں یہ تدبیر بھی ممکن نہ ہو تو ظاہر یہ ہے کہ ایسے برتن کا پاک ہونا ممکن ہی نہیں بلکہ وہ اسی طرح بچھڑے نہیں ہی رہیں گے۔ البتہ ان علماء کے نزدیک ایسا برتن پاک ہو جائے گا کہ جو یہ فرماتے ہیں کہ ایسی صورت میں مٹی سے نکلنے کی تکلیف ساقط ہے محض آب کشی ہی اسکو پاک کر دیکھا۔

مسئلہ نمبر ۱۰۔ کتے کے کسی چیز کھانے یا پانی پینے یا چاٹنے کے جو احکام بیان کئے گئے ہیں وہ صرف ظروف (برتنوں) ہی کے لئے ہیں پس برتن کے سوا کوئی چیز کتے سے اس طرح نجس ہو جائے تو اسکو مٹی سے ملنا واجب نہیں ہوگا۔ یہاں تک کہ کتے کا چاٹنا ہو اور برتن اگر دھویا جائے اور اس کا پانی جو غسالہ کہلاتا ہے وہ کسی برتن میں گر جائے تو اس پر بھی حکم دلوئے (کتے کے چاٹنے کا) جاری نہ ہوگا بلکہ دوسری نجاستوں کی طرح معمولی طریقہ سے پاک کرنے سے یہ پاک ہو جائے گا ہاں برتنوں میں گھونٹی فرق نہیں پس جس چیز کو برتن کہیں گے اسکو ہی طرح مل کر پاک کرنا واجب ہوگا جس طرح اوپر بیان کیا گیا خواہ وہ برتن پیالہ ہو یا پلیٹیں وہ ہوں یا مٹکے یا کوٹھیاں گھڑا یا صراحی یا اسی قسم کی دوسری چیزیں جنکو عرف میں برتن کہیں کہ ان سب کا ایک ہی حکم ہے۔

مسئلہ نمبر ۱۱۔ اگر کسی برتن میں کتنا دھین مرتبہ کھائے یا پانی وغیرہ پیئے یا ایک ہی برتن میں کئی کتے کھائیں یا پیئیں تو اس صورت میں اس برتن کو کئی مرتبہ مٹی سے دھونا واجب نہیں ہوگا بلکہ ایک ہی مرتبہ مٹی ملنا کافی ہوگا۔

۱۲۔ سختی اور قوت کیساتھ بلایا جائے خوب حرکت دی جائے (ابو الحسن مقلد)

مسئلہ نمبر ۱۲۔ کتے کے چاٹے ہوئے برتن کو پاک کرنے کیلئے پانی سے دھونے کے قبل مٹی سے ملنا واجب ہے اگر اسکے خلاف کیا جائیگا تو پاک نہ ہوگا۔

مسئلہ نمبر ۱۳۔ اوپر بیان کیا گیا ہے کہ نجس برتن تین مرتبہ پانی سے دھونے سے پاک ہوگا لیکن یہ مسئلہ صرف اس صورت کا ہے جب برتن کو آب قلیل سے دھوئیں اور اگر برتن کو آب کثیر (مثل دریا یا تالاب یا حوض وغیرہ) میں غوطہ دیکر پاک کرنا چاہیں تو اب تین مرتبہ غوطہ دینے کی ضرورت نہیں ہے بلکہ ایک ہی مرتبہ غوطہ دینا کافی ہو جائے گا۔ یہاں تک کہ جس برتن میں کتے نے کھایا یا پیّا ہو وہ بھی مٹی سے ملے جانے کے بعد آب کثیر میں ایک مرتبہ غوطہ دینے سے پاک ہو جائے گا۔ ناں کتے کے چاٹے ہوئے برتن کے متعلق بھی احوط بلکہ اقویٰ یہ ہے کہ آب کثیر میں غوطہ دینے سے مٹی سے ملنے کا حکم اس سے ساقط نہیں ہوگا۔ پس اب بھی واجب ہے کہ پہلے مٹی سے مل لیا جائے۔ اس کے بعد آب کثیر میں غوطہ دیا جائے اور احوط (مستحبی) یہ ہے کہ برتنوں کو آب کثیر میں بھی تین ہی مرتبہ غوطہ دیا جائے۔

مسئلہ نمبر ۱۴۔ نجس برتن کو آب قلیل سے پاک کرنے کی صورت میں اس قدر کافی ہے کہ برتن میں پانی ڈال کر اس کو ہلایا جائے تاکہ وہ پانی تمام نجس مقامات تک پہنچ جائے۔ بعد اس کے اس پانی کو گرا دیا جائے اسی طرح تین مرتبہ کرنے سے پاک ہو جائے گا۔ اسی طرح یہ بھی کافی ہے کہ تین مرتبہ اس برتن میں پانی پوری طرح بھر دیا جائے اور گرا دیا جائے۔ تین مرتبہ بھرنے اور گرانے سے وہ برتن پاک ہو جائیگا۔

مسئلہ نمبر ۱۵۔ کسی متنجس چیز کے بارے میں یہ شک ہو کہ یہ برتن ہے تاکہ اسکو تین مرتبہ دھویا جائے یا برتن نہیں ہے یعنی برتن کے علاوہ کوئی اور چیز ہے تاکہ ایک ہی مرتبہ دھونا کافی ہو تو ظاہر یہ ہے کہ اس کو برتن نہ سمجھا جائے اور ایک ہی مرتبہ دھویا جائے کہ اس سے پاک ہو جائیگا۔

مسئلہ نمبر ۱۶۔ متنجس چیز کو آب قلیل سے دھو کر پاک کرنے میں شرط یہ ہے کہ پانی جو اس متنجس چیز پر پاک کرنے کیلئے ڈالا جائے وہ اس چیز سے متعارف طریقہ پر جہاں ہوگا

۱۔ اس احتیاط کو ترک نہ کرنا چاہئے (ابو الحسن مطلقاً) ۲۔ یہ اشکال سے خالی نہیں (ابو الحسن مطلقاً)

یعنی جس طرح عام طور پر اس چیز سے پانی جدا ہوتا ہے اسی طرح جدا ہو جائے پس شتاً بدن میں یا
تحت میں یا پتھر میں یا اسی قسم کی ان چیزوں میں جن میں پانی نفوذ نہیں کرتا یعنی جذب نہیں
ہوتا نجاست لگ جائے تو ان چیزوں کے پاک کرنے کے لئے صرف کافی ہے کہ
ان پر پانی گرا دیا جائے اور وہ پانی یا اس پانی کا غالب حصہ اسی مقام سے بہ کر علیحدہ
ہو جائے یا گر جائے تو اسی طرح یہ چیزیں پاک ہو جائیں گی۔ رہیں وہ چیزیں جن میں پانی
نفوذ کرتا ہے یعنی جذب ہوتا ہے مثل کپڑے یا فرش وغیرہ کے پس ان کے لئے ضروری
ہے کہ پانی گرانے کے بعد ان کو نچوڑ لیا جائے اور اگر نچوڑا نہ جاسکے تو ایسی تدبیر کی جائے
جو نچوڑنے کی قائم مقام ہو سکے مثل ماتہ سے دبانے یا پیر سے روندنے یا ایسی قسم کی
دوسری تدبیر کہ جس سے اس فرش کے پانی کی اکثر مقدار نکل جائے کیونکہ کل پانی کا
نکالنا لازمی نہیں ہے اسی طرح ان چیزوں کو ماتہ سے ملنا یا رگڑنا بھی لازمی نہیں ہے مگر
اس وقت جبکہ عین نجاست ان میں باقی رہ گئی ہو یا عین نجس ہو یعنی وہ چیز جو اس نجاست سے مل کر
متنجس ہو گئی ہے تو اس صورت میں البتہ ان چیزوں کو ماتہ سے ملنا یا رگڑنا اور اس کے
بعد دھونا واجب ہوگا۔ رہیں وہ چیزیں جن میں پانی نفوذ کر جاتا ہے اور ان کا نچوڑنا ممکن
نہیں مثل ترسی اور صابن وغیرہ کے تو ان چیزوں کے ظاہری حصہ پر پانی ڈال کر گرا دینے
سے ان کے ظاہری حصے پاک ہو جاتے ہیں اگرچہ باطن کا حصہ نجس رہ جائے اس فرض
کی بنا پر کہ اس میں نجاست بھی نفوذ کر گئی ہو کیونکہ باطنی حصہ نجس رہنے سے ظاہر کے حصہ
کو کوئی ضرر نہیں ہوگا بلکہ وہ پانی بہا دینے سے پاک ہو جائے گا۔ یہ کل احکام تو اس صورت
کے ہیں جب ان متنجس چیزوں کو آب قلیل سے پاک کریں اور اگر ان چیزوں کو آب کثیر
(تالاب یا حوض یا دریا۔ نہر وغیرہ) سے پاک کریں تو کسی چیز کا نچوڑنا ضروری
نہ ہوگا اور نہ کسی چیز سے پانی کا گر جانا یا نکل جانا اس کی طہارت کے لئے شرط ہوگا اور
اور نہ کئی مرتبہ دھونا واجب ہوگا بلکہ عین نجاست کے زائل کر دینے کے بعد محض غلط
وے دینے سے کل چیزیں پاک ہو جائیں گی اور جن چیزوں کے اندر بھی نجاست نفوذ
کر گئی ہو یعنی جذب ہو گئی ہو ان کے اندرونی حصہ کے پاک ہونے کیلئے صرف اس قدر

۱۰ جو چیز پیشاب سے نجس ہو جائے اسکو کئی بار احتیاطاً دھونا چاہئے (ابوالحسن علیہ السلام)

کافی ہے کہ ان چیزوں کو آب کثیر میں ایک دفعہ غوطہ دیکر اتنی دیر تک اسی پانی میں چھوڑ دیں کہ پاک پانی ان میں جذب ہو جائے تو اس طرح پاک ہو جائیں گی پس ایسی چیزوں کے لئے یہ ضروری نہیں ہے کہ پہلے ان کو اچھی طرح خشک کر لیا جائے پھر پانی میں غوطہ دی جائے بلکہ اسی ترحات میں غوطہ دینے سے پاک ہو جائیں گی۔ ہاں اگر اس قسم کی چیزوں میں کوئی ترنجاست مثل پیشاب یا خون یا شراب کے جذب ہو جائے اور اس متنجس چیز میں اپنی حالات پر باقی رہیں یعنی اس متنجس چیز کے اندر پہنچ کر خشک نہ ہو جائے بلکہ ٹھہر جائے۔ یعنی ان چیزوں (پیشاب، خون وغیرہ) کی تری اور رطوبت یا مائیت اس متنجس چیز کے اندر رہ جائے اور خشک ہو جائے تو اس متنجس چیز کا خشک کر لینا ضروری ہے جس سے اندر کا حصہ بھی خشک ہو جائے اس کے بعد آب کثیر میں غوطہ دیا جائے تاکہ آب کثیر اس متنجس چیز کے اندر پہنچ کر متنجس چیز سے بھی ملے جس سے وہ اندرونی حصہ بھی پاک ہو جائے برخلاف اسکے اگر کسی چیز کے اندر متنجس پانی جذب ہو گا تو اس کا ظاہر و باطن بیرونی اور اندرونی حصہ آب کثیر سے متصل ہونے کے سبب سے پاک ہو جائیگا اسکو غوطہ دینے سے پہلے خشک کر لینا لازمی اور ضروری نہ ہوگا۔

مسئلہ نمبر ۱۰۔ جو چیز شیر خوار بچے کے پیشاب سے متنجس ہو جائے اس کو دھونے کے بعد نچوڑنا یا دباننا یا روندنا وغیرہ ضروری نہیں اگرچہ کپڑا یا فرش وغیرہ ہی کیوں نہ ہو بلکہ اس چیز پر صرف ایک دفعہ اس طرح پانی ڈال دینا ہی کافی ہے جو تمام مقامات پر پہنچ جائے اگرچہ احوط مستحبی ایہی ہے کہ ایسے پیشاب لگی ہوئی چیزوں پر دو مرتبہ پانی بہا دیا جائے لیکن اس حکم میں شرط یہ ہے کہ وہ شیر خوار بچہ غذا کا عادی ہو لیکن اتفاقی طور پر کبھی کبھار کھالینا اس حکم کے خلاف نہ ہوگا بلکہ وہی حکم مذکورہ بالا جاری رہیگا اسی طرح احوط یہ ہے کہ وہ بچہ لڑکا ہو لڑکی نہ ہو اور یہ شرط بھی نہیں ہے کہ وہ بچہ دو برس کے اندر ہی ہو کہ اسی وقت تک اسکا پیشاب شیر خوار بچہ کا پیشاب شمار ہوگا بلکہ اگر دو برس کا ہونے کے بعد بھی کوئی بچہ صرف دودھ ہی پیتا رہے اور کھانا کھانے کا عادی نہ ہو تب بھی اس کا پیشاب شیر خوار بچہ ہی کے پیشاب کا حکم رکھیگا برخلاف اسکے اگر بچہ دو برس کا ہونے کے قبل ہی سے اچھی طرح کھانا کھانے لگو جس کی عادت یہی ہو جائے تو اب اس کے پیشاب کا وہ حکم باقی نہیں رہیگا جو محض شیر خوار بچہ کا تھا بلکہ دیگر پیشاب کا حکم اب اس پر جاری ہوگا اسی طرح اس شیر خوار بچہ کے باقی

۱۔ یہ اشکال سے خالی نہیں لہذا احتیاط ترک نہ ہونی چاہئے (ابوالحسن غفرلہ)

میں تب بھی شرط ہے کہ جس عورت کا دودھ پتیا ہو وہ مشکان ہو پس اگر کافرو عورت کا دودھ یا سور کا دودھ پتیا ہو گا تو شیر خوار بچے کے پیشاب کا حکم اسکے پیشاب پر جاری نہیں ہوگا +

مسئلہ نمبر ۱۸۔ ترشی یا صابون وغیرہ کے متعلق اگر کسی کو شک پیدا ہو کہ نجس پانی اسکے اندر جذب ہوا ہے یا نہیں تو وہ اپنے اس شک کا اعتبار نہ کرے اور اس کے اندر دنی جیسے کو پاک ہی سمجھے۔ اسی طرح اگر ان چیزوں سے کسی چیز میں نجس پانی کے نفوذ کرنے یعنی جذب ہونے کا یقین ہو اور اسکے بعد شک ہو کہ پاک پانی اس کے اندر جذب ہوا ہے یا نہیں تو اس صورت میں بھی اپنے شک کا اعتبار نہ کرے اور اس کے اندر دنی جیسے کو نجس ہی سمجھتا رہے کیونکہ نجاست کے یقین کے بعد طہارت کا تا وقتیکہ یقین نہ ہو حکم نجاست ہی جاری رہیگا پس پہلی صورت میں چونکہ طہارت کا یقین ہے اور نجس پانی کے نفوذ کرنے کا شک ہے اور دوسری صورت میں نجاست کا یقین ہے اور پاک پانی کے جذب ہونیکا شک ہے لہذا حکم طہارت اول میں اور نجاست کا حکم ثانی میں جاری ہوگا +

مسئلہ نمبر ۱۹۔ بعض علمائے فرمایا ہے کہ اگر روغن متنجس ہو جائے اور اس متنجس روغن کو گرم آب کشیر میں ڈال دیں (مثلاً حمام کے حوض میں ڈال دیں) جس میں گرم پانی گرم ہو جس سے وہ روغن اس گرم پانی میں مخلوط ہو جائے بعد ازاں جب وہ پانی سرد ہو جائے تو اس کے اوپر سے اس روغن کو نکال لیں اور استعمال کریں تو جائز ہوگا لیکن نجس روغن کو اس طرح پاک سمجھنا مشکل ہے کیونکہ اس روغن کے نجس ہونے کا تو یقین حاصل ہوا ہے اور پاک ہونے کا یقین حاصل نہیں ہوا۔ اس لئے کہ اس کا یقین نہیں کہ پانی اس نجس روغن کے کل اجزاء تک پہنچ گیا ہے یا نہیں اگرچہ یہ بھی بعید نہیں ہے کہ نجس روغن کے اس گرم پانی میں ڈالے جانے کے بعد پانی دیر تک جوش کھاتا رہے اور اس روغن کی طہارت کا یقین حاصل ہو جائے اس لئے کہ دیر تک جوش دینے سے روغن کے تمام اجزاء تک پانی کا پہنچنا ممکن ہے +

مسئلہ نمبر ۲۰۔ اگر چاول یا ماش یا سور یا مونگ یا ارہر وغیرہ یا ان کی دان نجس ہو جائے اور اسکو پاک کرنا چاہیں تو اس طرح پاک کر سکتے ہیں کہ ان کو کسی پتھر سے باندھ کر

لے استیھا اگرچہ جریان حکم ہوں شیر خوار قوت سے خالی نہیں ہے (ابو الحسن نقل)

ایک کڑیا اس سے زائد پانی میں ڈوبیں تو اس طرح غوطہ دینے سے وہ پاک ہو جائیگا اور اگر ان میں نجس پانی نفوذ کر گیا ہو یعنی جذب ہو گیا ہو مثلاً نجس پانی میں چاول یا دال ماش پکائی گئی ہو تو اسی طرح اسکو پانی میں اتنی دیر تک ڈبوئے رکھیں جس سے اس امر کا یقین حاصل ہو جائے کہ جس قدر نجس پانی اس کے اندر جذب ہوا تھا اسی قدر پاک پانی بھی اس میں جذب ہو گیا ہوگا پس جب یہ یقین حاصل ہو جائیگا تو وہ ماش یا چاول وغیرہ پاک ہو جائیگا بلکہ بعید نہیں ہے کہ ایسی نجس چیزوں کو آب قلیل سے پاک کریں جب بھی وہ پاک ہو جائیں اس طرح کہ ان چیزوں کو کسی برتن میں رکھیں اور اوپر سی پانی ڈالیں بعد اس کے ان چیزوں کو اس پانی سے دھو کر پانی کو پھینک دیں کہ نجس چیزوں کے پاک ہونے کے ساتھ یہ برتن بھی ان کی تبعیت میں پاک ہو جائے گا (یعنی اس نجس چاول یا ماش کے ڈالنے سے برتن جو نجس ہو گیا تھا وہ بھی اب اس کے ساتھ ہی پاک ہو جائیگا) اور اب خاص طور پر علیحدہ اس برتن کو تین مرتبہ دھونا ضروری نہ ہوگا اگرچہ غوطہ یہی ہے کہ اس برتن کو بھی علیحدہ تین مرتبہ دھویا جائے ہاں اگر وہ برتن پہلے ہی سے نجس تھا چاول کی وجہ سے مثلاً نجس نہیں ہوا تھا تو اس صورت میں چاول یا ماش کی دال کی تبعیت سے وہ برتن پاک نہیں ہوگا بلکہ اسکو سابق نجاست کے سبب سے تین مرتبہ دھونا ضروری ہوگا۔

مسئلہ نمبر ۲۱ نجس کپڑے کو آب قلیل سے اس طرح پاک کرنا بھی ممکن ہے کہ اس کو طشت یا لٹن میں رکھ دیں اور اوپر سے اس میں پانی ڈالیں بعد اس کے اس کپڑے کو نکال کر خچڑیں اور اس پانی کو پھینکیں۔ اسی طرح نجس گوشت کو بھی پاک کر سکتے ہیں پس اگر وہ کپڑا یا گوشت پیشاب کے سبب نجس ہوا ہے تو چاہئے کہ دو مرتبہ اس طرح کریں یعنی کپڑا یا گوشت طشت میں رکھنے کے بعد اوپر سے پانی ڈالیں اور دھونے کے بعد اسے نکال کر خچڑیں اور پانی کو پھینکیں پھر دوبارہ اس کو طشت میں رکھیں اور اوپر سے پانی ڈالیں اور دھونے کے بعد اسکو نکال کر خچڑیں اور اس پانی کو پھینکیں اور اگر پیشاب کے سوا کسی اور نجاست سے نجس ہوا ہے تو ایک ہی مرتبہ اس طرح دھو کر سے پاک ہو جائیگا اور ساتھ ہی وہ طشت بھی کپڑے یا گوشت کی طبیعت میں پاک ہو جائیگا بشرطیکہ وہ طشت قبل ہی نجس نہ رہا ہو کیونکہ اگر قبل سے نجس رہا ہوگا تو اسکو تین مرتبہ دھونا واجب ہوگا بلکہ اگرچہ یہ ہے کہ وہ طشت خواہ قبل سے نجس ہو یا قبل سے نجس نہ ہو دونوں صورتوں میں تین مرتبہ دھولیا جائے

مسئلہ نمبر ۲۲۔ جو گوشت نجس پانی میں پکایا جائے یا جو گوشت پاک پانی میں پکنے کے بعد نجس طوبت لگنے کے سبب متنجس ہو جائے اس کا پاک کرنا اس طرح ممکن ہے کہ آب کثیر میں ایک دفعہ غوطہ دیدیا جائے یا آب قلیل اسکے اوپر گرایا جائے اور جس قدر نجس پانی اس گوشت میں نفوذ کئے ہوئے تھا اسی قدر پاک پانی بھی اس میں موجب ہو جائے ۔

مسئلہ نمبر ۲۳۔ نجس تر مٹی لوٹہ میں چپٹ جائے تو ایک کڑ پانی میں غوطہ دیدیو سے پاک ہو جائے گی پس اگر کڑ کا پانی اس مٹی کے تہ تک نفوذ کر جائے تو اسکا اندرونی حصہ بھی پاک ہو جائے گا اور اگر نفوذ نہ کرے تو صرف ظاہری حصہ پاک ہوگا بہر حال اس لوٹہ کو کڑ سے نکالنے کے بعد جو قطرے اس سے ٹپکیں گے وہ پاک رہیں گے۔ یہی حکم ہے جوتہ وغیرہ میں لگی ہوئی مٹی کا بھی ایک ایسی نجس تر مٹی آب قلیل سے دھونے سے بھی پاک ہو جائے گی بشرطیکہ آب قلیل سے دھونے میں پانی مٹی کے تہ تک پہنچ جائے بایں طور کہ مٹی نرم ہو تو اس کا اندرونی حصہ بھی پاک ہو جائیگا ۔

مسئلہ نمبر ۲۴۔ خشک یا خمیر کیا ہوا آٹا نجس ہو جائے تو اس طرح پاک ہو سکتا ہے کہ اس کی روٹی پکا کر کڑ بھر پانی میں غوطہ دیدیا جائے جس سے پانی اس روٹی کی کل اطراف اور اجزا تک پہنچ جائے اسی طرح نجس دودھ خشک کر کے مشت یا پنیر بنا کر غوطہ دیدیا جائے تو پاک ہو جائے گا ۔

مسئلہ نمبر ۲۵۔ تنور نجس ہو جائے تو اس طرح پاک ہو سکتا ہے کہ اوپر سے اس کے اطراف میں پانی اس طرح گرائیں کہ نیچے تک پہنچ جائے اور چونکہ اس کا شمار ظروف میں نہیں ہے لہذا اسکو تین مرتبہ دھونا بھی ضروری نہیں ہے پس سوائے پیشاب کی نجاستوں کو ایک ہی مرتبہ اور پیشاب کی نجاست میں دو مرتبہ اوپر سے پانی گرا دینا کافی ہے اور بہتر یہ ہے کہ اس میں ایک سوراخ کر دیا جائے جس میں گرا ہوا پانی یعنی آب غسالہ جمع ہو جائے پھر اس سوراخ کو پاک مٹی سے بھر کر بند کر دیا جائے ۔

مسئلہ نمبر ۲۶۔ سخت زمین یا وہ زمین جس پر اینٹ یا پتھر کا فرش ہو نجس ہو جائے تو

۱۷ جبکہ آب مطلق اس کے باطنی حصہ میں پہنچ جائے (ابو الحسن مطلق)

۱۸ یہ صورت مسئلہ اور بعد والی شکل اشکال سے خالی نہیں ہے (ابو الحسن مطلق)

وہ آب قلیل بہا دینے سے پاک ہو جائیگی لیکن وہ جگہ جہاں پانی آخر میں جمع ہو جائے گا
 نجس رہے گی اور اگر یہ ارادہ ہو کہ پورا کمرہ یا کوٹھڑی پاک ہو جائے تو اگر اس آب غسالہ
 (نجاست کے دھوئے ہوئے پانی) کا نکال ڈالنا ممکن ہو مثلاً اس طرح کہ وہاں کوئی
 سوراخ اس کے نکلنے کے لئے ہو تو بے اشکال وہ کمرہ یا کوٹھڑی پاک ہو جائے گی۔
 اور اگر سوراخ نہ ہو تو ایک سوراخ بنا لیا جائے جس میں وہ آب غسالہ جمع ہو جائے پھر اسکو
 پاک مٹی سے بھر کر بند کر دیا جائے جیسا کہ تنور کے متعلق گذرا اور اگر زمین نرم ہو کہ
 اس پر پانی بہانا ممکن نہ ہو اس طرح کہ پانی جہاں پہنچتا ہے جذب ہو جاتا ہے اور بہتو نہیں
 پاتا تو وہ زمین پاک نہ ہو سکیگی مگر یہ کہ ایک کمرہ پانی اس پر آٹھ دیا جائے یا اس پر بارش
 ہو جائے یا آفتاب اس کو خشک کر دے ہاں اگر زمین ریگ ہو تو اس کے اوپر کے حصہ
 کا اس طرح پاک کرنا ممکن ہے کہ اس پر پانی گرا دیا جائے جو ریگ میں نیچے جذب ہو جائے
 پس چونکہ ریگ میں آب غسالہ جمع ہو گیا ہے لہذا اس کے نیچے کا حصہ نجس رہیگا اور اوپر
 کا حصہ پاک ہو جائیگا۔ اگرچہ اس کا پاک ہونا بھی اشکال سے خالی نہیں ہے کیونکہ یہ
 احتمال باقی رہیگا کہ آب غسالہ اوپر کے حصہ سے بالکل علیحدہ نہیں ہوتے پایا۔

مسئلہ نمبر ۲۷۔ کپڑا خون سے رنگین ہو جائے تو جب تک اس میں سے سرخ پانی
 نکلتا رہیگا پاک نہ ہو سکیگا۔ ہاں جب اس سے سرخ پانی کا نکلنا ہو قوف ہو جائے گا۔
 تو آپ کثیر میں غوطہ دینے یا آب قلیل میں دھونے سے پاک ہو جائے گا بخلاف اس کپڑے
 کے جو نجس رنگ سے نجس ہو جائے مثلاً نجس نل میں گر جائے کہ اگر اسکو آب کثیر میں غوطہ
 دیں اور آب مطلق اس میں نفوذ کر جائے تو پاک ہو جائیگا اگرچہ پانی سے نکلنے کے بعد
 پچوڑنے سے وہ پانی مضاف یا رنگین نکلے جیسا کہ پہلے بھی گذرا۔

مسئلہ نمبر ۲۸۔ جس نجاست سے پاک ہونے کے لئے کئی مرتبہ دھونا ضروری ہے اس
 میں پے درپے دھونا شرط نہیں ہے پس اگر ایک مرتبہ ایک دن اور دوسری مرتبہ دوسرے
 دن دھوئیں تو پاک ہو جائے گا۔ ہاں پچوڑنے کیلئے ضروری ہے کہ نجس چیز دھونے کے بعد فوراً
 پچوڑ لی جائے اور تاخیر نہ کی جائے۔

مسئلہ نمبر ۲۹۔ جن نجاستوں سے متنجس چیز کو کئی مرتبہ دھونا ضروری ہے اس کا وہ
 دھونا جو عین نجاست کو اس طرح زائل کر دے کہ اس کے بعد عین نجاست سے کچھ

بھی باقی نہ رہے ایک مرتبہ دھونا شمار کیا جائیگا بخلاف اُس دھونے کے جس کے بعد عین نجاست سے کوئی ریزہ وغیرہ رہ جائے تو اُس دھونے کا شمار نہیں ہوگا۔ پس اس بنا پر اگر اس نجاست کے عین کو جبکہ زائل کرنے کے لئے مثلاً دو مرتبہ دھونا ضروری ہے آب مطلق سے زائل کیا ہو تو اب ایک ہی مرتبہ اور دھونے سے وہ متنجس چیز پاک ہو جائے گی اور اگر اسکو آب مضاف سے زائل کیا تو اسے دو مرتبہ پھر دھوئیں۔

مسئلہ نمبر ۳۰۔ نجس جو تہ آب کثیر میں غوطہ دیدینے سے پاک ہو جائے گا اور اُس کے نچوڑنے کی ضرورت نہیں ہے۔ نہ تو چمڑے کو اور نہ اُس کے تاگوں یا ڈوری کو۔ یہی حکم نجس بوریا کا بھی ہے بلکہ دونوں چیزیں آب قلیل میں دھونے سے بغیر نچوڑنے سے ہوتے ہی پاک ہو جائیں گی کیونکہ چمڑہ اور تاگہ یا ڈوری اُن چیزوں سے نہیں ہے جن کا نچوڑنا ضروری ہے۔ یہی حکم ہے جانوروں کے تنگ کا بھی جو چمڑے کا ہوتا ہے اور جس سے جانور کے جسم کو کہتے ہیں خواہ اس میں تاگہ یا ڈوری ہو یا نہ ہو۔

مسئلہ نمبر ۳۱۔ پگھلایا ہوا سونا چاندی وغیرہ دھات اگر نجس پانی میں ڈالا جائے یا نجس سونا چاندی وغیرہ پگھلایا جاوے تو اس کا ظاہری اور باطنی دونوں حصہ نجس ہو جائے گا اور پھر پاک ہونے کی قابلیت اُس میں سوائے ظاہری حصہ کے نہ رہیگی۔ (پگھلے ہوئے نجس سونے سے کوئی چیز بنائیں گے تو اسکا صرف ظاہری حصہ غوطہ دینے سے پاک ہو سکیگا اور باطنی حصہ پاک نہ ہو سکیگا) پس اگر ایسے نجس سونے کو ظاہری حصہ پاک کرنے کے بعد دوبارہ پگھلائیں تو اُس کا ظاہری حصہ دوبارہ نجس ہو جائے گا۔ ہاں اگر یہ احتمال ہو کہ شاید نجاست اُسکے کل اجزا تک نہ پہنچی ہو اور یہ کہ اسکا ظاہر حصہ شاید اُن اجزا سے ہو جو پاک رہ گئے تھے تو اس احتمال کی بنا پر اُسکے ظاہری

۱۔ شمار نہ کرنا ظاہر ہے مگر جبکہ بعد ازالہ نجاست برابر پانی اُس متنجس چیز پر پڑتا رہے، اگرچہ قطور کی ہی دیر یہ سلسلہ جاری رہے (ابوالحسن مدظلہ)

۲۔ اگر پانی میں ڈالتے وقت یہ منتشر اور پراگندہ ہو جائے اور پھر منجمد (لبثہ) ہو جائے تو قول ماقبہ درست ہے اور اگر علی حال باقی رہے جو پانی میں ڈالنے سے پہلے حالت تھیں وہی بعد پانی میں ڈالنے کے ہی رہے تو ظاہر ہے کہ اسکا حکم وہی ہوگا جو پارہ کا حکم ہے کہ اگر کوئی قطرہ پارہ کا آئین میں گر جائے تو اسکا محض ظاہری ہی حصہ نجس ہوگا۔ (ابوالحسن مدظلہ)

انکے حصہ کو پاک سمجھا جائیگا۔ پھر مال ایسی چیزوں کے ظاہری حصہ کے پاک کرنے کے بعد استعمال کرنے سے کوئی مانع نہیں ہے اگر یہ چیز مثل مٹی دیک کے ہی ہو۔

مسئلہ نمبر ۳۲۔ کافر کے بنائے ہوئے زیور کا اگر طوبت کیساتھ مس ہوتا معلوم نہ ہو تو اس کے پاک رہنے کا حکم کیا جائیگا اور اگر طوبت کے ساتھ اس کے جسم سے اسکا بلنا معلوم ہو تو اسکا دھونا واجب ہے جس سے اس کا صرف ظاہری حصہ پاک ہوگا اور باطنی نجس رہیگا بشرطیکہ اس کا باطنی حصہ قبل پگھلائے جانے کے نجس رہا ہو۔

مسئلہ نمبر ۳۳۔ نجس نبات (مصری) آب کثیر میں غوطہ دینے سے پاک ہو جائیگی بلکہ آب قلیل سے بھی پاک ہو جائیگی بشرطیکہ اس کا یقین ہو کہ آب مطلق بصفیت اطلاق اس پر سے گزر گیا ہے (کیونکہ اگر پانی شیر ہو کر گر گیا تو مضاف ہو جائیگا اور آب مضاف سے نجس چیز پاک نہیں ہوتی) یہی حکم ہے نمک کے ٹکڑے کا بھی وہاں اگر نبات (مصری) نجس شکر سے بنائی گئی ہو یا نمک پگھلنے کے بعد نجس ہو اور اسکے بعد پھر بخمد ہو کر خشک ہو جائے تو یہ دونوں پاک نہ ہو سکیں گے۔

مسئلہ نمبر ۳۴۔ وہ برتن جو نجس مٹی سے بنا ہو یا کافر کا بنایا ہوا ہو اسکا ظاہری حصہ آب قلیل سے دھونے سے پاک ہو جائیگا اور اگر آب کثیر میں غوطہ دینے سے پانی اس کے تمام اجزاء میں نفوذ کر جائے تو اسکا باطنی حصہ بھی پاک ہو جائیگا۔

مسئلہ نمبر ۳۵۔ جس ہاتھ میں تیل یا گھی وغیرہ کی چکنائی لگی ہو جب وہ نجس ہو جائے تو آب کثیر میں غوطہ دینے سے یا آب قلیل سے دھونے سے پاک ہو جائیگا بشرطیکہ اس چکنائی میں جرم نہ ہو کہ اگر جرم ہوگا تو پہلے اس کا زائل کر لینا ضروری ہوگا۔ یہی حکم چرب دار گوشت یا دنبہ کی چبچکی کے متعلق ہے کیونکہ ایسی خفیف چکنائی یا پانی پہنچنے سے مانع نہیں ہوتی۔

مسئلہ نمبر ۳۶۔ بہت بڑا ظرف جس کا علیحدہ کرنا ممکن نہ ہو مثل اس ٹنکہ وغیرہ کے جو زمین وغیرہ میں گڑا ہو نجس ہو جائے تو اس کا پاک کرنا چند طریقوں سے ممکن ہے پہلے یہ کہ اس میں تین مرتبہ پانی بھر کر خالی کر لیا جائے۔ دوسرے یہ کہ اس میں کھوڑا سا پانی ڈالا جائے پھر ہاتھ وغیرہ سے اس پانی کو اس ظرف کے کل اطراف میں پھیرا جائے پھر وہ پانی باہر نکال لیا جائے یہ عمل بھی تین مرتبہ کیا جائے تیسرے

یہ کہ پانی ڈالکر اس کی کل اطراف میں پھیرا جائے اس طرح کہ نیچے سے شروع کر کے اوپر تک ۱۰ جاوے جائے بعد ازاں وہ پانی باہر نکال لیا جائے یہ عمل بھی تین مرتبہ کیا جائے چوتھے یکہ پانی ڈالکر اس کی کل اطراف میں حرکت دی جائے اس طرح کہ اوپر سے شروع کر کے نیچے کی طرف لایا جائے پھر وہ پانی نکال لیا جائے یہ عمل بھی تین مرتبہ کیا جائے اس آخری صورت پر یہ اعتراض نہیں ہو سکتا کہ جب پانی پھرانے کی ابتدا اوپر سے کی جائے گی تو نتیجہ یہ ہوگا کہ آب غسالہ نیچے کے حصے میں جمع ہو جائیگا قبل اس کے کہ یہ نیچے والا حصہ دھونے پائے اور جب آب غسالہ نیچے جمع ہو جائیگا تو اب وہاں پر پانی کا حرکت دینا ممکن نہ ہوگا کیونکہ وہاں پہلے سے نجس پانی موجود ہے اب پاک پانی نہیں پہنچ سکیگا اور یہ اعتراض اس سبب وارد نہیں ہو سکتا کہ کل ایک ہی مرتبہ کا دھونا شمار ہوگا پس وہ پانی جو اوپر سے گرا رہا ہے نیچے تک کے ہر اس مقام کو دھوتا جائیگا جہاں جہاں وہ پہنچے گا اور کل اکٹھا ہونے کے بعد ایک ہی آب غسالہ شمار ہوگا اور جس چیز سے مثل ماتھا یا پیالہ وغیرہ کے ہر مرتبہ کا پانی اس طرف سے نکالا جا رہا ہے اس کا ہر مرتبہ باہر دھوتے جانا اور پاک کرنا لازمی نہیں ہے اگرچہ احوط ہے لیکن لازم ہے کہ ہر مرتبہ دھونے کے بعد اس کے آب غسالہ نکالنے میں نہایت جلدی کی جائے۔ ہاں اگر آب غسالہ نکالنے کے بعد دوسری مرتبہ یا تیسری مرتبہ دھونے میں تاخیر کی جائے تو اس میں مضائقہ نہیں ہے لیکن دھونے کے بعد اس کا آب غسالہ فوراً نکالنا ضروری ہے اس میں تعجیل عرفی لازمی ہے اور آب غسالہ نکالتے وقت اس کے قطرے جو پھر اس طرف میں ٹپکتے رہتے ہیں تو اس کا کوئی مضائقہ نہیں۔ ظروف کے پاک کرنے کی جو یہ صورتیں بیان کی گئیں ان ظروف میں بھی جاری ہو سکتی ہیں جو کہیں گڑے ہوئے نہ ہوں یعنی جن ظروف کا ہٹانا یا علیحدہ کرنا ممکن ہو ان کو بھی ان طریقوں سے پاک کر سکتے ہیں سوائے اسکے کہ بے گڑے ظروف کے پاک کرنے کی ایک اور صورت یوں بڑھ جاتی ہے کہ اس کو ایک گڑ پانی میں غوطہ دیکر بھی پاک کر سکتے ہیں اور ہم نے اس مسئلہ میں جو صورتیں ذکر کی ہیں انہی سے نجس حوصل کو آب قلیل سے پاک کرنے کا طریقہ بھی ظاہر ہوتا ہے :

مسئلہ نمبر ۲۷۔ عورت کے سر اور مرد کے سر یا ڈاڑھی کے نجس بال کو پانی سے دھونے کے بعد نچوڑنے کی ضرورت نہیں ہے اگرچہ وہ آب قلیل سے دھویا گیا ہو کیونکہ

بال سے پانی کا غاب حصہ خود ہی بغیر پٹو سے ہونے چاہتا ہے ۔
مسئلہ نمبر ۳۸۔ نجس کپڑے کو دھونے کے بعد کوئی ذرہ اس مٹی یا صابون وغیرہ
 کا اس میں نظر پڑا۔ جو پہلے سے نجس تھا اور کسی وجہ سے نجس ہو گیا تھا تو اس سے اس
 کپڑے کے پاک ہونے میں کوئی خرابی نہ ہوگی بلکہ خود وہ ذرہ بھی پاک سمجھا جائیگا کیونکہ کپڑے
 کے ساتھ وہ بھی دھل کر پاک ہو گیا ہے ۔

مسئلہ نمبر ۳۹۔ بدن یا کپڑے کے نجس مقام پر اس کے پاک کرنے کیلئے پانی گرایا
 اور وہ پانی بہہ کر اس نجس مقام سے متصل جو پاک مقام ہے وہاں پہنچ گیا جیسا کہ عام
 طور پر اکثر اور بیشتر ہوتا رہتا ہے تو اس دوسرے مقام پر وہ حکم نہیں جاری ہوگا۔ جو
 اب غسلہ کے کسی چیز سے ملنے کا ہے (تاکہ دوبارہ اس کا دھونا واجب و لازم قرار پائے
 بلکہ پہلے مقام کے پاک ہونے سے یہ دوسرا مقام متصل بھی اسی غسلہ سے پاک ہو جائے گا
 اسی طرح اگر کوئی چیز کسی کپڑے کا نجس ہوا اور پورا کپڑا دھولیا جائے تو یہ نہیں کہا جائیگا کہ
 اس کپڑے کا پاک حصہ اس نجس غسلہ کے ملنے سے نجس ہو گیا ہے لہذا اسے علیحدہ دھونے
 کی ضرورت ہے بلکہ پہلی ہی مرتبہ میں پورا کپڑا پاک ہو جائیگا۔ اسی طرح اگر کسی نجس چیز کے
 ساتھ کسی دوسری پاک چیز کو ملا لیا جائے اور مجموعہ پر پانی گرایا جائے تو دونوں ساتھ ہی
 پاک ہو جائیں گی پس اگر ایک انگلی نجس ہو اور اس کے پاک کرتے وقت اور انگلیاں بھی
 اس سے ملانی جائیں اور کل پر ایک ہی دھوا پانی اس طرح گرایا جائے کہ نجس انگلی پر سے
 گذر کر پانی پاک انگلیوں پر آجائے اور ان پر سے ہو کر گرے تو اس نجس انگلی کے
 ساتھ بقیہ کل انگلیاں بھی پاک ہو جائیں گی اسی طرح اگر کلامی نجس تھی اور اس پر پانی گرایا جو
 ساتھ بقیہ کل انگلیاں بھی پاک ہو جائیں گی اس طرح اور وہاں سے نیچے گرا تو اب ہتھیلی پاک کرنے کی ضرورت
 نہیں ہوگی۔ اسی طرح اور صورتوں کو بھی سمجھ لینا چاہئے۔ ہاں اگر نجس مقام
 کے دھوتے وقت پانی کی کوئی چھینٹ وہاں سے اڑ کر بدن یا کپڑے کی کسی دوسری پاک
 جگہ پر پڑ جائے تو اس کا پاک کرنا واجب ہوگا اس بنا پر کہ اب غسلہ نجس ہوتا ہے اسی طرح
 اگر نجس مقام سے گزر کر پانی ایسی پاک جگہ پر پہنچ جائے جو اس پہلے نجس مقام سے متصل
 نہیں ہے بلکہ علیحدہ ہے تو اس کو بھی پاک کرنا ہوگا پس فرق اور حیار یہ ہے کہ نجس جگہ
 پاک جگہ سے ملی ہوئی ہو وہ پاک ہونے میں نجس مقام کیساتھ محسوب ہوگی اس اتصال

اور پلنے کی وجہ سے پاک اور ناپاک دونوں ایک ہی شمار ہوں گے بخلاف اُس مقام کے جو علیحدہ ہے وہ اُسکی ساتھ محسوب نہیں ہوگا بوجہ انفصال اور علیحدگی کے دونوں علیحدہ علیحدہ پاک کیا جائے گا۔

مسئلہ نمبر ۴۰۔ کسی نے کوئی نجس چیز کھائی تو اُسکے چوریزے دانتوں میں رہ جائیں گی۔ وہ بھی نجس ہیں اور اُن کے نکالنے کے بعد کئی کرنے سے منہ پاک ہو جائیگا لیکن کوئی پاک چیز کھائی اور کھاتے وقت دانتوں سے خون نکل آیا مگر اُس چیز سے خون ملا نہیں بلکہ اُس میں صرف ہتھوک (لعاب دہن) لگ گیا جس میں دانت کا خون مل گیا ہے تو وہ چیز نجس نہیں ہوگی اس لئے کہ دانت کے خون لگنے سے ہتھوک نجس نہیں ہوتا اور اگر اُس پاک چیز ہی میں دانتوں کا خون لگ گیا ہے تب بھی اُس پر نجاست کا حکم جاری کرنے میں اشکال ہے اس سبب سے کہ اُس چیز میں نجاست منہ سے باہر نہیں لگی ہے بلکہ منہ کے اندر لگی ہے اور کسی چیز کے جسم کے اندر نجاست لگنے سے وہ چیز نجس نہیں قرار پاتی لیکن پھر بھی احتیاط یہ ہے کہ اُس خون لگی ہوئی چیز سے پرہیز کیا جائے اس لئے کہ حقیقی طور پر معلوم ہے وہ صرف اس قدر ہے کہ جسم کے اندر جو چیز ہو وہ جسم کے اندر ہی کی نجاست سے ملکر نجس نہیں ہوگی نہ یہ کہ جو چیز خارج سے جسم کے اندر داخل ہو وہ بھی جسم کے اندر کی نجاست سے ملکر نجس نہ ہوگی لہذا اگر ناک میں خون کی کوئی بوند ہو تو نہ تو ناک نجس ہوگی اور نہ ناک کی وہ رطوبت نجس ہوگی جو اُس قطرہ خون سے لگتی ہے ہاں اگر باہر سے انگلی ناک کے اندر ڈالی گئی اور اُس میں خون کا قطرہ یا ناک کی وہ رطوبت جس میں خون لگ گیا ہے مس ہوگی تو احتیاط یہ ہے کہ اسکو نجس سمجھا جائے لہذا اسکو احتیاطاً دھویا جائے۔

مسئلہ نمبر ۴۱۔ نجس چیز کے پاک کرنے کے آئے مثل ٹاٹھ اور اُس برتن کے جس میں وہ نجس چیز پاک کی گئی ہے اُس پاک شدہ چیز کے ساتھ ہی پاک ہو جائیں گے اور ان کو علیحدہ پاک کرنے کی ضرورت نہیں ہے اور نہ اُس برتن کو تین مرتبہ دھونے کی ضرورت ہے بخلاف اُس صورت کے کہ وہ برتن قبل ہی سے نجس ہو کہ اسکو بھی تین مرتبہ علیحدہ دھو کر پاک کرنا واجب ہوگا۔

دوہم یعنی نجاستوں کو زائل کر کے پاک کرنے والی چیزوں میں سے دوسری چیز زمین ہے جو پاؤں اور جوتوں کے تلے کو اس شرط سے پاک کرتی ہے کہ زمین پر پلنے یا چھسنے سے

اصلی یعنی بین نجاست اس کے زائل ہو جائے اور احوط یہ ہے کہ پیر یا جوتہ کی اسی نجاست کو اس طرح پاک کیا جائے جو صرف نجس زمین پر راہ چلنے سے لگ گئی ہے اور جو نجاست خارج سے لگی ہے اسکو اس طرح پاک نہ کرے جو بغیر چلے پھرے نجاست لگی ہوگی وہ اس عنوان کے پاک نہ ہوگی اور ایسی نجاست کے پاک کرنے کیلئے برائے نام زمین پر چلنا یا رگڑنا کافی ہو اگرچہ احوط یہ ہے کہ پندرہ قدم زمین پر چلے اور صرف زمین پر پیر یا جوتہ رکھ دینے یا زمین سے جوتہ یا پیر کے مس کر دینے سے بغیر چلے یا گھیسے اسکا پاک ہونا مشکل ہے اسی طرح صرف مٹی اکٹھا کر پیر کے تلو سے یا جوتہ کے تلے پر مل دینے سے بھی اسکا پاک ہونا مشکل ہے ہاں زمین پر چلنے یا پیر یا جوتہ کے رگڑنے میں زمین کی قسموں کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے کہ زمین میں خواہ مٹی ہو یا ریگ یا اصلی پتھر ہو۔ ہر صورت میں اس کے پیر یا جوتہ پاک ہو جائیگا بلکہ ظاہر یہ ہے کہ جس زمین پر پتھر بچھا ہو یا ریشٹ بچھی ہو یا گچ کی گٹی ہو یا چونہ پھرا گیا ہو ان سب پر چلنے یا رگڑنے سے پاک ہو جائیگا۔ ہاں جس زمین پر روغن قیر (ایک سیاہ روغن یا سیاہ گوند ہے جسکو کشتی یا ظروف میں اس غرض سے لگاتے ہیں کہ اس میں پانی جذب نہ ہو سکے) ملا گیا ہو یا لکڑی کے تختوں کا فرش کیا گیا ہو کہ جس پر غرف میں زمین نہیں بولا جاتا اس سے نجس پیر یا جوتہ کا پاک ہونا مشکل ہے اور فرش یا چٹائی یا صاف یا بورہ پر یا زراعت یا سبزہ اور نباتات لگی ہوئی زمین پر چلنے سے تو بے اشکال نجس پیر یا جوتہ پاک نہ ہوگا۔ ہاں اگر زمین پر اتنا خفیف نباتات یا سبزہ ہے جس پر چلنے سے غرف میں زمین پر چلنا کہا جاتا ہے نہ کہ گھاس یا نباتات پر تو اسکا کوئی مضائقہ نہیں اور اس سے بھی نجس پیر یا جوتہ پاک ہو جائے گا اور پیر یا جوتہ کے زمین پر چلنے سے پاک ہونے کیلئے یہ شرط نہیں ہے کہ تلے یا جوتہ میں رطوبت (تری) ہو اور نہ یہ شرط ہے کہ پیر یا جوتہ کی عین نجاست زمین پر چلنے یا رگڑنے سے ہی زائل ہو بلکہ اگر خارج سے بدوں چلے پھرے نجاست زائل کرنے کے بعد بھی زمین پر چلنے سے پاک ہو جائے گا اگرچہ احوط یہی ہے کہ عین نجاست زمین پر چلنے ہی سے دفع ہو اور نجس پیر یا جوتہ کے پاک کرنا والی زمین کیلئے شرط ہے کہ خود بھی پہلے سے پاک اور خشک ہو یا اگر تری ہو تو غیر سرایت کرنے والی یعنی بسف اس قدر کہ اس سے دوسری

۱۰ اظہر کافی نہ ہونا ہے (ابو الحسن رحمہ اللہ) مگر اتنی کافی نہ ہونا اس طرح طہارت نہ ہوگی (ابو الحسن رحمہ اللہ)

کوئی چیز تر نہ ہو سکے کیونکہ غیر سراسریت کرنے والی رطوبت کے ہوتے زمین سے نجس پیر یا جوتہ پاک ہو جائیگا اور پیر یا جوتہ کے تلے ہی کا حکم ان دونوں کے اُس قدر کناروں کا بھی ہے جو عام طور پر راہ چلنے میں مٹی کی چٹرو وغیرہ سے بھر جاتے ہیں اور اگر کسی شخص کا پیر ایسا ٹیڑھا ہو کہ راہ چلنے میں اس کے پیر یا جوتہ کے اوپر کا حصہ زمین سے لگتا جاتا ہے تو اُس بالائی حصہ کے بھی اسی طرح پاک ہو جانے کی قوی دلیل ہے اگرچہ اشکال سے خالی نہیں ہے جیسا کہ جو شخص ایندو دونوں گھٹنوں یا ہاتھوں سے چلتا ہے اُس کے گھٹنوں یا ہاتھوں کے بھی اس طرح پاک ہونے میں اشکال ہے اسی طرح جانوروں کے نجس نعل یا لنگڑے شخص کا عصا یا جیکا پیر کٹ گیا ہو اور لکڑی وغیرہ کا پیر اُس کے کٹے ہوئے پاؤں میں لگا دیا گیا ہو تو اُس کا بھی زمین پر چلنے سے پاک ہونا مشکل ہے۔ رہی جوتہ کی قسمیں پس اُن میں کوئی فرق نہیں ہے خواہ چمڑہ کا ہو خواہ روئی یا لکڑی کا یا دوسری چیزوں کا جو عام طور پر استعمال ہوتی ہیں کہ ان نکل چیزوں کا جوتہ زمین سے پاک ہو جائیگا اور نجس جراب کے زمین پر چلنے سے پاک ہونے میں اشکال ہے ہاں اگر لوگ عام طور پر اسی کو جوتہ کے عوض پہنتے ہوں یا پہنتے لگے ہوں تو وہ بھی زمین پر چلنے یا گرٹنے سے پاک ہو جائیگی۔ پیر یا جوتہ کے زمین پر چلنے سے پاک ہونے میں صرف اُس کی عین نجاست کا زائل ہونا ہی کافی ہے اگرچہ اُس کا اثر یعنی اُس کا رنگ یا بوی باقی ہو بلکہ اگر عین نجاست کے وہ چھوٹے ذرے بھی باقی ہوں جو متمیز نہیں ہوتے تب بھی کوئی مضائقہ نہیں اور جوتہ یا پیر پاک ہو جائے گا جیسا کہ استنجا کے احکام میں بیان کیا گیا کہ استنجا کرنے کے بعد اگر چھوٹی ذرے عین نجاست کے باقی رہ جائیں گے تو جسم طاہر ہو جائے گا اور طہارت میں کوئی مضائقہ نہ ہوگا اگرچہ احوط یہ ہے کہ ان چھوٹے ذروں کا زائل ہو جانا بھی معتبر سمجھا جائے جیسا کہ یہ بھی احوط ہے کہ مٹی کے وہ نجس ذرے بھی جو زمین سے جوتہ یا پیر میں لگ گئے ہوں زائل ہو جائیں اگرچہ پیر یا جوتہ کے ساتھ ہی اُن کا پاک ہو جانا بھی بعید نہیں ہے۔

مسئلہ نمبر ۱۔ جوتہ کے تلے کی نجاست اگر اوپر کی طرف جوتہ کے اندرونی حصہ میں اثر کر جائے (یعنی نجاست جذب ہو کر تلے کے نیچے سے تلے کے اوپر آجائے) تو زمین پر چلنے سے اُس کے اوپر کا حصہ یعنی وہ حصہ جو جوتہ کے اندر ہے پاک نہیں ہو سکتا بلکہ جوتہ کے چمڑہ کا باطنی اور اندرونی حصہ جبکہ نجاست اُس میں جذب ہو جائے اس طور

سے پاک ہونا خالی اشکال سے نہیں ہے اگرچہ یہ کہا جائے کہ ظاہری حصہ کی متابعت میں باطنی بھی پاک ہو جائیگا کیونکہ جس کا پاک ہونا یقینی ثابت اور معلوم ہے وہ صرف تلے کے نیچے کا حصہ ہے نہ کہ اندرونی اور باطنی ۔

مسئلہ نمبر ۲۔ زمین پر چلنے سے پیر کی انگلیوں کے درمیان کی جگہ کا پاک ہونا مشکل ہے۔ رہا تلے کا وہ حصہ جو گڑھ کی مانند ہے اور زمین سے نہیں ملتا بلکہ زمین سے اوپر رہتا ہے اگر کسی وجہ سے چلتے وقت زمین سے بلجائے تو پاک ہو جائے گا ورنہ نہیں نجس ہی رہیگا۔ غرض تلے کا زمین سے پاک ہونے کیلئے ضروری ہے کہ بقدر حصہ نجس نہیں نجس سے چلتے وقت بلجائے کہ اگر پورا تلوا نجس ہے اور چلتے وقت ہو گیا ہے وہ سب زمین سے چلتے وقت بلجائے کہ اگر پورا تلوا نجس ہے اور چلتے وقت صرف بعض حصہ زمین سے ملا تو کل پاک نہیں بلکہ جس قدر ملا ہے بس اسی قدر پاک ہوگا **مسئلہ نمبر ۳۔** ظاہر یہ ہے کہ نجس تلوا یا جوتہ دیوار پر مل دینے سے بھی پاک ہو جاتا ہے اگرچہ اشکال سے خالی بھی نہیں ہے ۔

مسئلہ نمبر ۴۔ نجس پیر یا جوتہ سے جس زمین پر چلے اس کے پاک ہونے میں شک ہو تو اس کو پاک ہی سمجھے پس اس پر چلنے سے پیر یا جوتہ پاک ہو جائیگا ہاں اگر معلوم ہو کہ پہلے یہ زمین نجس تھی تو قاعدہ استصحاب جاری کر کے اب بھی اسکو نجس ہی سمجھا جائے گا اور اس سے پیر یا جوتہ پاک نہ ہوگا اور اگر کسی زمین کے خشک ہونے میں شک ہو تو وہ زمین پیر کے پاک کرنے میں ناکافی ہوگی۔ پیر نجس کا نجس ہی رہیگا۔ ہاں اگر معلوم ہو کہ پہلے یہ خشک تھی تو بقاعدہ استصحاب اب بھی اسکو خشک سمجھ سکتا ہے جس پر چلنے سے پیر یا جوتہ پاک ہو جائے گا ۔

مسئلہ نمبر ۵۔ اگر یقین ہو کہ پیر یا جوتہ کے تلے میں عین نجاست (مثلاً پیشاب یا نجانہ) یا متنجس چیز (مثلاً نجس پانی یا نجس مٹی) لگی ہوئی ہے تو اس کے پاک ہونے کیلئے بھی اس نجاست یا متنجس چیز کے زائل ہو جانے کا یقین حاصل ہونا چاہئے ہاں اگر نجاست یا متنجس چیز کے موجود ہونے کا صرف شک ہو تو ظاہر یہ ہے کہ زمین پر چلنا اس کی طہارت کیلئے کافی ہوگا اگرچہ اس چلنے سے اس مشکوک نجاست کے زائل ہونے کا یقین حاصل نہ ہو ۔

۱۔ اس میں اشکال ہے لہذا احتیاطاً اس قدر چلنا لازمی ہے کہ زوال نجاست کا علم ہو جائے اگر نجاست موجود ہو تو زائل ہو سکے۔ اس قدر چلنا پھرنا طہارت کیلئے کافی ہوگا ورنہ مشکل ہے (ابوالحسن مدظلہ)

مسئلہ نمبر ۱۷۔ نجس پیر یا جوتہ سے تاریکی یا اندھیری رات میں کوئی شخص راہ چلے اور اسکو یہ نہ معلوم ہو کہ اُس کے پیر کے نیچے زمین ہے یا دوسری چیز مثل فرش وغیرہ کے تو اس حالت شک میں اُسپر چلنا طہارت کیلئے ناکافی ہوگا۔ پس ضروری ہے کہ پاک ہونے کیلئے زمین پر چلنا یقیناً معلوم ہو بلکہ اگر پہلے سے معلوم تھا کہ یہاں زمین ہی ہے لیکن بعد میں فرش وغیرہ کے آجانے کا شک پیدا ہو گیا تب بھی اُس پر چلنے سے پیر یا جوتہ کا پاک ہونا مشکل ہے +

مسئلہ نمبر ۱۸۔ اگر کسی شخص نے اپنے جوتہ کے تلے میں کسی پاک چیز کا جوڑ لگوا یا اور جوتہ میں لگنے کے بعد نجس زمین پر چلنے سے وہ پیوند نجس ہو گیا تو پاک زمین پر چلنے سے پاک ہو جائیگا اور اگر کسی متنجس چیز کا پیوند لگوا یا تو اُس کے زمین پر چلنے سے پاک ہونے میں اشکال ہے کیونکہ اوپر یہ مسئلہ ذکر کیا گیا ہے کہ زمین پر چلنے سے صرف وہی نجاست پاک ہوگی جو نجس زمین پر چلنے سے پیدا ہوئی ہے اور یہاں یہ صورت فرض کی گئی ہے کہ وہ جوڑ پہلے ہی سے نجس تھا یعنی زمین پر چلنے سے نجس نہیں ہوا، لہذا اس کا اس طرح پاک ہونا بھی مشکل ہے +

تیسری پاک کرنے والی چیز آفتاب ہے جو ہر نجس زمین کو پاک کرتا ہے اور ہر اس چیز کو جو غیر منقول ہے یعنی اٹھائی یا ہٹائی نہیں جاسکتی مثل مکان۔ دیوار۔ چھت وغیرہ کے اسی طرح مکانات اور دیواروں میں جو چیزیں لگی ہوئی رہتی ہیں مثل دروازوں لکڑیوں میخوں وغیرہ کے وہ آفتاب سے پاک ہو جاتی ہیں۔ اسی طرح درخت اُس کے پتے۔ اُس کی پھل پھول اور بنسری ترکاریاں نباتات گھاس پودے وغیرہ بھی جب تک کاٹے نہ جائیں یا زمین سے اکھاڑ نہ لائے جائیں اُس وقت تک آفتاب سے پاک ہوتے نہیں گئے۔ اگرچہ اُن کے کاٹنے یا توڑنے یا اکھاڑنے کا وقت بھی آچکا ہو یا گذر چکا ہو بلکہ اگر یہ چیزیں طیار ہو کر یا بچھت ہو کر خشک بھی ہو جائیں اور زمین یا درختوں پر لگی رہیں تب بھی اُن کا یہی حکم ہے۔ یہی حکم اُن بڑے برتنوں کا بھی ہے جو زمین یا دیوار میں نصب ہوں مثل دیگ مشکہ وغیرہ کے اور یہی حکم اُن چیزوں کا بھی ہے جو دیوار یا مکان پر لگا دی گئی ہوں مثل گچ مسرخا چوٹہ۔ روغن قیر وغیرہ کے کہ اُن کل چیزوں کو آفتاب پاک کر دیتا ہے خواہ اس میں پیشاب لگ گیا ہو۔ خواہ دوسری نجاست یا متنجس چیز لگ گئی ہو جیسے کافر کا چھوٹا ہوا پانی یا پیشاب لگی ہوئی مٹی اور جو چیزیں منقول ہیں یعنی جن میں نقل و حرکت ہو سکتی ہے اٹھائی اور ہٹائی جاتی ہیں۔ اُن میں

سے سوائے چٹائی اور حصیر اور بوریا کے کوئی چیز بھی آفتاب سے پاک نہیں ہو سکتی کیونکہ
 اقویٰ یہ ہے کہ آفتاب نجس حصیر اور بوریا کو بھی پاک کر دیتا ہے اور ظاہر یہ ہے کہ کشتی
 اور طرادہ (قدیم مدنی اسکے چھوٹی کشتی اور جدید مدنی چھوٹا معمولی جنگی جہاز) بھی غیر منقول چیزوں
 سے ہیں لہذا یہ بھی آفتاب سے پاک ہو جائیں گی اور گاڑی وغیرہ میں اشکال ہے۔ اسی طرح
 چلابیہ اور قفہ وغیرہ کے مثل چیزوں میں بھی اشکال ہے اور آفتاب سے پاک ہونے والی
 جو چیزیں ذکر کی گئیں ان کے پاک ہونے میں یہ شرط ہے کہ ان میں سرایت کر نیوالی رطوبت
 (تری) ہو اور آفتاب ان چیزوں پر پڑ کر ان کو خشک کر دے اس طرح کہ ان چیزوں پر
 آفتاب کی دھوپ پڑنے میں کوئی حجاب نہ ہو مثل کپڑے وغیرہ کے اور نہ آفتاب پر کوئی حجاب
 ہو مثل ابر یا غبار وغیرہ کے پس اگر کسی چیز میں یہ شرائط نہ پائی گئیں مثلاً کوئی دیوار یا زمین
 بغیر دھوپ پڑے ہوئے ہو اور غیرہ سے خشک ہو گئی یا دھوپ ہی سے خشک ہوئی لیکن
 اس طرح کہ درمیان کوئی چیز حائل تھی مثلاً دیوار پر پردہ پڑا ہوا تھا جس پر دھوپ پڑی اور
 اس پردہ کی گرمی سے دیوار بھی خشک ہو گئی یا کوئی دیوار یا زمین دھوپ پڑنے سے خشک
 نہ ہو سکی بلکہ اس میں تری رہ گئی یا خشک تو ہو گئی لیکن محض دھوپ سے خشک نہیں
 ہوئی بلکہ ہوا کی مدد سے خشک ہوئی یعنی صرف آفتاب اس کو خشک نہ کر سکا تو ان کل صورتوں
 میں وہ چیز پاک نہ ہوگی۔ ہاں ظاہر یہ ہے کہ بہت بلکا ابر یا بہت خفیف ہوا ایسی کہ اس
 سے کسی چیز کا خشک ہونا حقیقت میں آفتاب ہی سے خشک ہونا قرار پائے تو مبضر
 نہیں ہے۔ خشک ہونے کے بعد وہ چیز ایسی صورت میں پاک ہو جائے گی اور اگر
 آفتاب آئینہ پر پڑے اور اس آئینہ کا عکس کسی نجس زمین یا دیوار پر پڑے جس سے وہ
 خشک ہو جائے تو اس طرح اس کا پاک ہونا مشکل ہے *

مسئلہ نمبر ۱۔ جس طرح نجس زمین کے اوپر کی سطح اس پر دھوپ پڑنے سے اور اسی
 دھوپ سے خشک ہونے سے پاک ہو جاتی ہے۔ اسی طرح اس کے نیچے کی وہ سطح بھی پاک
 ہو جاتی ہے جو اوپر کی نجس سطح سے متصل یعنی ملی ہوئی ہو بخلاف اس صورت کے کہ اوپر کی سطح
 تو پاک ہو اور صرف نیچے کی سطح نجس ہو یا نیچے کی سطح اوپر کی سطح سے متصل نہ ہو بایں طور کہ

۱۔ آفتاب کے ذریعہ سے ان کا پاک ہونا خالی اشکال سے نہیں ہے (ابو الحسن مدظلہ)

دونوں سطحوں کے درمیان ہوا یا پاک زمین کی سطح حائل ہو یا صرف اوپر کی سطح خشک ہو جائے۔
اور نیچے کی سطح خشک نہ ہو یا اوپر کی سطح آفتاب سے خشک نہ ہو بلکہ دوسری شوق سے
خشک ہو اور اسی کے ساتھ نیچے کی سطح بھی خشک ہو جائے یا آفتاب کے اوپر کی سطح کی
خشک کرنے اور نیچے کی سطح کے خشک کرنے میں کوئی فصل ہو مثلاً اوپر کی سطح ایک روز
خشک ہو اور نیچے کی سطح دوسرے روز تو ان کل صورتوں میں نیچے کی سطح پاک ہوگی
مسئلہ نمبر ۲۔ اگر کوئی زمین یا دیوار وغیرہ نجس ہو کر خشک ہو جائے اور اسکو آفتاب کے پاک
کرنے چاہیں تو اُس پر پاک یا نجس پانی ڈال دیں یا کوئی دوسری تر چیز ڈال دیں جس سے
وہ نجس مقام بھیک جائے یہاں تک کہ آفتاب اسکو خشک کر دے تو وہ زمین یا دیوار
پاک ہو جائے گی۔

مسئلہ نمبر ۳۔ بعض علمائے بڑے فرمیں (غسل کے ڈھیر) کو بھی غیر منقول چیزوں
میں داخل کیا ہے لیکن یہ مشکل ہے لہذا وہ آفتاب سے پاک نہیں ہو سکتا اس طور سے
اُس کی طہارت کا حکم نہیں دیا جاسکتا۔

مسئلہ نمبر ۴۔ سنگریزے۔ ڈھیلے۔ پتھر۔ مٹی وغیرہ جب تک زمین پر پڑے رہیں۔
اُس وقت تک پاک ہوتے ہیں اُن پر بھی زمین ہی حکم رہے گا۔ اور اگر زمین سے
اٹھائے جائیں تو اب زمین کے حکم سے خارج ہو جائیں گے اور ان پر منقول چیزوں کا
حکم جاری ہوگا یعنی اب آفتاب سے پاک نہ ہو سکیں گے اور اگر پھر زمین پر پھینک دیں
جائیں تو پھر اُن پر زمین کا حکم جاری ہوگا۔

اور یہی حکم اُس کیل یا میخ کا
بھی ہے جو زمین میں یا دیوار میں گڑی ہو کہ جب تک وہ نصب رہے اُس پر وہی حکم جاری ہوگا
جو زمین یا دیوار کا ہے اور اگر زمین یا دیوار سے نکال لی جائیں تو اُس پر بھی منقول چیز کا
حکم جاری ہوگا اور پھر جب دوبارہ زمین یا دیوار میں نصب کر دی جائیں تو پھر زمین یا دیوار
کا حکم اُس پر بھی جاری ہوگا۔ اسی طرح اس کے مثل اور چیزوں کے بارے میں بھی عجیب
چاہئے جو کبھی زمین پر یا دیوار میں ہوں اور کبھی اُس سے نکال لی جائیں اور پھر اُس جگہ پر رکھ
دی جائیں۔

مسئلہ نمبر ۵۔ نجس چیز کے آفتاب سے پاک ہونے میں شرط ہے کہ اگر اس میں کوئی عین

خجاست لگی ہے تو پہلے وہ عین خجاست زائل ہو جائے اس کے بعد اس پر آفتاب پڑے نہ
مسئلہ نمبر ۴ کسی خجس زمین پر آفتاب پڑتے وقت اگر یہ شک ہو کہ یہ زمین تر ہے یا
نہیں یا پہلے سے معلوم ہو کہ اس میں عین خجاست لگی ہوئی تھی لیکن آفتاب پڑتے وقت
شک ہو کہ عین خجاست اس میں سے زائل ہو چکی ہے یا نہیں یا آفتاب پڑنے کے بعد شک
ہو کہ یہ زمین خشک ہوئی یا نہیں یا اس میں شک ہو کہ یہ زمین آفتاب سے خشک
ہوئی ہے یا کسی دوسری چیز سے یا آفتاب ہی سے خشک ہوئی ہے لیکن کسی دوسری
چیز کی مدد سے خشک ہوئی ہے یا صرف آفتاب سے تو ان کل صورتوں میں اس خجس زمین
کو خجس ہی قرار دیا جائے گا اور پاک ہونے کا حکم نہیں کیا جائے گا۔ ہاں اگر کسی خجس
زمین وغیرہ پر آفتاب پڑنے اور اس کے خشک ہو جانے کے بعد شک ہو کہ جس وقت
آفتاب اس پر پڑ رہا تھا اس وقت کوئی چیز درمیان میں مثل پردہ یا کپڑا وغیرہ کے
حائل تھی یا نہیں تو اس صورت میں اس شک کا اعتبار نہ کر کے سمجھ لیا جائے کہ کوئی
اس وقت حائل نہ تھا اور اس کو پاک سمجھے گا اس میں بھی اشکال ہے جیسا کہ
ایسی صورت اور خجس پیر یا جوتے کے تلے کے پاک ہونے میں بھی بیان ہو چکی ہے
مسئلہ نمبر ۵ حصیر یا بوریا خجس ہو جائے اور اس پر ایک ہی طرف دھوپ پڑے
تو دوسری طرف بھی (جدھر دھوپ نہیں پڑی ہے) پہلی طرف کی تبعیت میں پاک ہو جائیگی
لیکن اگر اس کے نیچے خجس زمین ہو اور دھوپ حصیر یا بوریا کے اوپر پڑے تو اُس کی تبعیت
میں وہ خجس زمین پاک نہیں ہو سکتی اگرچہ پہلے سے تری ہو اور اس حصیر یا بوریا کی گرمی
سے خشک ہو جائے۔ اسی طرح اگر اس حصیر یا بوریا کے نیچے دوسری حصیر یا بوریا ہو
تو وہ بھی اوپر والی حصیر یا بوریا کی تبعیت میں پاک نہیں ہوگا۔ ہاں اس نیچے والی بوریا کو
اوپر والے بوریا سے اس طرح سی دیں یا بن دیں کہ دونوں بلکرا ایک ہی بوریا سمجھے جائیں تو
پھر نیچے والا بوریا بھی اوپر والے بوریا کی تبعیت میں پاک ہو جائے گا اور خجس دیوار کے ایک
پھر نیچے والا بوریا بھی اوپر والے بوریا کی تبعیت میں پاک ہو جائے گا تو اس کی تبعیت میں
طرف اگر آفتاب پڑے جس سے دوسری طرف بھی خشک ہو جائے تو اس کی تبعیت میں
دوسری طرف کا پاک ہو جانا بھی بعید نہیں ہے اگرچہ یہ بھی اشکال سے خالی نہیں۔ ہاں

۱۵ اس طور سے اسکے پاک ہونے میں پہلے ہی اشکال ہو چکا ہے (ابو الحسن رحمہ اللہ)

اگر آفتاب دیوار کی دوسری طرف بھی پڑے تو پھر اس کے پاک ہو جانے میں کوئی اشکال نہیں ہے۔
چوتھی وہ چیز جو نجس چیزوں کو پاک کر دیتی ہے، استحالہ ہے اور استحالہ کی تعریف یہ ہے
 کہ کسی چیز کی حقیقت بدل کر دوسری حقیقت اور یا ہتیت ہو جائے اور اسکی صورت نوعیہ
 بدل کر دوسری صورت نوعیہ اس میں پیدا ہو جائے کہ یہ کیفیت نجس بلکہ متنجس چیز کو بھی
 پاک کر دیتی ہے مثلاً پائٹھانہ سٹرگل کر مٹی ہو جائے یا نجس لکڑی جل کر راکھ ہو جائے یا پیشاب
 یا نجس پانی بدل کر بخارات (بھاپ) ہو جائے یا نمک کے کان میں گٹھا پڑ کر نمک ہو جائے
 یا لطفہ حیوان ہو جائے یا نجس کھانا جانور کے پیٹ میں جا کر اس کا جزو بدن ہو جائے
 کہ ان کل صورتوں میں نجس چیز پاک ہو جائے گی کیونکہ اس کی حقیقت اور یا ہتیت بدل گئی
 برخلاف اس کے اگر کسی نجس چیز کے صرف اوصاف بدل جائیں یا اس کے اجزاء متفرق اور
 پراگندہ ہو جائیں تو ان باتوں کا کوئی اعتبار نہیں یعنی ان امور سے نجس چیز پاک نہیں ہو سکتی
 مثلاً نجس گھپوں پس کر آٹا ہو جائے یا گندھ کر خمیر ہو جائے یا روٹی پک جائے یا نجس دودھ
 پنیر ہو جائے تو پاک نہیں ہوگا بلکہ نجس ہی رہیگا اور لکڑی کے جل کر کوئلہ ہو جانے کے بعد
 اس پر استحالہ کی تعریف کے صادق آنے میں تاثر ہے۔ اسی طرح مٹی کے پختہ برتن یا اینٹ
 ہو جانے کی حالت میں بھی یہی حکم ہے اور جب کسی چیز پر استحالہ کے صادق آنے میں شک
 ہو تو پھر وہ چیز پاک نہیں کہی جاسکتی لہذا ان کل آخری صورتوں میں نجس چیز کو اس کی حالت
 بدلنے اور صورت متغیر ہو جانے کے بعد بھی نجس ہی سمجھنا چاہئے۔

پانچویں وہ چیز جو نجس چیزوں کو پاک کر دیتی ہے انقلاب ہے یعنی ایک چیز بدل کر
 دوسری چیز ہو جائے مثلاً شراب سرکہ ہو جائے کہ اس طرح پاک ہو جائیگا خواہ خود
 بخود شراب سرکہ ہو جائے خواہ کسی تدبیر کرنے سے مثلاً شراب میں سرکہ یا نمک ڈال
 دیا جائے کہ خواہ یہ سرکہ یا نمک اس شراب میں پڑ کر مستہلک ہو جائے یا اپنی ہمت
 پر باقی رہے اگر وہ شراب سرکہ ہو جائے تو پاک ہو جائے گی لیکن شراب کے انقلاب
 سے سرکہ ہو کر پاک ہونے میں شرط یہ ہے کہ خارج سے اس میں کوئی نجاست نہ پڑی ہو
 کیونکہ اگر شراب کی حالت میں اس میں کوئی قطرہ پیشاب وغیرہ کا پڑ گیا ہوگا یا کسی نجس

الح ظاہر ہے کہ اس پر اور اس کے بعد آنے والی چیز پر استحالہ صادق نہ آئیگا (ابو الحسن بدخلمی)

چیز سے وہ مس ہو گیا ہو تو انقلاب سے بھی پاک نہ ہوگا :

مسئلہ نمبر ۱۔ انگور یا خرمہ (پھوٹا رس) میں کوئی نجاست خارج سے لگ جائے جس سے یہ چیز نجس ہو جائیں اور نجس ہونے کے بعد ان چیزوں کا عرق سرکہ ہو جائے تو اس انقلاب سے پاک نہیں ہوگا اسی طرح اگر نجس ہو کر شراب ہو جائے اور پھر سرکہ ہو جائے تب بھی نجس ہی رہیگا :

مسئلہ نمبر ۲۔ اگر شراب میں کوئی ایسی چیز مثل کسی دوا وغیرہ کے ڈال دی جائے جو اس کے نشہ کی کیفیت کو زائل کر دے تب بھی وہ شراب پاک نہیں ہوگی اور نہ حلال ہوگی :

مسئلہ نمبر ۳۔ پیشاب یا نجس پانی کے بخارات (بھاپ) پاک ہیں پس اگر حمام میں نجس پانی جسکا بخار یعنی بھاپ بلند ہو کر چھت تک جائے اور وہاں سے قطرہ ہو کر پیکے تو پاک ہے ہاں اگر چھت نجس ہوگی تو یہ بھاپ اس سے لگ کر نجس ہو جائیگی لہذا اب جو قطرے اسکے ٹپکیں گے وہ نجس ہونگے اور جب تک چھت کی نجاست معلوم نہ ہوگی اس وقت تک پاک ہی رہیں گے :

مسئلہ نمبر ۴۔ سرکہ کے شکہ یا گھڑے میں اگر کوئی قطرہ شراب کا گر جائے اور اس میں مستحکم ہو جائے (یعنی اس طرح گھل جائے کہ اسکا پتہ نہ چلے) تو پاک نہیں ہوگا بلکہ خود سرکہ ہی مکمل کا نجس ہو جائیگا ہاں اگر اسکا یقین ہو جائے کہ شراب کا قطرہ سرکہ میں گرتے کیساتھ ہی خود بھی انقلاب سے سرکہ ہو گیا تو وہ بھی پاک ہو جائیگا اور سرکہ بھی پاک ہوگا :

مسئلہ نمبر ۵۔ یہ سمجھ لینا چاہئے کہ انقلاب دوسری چیز ہے اور استحالہ دوسری چیز اور دونوں میں بہت بڑا فرق ہے کیونکہ استحالہ میں حقیقت نوعیہ بدل جاتی ہے بخلاف انقلاب کے کہ اس میں حقیقتہ نوعیہ نہیں بدلتی بلکہ صورت اور اوصاف بدلتے ہیں اسی سبب جو چیز دوسری نجاست لگنے سے نجس یعنی متنجس ہو جائے وہ استحالہ سے پاک ہو جائیگی اور انقلاب سے پاک ہوگی :

۱۔ جبکہ کسی خارجی نجاست شراب ملائی ہو جائے بلکہ عین نجاست مثلاً قطرہ پیشاب اس میں گر کر مستحکم ہو جائے تو اسکا پاک ہو جانا بعد سرکہ اور انقلاب ہونے کے کوئی بعید نہیں ہے (ابو الحسن مدظلہ)

۲۔ اگر یہ ثابت ہو جائے کہ خارجی اور عارضی نجاست کی وجہ سے پاک شے متاثر ہو گئی ہے تو انقلاب سے متنجس پاک نہ ہوگا ورنہ پاک ہو جائیگا جیسا کہ شراب کسی اور دوسری نجاست ملائی ہو گئی جیسا کہ ابھی بھی ہم اسکی طرف اشارہ کر چکے ہیں۔ (ابو الحسن مدظلہ)

مثلاً آدمی کے پائخانہ کو کوئی کافر چھوئے اور وہ پائخانہ استحالہ سے مٹی ہو جائے تو یاد دہودیکہ اسکو کافر نے چھوا ہے وہ مٹی استحالہ کے سبب پاک ہے بخلاف اسکے اگر شراب کو کافر چھو دے اور وہ انقلاب سے سرکہ ہو جائے تو چونکہ اسکو کافر پہلے چھو چکا تھا اور اس میں استحالہ نہیں ہوا ہے بلکہ انقلاب ہوا ہے لہذا اب بھی وہ نجس ہی رہیگا۔

مسئلہ نمبر ۴۔ اگر انگور کے پتھر سے ہوئے پانی یا عرق میں شراب لگ جائے جس سے وہ عرق بھی نجس یعنی متنجس ہو جائے بعد ازاں وہ متنجس آب یا عرق انگور انقلاب سے شراب ہو جائے۔ پھر انقلاب سے سرکہ ہو جائے تو بعید نہیں ہے کہ پاک ہو جائیگا کیونکہ اب اس آب یا عرق انگور کی وہ خارجی یا عارضی نجاست جو شراب کے ملنے سے پیدا ہوئی ہے اسکے خود شراب ہو جانے سے اسکی اصلی اور ذاتی نجاست ہو گئی اسلئے کہ وہ شراب کی نجاست ہے جو دیگر نجاست سے اس حکم میں علیحدہ ہے۔ پس جب وہ شراب انقلاب سے سرکہ ہو گئی تو وہ سرکہ پاک ہو گیا بخلاف اس صورت کے کہ آب یا عرق انگور کسی دوسری نجاست سے ملکر نجس یعنی متنجس ہو جائے مثلاً اس میں خون کا قطرہ گر جائے کہ اس وقت اسکا انقلاب سے شراب ہو جانا اس کی خارجی نجاست کو زائل نہیں کریگا اور نہ اسے اسکی ذاتی نجاست کر دیگا پس اس خارجی نجاست کا اثر انقلاب اور سرکہ ہونے کے بعد بھی باقی رہیگا کہ وہ سرکہ نجس ہی رہیگا۔

مسئلہ نمبر ۵۔ کسی چیز کا کسی دوسری چیز میں پڑ کر اور مستہلک ہو کر اس کے اجزاء کا پر اگندہ ہو جانا دوسری چیز ہے اور استحالہ دوسری چیز ہے اسی وجہ سے اگر خون کی کوئی مقدار ایک گرم پانی میں گر جائے اور مستہلک ہو جائے تو اس کے پاک ہونے کا حکم کیا جائیگا لیکن اگر کسی آلہ وغیرہ سے یا کسی تدبیر سے وہ خون پانی سے نکال لیا جائے تو پھر وہ خون نجس ہی رہیگا بخلاف استحالہ کے کہ اس میں وہ صورت نہیں ہوتی مثلاً پیشاب گرمی پاکیزہ بخار (بھاپ) ہو جائے اور پھر خشکی سے پانی ہو جائے تو اب اس پانی کو جو پیشاب کی بدلی ہوئی صورت ہے نجس نہیں قرار دیں گے بلکہ یہ پانی پاک ہی رہیگا کیونکہ پیشاب کی حقیقت ہی بدل گئی اور وہ دوسری چیز ہی ہو گئی۔ ہاں اگر اب بھی اس پر پیشاب کی تعریف صادق آئے تو پانی ہونے کے بعد بھی اس کی نجاست کا حکم دیا جائیگا اسی مسئلہ سے بعض اعیان نجسہ کے عرق کا حال بھی ظاہر ہو جاتا ہے مثلاً سور کے گوشت کا عرق کھینچا گیا ہو یا پائخانہ وغیرہ کا عرق کھینچا گیا ہو پس اگر ان چیزوں کے عرق پر پہلا نام صادق آئے اور ان میں سابق چیزوں کے اثر

اور خواص موجود ہوں تو ان عرقوں کے بھی نجس اور حرام ہو نیک حکم کیا جائیگا اور اگر سابق چیزوں کی کیفیت اور اثر اور خواص موجود نہ ہوں اور نہ سابق چیزوں کا نام ان عرقوں پر صادق آئے بلکہ یہ عرق ایک دوسری چیز ہی سمجھے جائیں جن کی ایک جداگانہ کیفیت اور خاصیت اور اثر ہو تو پاک بھی قرار دئے جائیں گے اور حلال بھی۔ رہی شراب کے عرق کی نجاست پس اس سبب ہے کہ وہ بننے والی اور نشہ پیدا کرنے والی چیز ہے اور ہر نشہ والی چیز نجس ہے پس اس حیثیت سے وہ نجس نہیں ہے کہ شراب کا عرق ہے بلکہ اس وجہ سے نجس ہے کہ نشہ آور ہے اور ہر نشہ آور چیز نجس ہے۔

مسئلہ نمبر ۸۔ اگر کسی نجس چیز کے بارے میں یہ شک ہو کہ اس میں انقلاب ہوا یا نہیں تو اس کی پہلی حالت پر خیال کر کے اس کو نجس ہی قرار دیا جائیگا۔

چھٹی وہ چیز جو نجس چیز کو پاک کر دیتی ہے انگور کے عرق کا جوش کھا کر دو حصہ کر کم ہو جانا ہے ان لوگوں کے قول کی بنا پر جو اس کے جوش کھانے سے اس کی نجاست کے قائل ہیں لیکن پہلے معلوم ہو چکا ہے کہ ہمارا فتویٰ اس مسئلہ میں یہ ہے کہ غلیان یعنی جوش کھانے سے شیرہ انگور نجس ہی نہیں ہوتا اگرچہ احوط مستحبی یہی ہے کہ اس سے بھی پرہیز کیا جائے پس ہمارے اور مختار کی بنا پر شیرہ انگور کے جوش کھا کر اور اس کے دو حصہ گھٹ کر کم ہو جانے کا فائدہ بہ نسبت حرمت کے ظاہر ہوگا یعنی پاک تو پہلے ہی یہیگا لیکن اس وقت حرام ہوگا اور جب دو حصہ کم ہو جائیگا تو حلال بھی ہو جائیگا اور بہ نسبت نجاست کے یہ فائدہ ہوگا کہ احوط بھی کی بنا پر دو حصہ کم ہونے کے قبل جو لوگ اس سے بچتے ہیں اور احتیاط کا ارادہ کرتے ہیں وہ اسکو دو حصہ کم ہونے کے بعد بے اشکال استعمال کر سکتے ہیں کہ اب اس سے اجتناب کرنا احوط مستحبی بھی نہ رہے گا اور دو حصہ کم ہو جانے کی صورتوں میں کوئی فرق نہیں ہے خواہ آگ پر رکھنے سے

۱۵۔ نجاست میں تمکو معلوم ہو چکا ہے کہ اگر یہ خود بخود بدوں کسی تدبیر جوش کھا جائے تو ہمارا فتویٰ اسکے متعلق یہ ہے کہ اس کو نجس بھی سمجھنا چاہئے اور حرام بھی اور یہ حرمت و نجاست بدوں اس کے ترک ہونے کے زائل نہ ہوگی اور اس میں دو حصہ کم ہو جانا اور ایک حصہ باقی رہ جانا بالکل بے اصل ہے اس موقع پر اسکی کچھ اصلیت نہیں لیکن اگر آگ کے ذریعے سے اس میں جوش آجائے تو ہمارا حکم اس وقت اسکے حرام اور پاک ہونیکا ہے اور دو تہائی گھٹ کر کم ہو جانے کے بعد جو باقی رہے وہ پاک بھی ہو اور حلال بھی (ابو الحسن مدظلہ)

کم ہو جائے یا دھوپ میں رہنے سے یا ہوا کی گرمی سے جیسا کہ اس کے غلیان (جوش کھانے) کی صورتوں میں بھی کوئی فرق نہیں ہے ان لوگوں کے قول کی بنیاد جو جوش کھا کر دو حصہ کم ہو جانے کے قبل اسکو نجس کہتے ہیں کہ وہ لوگ بھی یہی کہتے ہیں کہ خواہ کسی طرح غلیان ہو جائیگا نجس ہو جائے گا جیسا کہ جوش کھا کر حرام ہو جانے میں کوئی اشکال نہیں ہے اور جیسا کہ دو حصہ گھٹنے کے بعد اس کے حلال ہونے میں کوئی اشکال نہیں ہے خواہ کسی طرح اس میں جوش آگیا ہو جب دو حصہ کم ہو جائیگا تو یقیناً اور بے تردد حلال ہو جائیگا اور ایک ثلث (تہائی) یا دو ثلث (دو تہائی) کا اندازہ کرنا یا وزن سے ہوگا یا ناپ سے یا پیمائش سے اور ذاتی علم و یقین اور گواہی سے بھی معلوم ہو سکتا ہے صرف گمان سے نہیں ہو سکتا اور ایک عادل شخص کے خبر دینے سے بھی اسکا حلال ہونا مشکل ہے ناں اگر اس عادل شخص کے قبضہ میں وہ عرق انگور ہے اور وہ اس کے دو ثلث کم ہو جانے کی خبر دے رہا ہے اور اس کے پاک اور حلال ہو جانے کو بیان کر رہا ہے تو اس کے قول پر عمل کر سکتے ہیں بلکہ قبضہ والے شخص کے عادل ہونے کی بھی شرط نہیں ہے لیکن اس شرط سے کہ وہ شخص ان لوگوں سے نہ ہو جو عرق انگور کے استعمال کو جوش کھانے کے بعد اور دو ثلث کم ہو جانے کے قبل بھی حلال سمجھتے ہیں :

مسئلہ ثانی۔ جو لوگ انگور کے جوش کھائے ہوئے عرق کو نجس کہتے ہیں ان کے قول کی بنیاد اگر اس کے جوش کھانے کے بعد اسکا کوئی قطرہ کپڑا یا بدن وغیرہ پر گر جائے تو اس قطرہ کے خشک ہو جانے یا اس کے دو حصہ کم ہو جانے سے وہ پاک ہو جائیگا اس دلیل سے جسے ہم نے اوپر بیان کیا ہے کہ جوش کھانے کے بعد عرق انگور کو دو حصے خواہ کسی طرح بھی کم ہو جائیں گے یعنی آگ سے ہوں یا ہوا سے پاک ہو جائیں گے اور کوئی فرق نہ ہوگا اور اس بنیاد پر وہ آلات جو اس شیرہ انگور کے پکڑنے میں استعمال کئے جاتے ہیں خشک ہو جانے سے خود بخود ہی پاک ہو جاتے ہیں اگرچہ دیکھی میں شیرہ کی جو مقدار ہو اسکا دو ثلث کم نہ بھی ہوا ہو اور تعصیت کا حکم جاری کرنے کی ضرورت نہیں ہے لیکن پھر بھی یہ مسئلہ اشکال سے خالی نہیں ہے اس سبب سے کہ کوئی جبکہ شیرہ انگور کے قطرہ سے پہلے

۱۴ یہ اشکال سے خالی نہیں ہے (ابو الحسن رحمہ اللہ)

۱۵ اس کے متعلق اشکال گزر چکا (ابو الحسن رحمہ اللہ)

ای نجس ہو جائے تو اس قطرہ کے خشک ہو جانے سے اس جگہ کو کوئی نفع نہیں حاصل ہو سکتا ہے
اور نہ اس کے دو حصہ کم ہو جانے سے اس کو کوئی نفع پہنچ سکتا ہے پس بالتبع (یعنی ساتھ ہی)
پاک ہونے والی صرف وہی جگہیں اور وہی چیزیں ہیں جو عرق انگور کے پکانے کے لئے
استعمال کی جاتی ہیں مثلاً دیگی اور اسکے آلات (کفگیر، چھپڑ، غیش) کے نہ ہر چیز اور نہ ہر جگہ مثل کپڑے یا بدن وغیرہ
مسئلہ نمبر ۲۔ کچے انگور کے دانوں میں اگر پکا ہوا انگور کا ایک یا دو دانہ گر جائے
اور وہ کل دانے اس طرح پھوٹے جائیں کہ سب ایک دوسرے میں مل جائیں بعد ازاں
وہ دانہ انگور جو پکا ہوا کھا جوش کھائے تو نہ وہ نجس اور حرام ہوگا اور نہ وہ کچے دانے
اور نہ ان کا عرق۔ ہاں اگر پکے ہوئے انگور کا دانہ شوربہ یا دال وغیرہ کی دیگی میں گر جائے
اور جوش کھا جائے تو وہ پورا شوربہ یا دال حرام ہو جائے گی اور جو علما شیرہ انگور کو جوش
کھانے کے بعد اور دو حصہ کم ہونے کے قبل نجس کہتے ہیں ان کے نزدیک وہ شوربہ
یا دال نجس بھی ہو جائے گی +

مسئلہ نمبر ۳۔ ان کے قول کی بنا پر جو عرق انگور کو جوش کھانے کے بعد اور دو حصہ
کم ہو جانے کے پہلے ایسے عرق انگور میں پڑ جائے جو جوش کھانے کے بعد دو حصہ کم ہو گیا ہے
تو اس کا پاک قرار دینا مشکل ہے اگرچہ دونوں کے مجموعہ کا دو حصہ بھی کم ہو جائے ہاں
اگر یہ صورت ہو کہ دوسرا عرق انگور جوش کھانے کے بعد دو حصہ کم نہ ہوا ہو بلکہ کم ہونے کے قریب
پہنچا ہو۔ اس وقت اس میں وہ عرق انگور گر جائے جو جوش کھانے کے بعد دو حصہ کم نہ ہوا ہو اور نہ
کم ہونے کے قریب پہنچا ہو اور جب دونوں عرق مل گئے اسکے بعد ان دونوں کے مجموعہ کا دو حصہ
کم ہو گیا تو اب وہ پاک اور حلال ہے اور اس کے استعمال کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں
ہے پس دونوں صورتوں میں فرق یہ ہوا کہ پہلی صورت میں نجس عرق انگور اس عرق انگور
میں جو دو حصہ کم ہو کر پاک ہو چکا تھا لہذا اس نے اسکو نجس کر دیا برخلاف دوسری صورت
کے کہ اس صورت میں وہ عرق انگور جو دو حصہ کم ہونے کے قریب پہنچا ہے ابھی نجس ہی
ہے اور پاک نہیں ہوا ہے پس اس میں دوسرا نجس عرق انگور گرا تو نجس عرق انگور نجس انگور میں
مل گیا۔ لہذا اب دونوں کے مجموعہ سے دو حصہ کم ہو جانے سے کل پاک ہو جائیگا اور اگر جوش
کھائے ہوئے عرق انگور میں وہ عرق انگور گر جائے جس نے ابھی جوش نہیں کھایا ہے تو ظاہر
یہ ہے کہ اس میں کوئی اشکال نہیں ہے اس مسئلہ کی تفصیل میں شاید یہ نکتہ ہو کہ جوش نہ کھائے

ہوئے عرق انگور کے جوش کھائے ہوئے عرق انگور میں گرجانے سے جو نجاست اسکو حاصل ہوتی وہ عرضیہ تھی اور خود اس کے جوش کھا جانے سے ذاتی ہو گئی اگرچہ اب بھی اس صورت میں او پہلی صورت میں فرق کرنا اشکال سے خالی نہیں ہے اور اس میں غور و فکر کرنے کی ضرورت ہے مسئلہ نمبر ۴۴۔ عرق انگور پوڑے جانے کے بعد خود بخود بغیر جوش کھائے وہ حصہ کم ہو جائے تو پھر جوش کھانے کے سبب سے نجس نہیں ہوگا بلکہ اس کا پہلے ہی دو حصے کم ہو جائیں اس کے پاک کرنے کیلئے کافی ہے ۔

مسئلہ نمبر ۴۵۔ اقویٰ یہ ہے کہ خمر اور کشمش یا منقی کا عرق جو شش کھانے کے بعد نہ نجس ہوتا ہے اور نہ حرام کیونکہ اس میں نشہ نہیں ہوتا۔ پس ان دونوں کے جس اور حرام ہونے کا معیار ان دونوں کا نشہ آور ہونا ہے کہ اگر ان سے نشہ پیدا ہوگا تو حرام یا نجس ہوگی ورنہ نہیں ۔

مسئلہ نمبر ۴۶۔ اگر کسی عرق انگور کے بارے میں شک ہو کہ اس میں جوش آیا ہی یا نہیں تو یہی سمجھیے کہ جوش نہیں آیا ہے لہذا وہ پاک بھی ہے اور حلال بھی اور اگر عرق انگور کے جوش کھانے کا تو یقین ہو لیکن اس میں شک ہو کہ جوش کھانے کے بعد اسکا دو حصہ ابھی کم ہوا ہے یا نہیں تو یہی سمجھیے کہ ابھی دو حصے کم نہیں ہوا ہے لہذا وہ حرام ہے ۔

مسئلہ نمبر ۴۷۔ اگر کسی انگور کے بارے میں شک ہو کہ یہ خام ہے یا پختہ تو اسے خام ہی سمجھے لہذا اس کا عرق جوش کھانے کے بعد بھی حرام یا نجس نہ ہوگا ۔

مسئلہ نمبر ۴۸۔ کسی شخص نے منگہ یا گھڑے وغیرہ ظروف میں انگور یا کشمش یا منقی یا خرمہ کو سرکہ بنانے کے لئے ڈالا تو ان چیزوں کے ساتھ یا ان چیزوں کے ڈالنے کے بعد

۱۔ بلکہ ظاہر ہے کہ ان دونوں صورتوں میں کوئی فرق نہیں ہے (ابوالحسن رحمہ اللہ)

۲۔ اس میں اشکال ہے اور سہولت اور آسانی اس میں ہے کہ یہ جس قدر مسائل ہیں اس وقت میں ہیں جبکہ آگ کے ذریعے سے عرق انگور کے جوش کھانے پر ہم اسکی نجاست کے قائل ہوں اور ایسا ہے نہیں کیونکہ ہمارا فتویٰ اس وقت میں اس کے پاک ہونے کا ہے۔ ہم اس کی طہارت کے قائل ہیں لہذا مسائل اور یہ صورتیں عرق انگور کی ہمارے قول پر منطبق نہ ہوگی (ابوالحسن رحمہ اللہ) پہلے گزر چکا کہ اقویٰ یہ ہے کہ کشمش یا منقی آگ میں جوش کھانے کے بعد حرام ہو جاتی ہے نہ خرمہ لیکن اگر کشمش یا خرمہ جبکہ خود بخود جوش کھا جائیں تو اقویٰ یہ ہے کہ دونوں حرام بھی ہیں اور نجس بھی (ابوالحسن رحمہ اللہ)

اُسی برتن میں بیگن، سیب، ہی یا کھیر، گلدی بھی مرتبہ وغیرہ بنانے کے لئے ڈال سکتا ہے۔ خواہ بیگن یا کھیر، گلدی وغیرہ کے ڈالنے وقت اس انگور وغیرہ نے جوش نہ کھایا ہو یا جوش کھایا ہو اور سرکہ ابھی نہ ہوا ہو کہ ان کل صورتوں میں کوئی مضائقہ نہیں ہے اور سرکہ ہو جانے کے بعد کل چیزوں کو استعمال کر سکتے ہیں۔

مسئلہ نمبر ۹۔ اگر انگوری سرکہ کی ترشی باطل زائل ہو جائے اس طرح کہ پانی ایسا ہو جائے جب بھی اس کے استعمال کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے اور اب بھی وہ نجس یا حرام نہیں ہوگا۔ ہاں اگر اب جوش کھائیکا تو حرام ہو جائیکا اور پھر جب تک اس کا دو حصہ کم نہ ہو جائے گا۔ یا دوبارہ سرکہ نہ ہو جائیکا اس وقت تک حلال نہ ہوگا۔

مسئلہ نمبر ۱۰۔ جس طرح خود خرمہ کو گوشت یا پلاؤ وغیرہ میں ڈال کر پکا سکتے ہیں اور اس سرخہ گوشت یا پلاؤ وغیرہ نجس یا حرام نہیں ہوتا۔ اُسی طرح خرمہ کا پنجوڑا اُوارق یا اسکا دھ شیرہ جو بغیر پنجوڑے خرمہ سے نکلتا ہے گوشت یا پلاؤ وغیرہ میں ڈال سکتے ہیں اور اس کے لئے یہ ضروری نہیں ہے کہ پہلے اس کے دو حصے کم ہو جائیں اس کے بعد ڈالا جائے جیسا کہ خرمہ کو متعلق ہے، ساتویں وہ چیز جو نجس چیزوں کو پاک کر دیتی ہے انتقال ہے یعنی کسی چیز کا ایک سے دوسری چیز میں چلا جانا مثلاً آدمی کا خون یا کسی دوسرے جانور کا خون جو جہندہ یعنی آچھل کر نکلنے والا ہوتا ہے آدمی یا اس جانور کے بدن سے نکل کر کسی ایسے جانور کے پیٹ یا جسم میں چلا جائے اور اسکا جزو بدن ہو جائے۔ جبکہ خون جہندہ نہیں ہوتا کہ اب اس جانور کے بدن میں آجانے سے وہ نجس خون پاک ہو جائیکا مثلاً کھٹل یا مچھر یا پتو یا جوں انسان کے بدن کا خون پی لے یا مثلاً آدمی کا پیشاب پودوں یا درختوں کے نیچے جذب ہو جائے تو وہاں جا کر پاک ہو جائیکا اور وہ پودے یا درخت پاک رہیں گے لیکن اس طرح کسی چیز کو پاک ہونے کیلئے شرط اور ضروری ہے کہ وہ نجس چیز دوسری جگہ جا کر اُسی چیز کی سمجھی جائے اور جس چیز سے نکلی ہے اُسکی نہ سمجھی جانے نہ قرار پائے ورنہ پاک نہ ہوگا جیسا کہ آدمی کا خون

لے جبکہ یہ خراب سرکہ کھا جائے تو ظاہر یہ ہے کہ اس میں حرمت نہ ہوگی اور جوش کھانے کی وجہ سے اس میں نجاست آ جائیکی جبکہ اذالہ بدن و دھاتی کم ہوئے نہیں ہو سکتا۔ ہاں اگر یہ فرض کر لیا جائے کہ ترشی زائل ہو جانے کی بعد وہ سرکہ عرق انگور ہو جائیکا تو عرق انگور کا حکم پھر جاری ہو جائیکا لیکن بظاہر یہ محض فرض ہی فرض ہے۔ (ابوالحسن رحمہ اللہ)

جو تک لگا کر نکال لایا تو چونکہ وہ خون جو تک کے بدن میں پھرتا نہیں اور اس کے بدن کا تیز ہو جاتا ہے لہذا وہ پاک نہ ہوگا +

مسئلہ نمبر ۱۔ اگر کسی شخص کے بدن پر پھر یا کھٹل بیٹھا اور اس نے اسکو اس وقت میں مارا جبکہ وہ پھر مثلاً خون پی رہا تھا اور اس سے خون نکل آیا تو نجس نہیں کہا جائیگا بلکہ اس وقت جبکہ یہ ثابت ہو جائے کہ یہ خون اس پھر یا کھٹل کا جزو بدن نہ ہونے پایا تھا تو چونکہ ابھی وہ خون آدمی ہی کا ہو لہذا نجس ہے اور مثل اس خون کے ہی جو جو تک پیتی ہے کہ اس کو انسان کا خون کہا جاتا ہے +

آکھویں وہ چیز نجس کو پاک کر دیتی ہے اسلام ہے کہ جو کافر مسلمان ہو جائیگا تو اسکو بدن اور اس بدن پر جو تر چیزیں مثل اس کے تھوک پسینہ ناک کی رطوبت اور میل وغیرہ کے ہوں گی سب پاک ہو جائیں گی۔ ہاں جو خارجی نجاست اس کے بدن کی ہو کہ جب کاعین زائل ہو گیا ہو اسکا پاک ہونا اسلام لانے کے بعد مشکل ہے اگرچہ پاک ہونا اقویٰ ہے مسلمان ہو جانے سے یہ بھی پاک ہو جائے گی۔ ہاں احوط یہ ہے کہ نو مسلم شخص کے وہ کپڑے جن میں رطوبت اس وقت لگی تھی جب وہ کافر تھا یعنی حالت رطوبت میں ان کو استعمال کیا ہے وہ پاک نہ سمجھے جائیں بلکہ اگر اسلام قبول کرتے وقت وہ کپڑے اس کے بدن پر نہ تھے تو محض احوط نہیں بلکہ اقویٰ یہ ہے کہ وہ بغیر پانی سے دھوئے پاک نہ ہوں گے +

مسئلہ نمبر ۱۔ اسلام قبول کرنے سے کافر کے پاک ہو جانے کے متعلق اسکی قسموں میں کوئی فرق نہیں ہے خواہ اصلی کافر ہو یا مرتد ملی دونوں پاک ہو جائیں گے بلکہ اقویٰ یہ ہے کہ مرتد فطری توبہ کر کے پھر مسلمان ہونا چاہیے تو اس کی توبہ باطنی بلکہ ظاہری حیثیت سے بھی قبول کر لی جائیگی اور اسکی عبادتیں مقبول اور صحیح ہوں گی اور اسکا بدن بھی پاک ہو جائیگا۔ لیکن اس کے دوسرے احکام ارتداد اسکے پھر مسلمان ہو جانے سے ساقط نہ ہوں گے بلکہ اب بھی جاری کئے جائیں گے یعنی اگر ممکن ہوگا تو اسکا قتل کرنا واجب ہوگا اور اس کی زوجہ اس سے علیحدہ کرادی جائیگی اور شوہر کے مرنے پر زوجہ ہر عقد رکھتی ہے اسی قدر مرتد کی یہ

۱۔ اس خون کا مثل جو تک کے خون کے ہونا محل تامل اور نظر ہے (ابوالحسن غفلة)

۲۔ اس میں تامل ہے (ابوالحسن غفلة)

زوجہ بھی اس سے علیحدہ ہو کر غذا رکھنی اور اسکا وہ مال جو مرتد ہوتے وقت اُسکے پاس تھا اُسکے وارثوں میں تقسیم کر دیا جائیگا اس لئے کہ یہ احکام ایسے ضروری ہیں جو اُسکے توبہ کر لینے سے بھی ساقط نہ ہوں گے ہاں توبہ کر کے دوبارہ اسلام لانے کے بعد جو مال حاصل کریگا اُس کا مالک فہمی رہیگا اور وہ دوبارہ عقد کر کے اپنی پہلی زوجہ سے تعلق بھی کر سکتا ہو بلکہ اقویٰ یہ ہے کہ اپنی زوجہ سے عقد کرنے کیلئے اُسکے عقد کے زمانہ کے پورا ہونیکا انتظار

کرنا بھی ضروری نہیں ہے بلکہ عدۃ کے اندر ہی عقد کر کے تعلق کر سکتا ہے۔
مسئلہ نمبر ۲۔ جو کافر اسلام قبول کرے اُس پر مسلمان کا حکم جاری کرنے کے لئے اس کا صرف زبان سے کلمہ شہادتین ظاہر کر دینا کافی ہے اگرچہ یہ نہ معلوم ہو کہ یہ دل سے کہہ رہا ہے یا صرف ظاہری اقرار ہے ہاں اگر یقین ہو کہ دل سے نہیں کہتا تو اُس پر مسلمان کا حکم جاری نہ ہوگا بلکہ کافر ہی سمجھا جائیگا۔

مسئلہ نمبر ۳۔ اقویٰ یہ ہے کہ اگر نابالغ لیکن بالغ و متمیز اور ہوشیار لڑکا بصیرت سے (یعنی تحقیق کر کے اور سمجھ کر) اسلام لائے تو اُسکا اسلام بھی صحیح ہے اور مقبول ہوگا۔ توبہ کرنے کے بعد مرتد فطری پر اپنے کو قتل ہونے کیلئے پیش کرنا واجب نہیں ہے بلکہ جائز ہے کہ بچتا رہے ہاں دوسروں پر اسکا قتل کرنا واجب ہے۔

نویل چیز تبعیت ہے۔ کئی مقام پر (پہلے) یہ کہ کافر کے بدن کی رطوبت وغیرہ اس کے اسلام قبول کر لینے پر اسکی تبعیت میں پاک ہو جائے گی جیسا کہ اوپر بھی بیان ہوا (دوسرے) یہ کہ کافر کے ساتھ جو لڑکا ہوا اُسکے مسلمان ہونے سے وہ لڑکا بھی مسلمان سمجھا جائیگا خواہ وہ کافر اس لڑکے کا باپ ہو یا ماں جد ہو یا جدہ۔ تیسرے یہ کہ وہ نابالغ کافر کا لڑکا جسکو کسی مسلمان نے قید کیا ہو اور اپنے کافر باپ یا دادا کے ساتھ قید نہ ہوا ہو وہ مسلمان قید کرنے والے کی تبعیت میں پاک سمجھا جائیگا۔ چوتھے یہ کہ جس برتن میں شراب ہو اور وہ شراب سرکہ ہو جائے تو چونکہ یہ سرکہ پاک ہے لہذا برتن بھی اسکی تبعیت میں پاک سمجھا جائیگا۔ پانچویں یہ کہ مردہ کو تینوں غسل دینے کے بعد وہ چیزیں جو اُسکے غسل میں استعمال کی گئی ہیں مثل پتھر تختہ اور اُس کیڑے کے جس میں اُس کو

غسل دیا گیا ہے مردہ کی تبعیت میں پاک ہو جائیں گی اسی طرح غسل دینے والے کا ہاتھ بھی پاک ہو جائیگا مگر اسکا کپڑا پاک نہ ہوگا بلکہ اولیٰ اور احوط یہ ہے کہ تبعیت میں صرف غسل دینے والے کا ہاتھ پاک سمجھا جائے اور بقیہ کل چیزیں علیحدہ پانی سے پاک کی جائیں۔ چھپنے یا کچھ لوگ صرف نجاست پڑ جانے سے کٹھنوں کو نجس کہتے ہیں ان کے مختار کی بنا پر کٹھنوں کے پاک ہونے سے ان کے کنارے سے پانی کھینچنے والے کا کپڑا اول رستی اور دوسری چیزیں جو پانی کھینچنے میں کام آئی ہیں سب کٹھنوں کی تبعیت میں پاک ہو جائیں گی لیکن ہمارا مختار یہ ہے کہ نجاست گرنے سے کٹھنوں نجس نہیں ہوتا بلکہ نجاست سے اگر اس کے پانی کا مزہ بدل جائیگا تو نجس ہوگا ورنہ نہیں اور تغیر کی وجہ سے نجس ہونے کی صورت میں پانی کھینچنے سے ان چیزوں کا تبعیت کے سبب پاک ہونا مشکل ہے۔ یہاں تو یہ کہ جو لوگ انگور کے عرق کو جوش کھا کر اور دو حصہ کم ہونیکے قبل نجس اور دو حصہ کم ہو جانے کے بعد پاک سمجھتے ہیں ان کی بنا پر وہ آلات بھی جو اس عرق کے پکانے میں استعمال کئے گئے ہیں اس عرق کے دو حصہ کم ہو جانے پر اس عرق کی تبعیت میں پاک ہو جائیں گے۔ آٹھویں یہ کہ نجس چیزوں کے پاک کرتے وقت اسکے دھونے والے کا ہاتھ یا دوسری جو چیزیں نجس ہو جائیں وہ بھی اس چیز کے ساتھ پاک ہو جائیں گی۔ اسی طرح نجس چیز کے پاک کرنے کے لئے جو پانی اس پر گرایا جائے۔ اس کے بخورنے کے بعد جو تری اس چیز میں رہ جائے گی وہ بھی اس چیز کی تبعیت میں پاک ہو جائے گی۔ نویں۔ یہ کہ سرکہ بنانے کے لئے انگور یا خرمہ کیسا تھ جو چیزیں مثل کھیر یا بگین یا خشک یا تر ککڑی وغیرہ کے ڈال دیتے ہیں تو جو لوگ عرق انگور یا خرمہ کو جوش کھانے کے بعد اور دو حصہ کم ہونے کے قبل نجس کہتے ہیں ان کی بنا پر اس عرق کے جوش کھانے سے وہ کھیر یا بگین وغیرہ بھی نجس ہو جاتا ہے اور جب وہ انگور یا خرمہ سرکہ ہو جاتا ہے تو اس سرکہ کی تبعیت میں وہ کھیر یا بگین وغیرہ بھی پاک ہو جاتا ہے۔

دسویں مٹھر چیز آدمیوں کے سوا جو پاک جانور ہیں ان کے بدن سے عین نجاست یا متنجس کا زائل ہو جانا ہے خواہ کسی طرح زائل ہو یعنی خود بخود زائل ہو جائے یا کسی چیز سے رگڑ کر صاف کر دیا جائے۔ مرغ کی چونچ میں فضلہ لگ گیا اور اس نے زمین میں اس کو رگڑ دیا

یا خود بخود وہ فضلہ اس چہرے سے زائل ہو گیا اور چونکہ خشک ہو گئی تو پاک ہو جائے گی یا زخمی
گھوڑے سے ہیل وغیرہ کی نپشت سے خون نکلے اور کسی طرح زائل ہو جائے تو وہ نپشت بھی پاک
ہو جائے گی۔ اسی طرح جانوروں کے جو بچے خون آنودہ پیدا ہوتے ہیں وہ خون زائل ہونے کے
بعد خود بخود پاک ہو جاتے ہیں۔ اسی طرح آدمیوں کے ذہ باطنی مقامات یعنی وہ اندرونی جسم بھی
جو دیکھنے والے کو خود بخود ظاہری طور پر دکھائی نہ دیں مثل منہ یا ناک یا کان کے سوراخ کے
ان مقامات سے عین نجاست یا متنجس کے صرف زائل ہو جانے سے پاک ہو جاتے ہیں پانی
سے دھو کر پاک کرنے کی ضرورت نہیں پس اگر کسی نے کوئی نجس چیز کھائی تو اس کے حلق سے
اُترتے ہی منہ پاک ہو جائیگا صرف ہونٹ اور منہ کے باہر کا وہ حصہ جہاں وہ نجس چیز لگی ہے
پانی سے دھونا پڑے گا یہ حکم تو اس صورت کا ہے جب ہم اس کے قائل ہوں کہ جانور کا بدن
یا آدمی کے بدن کے باطنی حصہ نجاست لگنے سے نجس ہو جاتے ہیں لیکن یہ کہنا بھی ممکن ہے
کہ یہ چیزیں نجس ہوتی ہی نہیں بلکہ نجس صرف وہ عین نجاست ہے جو جانور کے بدن پر یا آدمی کے باطنی
حصہ میں خارج سے پہنچتی اور وہاں موجود رہتی ہے پس اس قول کی بنا پر نجاست پڑنے سے جانور
کے بدن یا آدمی کے باطنی حصوں کو نجس کہنے اور عین نجاست یا متنجس چیز کے زائل ہو جانے کو
پاک کرنے والی چیزوں سے شمار کرنے کی کوئی وجہ نہیں ہے اور یہ قول (کہ جانور کا بدن اور
آدمی کے باطنی حصے نجس ہوتے ہی نہیں) بہت درست اور قاعدہ کے مطابق ہے اور دونوں
قولوں پر جو مسئلے مشرب ہوتے ہیں وہ اس مثال سے معلوم ہوں گے کہ اگر آدمی کے منہ میں
خون نکل آئے تو پہلے قول کی بنا پر (کہ نجاست پڑنے سے جانور کا بدن اور آدمی کے بدن کے باطنی
حصے نجس ہو جاتے ہیں) جب تک یہ خون منہ میں رہیگا اس وقت تک وہ محض نجس بھی نہیں ہوتا
جائیگا جو منہ میں پیدا ہوتا رہیگا کیونکہ قائل اسی کے ہیں کہ اس خون سے منہ نجس ہو گیا ہی پس
اگر وہ تھوک یا ہر کسی چیز پر پڑ جائے تو یہ چیز بھی نجس ہو جائے گی برخلاف دوسرے قول کے
(کہ نجاست پڑنے سے جانور کا بدن یا آدمی کے بدن کے باطنی حصے نجس نہیں ہوتے) کہ اسکی
بنا پر چونکہ منہ نجس نہیں ہوا بلکہ وہ بھی پاک ہے اور تھوک بھی اور نجس صرف وہ خون ہے جو اندر
موجود ہے لہذا تھوک یا ہر جس چیز پر گر گیا وہ چیز نجس نہ ہوگی بلکہ پاک ہی رہیگی پس اگر انگلی منہ
کے اندر ڈالیں اور اس میں تھوک لگ جائے لیکن خون نہ لگے تو انگلی پاک رہیگی اور اگر خون لگے
تو نجس ہو جائے گی بشرطیکہ ہم اسکے بھی قائل ہوں کہ جسم کے باطنی حصے میں پہنچ کر کوئی چیز

نجس چیز سے بچائے تو دم میں نجس ہو جائے گی اور اگر اس کے قائل نہ ہوں بلکہ یہ کہیں کہ باطنی حصہ میں کوئی نجس چیز نجس چیز سے بچائے تو وہیں نجس نہ ہوگی بلکہ جب باہر نکل آئے گی اور اب بھی اس میں نجاست لگی ہوگی اس وقت نجس قرار دی جائے گی تو اس صورت میں انگلی نہ تھوک لگنے سے نجس ہوگی اور نہ خون لگنے سے۔ ہاں منہ کے اندر اس میں خون لگ جائے اور باہر نکلنے پر بھی نظر آئے تو اب یقیناً نجس ہے۔

مسئلہ نمبر ۱۔ ابھی جو دو صورتیں مذکور ہوئیں انہی میں سے یہ مسئلہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ اگر کسی چیز کے بارے میں یہ شک ہو کہ یہ باطنی جسم کی ہے یا ظاہری کی تو زوال عین کے بعد پہلی صورت کی بنا پر یہ حکم ہو گا کہ وہ اپنی سابق نجاست پر باقی ہے اور دوسری صورت کی بنا پر اس کو پاک قرار دیا جائے گا کیونکہ اس صورت کی بنا پر جو شک ہوتا ہے وہ دراصل یہ ہے کہ یہ چیز نجس ہوئی یا نہیں یعنی اس چیز کے متنجس ہونے کا شک ہوتا ہے اور معلوم ہے کہ کسی چیز کے متنجس ہونے میں شک ہو تو اصل طہارت جاری کر کے وہ پاک سمجھی جاتی ہے۔

مسئلہ نمبر ۲۔ دونوں لب ملنے کی جگہ شہ کے اندرونی حصہ میں شمار ہوتی ہے۔ اسی طرح دونوں پلک ملنے کی جگہ بھی آنکھ کا اندرونی حصہ ہے پس دونوں میں ظاہری حصہ وہی سمجھا جائے گا جو لب یا پلک ملنے کے بعد باہر نظر آئے۔

گیا رھویں پاک کر نیوالی چیز حلال (فضلہ خوار) جانور کا استبراء ہے کہ اس کے اسکا پیشاب فضلہ پاک اور اسکا گوشت حلال ہو جاتا ہے اور حلال جانور کو کہتے ہیں جو آدمی کا پانخانہ کھانے کا عادی ہو گیا ہو مثل مرغ بظ وغیرہ کے اور ایسے فضلہ خوار جانوروں کے استبراء کی صورت یہ ہے کہ ان کو بند کر کے ان کی حفاظت کریں تاکہ فضلہ نہ کھانے پائیں اور ان کو پاک غذا دیں یہاں تک کہ ان سے فضلہ خوار ہی کا اثر زائل ہو جائے اور اب فضلہ خوار جانور نہ کہے جائیں اور اس کے علاوہ احوط یہ ہے کہ ہر حیوان کے استبراء کے لئے چتے روز احادیث وغیرہ میں وارد ہیں اتنے دن یہ تدبیر کی جائے جس کی تفصیل یہ ہے کہ اونٹ میں چالیس روز گلے میں تیس روز بھڑ بکری دس روز بظ یا سچ یا سات روز

۱۵ جبکہ شبہ موضوعی ہو لیکن جبکہ شبہ مفہومی ہے تو مقلد کیلئے لازمی ہے کہ اس مسئلہ میں اپنی مجتہد کی طرف رجوع کرے یا احتیاط پر عمل کرے (ابو الحسن مقلد)

اور مرغی تین روز تک بند رکھی جائے ان کے علاوہ جو جانور ہو وہ اتنے دنوں بند رکھا جائے
جتنے دنوں میں جلال ہونے کی صفت اس سے زائل ہو جائے اور جلال نہ کہا جائے
بارھویں مطہر چیز استنجا کے ڈھیلے ہیں جس کی تفصیل آئے گی +
تیرھویں مطہر چیز ذبح یا خر کئے ہوئے جانور کے جسم سے اس مقدار خون کا نکالنا
ہے جتنا عام طور پر نکلا کرتا ہے کہ اس کے بعد جو خون گوشت اور جوف وغیرہ میں رہ جائے گا
وہ پاک ہے +

پندرھویں مطہر چیز کنوؤں سے اس قدر پانی کھینچنا کہ جس قدر احادیث میں ہر نجاست
کے کنوؤں میں گرنے کے متعلق مذکور ہے ان لوگوں کے قول کی بنا پر جو نجاست پڑنے
سے کنوؤں کو نجس کہتے ہیں اور پانی کھینچنے کو واجب قرار دیتے ہیں +
پندرھویں مطہر چیز میت کا تیمم ہے تینوں غسلوں کے عوض اس وقت جب پانی
میسر نہ ہو کیونکہ اقویٰ یہ ہے کہ پانی نہ ملنے کی صورت میں تیمم کر دینے سے بھی میت کا بدن پاک ہو جاتا ہے
سو گھوڑوں، مٹھریں، استبراد ہے اپنی پیشاب کرنے کے بعد عضو تناسل کو سوت لینے سے
وہ مشتبہ رطوبت پاک بھی جائیگی جو پیشاب کے بعد نکلیگی اور منی نکلنے کے بعد پیشاب کرنا منی کا استبراد
ہے کہ منی نکلنے کے بعد پیشاب کر لینے سے جو مشتبہ رطوبت نکلیگی وہ منی قرار نہ دی جائے گی
مگر حق یہ ہے کہ استبراد کو پاک کر نیوالی چیزوں سے شمار کرنا مسامحہ ہے (یعنی مناسب نہیں)
کیونکہ درحقیقت وہ صرف نجاست کا حکم جاری کرنے سے مانع ہوتا ہے نہ کہ اسکا مطہر۔

سترھویں مطہر چیز آب جاری اور کنوؤں بلکہ ہر اس پانی میں جو پھوٹ کر نکلتا ہے
نجاست پڑ جانے سے جو تغیر ہو جاتا ہے جسکے سبب سے پانی نجس ہو جاتا ہے اس تغیر کا زائل
ہو جانا ہے کہ یہ زوال تغیر ہی اس پانی کو پاک کر دیتا ہے خواہ جس طرح بھی زائل ہو لیکن اس
زوال تغیر کو مطہرات سے شمار کرنا بھی مسامحہ ہے (یعنی مناسب نہیں) کیونکہ درحقیقت
اس نجس پانی کا پاک کر نیوانا وہ نیا پانی ہے جو مادہ سے نکل رہا ہے نہ کہ تغیر زائل ہو جانے

سے پاک ہوا ہو +
اٹھارھویں مطہر چیز مسلمان آدمی کا سامنے سے غائب ہو جانا ہے کہ دوسروں

کیلئے یہ غیبت اس کے نجس بدن - کپڑے - عرش - برتن اور اس چیز کو پاک قرار دیتا ہے جو اس کے قبضہ میں ہو مگر اس حکم میں پانچ شرطیں بھی ہیں اگر وہ پانی جائیں گی تو غیبت پاک کرنے والی ہوگی ورنہ نہیں (پہلی شرط) یہ کہ اس مسلمان آدمی کو معلوم ہو گیا ہو کہ اس کے ہاتھ یا کپڑا یا برتن وغیرہ میں فلاں نجاست لگ گئی ہے (دوسرے) یہی جانتا ہو کہ وہ چیز اس نجاست کے لگنے سے نجس یا متنجس ہوگئی ہے خواہ اسکا یہ جاننا اپنے اجتہاد سے ہو یا تقلید سے (تیسرے) یہ کہ اس مسلمان نے اپنی اس نجس چیز کو ایسے کام میں استعمال کیا ہو جس میں طہارت شرط ہے اس طرح کہ یہ استعمال اس چیز کے پاک ہو جانے پر مامور نوعیہ ہو سکے مگر اسکے استعمال پر یہ قاعدہ جاری کر سکیں کہ چونکہ مسلمان کا فعل صحیح ہوتا ہے لہذا اس کپڑہ یا برتن کے ساتھ اس شخص کا فعل بھی صحیح ہے (چوتھے) یہ کہ اس مسلمان نے جس کام میں اپنا اس بدن یا کپڑا یا برتن کو استعمال کیا اس کے متعلق وہ یہ بھی جانتا ہو کہ اس کام میں اس چیز کے استعمال کرنے کی شرط یہ ہے کہ یہ کپڑا یا برتن یا بدن پاک ہو (پانچویں) یہ کہ اس دوسرے شخص (غیر جسکے سامنے سے وہ مسلمان آدمی اور اس کی چیز غائب ہوگئی تھی اس کو احتمال ہو کہ اس مسلمان آدمی نے اپنی اس چیز کو پاک کر لیا ہے ورنہ اگر معلوم ہے کہ اگر یہ شخص سامنے سے غائب ہو گیا تھا۔ لیکن غیبت کی حالت میں اس نے اس چیز کو پاک نہیں کیا ہے تو اس دیکھنے والے کیلئے وہ چیز پاک نہیں قرار پائیگی بلکہ اگر اس دیکھنے والے کو اس مسلمان کے بارے میں معلوم ہو کہ وہ نجاست کی پروا نہیں کرتا اور یہ کہ نجس اور پاک اس کے نزدیک سب برابر ہیں تو ایسی صورت میں اگر اسکو اسکا احتمال بھی ہو کہ ممکن ہے اس نے اسکو پاک کر لیا ہو تب بھی اس کے لئے اسکی چیز پاک کا پاک قرار پانا مشکل ہے اور اس حکم غیبت میں آیا اس مسلمان آدمی کا (جسکی وہ نجس چیز ہے) بالغ ہونا شرط ہے یا صرف اتنا کافی ہے کہ وہ متیر اور ہوشیار لڑکا ہو اگرچہ بالغ نہ ہو اس میں وجہ نہیں احوط یہ ہے کہ اسکا بالغ ہونا شرط سمجھا جائے۔ اس اگر کسی نابالغ لڑکے کے ولی کو دیکھیں کہ جب اس ولی کو اس لڑکے کے بدن یا کپڑے کی نجاست کا علم ہوتا ہے اور وہ لڑکا اسکے سامنے سے غائب ہو جاتا ہے تو پھر اسکے سامنے آنے پر ولی اسپر طہارت سے کہ آٹا مقرب کرتا ہے تو ایسی حالت میں اس نابالغ لڑکے کی غیبت کو بھی باعث طہارت قرار دینا بعید نہیں ہے اور ظاہر ہے کہ شرائط مذکورہ کے ہوتے تا یہ کی اور دیکھنے والے کی تائیدی کو بھی غیبت کے حکم سے ملتی کیا جاتے یعنی جو حکم مسلمان کے سامنے سے غائب ہو جانے سے اس دیکھنے والے کے لئے

بیان کیا گیا ہے وہی حکم اس وقت بھی ہوگا جب وہ مسلمان آدمی اس شخص کے پاس ہی گرا رہی
تاریکی ہو کہ وہ اس کو دیکھ نہ سکے یا یہ شخص اندھا ہو کہ اس مسلمان کے بدن یا چیز کو دیکھ نہ
سکے کتاب بھی اسکے نجس بدن یا دوسری چیزوں کو پاک سمجھ سکتا ہے اور یہ بھی واضح رہے کہ
مسلمان کی غیبت کا مظہر ہونا صرف ظاہری حکم ہے ورنہ درحقیقت وہ اپنی اصلی حالت پر باقی ہو
کہ اگر اس نے پاک کر لیا ہوگا تو واقعاً پاک ہے اور اگر پاک نہیں کیا تو حقیقت میں نجس ہو
صرف دوسرے دیکھنے والوں کے لئے اسکی نجاست کا حکم اٹھا لیا گیا ہے۔ یہی حال استبراء کا
بھی ہے کہ اس میں بھی مثنیہ رطوبت پر طہارت کا صرف ظاہری حکم جاری کیا جاتا ہے ورنہ درحقیقت
وہ اپنی اصلی حالت پر ہے برخلاف بقیۃ مطہرات مذکورہ کے کہ ان سے درحقیقت نجس چیز پاک ہوتی
ہے اور کسی کیلئے بھی نجس نہیں رہتی پس غیبت مسلم کو پاک کر نیوالی چیزوں سے شمار کرنا بھی مسامحہ
ہے (یعنی مناسب نہیں) کیونکہ درحقیقت وہ صرف طہارت کا حکم جاری کر نیکا ایک طریقہ ہے
نہ پاک کرنے کا۔

مسئلہ نمبر ۱۱ نجس چیز آب مضاف سے دھونے یا کسی صیقل دار چیز مثل شیشہ وغیرہ سے
رگڑ دینے سے پاک نہیں ہو سکتی اور نہ تھوک کے ذریعے سے خون زائل کر دینے سے وہ جگہ پاک
ہوتی ہے اور نہ شوربہ میں خون کے جوش کھا جانے سے شوربہ پاک ہو جاتا ہے اور نہ نجس کتہہ
ہوٹے آٹے کی روٹی پکا لینے سے وہ آٹا پاک ہوتا ہے اور نہ نجس روغن کو گر بھر گرم پانی میں ملا دینے
سے وہ روغن پاک ہوتا ہے اور نہ دباغت سے مردہ کا چمڑا پاک ہوتا ہے بلکہ ان کل صلوٰتوں میں
یہ کل چیزیں نجس رہتی ہیں اگرچہ ان کل چیزوں کے متعلق طہارت کے اقوال موجود ہیں اور ایسے لوگ
موجود ہیں کہ جہان چیزوں کی طہارت کے قائل ہیں۔

مسئلہ نمبر ۱۲ اقویٰ یہ ہے کہ تزکیہ کر کے حرام گوشت جانور کے چمڑے استعمال کرنا جائز
ہے اگرچہ یہ استعمال ایسے کام میں ہو جس میں طہارت شرط ہے اور اگرچہ وہ چمڑا دباغت بھی نہ دیا گیا
ہو۔ مان مسعوب ہے کہ بغیر دباغت کے ایسا چمڑہ مطلقاً کسی کام میں بھی نہ استعمال کیا جائے خواہ اس کام

میں طہارت شرط ہو یا نہ ہو۔
مسئلہ نمبر ۱۳ مسلمانوں کے بازار سے یا مسلمانوں کے ہاتھ سے جو چمڑے لئے جاتے ہیں وہ
سب تزکیہ شدہ اور پاک سمجھے جائینگے اگرچہ وہ مسلمان جس سے یہ چمڑے لئے جائیں اس کی بھی
قائل ہوں کہ مردہ کا چمڑا دباغت سے پاک ہو جاتا ہے تو بھی ان کے ہاتھ کا چمڑہ پاک سمجھائیگا۔

مسئلہ نمبر ۴۔ کتے اور سور کے سوا جو جانور حرام گوشت ہیں وہ سب ترکیہ کے قابل ہیں پس ترکیہ کے بعد ایسے جانور کا گوشت اور چمڑا سب پاک ہیں ہاں حلال نہیں ہیں۔ لہذا استعمال کر سکتے ہیں کھانی نہیں سکتے ۔

مسئلہ نمبر ۵۔ بعض مقامات پر باوجود اسکے کہ بدن یا کپڑا وغیرہ چیزیں نجس نہیں ہوتیں پھر بھی ان کا دھو ڈالنا مستحب ہے مثلاً گھوڑے یا خیر یا گدھے کا پیشاب بدن یا کپڑے پر پڑ جائے یا زندہ چوہا بھینکا ہو یا تر ہو اس سے کپڑا یا بدن لگ جائے اور اسکی تری کا اثر کپڑے یا بدن میں ظاہر ہو یا خشک بدن سے نا صبی شخص سے مصافحہ کیا جائے کہ ان گل صورتوں میں اس بدن یا کپڑے کا دھو ڈالنا مستحب ہے اور بعض حالات میں بعض چیزوں پر پانی کا صرف چھڑکنا مستحب ہے مثلاً کتے یا سور یا کافر کے خشک بدن سے خشک کپڑا یا بدن لگ جائے یا فعل حلال (مثلاً منکوحہ سے جماع کرنے) سے جو شخص جنب ہوا ہو اس کے پسینہ سے کسی کا کپڑا یا بدن لگ جائے یا جس چیز کے بارے میں شک ہو کہ اس میں گھوڑے یا خیر یا گدھے کا پیشاب لگ گیا ہے یا خون یا مٹی لگ جانے کا شک ہو یا بوا سیری آدمی کے پائخانہ کے مقام سے جو زرد رطوبت نکلتی ہے اس کے لگ جانے کا شک ہو تو ان گل صورتوں میں ان چیزوں پر جو ان چیزوں سے لگ گئی ہوں یا جنکے لگنے کا شک ہو پانی کا صرف چھڑکنا مستحب ہے اور یہود و نصاریٰ اور مجوس کے عبادت خانوں میں نماز پڑھنا چاہیں تو وہاں بھی چھڑک لینا مستحب ہے اور بعض صورتوں میں مثلاً صاحب کتاب کافر سے خشک بدن کے ساتھ مصافحہ کرنے یا خشک کتے یا سور کو چھونے یا خشک یا تر لومڑی یا نر گوش کو چھونے کے بعد بدن کو مٹی یا دیوار سے رگڑ لینا مستحب ہے ۔

فصل ثبوت نجاست طہارت کے بیان میں

واضح ہو کہ جس چیز کا نجس ہونا معلوم ہو جب تک اس کا پاک ہونا ثابت نہ ہو جائیگا اس وقت تک نجس ہی سمجھی جائیگی اور کسی چیز کا پاک ہونا کئی طرح ثابت ہوتا ہے (پہلے) یہ کہ اس کے پاک ہو جانے کا وعدہ فی علم حاصل ہو جائے یعنی نفس کو اسکا یقین اور اطمینان ہو جائے کہ یہ چیز پاک ہو گئی (دوسرے) یہ کہ دو عادل شخص اس کے پاک ہو جانے کی گواہی دیں یا سبب طہارت کی گواہی دیں اگرچہ اس سبب سے ان دونوں کے نزدیک یا کسی ایک کے

مشتبہ ہو جائے کہ معلوم نہ ہو سکے کون پاک ہے، کون نجس، تو قاعدہ استصحاب پر عمل کر کے دونوں چیزیں نجس ہی قرار پائیں گی بلکہ ان چیزوں سے جو چیز تری کے ساتھ لگ گئی وہ بھی نجس سمجھی جائے گی۔ ہاں اگر یہ دونوں نجس چیزیں کپڑے میں جن میں سے ایک یقیناً پاک ہے مگر خاص کر یہ معلوم نہیں ہوتا کہ کونسا پاک ہے اور کونسا نجس تو دونوں کپڑوں میں دوبار علیحدہ علیحدہ ایک ہی نماز پڑھ لینے سے نماز صحیح ہو جائے گی۔

مسئلہ نمبر ۱۱۔ کسی شخص کو کسی نجس چیز کے پاک کرنے اور یہ یقین ہونے کے بعد کہ یہ پاک ہو گئی ہے اس میں شک ہو کہ اس سے عین نجاست کو پہلے زائل کر لیا تھا یا نہیں یا یہ شک ہو کہ اسکو شرعی قاعدہ کے مطابق پاک کیا ہے یا نہیں تو اسکو پاک ہی سمجھے۔ ہاں اگر پاک کرنے کے بعد اس میں عین نجاست نظر آئے تو نجس سمجھے اور اگر نجس چیز میں اسکو پاک کرنے کے بعد کوئی نجاست نظر آئے اور شک ہو کہ یہ وہی پہلی نجاست ہے یا پاک کرنے کے بعد دوسری نجاست لگ گئی ہو تو دوسری ہی سمجھے۔

مسئلہ نمبر ۱۲۔ کسی کو یہ معلوم ہو کہ فلاں چیز نجس ہو گئی ہو اور اس میں شک ہو کہ اس میں کوئی عین نجاست بھی تھی یا نہیں تو اسے یہ سمجھنا جائز ہے کہ اس میں کوئی عین نجاست نہ تھی لہذا اب یہ بھی لازم نہ ہو گا کہ اس چیز کو اتنی دفعہ دھوئے کہ اگر اسکی عین نجاست موجود رہتی۔ تو اتنی مرتبہ دھونے سے یقیناً زائل ہو جاتی اگرچہ احوط یہی ہے کہ اس چیز کو اتنی مرتبہ دھوے جس سے اس مشکوک نجاست کے زائل ہو جانے کا بھی یقین ہو جائے۔

مسئلہ نمبر ۱۳۔ شکی آدمی کو کسی چیز کے پاک سمجھنے کیلئے کافی ہے کہ طہارت کی جو صورت

۱۔ نجاست کا حکم اس وقت ہوگا جبکہ ایک کی طہارت پر مبنیہ مجتہد قائم ہو کسی کی طہارت پر بغیر تعین کو گواہی ہو ورنہ استصحاب کا جاری کرنا اور دونوں کو نجس قرار دینا دونوں پر حکم نجاست کا لگانا اشکال سے خالی نہیں ہے (ابو الحسن رحمہ اللہ) **۲۔** پہلی صورت میں پاک سمجھنا اشکال سے خالی نہیں ہے (ابو الحسن رحمہ اللہ)

۳۔ یعنی پہلی نجاست کے زائل ہونے کو سمجھے اور اس چیز کو اس نجاست سے پاک و صاف سمجھے پس اگر کوئی پاک چیز اس چیز سے مل جائے اس وقت میں کہ جس وقت نجاست کے باقی رہنے کا احتمال ہو تو اس پاک چیز کو بدستور پاک سمجھا جائیگا اس ملاقات کے بعد بھی اس طہارت کا حکم جاری ہوگا مگر یہ صورت اشکال سے خالی نہیں جیسا کہ حاشیہ ۲ میں گذرا (ابو الحسن رحمہ اللہ) **۴۔** یہ احتیاط ترک نہ ہونی چاہیے (ابو الحسن رحمہ اللہ)

متعارف (عام طور پر رائج) ہے اُس کی طرف رجوع کرے اور یہ لازم نہیں ہے کہ اُسکو خود بھی اُس کی نجاست زائل ہو جائے کا یقین حاصل ہو۔

فصل برتنوں کے احکام کے بیان میں

جن کاموں میں برتنوں کا پاک ہونا شرط ہے مثل کھانے پینے، وضو، غسل وغیرہ کے اُن میں ایسے برتنوں کا استعمال کرنا جائز نہیں ہے جو نجس العین یا مردار جانور کے چمڑے کے ہوں بلکہ احوط یہ ہے کہ ایسے برتنوں کو اُن کاموں میں بھی نہ استعمال کریں جن میں برتنوں کا پاک ہونا شرط نہیں ہے پس ایسے جانور کے چمڑے کے ڈول چرسہ مشک، شربہ (صریحی) وغیرہ کا استعمال بھی نہ کرنا چاہئے۔ یہاں تک کہ ایسے برتن میں خشک چیز بھی نہ رکھنی چاہئے۔ بلکہ استعمال کے علاوہ بھی نفع اٹھانے کی جس قدر صورتیں ہیں (مثل بیچنے، رہن رکھنے سی کو دے دینے کے) اُن سب کا بھی یہی حکم ہے۔ غرض احوط یہ ہے کہ نجس العین اور مردار جانور سے کسی قسم کا نفع حاصل نہ کیا جائے اور نہ کوئی کام لیا جائے۔ ہاں جو جانور ایسے ہیں جن کا خون آچھل کر نہیں نکلتا مثل مچھلی وغیرہ کے اُن کے مردار کے چمڑے سے نفع حاصل کرنے کی حرمت معلوم نہیں ہے اگرچہ احوط یہ ہے کہ اُس سے بھی کوئی کام نہ لیا جائے۔ اسی طرح غصبی برتنوں کو بھی کسی کام میں استعمال کرنا جائز نہیں ہے خواہ اُس کام میں برتنوں کے پاک ہونے کی شرط ہو یا نہیں۔ پس جان کر جو وضو یا غسل غصبی برتنوں سے کیا جائیگا باطل ہوگا۔ انحصار کی صورت میں بلکہ مطلقاً خواہ انحصار ہو

یا نہ ہو۔ بہر طور وضو یا غسل غصبی برتن سے باطل ہے۔ ہاں اگر غصبی برتن سے پانی اُنڈیل کر مباح برتن میں لے لیا جائے اور اسی مباح برتن سے غسل یا وضو کیا جائے تو غسل اور وضو تو صحیح ہو جائے گا مگر چونکہ غصبی برتن پر تصرف ضرور ہوگا، اُنڈیلنے میں لہذا معصیت سے خالی نہیں۔ گناہ ضرور ہوگا۔

۱۔ جبکہ وضو یا غسل ارتماسی کیا جائے ہاتھ منہ کو یا تمام بدن کو اُس غصبی برتن میں ڈبو یا جائے تو بہر صورت انحصار ہو یا نہ ہو وضو اور غسل باطل ہے اور اگر تہتی ہو تو ظاہر یہ ہے کہ انحصار نہ ہونے کی صورت میں وضو اور غسل صحیح ہونگے یعنی ان ہی طرف میں غصبت کا ہونا قطعی نہ ہو تو صحت ہوگی (ابو الحسن مدظلہ)

مسئلہ نمبر ۱۔ کفار اور مشرکین کے وہ برتن جن کے بارے میں یقین نہ ہو کہ تری کے ساتھ ان کے جسم سے لگے ہیں یا اگر چہڑے کے نہ ہوں تو پاک ہیں ورنہ نجس ہیں اور اگر چہڑے کے برتن ہوں تو کافر ہی کے مگر یقین اسکا ہو کہ وہ جس جانور کے چہڑے سے بنے ہیں اسکا تزکیہ کر لیا گیا تھا یا یہ یقین ہو کہ یہ چہڑہ مسلمان سے اس کافر کو ملا ہے تو اس کافر کے وہ چہڑے کے برتن بھی پاک ہیں۔ یہی حکم ان چیزوں کا بھی ہے جو برتن یا چہڑے کے علاوہ کفار کے قبضے میں اس قسم کی ہوں جن کا پاک ہونا ان کے تزکیہ پر موقوف ہو مثل گوشت اور چربی یا آئینہ (چکٹی) وغیرہ کے کہ اگر یہ چیزیں کفار کے پاس ملیں تو نجس ہیں جب تک اس کا یقین نہ ہو کہ یہ تزکیہ کئے ہوئے جانور کی ہیں یا کسی مسلمان کے ہاتھ سے ان کفار کے پاس پہنچی ہیں کہ اگر کسی طرح یہ یقین حاصل ہوگا تو وہ پاک ہیں اور جو چیزیں ایسی ہوں کہ جن میں تزکیہ کی ضرورت نہیں ہوتی جب تک ان کی نجاست معلوم نہ ہو اس وقت تک وہ پاک ہیں اور اگر محض گمان اس بات کا ہو کہ تری کے ساتھ ان ظروف کا کفار نے استعمال کیا ہے تو قابل اعتبار نہ ہوگا اور یہ ظروف نجس نہ ہوں گے اور اگر کسی چیز کے متعلق یہ شک ہو کہ یہ چہڑہ حیوان کا ہے یا چربی یا آئینہ یا کوئی اور چیز ہے تو اس کے متعلق یہ سمجھا جائے کہ یہ نہ چہڑہ ہے اور نہ چربی بلکہ کوئی اور چیز ہے لہذا وہ پاک قرار دی جائے گی اگرچہ ایسی چیز کفار ہی سے ملی ہو پاک ہوگی۔

مسئلہ نمبر ۲۔ شراب کے برتنوں کو دھو کر استعمال کرنا جائز ہے اگرچہ یہ برتن لکڑی یا کدو یا پختہ مٹی کے ہوں جن میں قیر یا ردغن وغیرہ نہ لگا ہو کیونکہ اگر ظاہری حصہ پانی سے ملکر دھو لیا گیا ہو اور شراب کی تری وغیرہ ظاہری حصہ سے زائل ہو چکی ہو تو ان چیزوں کے اندر جو نجاست نفوذ کر گئی ہوگی اس کا کوئی مضائقہ نہیں ہے ہاں جس برتن کے اندر شراب نفوذ کر گئی ہو اس کو جب تک اس طرح نہ پاک کر لیں کہ اندر جہاں جہاں شراب نفوذ کر چکی ہے وہ مقامات بھی پاک ہو جائیں اس وقت تک اس برتن کا استعمال کرنا مکروہ ہے۔

مسئلہ نمبر ۳۔ سونے چاندی کے برتنوں کا استعمال کرنا حرام ہے خواہ کسی کام میں ہو یعنی خواہ اس میں کھائیں۔ پئیں۔ وضو غسل کریں اس سے استنجا کریں۔ منہ دھوئیں کپڑا پاک کریں۔ غرض کسی کام میں بھی ان برتنوں کا استعمال جائز نہیں ہے۔ یہاں تک کہ زینت کیلئے صرف طاوول یا فرش منبر وغیرہ پر رکھنا بھی حرام ہے بلکہ مسجدوں

امام باطلوں مدعوں میں بھی اُن کی نہایت کیلئے رکھنا حرام ہے بلکہ بغیر استعمال کے اور بلا ضرورت اپنے پاس رکھنا بھی حرام ہے۔ اسی طرح ان برتنوں کو بنانا گھڑانا جیپنا خریدنا بنانے کی اجرت دینا لینا سب حرام ہے بلکہ وہ اجرت بھی حرام ہے جو ان برتنوں کے بنانے کی لی جائے یا دی جائے کیونکہ یہ اجرت حرام کام کی ہے اور خدا نے جس کام کو حرام کیا ہے اسکی

مزدوری، کرایہ، قیمت یا عوض کو بھی حرام کر دیا ہے۔
مسئلہ نمبر ۱۲۔ پتیل یا تانبہ کے برتن پر اگر سونے یا چاندی کو خول کی طرح اس لوہے سے پڑھائیں کہ اگر اُس چاندی یا سونے کے حصے کو علیحدہ کر لیں تو یہ حصہ فی نفسہ بھی برتن معلوم ہو تو اس سونا یا چاندی پڑھائے ہوئے پتیل یا تانبے کے برتن کا استعمال کرنا بھی حرام ہے ہاں اگر چاندی سونا اس طرح نہ پڑھایا ہو بلکہ بہت تھوڑا یا اس طرح ہو کہ اگر نکال لیا جائے تو خود برتن معلوم نہ ہو مثلاً سونے اور چاندی کے علیحدہ علیحدہ ٹکڑے ہوں جو تانبے یا پتیل کے برتن کے اندر یا باہر چبھائے گئے ہوں تو ایسے سونا چاندی پڑھائے ہوئے پتیل یا تانبے کے برتن کا استعمال حرام نہیں ہے۔

مسئلہ نمبر ۱۳۔ جن برتنوں پر چاندی سونے کا صرف پانی پھیرا گیا ہو یا تھوڑی سی تھوڑی سی چاندی سونے کے ٹکڑے چبھ کر بنوائے گئے ہوں (مثلاً گنگا جہنی برتن کے) اُن سے استعمال کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے ہاں جس برتن میں چاندی کے ٹکڑے لگو یا چبھے ہوں جیسا کہ گنگا جہنی کے برتن۔ اُسکا استعمال کرنا مکروہ ہے بلکہ ایسے برتنوں سے پانی پینا بھی حرام ہوگا اگر لب خاص اُس جگہ لگے جہاں چاندی لگی ہے بلکہ احوط یہ ہے کہ وہاں بھی یہی حکم سمجھا جائے جہاں سونا لگا ہے کہ وہاں بھی بنا براحتی لب لگانا حرام ہے۔

مسئلہ نمبر ۱۴۔ اگر سونا یا چاندی کسی دوسری چیز مثلاً تانبہ پتیل میں اس طرح ملا دے جائے کہ اس مجموعہ کو سونا یا چاندی نہ کہیں تو ایسی چیز کا برتن استعمال کرنا حرام نہیں ہے۔
مسئلہ نمبر ۱۵۔ اگر سونا اور چاندی دونوں ایک دوسرے میں اس طرح ممزوج کر دے جائے یعنی گلا کر ملا دے جائے کہ اس مجموعہ کو نہ سونا کہیں نہ چاندی جب بھی اس برتن کا استعمال حرام ہے بلکہ اُس چیز کا بھی یہی حکم ہے جو دونوں سے ممزوج ہو

۱۔ اس کی حرمت معلوم نہیں بلکہ ظاہر یہ ہے کہ پاس رکھنا بغیر استعمال حرام نہیں ہے (ابوالحسن)

یا بنوانہ ہو بلکہ مرکب ہو یعنی دونوں کو گلا کر اور ایک کر کے نہ بنائیں بلکہ دونوں کو الگ الگ لگا کر بنائیں اس طرح کہ اس کے ایک طرف سونے کی بنی ہوئی ہو اور دوسری طرف چاندی کی۔ جب بھی اسکا استعمال حرام ہے۔

مسئلہ نمبر ۹۔ برتن کے علاوہ رکھنے کی جو چیزیں سونے یا چاندی کی ہوں ان کا بنانا یا استعمال کرنا حرام نہیں ہے مثل تختی یا زیور مثل خنجال وغیرہ کے اگرچہ یہ چیزیں خود دار بھی ہوں بلکہ تلوار یا چھری کی نیام موہنالی چنبرہ سر پوش، قندیل وغیرہ میں بھی مضائقہ نہیں اسی طرح کتابوں چھتوں دیواروں میں سونے چاندی کا جڑنا یا نقش و نگار بنانا یا بنوانہ بھی جائز ہے۔

مسئلہ نمبر ۱۰۔ ظاہر ہے کہ برتن سے صرف وہ چیزیں مراد ہیں جو کہ مثل رکابی پیالے کٹورے بکلاس۔ کوزہ۔ سیننی۔ دیکچی۔ سما دار۔ قلعی۔ پیالی اور وہ کہ جس میں قہوہ پکایا جاتا ہے یا جو ان کے مثل ہوں۔ مثل حقہ کے پتیلے۔ پھلنی۔ تشری وغیرہ کے۔ نہ ہر وہ چیز کہ جس میں کوئی چیز رکھی جاتی ہے مثل چلم نیچہ تلوار چھری خنجر وغیرہ کے نیام یا گھڑی کا کیس (خول) یا غالیہ (عطر) سترہ۔ بنجر بھون، افیون وغیرہ رکھنے کی چیزوں (مثلاً ڈبیوں) کا برتن میں شمار ہوتا معلوم نہیں ہے اگرچہ یہ سب بھی اطراف (برتن) ہیں اور اس فرق کی وجہ یہ ہے کہ جن احادیث میں سونے چاندی کے برتنوں کے استعمال کو حرام لکھا ہے ان میں آنیہ کا لفظ ہے اور تحقیق کرنے سے یہ امر معلوم نہ ہو سکا کہ جو چیز طرف ہو وہ آنیہ بھی ہو بلکہ تحقیق سے یہ معلوم ہوا کہ ہر طرف آنیہ نہیں ہے۔ اگرچہ احوط ان کل چیزوں سے اجتناب کرنا ہے کہ ان سب کو بھی سونے چاندی سے نہ بنوایا جائے نہ استعمال کیا جائے۔ ہاں تعویذ رکھنے کیلئے جو چیز ڈبیہ وغیرہ کی طرح سونے چاندی کی بنائی جاتی ہے مثل جوشن وغیرہ کے۔ وہ یقیناً اطراف و ادانی سے خارج ہے لہذا اس کے استعمال میں کوئی مضائقہ نہیں۔ غرض جس چیز پر آنیہ کا اطلاق ہو سکے اس کا سونے چاندی سے بنانا یا رکھنا یا استعمال کرنا سب حرام ہے اور جو چیز آنیہ نہ ہو اس کو سونے چاندی سے بنوا سکتے اور استعمال کر سکتے ہیں اور شک کی صورت میں یعنی جبکہ یہ شک ہو کہ نہ معلوم یہ طرف ان اطراف میں سے ہے کہ جن کا استعمال یا بنوانا حرام ہے یا ان میں سے ہے کہ جن کو استعمال کر سکتے ہیں جن کا بنوانا یا رکھنا مباح ہے یا نہ معلوم اس پر طرف کا اطلاق ہے یا نہیں۔ اس پر اباحت کا

کا حکم جاری ہوگا ایسی چیز کا استعمال کرنا اور سونے چاندی سے بنوانا یا رکھنا جائز ہوگا۔
مسئلہ نمبر ۱۰۔ سونے چاندی کے برتنوں میں کھانا پینا ہر طرح حرام ہے اور اس کی
 صورتوں میں کوئی فرق نہیں ہے خواہ وہ برتن منہ سے لگے جیسے چاندی کا گلاس ہو یا نہ
 لگے جیسے چاندی کی پلیٹ ہو بلکہ اگر وہ پلیٹ جس میں کھانا رکھا ہو تانبہ یا پیتل کی ہو اور
 صرف سونے یا چاندی کی سینی میں اس کو رکھ کر کھا میں تب بھی حرام ہے اسی طرح اگر چائے
 کی پیالی شیشے وغیرہ کی ہو لیکن مشتری سونے چاندی کی ہو اور اس مشتری پر صرف
 پیالی کو رکھ کر چائے پیس تب بھی حرام ہے بلکہ اگر کھانے کیلئے سونے یا چاندی کے کسی
 برتن سے کھانا تانبہ یا پیتل کے کسی برتن میں اوڈیل میں اور اسی تانبہ یا پیتل کے برتن میں کھا میں
 یا پیس تب بھی حرام ہے کیونکہ ان کل صورتوں میں سونے چاندی کے برتن کا استعمال ہوگا
 جو بہر حال حرام ہے ہاں اگر کھانے پینے کیلئے نہیں بلکہ صرف برتن خالی کرنے کی غرض سے سونے
 چاندی کے برتن سے پیتل تانبہ کے برتن میں پانی آندیل لیں یا کھانا نکال لیں تو یہ حرام نہیں۔
 کیونکہ ظاہر ہے کہ سونے چاندی کے برتن میں کھانا پینا حرام ہے نہ کہ نکالنا اور خالی کرنا
 سونے چاندی کے برتن کو کسی اور وجہ سے بلکہ یہ بھی بعید نہیں ہے کہ اگر چائے پینے کی کل چیزیں
 سونے چاندی کے سوائے کسی چیز کی ہوں اور صرف سماوار سونے چاندی کا ہو تب بھی اس
 سونے چاندی کے سوائے کسی چیز کی ہوں اور صرف سماوار سونے چاندی کا ہو تب بھی اس
 چائے کا پینا حرام ہوگا۔ غرض جتنی صورتیں ذکر کی گئیں ان سب میں جس طرح سونے چاندی
 کے برتن کا صرف استعمال کرنا حرام ہے اسی طرح کھانا اور پینا بھی حرام ہے ہاں ایسے برتن میں کھنا

۱۱۔ جبکہ مشہور مفہوم ہے تو مقلد کیلئے ضروری ہے کہ شک کے موقعہ پر احتیاط پر عمل کرے اور اس پر ہنر
 کرے یا اپنے مجتہد کی طرف اس مسئلہ میں رجوع کرے جو وہ حکم دے اس پر عمل کرے (ابوالحسن مظہر)
۱۲۔ یہ معلوم نہیں ہے (ابوالحسن مظہر) بلکہ حرمت کا حکم دنیا بعید ہے جبکہ سماوار سے چائے کا نکالنے والا
 اور شخص ہوا اور پینے والا دوسرا شخص ہوا ان کو نکالنے والا ہوم سی پینے والا ہو تو بلاشبہ حرمت آجائے اور یہ نکالنے کا فعل حرام
 ہوگا نہ کہ پیالی میں پینا پینے سے حرمت نہیں آئے گی بلکہ نکالنے سے آئے گی لہذا یہ کہنا کہ صورت مرقومہ میں چائے پینے میں
 حرمت کا ہونا بعید نہیں ہو بعید ہے (ابوالحسن مظہر) کھانا پینا حرام نہیں ہے مگر اسی وقت جبکہ سونے چاندی کے برتن
 میں استعمال صادق آئے بدون استعمال حرام نہ ہوگا پس اس بنا پر استعمال کے مقابلہ میں کھانے پینے کا تذکرہ
 بحث اور بیکار ہوگا بلکہ عنوان استعمال میں کھانے پینے کا اندراج ہونا چاہئے (ابوالحسن مظہر)

سے دہ کھانے یا پینے کی چیز حرام نہ ہوگی۔ پس اگر ماہ رمضان میں کوئی شخص دن کو سو چاندی کے برتن میں کھاپی کر روزہ توڑ دے تو گویا کھا لینا یا پی لینا حرام فعل ہوگا مگر یہ نہیں کہہ سکتے کہ اس نے حرام چیز سے روزہ توڑا ہے اگرچہ یہ کہا جائیگا کہ روزہ توڑ دینا حرام ہے اور سونے چاندی کے برتنوں کے متعلق جو کچھ مسائل ذکر کئے گئے۔ یہی سب اس برتن کے بھی ہیں جو غصبی ہوں یعنی اپنے نہ ہوں بلکہ دوسرے شخص کے ہوں اور ان کے مالک کی اجازت ان کے استعمال کی نہ ہو تو اس سے استعمال حرام ہوگا اس میں کھانا پینا حرام ہوگا وہ شے فی نفسہ حلال رہے گی کہ جو اس غصبی برتن میں ہوگی۔

مسئلہ نمبر ۱۱۔ بعض علماء نے فرمایا ہے کہ اگر کوئی مالک اپنے نوکر کو حکم دے کہ وہ سونے چاندی کی کیتلی سے شیشہ وغیرہ کی پیالی میں آندیل کر کسی شخص کو دیدے اور نوکر موافق حکم مالک کسی دوسرے شخص کے سامنے چائے حاضر کرے اور وہ پی بھی لے تو جس طرح سونے چاندی کی کیتلی استعمال کرنے سے مالک اور نوکر دونوں گناہ گار ہوں گے اسی طرح یہ شخص پینے والا بھی گناہ گار ہوگا کیونکہ اس کا اس چائے کو لینا اور پینا بھی چاندی کے برتن کا استعمال کرنا ہے اور استعمال کرنا گناہ گار ہوتا ہے لہذا اس پینے والے کا گناہ گار ہونا بھی بعید نہیں ہے۔

مسئلہ نمبر ۱۲۔ سونے چاندی کے برتن میں کوئی چیز رکھی ہے اور اس کا مالک دوسرے برتن میں اس چیز کو صرف اس غرض سے نکال کر رکھ دے کہ وہ سونے چاندی کے برتن کے استعمال سے بچ جائے تو اس میں ہرج نہیں اور اب اس چیز کا کھانا پینا حرام نہ ہوگا۔

مسئلہ نمبر ۱۳۔ اگر وضو یا غسل کی ضرورت ہو اور پانی صرف سونے یا چاندی کے برتن میں ہو اور اس کے سوا دوسرا پانی نہ مل سکے پس اگر ممکن ہو تو واجب ہے کہ دوسرے برتن میں (جو سونے چاندی کا نہ ہو) اس پانی کو آندیل کر وضو یا غسل کرے اور اگر دوسرا برتن بھی ممکن نہ ہو تو وضو یا غسل کی تکلیف ساقط ہوگی اور تیمم کرنا واجب ہوگا اور اگر اسی برتن سے وضو یا غسل کر لیا تو یا طل ہوگا خواہ پانی اس برتن سے ہاتھ میں نکال کر پانی ہاتھ میں لیکر استعمال کرے

۱۵۔ بلکہ اسکا عاصی ہونا بہت ہی بعید ہے اور اس کے پینے پر استعمال کا صادق آنا اور اس پینے کو استعمال میں مندرج کرنا اور اس پر استعمال کا اطلاق کرنا بہت ہی برا ہے۔ ممنوع ہے (ابو الحسن رحمہ اللہ)

یا اس برتن ہی سے بدن پر آنڈیلے یا اس میں غوطہ لگائے وضو یا غسل کرتا ہو یا نہ ہو
وضو اور غسل باطل ہوگا اور اگر دوسرا پانی حاصل کرنا یا اس پانی کو دوسرے برتن میں آنڈیل
کراستعمال کرنا ممکن ہو پھر بھی اسی سونے چاندی کے برتن سے وضو یا غسل کرے جب بھی
اقویٰ یہی ہے کہ وہ غسل اور وضو باطل ہوگا کیونکہ اگرچہ اس وقت اس کو تیمم کا حکم نہیں ہے
کیونکہ تیمم کا حکم تو اس وقت ہے جب دوسرا پانی یا دوسرا برتن ممکن نہ ہو لیکن چونکہ اس
وقت اس برتن سے وضو یا غسل کرنا بھی عرفاً اس برتن کا استعمال کرنا ہی ہے لہذا یہ وضو اور
غسل بھی ممنوع ہے پس بجالانے سے حرام بھی ہوگا اور جب حرام ہوا تو کرنے سے باطل بھی
ہوگا۔ بلکہ اگر سونے یا چاندی کے برتن کو نیچے صرف اس غرض سے رکھے کہ وضو یا غسل کا پانی
اس میں کرے جب بھی وہ وضو یا غسل باطل ہو جائیگا کیونکہ اس طرح وضو یا غسل کرنے میں
بھی عرفاً یہی کہا جائیگا کہ اس نے سونے چاندی کا برتن استعمال کیا ہے ہاں اگر اس برتن
کو اس شخص نے اس غرض سے نیچے نہیں رکھا ہے بلکہ وہ برتن خود ایسی جگہ واقع ہو گیا ہے
کہ وضو یا غسل کا پانی اس میں جا کر جمع ہو جاتا ہے تو اس صورت سے اسکے وضو یا غسل کرنے
میں چونکہ عرفاً یہ نہ کہا جائے گا کہ اس نے اس برتن کو استعمال کیا ہے لہذا اسکا وضو اور غسل
بھی صحیح ہوگا بلکہ یہ بھی کہہ سکتے ہیں کہ اس پانی کا گرنا بھی جو اس برتن میں پہنچ جاتا ہے اس
برتن کا استعمال کرنا نہیں ہے چہ جائیکہ اس وضو یا غسل کو اس برتن کا استعمال کرنا کہہ سکیں۔

مسئلہ نمبر ۱۲۔ سونے چاندی کے برتن کے جو احکام بیان ہوئے ہیں ان میں سونے چاندی
کی قسموں سے کوئی فرق نہیں ہوگا خواہ اچھی ہو یا خراب کان کی نکلی ہوئی اصلی ہو یا مصنوعی یا نقی
خالص ہو یا ایسی غیر خالص جس کے سبب اسکو دوسری چیز نہ کہہ سکیں اگرچہ خالص چاندی بھی
نہ کہہ سکیں کہ ان کل صورتوں میں اسکا برتن استعمال کرنا حرام ہے اور بعض علماء نے یہ جو فرمایا
ہے کہ سونے چاندی کے برتن میں اسکا خالص ہونا شرط ہے کیونکہ غیر خالص سونے چاندی
کا برتن استعمال کرنا حرام نہیں ہے اگرچہ عرف میں سونا ہی کہیں جیسا کہ رشیم کا حکم ہے۔
کہ صرف خالص رشیم مردوں کے لئے حرام ہے تو اس قول کی کوئی دلیل نہیں ہے

۱۵۔ جس استعمال کی ممانعت ہے وہ اس وقت ہے جبکہ وضو یا غسل سونے چاندی کے برتن میں کرتا ہو یا وضو
وضو یا غسل پر پانی آنڈیل دیا جائے لیکن جبکہ پانی لیکر وضو یا غسل کیا جائے تو وضو یا غسل کا سبب استعمال ہونا ممنوع ہے (اگرچہ

اس لئے کہ ریشمی لباس اور سونے چاندی کے برتن میں فرق ہے یعنی ریشمی لباس میں منہر یا غسل ریشم کے حرام ہونے کی وجہ یہ ہے کہ حدیثوں میں اسکی تصریح موجود ہے کہ صرف خالص ریشم مردوں پر حرام ہے نہ کہ ریشم جو خالص نہ ہو۔ برخلاف سونے چاندی کے برتن کے کہ ان میں اسکی تصریح نہیں ہے بلکہ انکا حرام ہونا صرف اس پر ہے کہ عرف میں انکو سونے چاندی کا برتن کہیں۔

مسئلہ نمبر ۱۵۔ اگر کسی نے سونے چاندی کے برتن سے وضو یا غسل کیا اور یہ نہیں جانتا کہ ایسے برتن کا استعمال حرام ہے جاہل حکم ہے یا یہ جانتا ہے کہ سونے چاندی کے برتن سے وضو یا غسل حرام ہے عالم حکم ہے مگر یہ نہیں جانتا کہ جس برتن سے وضو یا غسل کر رہا ہے وہ سونے چاندی کا ہے جاہل موضوع ہے تو اسکا وضو اور غسل صحیح ہے۔

مسئلہ نمبر ۱۶۔ سونے چاندی کے سوا خواہ کسی چیز کا برتن ہو اس کا استعمال جائز ہے اگرچہ کسی قدر قیمت کا ہو یہاں تک کہ قیمتی جواہر مثل یا قوت زمررد وغیرہ کا ہو تب بھی جائز ہے۔

مسئلہ نمبر ۱۷۔ انگریزی سونے کا برتن مرد اور عورت کیلئے حرام نہیں ہے کیونکہ درحقیقت یہ سونا ہی نہیں ہے اسی طرح وہ چاندی بھی جسے سنور کہتے ہیں درحقیقت چاندی نہیں ہے بلکہ سفید تانبہ یا پیتل کی قسم سے ہے لہذا اس کے برتن کا استعمال بھی جائز ہے۔

مسئلہ نمبر ۱۸۔ اگر کھانے پینے وغیرہ کاموں میں سونے چاندی کا برتن استعمال کرنے پر کوئی شخص مضطر اور مجبور ہو تو ایسی حالت میں اسکا استعمال جائز ہے اسی طرح اضطراب میں دوسرے استعمالات بھی جائز ہیں ہاں ایسے برتنوں سے وضو یا غسل اضطراب کی حالت میں صحیح نہیں ہے بلکہ اس کے مومن تیمم کرنا واجب ہے۔

مسئلہ نمبر ۱۹۔ اگر کسی کے اختیار میں دو ہی برتن ہوں ایک سونے یا چاندی کا اور دوسرا غصبی اور وہ مجبور ہو کہ ان دو سے کسی ایک کو استعمال کرے تو غصبی کو ترک کرے اور سونے یا چاندی کا برتن استعمال کرے۔

مسئلہ نمبر ۲۰۔ سونے چاندی کا برتن بنانا بھی حرام ہے اور اسکی مزدوری بھی جیسا کہ پہلے بھی بیان ہوا۔

مسئلہ نمبر ۲۱۔ جس شخص کے پاس سونے چاندی کا برتن ہو اس پر واجب ہے کہ ان

۱۵۔ یعنی حکم تکلیفی کا جاہل ہو مگر نہ بلکہ تنسور کے ساتھ یعنی جاہل قاصر ہو تو وضو یا غسل صحیح ہے۔ درہ نہیں (ابوالحسن مدظلہ) ۱۶۔ اس میں تاثر ہے (ابوالحسن مدظلہ)

کو توڑ ڈالے اور جس شخص کو دوسرے کے پاس ایسے برتن ہونے کا علم ہو وہ اگر یہ جانتا ہے کہ اس برتن کا مالک ایسے مجتہد کا مقلد ہے جو اس قسم کے برتن رکھنے کو حرام جانتا ہے اور یہ بھی جانتا ہے کہ یہ وہی برتن ہیں جن کا رکھنا حرام ہے تو اس شخص پر واجب ہے کہ اس کو ان برتنوں کو رکھنے سے منع کرے اور اگر یہ جانتا ہو کہ وہ ان برتنوں کو کسی طرح علیحدہ نہ کر لے گا تو اس شخص پر واجب ہے کہ اس کے ان برتنوں کو توڑ دے اور اس توڑنے سے جو نقصان اس مالک کا ہوگا۔ توڑ نیوالا اس کا ذمہ دار بھی نہ ہوگا ہاں اگر یہ شخص ان برتنوں کو توڑنے کے بعد وہ سونا چاندی کا بھی تلف کر دے تو اس کا یا اس کی قیمت کا ذمہ دار ہوگا اور اگر اس شخص کو یہ احتمال ہو کہ جس کے پاس سونے چاندی کے برتن ہیں وہ ایسے مجتہد کا مقلد ہے جو ایسے برتن رکھنے کو جائز سمجھتا ہے یا یہ احتمال ہو کہ شاید یہ برتن آئینہ نہ ہوں بلکہ اس میں اختلاف ہو ان کے آئینہ ہونے یا نہ ہونے کا یقین نہ ہو تو پھر ان برتنوں سے تعرض کرنا جائز نہیں اس کے مالک کو منع کرنا یا توڑنا جائز نہیں :

مسئلہ نمبر ۲۲۔ اگر کسی برتن کے بارے میں شک ہو کہ سونے چاندی کا ہے یا نہیں یا کسی چیز کے سونے چاندی کے ہونے کا تو یقین ہو مگر اس میں شک ہو کہ یہ برتن ہے یا نہیں تو ان صورتوں میں اس کا استعمال کرنا حرام نہیں ہے :

فصل احکام تخیلی میں

مسئلہ نمبر ۱۔ تخیلی (پانخانہ اور پیشاب کرنے) کے وقت بلکہ کل حالتوں میں ہر شخص پر خواہ مرد ہو یا عورت واجب ہے کہ اپنی عورتین (آگے اور پیچھے کے مقام) کو ناظر محترم سے چھپائے خواہ وہ ناظر محترم محرم ہو یعنی بھائی بہن یا نامحرم مرد ہو یا عورت یہاں تک کہ پاگل مرد عورت اور میت مرد ہو شیار لڑکوں اور لڑکیوں سے بھی چھپانا واجب ہے۔ اسی طرح ناظر پر بھی دوسرے کی عورتین پر نظر کرنا حرام ہے اگرچہ وہ دوسرا پاگل ہو یا میت مرد ہو شیار لڑکا لڑکی ہو اور عورتین سے مراد مردوں کا آلہ تناسل دونوں بقیہ اور پانخانہ کا مقام اور عورتوں کا قبل اور دُبیرہ ہے۔

مسئلہ نمبر ۲۔ اقویٰ یہ ہے کہ ہر شخص کے عورتین کی طرف نظر کرنا حرام ہے خواہ مسافر ہو یا کافر دونوں میں کوئی فرق نہیں :

مسئلہ نمبر ۳۔ ناظر محترم سے مراد ہر مرد و عورت ہے سوائے ناگھ بچے شوہر اور زوجہ اور کنیز اور محلہ کے یعنی زن و شوہر کو ایک دوسرے کی عورتین پر نظر کرنا جائز ہے اور آقا مالک اپنی کنیز کے آگے پیچھے پر نظر ڈال سکتا ہے اور کنیز اپنے آقا کی عورتین پر نظر کر سکتی ہے۔ اور جس مالک نے اپنی کنیز کو کسی دوسرے شخص پر مباح اور حلال کر دیا ہو وہ شخص غیر اس کنیز کے آگے پیچھے کو دیکھ سکتا ہے اور وہ کنیز اس شخص غیر کی عورتین کو دیکھ سکتی ہے مگر اگر کسی غلام کی مالک عورت ہو یا کسی کنیز کی مالک عورت ہو تو اس عورت کو اپنے غلام اور کنیز کی عورتین پر نظر کرنا جائز نہیں اسی طرح غلام اور کنیز کو اپنی مالک بی بی کے آگے پیچھے پر نظر کرنا مباح نہیں حرام ہے۔

مسئلہ نمبر ۴۔ اگر کسی مالک نے اپنی کنیز کا عقد نکاح کسی شخص غیر کیساتھ کر دیا ہو یا اس کی دہلی کو کسی دوسرے شخص پر مباح کر دیا ہو یا کسی کی کنیز عتدہ میں ہو خواہ وہ عقد و فاق ہو یا عتدہ طلاق تو اس مالک اور آقا کے لئے اب جائز نہیں ہے کہ اپنی اس کنیز کے عورتین پر نظر ڈالے تا وقتیکہ مدت عتدہ ختم نہ ہو مدت اباحت اختتام کو نہ پہنچے آقا کے لئے کنیز کی عورتین پر نظر کرنا جائز نہیں۔ اسی طرح اگر کوئی کنیز مشترک ہو دو شخص اس کے مالک ہوں تو کسی ایک شخص کو اس کنیز کی عورتین پر نظر کرنا جائز نہیں۔ ایسے ہی اس کنیز کو جائز نہیں کہ اپنے مالکان میں سے کسی ایک مالک کی عورتین کو دیکھے البتہ دونوں کی عورتین کو دیکھ سکتی ہے۔ ایسے ہی وہ دونوں اس کنیز کی عورتین پر نظر کر سکتے ہیں۔

مسئلہ نمبر ۵۔ دونوں رانوں اور شرین کا چھپانا واجب نہیں ہے اور نہ آگے پیچھے کے بالوں کو چھپانا واجب ہے لیکن مستحب ہے کہ ناف سے زانو تک بلکہ نصف پٹلی تک چھپائے۔

مسئلہ نمبر ۶۔ عورتین کو چھپانے کے لئے کسی خاص چیز اور ساتر کی شرط نہیں بلکہ ہر اس چیز سے چھپانا جائز ہے کہ جس سے عورتین چھپ سکیں خواہ وہ کپڑا ہو یا دیوار یا لٹھ اپنا ہو یا اپنی زوجہ کا لٹھ ہو یا اپنی کنیز کا لٹھ ہو سب سے چھپانا جائز ہے اور ان میں سے

۱۵۹ ان بالوں کا چھپانا اور ان پر نظر نہ کرنا احوط ہے اور اس احتیاط کو ترک کرنا چاہئے (ابو الحسن علیہ السلام)

جس سے بھی عورتیں چھپ جائیں کافی ہے :

مسئلہ نمبر ۷۔ اگر ایسی اندھیری رات یا اندھیری جگہ ہو کہ بدن دکھائی نہ دے سکے یا ایسی خالی جگہ ہو جہاں روشنی تو ہو مگر کوئی دیکھنے والا نہ ہو یا دیکھنے والا بھی موجود ہو مگر اندھا ہو یا اندھا بھی نہ ہو لیکن اس کا یقین ہو کہ نہ وہ ادھر دیکھتا ہے اور نہ دیکھے گا :

تو ان کل صورتوں میں عورتیں کا چھپانا واجب نہیں ہے :

مسئلہ نمبر ۸۔ بیٹہ کی آڑ سے یا آئینہ میں یا صاف پانی کے عکس میں بھی کسی مرد یا عورت کے عورتین کی طرف نظر کرنا حرام ہے :

مسئلہ نمبر ۹۔ کسی شخص کو ایسی جگہ ٹھیکرنا بھی جائز نہیں ہے جہاں سے کسی مرد یا عورت کے عورتین پر اسکی نظر پڑ سکے بلکہ وہاں سے علیحدہ ہٹ جانا یا نیچی نظر کر لینا :

چشم پوشی کرنا واجب ہے ہاں جہاں کسی کی عورتین پر نظر پڑنے کا یقین نہ ہو بلکہ صرف شک یا ظن ہو وہاں ٹھیکرنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے لیکن احتوط یہ ہے کہ شک یا

ظن کی صورت میں بھی وہاں نہ ٹھیکرے بلکہ وہاں سے ہٹ جائے یا نظر نیچی کر لے :

مسئلہ نمبر ۱۰۔ اگر پانچا نہ یا پیشاب کرتے وقت شک ہو کہ کوئی شخص دیکھتا ہو یا نہیں یا اسکا یقین ہو کہ کوئی شخص دیکھ رہا ہے لیکن اس میں شک ہو کہ وہ ناظر محترم ہے یا نہیں تو ان دونوں صورتوں میں بھی احتوط (واجب) یہ ہے کہ اپنی عورتین کو چھپالے :

مسئلہ نمبر ۱۱۔ اگر کوئی شخص کسی کی عورتین کو کھلا ہوا دیکھے اور اسکو یہ شک ہو کہ یہ بدن کسی جانور کا ہے یا آدمی کا تو ظاہر یہ ہے کہ اس پر اپنی نظر ادھر سے ہٹانی واجب

نہیں ہے لیکن اگر اس کو یہ معلوم ہو کہ ہے تو وہ آدمی ہی کا بدن مگر اس میں شک ہو کہ وہ آدمی غیر منیر لڑکا ہے یا بالغ اور منیر لڑکا تو احتوط یہ ہے کہ ادھر سے نظر ہٹا لیا بھی

واجب ہے اور کسی عورت کی عورتین کو کھلا ہوا دیکھے اور اس میں شک ہو کہ یہ اسی کی زوجہ ہے یا اس کی کنیر ہے یا کوئی غیر عورت ہے تب بھی ادھر نظر کرنا جائز نہیں ہے

بلکہ واجب ہے کہ فوراً نظر ہٹالے کیونکہ کسی کی عورتین کی طرف نظر کرنی اسی وقت جائز ہے جبکہ اسکا یقین ہو کہ وہ دیکھنے والے کی زوجہ یا اس کا شوہر یا اس کی کنیر ہے اور

جب اس کا یقین نہ ہو تو ہر عورت کو نا محرم سمجھ کر اس کی عورتین کی طرف نظر کرنے سے بچنا واجب ہے اور اگر کوئی شخص کسی آدمی کے بدن کو دیکھے لیکن یہ معلوم نہ ہو کہ وہ اس کے

واجب ہے اور اگر کوئی شخص کسی آدمی کے بدن کو دیکھے لیکن یہ معلوم نہ ہو کہ وہ اس کے

آگے پیچھے کا مقام ہے یا دوسری جگہ کا تو اگرچہ رد ہر نظر کرنا جائز ہے مگر احوط یہ ہے کہ نظر نہ کرے۔

مسئلہ نمبر ۱۲۔ خنثی کے مقام ہماز کی طرف نگاہ کرنا بھی مرد اور عورت دونوں کیلئے حرام ہے۔ اب رہا خنثی کا پیشاب کا مقام اس کے متعلق یہ کہنا ممکن ہے کہ مرد اور عورت دونوں کے اٹھاسکی طرف نظر کرنا جائز ہے کیونکہ اس مقام کے عورت ہونے میں شک ہے یقیناً یہ نہیں کہہ سکتے کہ یہ مقام اس کی شرمگاہ ہے لہذا نظر کرنے میں حرمت بھی نہ ہوگی کیونکہ حرام ہونا علم و یقین پر موقوف ہے لیکن احتیاط اسی میں ہے کہ خنثی کے پیشاب کے مقام پر بھی نظر نہ کی جائے بلکہ اتنی ہی رہی ہے کہ اس مقام پر بھی نظر نہ کی جائے اس کی طرف دیکھنا حرام ہے اور نہ دیکھنا واجب ہے کیونکہ خنثی کے پیشاب کی جگہ بہر حال عورت ہے۔

مسئلہ نمبر ۱۳۔ اگر علاج وغیرہ کیلئے کسی کو کسی مرد یا عورت کے عورتین کی طرف مجبوراً نظر کرنی پڑے کہ بغیر ادھر نظر کئے علاج ہو ہی نہ سکے تو احوط یہ ہے کہ اس مقام کے سامنے آئینہ رکھ کر اس میں دیکھیں اور اگر آئینہ سے بھی کام نہ چل سکے تو غیر بدرجہ مجبوری خاص اس مقام کو بھی دیکھ اور دکھلا سکتے ہیں۔

مسئلہ نمبر ۱۴۔ پائخانہ یا پیشاب کرتے وقت قبلہ کی طرف مفادیم بدن یا پیٹھ کرنا حرام ہو اگرچہ عورتین کو دوسری طرف پھیر دیں پس قبلہ کی طرف سے مڑ کر بیٹھنا واجب ہے قبلہ نہ تو سامنے واقع ہو اور نہ پشت پر اور احوط یہ ہے کہ پیشاب پائخانہ کی حالت میں محض عورتین کا سامنا یا پشت قبلہ سے نہ ہونا چاہئے۔ مقام ہول و ہماز قبلہ سے مڑا رہے اگر مفادیم بدن کی پشت یا سامنا قبلہ کی طرف نہ ہو اور عورتین کا سامنا یا پشت قبلہ کی طرف ہو تو خلاف احتیاط ہوگا ایسا نہ ہونا چاہئے اس سے اجتناب ہونا چاہئے اور اس حکم میں جگہ کے اعتبار سے کوئی فرق نہیں ہے مکان ہو یا میدان کھیت ہو یا جنگل۔ ہر جگہ قبلہ کی طرف مٹ یا پشت کر کے بیٹھنا اور پیشاب پائخانہ کرنا حرام ہے۔ پس جن حضرات نے کہا ہے کہ مکانات میں قبلہ کی طرف عورتین کر کے بیٹھنا حرام نہیں ہے ان کا یہ قول ضعیف ہے۔ ہاں جو قبلہ منسوخ ہو گیا ہے یعنی بیت المقدس

سوال کہنا اس وقت درست ہے جبکہ خنثی کے دونوں مقام پر نظر کی جائے یا یہ کہ مرد خنثی کے آلہ تناسل کو دیکھے اور عورت خنثی کے پیشاب کی جگہ پر نظر کرے اور اگر اس کے خلاف ہو بیساکہ مرد خنثی کے پیشاب کی جگہ پر نظر نہ لے اور عورت خنثی کے آلہ تناسل پر نظر کرے۔ تو حرمت (شرمگاہ) ہونا یقینی نہیں ہے لہذا حرمت بھی نہ ہوگی (در الحسن و غلہ)

اس کا یہ حکم نہیں اب یہی بات کہ محض طہارت کے وقت فقط استیحا کی حالت میں آیا قبلہ کی طرف
منہ یا پشت کر سکتے ہیں یا نہیں۔ اس میں یہی قول اقدی ہے کہ بول و براز کی طہارت کے وقت
قبلہ کی طرف منہ یا پشت کرنا حرام نہیں اگرچہ احتیاط اسی میں ہے کہ ایسی حالت میں قبلہ کی طرف منہ
یا پشت نہ ہوتی چاہئے اگر کوئی شخص مجبور ہو حالت بول یا نماز میں قبلہ کی طرف منہ یا پشت کرنے
میں تو اس کو اختیار ہے خواہ منہ کر کے قبلہ کی طرف پیشاب یا ٹخا نہ کرے یا پشت کر کے۔ اگرچہ احتیاط
اسی میں ہے کہ ایسی حالت مجبوری میں قبلہ کی طرف منہ نہ کرے بلکہ پشت کرے اگر کوئی شخص ایسے
مقام پر ہو کہ جہاں پیشاب یا پاٹخا نہ کی حالت میں یا تو قبلہ کی طرف منہ ہوتا ہے یا پشت اور اگر ان
دونوں سے بچتا ہے اور کسی طرف پیشاب یا پاٹخا نہ کرتا ہے تو ناظر محترم سے پردہ نہیں ہو سکتا
ستر نامکن ہے اگر ناظر محترم سے بچتا ہے تو قبلہ سے انحراف نہیں ہوتا۔ منہ یا پشت قبلہ کی سمت
ضروری ہوتی ہے تو پردہ واجب و لازم ہے ستر کا لحاظ ضروری ہے۔ ناظر محترم کے دیکھنے سے
بچانا واجب ہے اگرچہ قبلہ کی طرف منہ کر کے یا اس سے پشت کر کے بول و براز کرنا پڑے اگر قبلہ
کی طرف مشتہ ہو یہ نہ معلوم ہو کہ کونسی جانب قبلہ ہے تو ایسے وقت میں ظن پر عمل کرنا بعید نہیں ہے
جس طرف قبلہ کے ہونیکا ظن ہو جائے اس طرف سے ابتناب لازم ہے اور اگر ایسی دو طرفوں
میں قبلہ مشتہ ہو کہ جو ایک دوسرے کے مقابل ہیں مثلاً مشرق اور مغرب۔ نہ معلوم اس طرف
قبلہ ہے یا اس طرف تو پیشاب یا پاٹخا نہ کرنے کیلئے ان دونوں مشتہ طرفوں کو چھوڑ کر
اور تیسری طرف اختیار کرے اور اگر وہ دونوں طریق جنہیں قبلہ دائر ہو اور مشتہ ہو وہاں
نہ ہوں بلکہ متصل ہوں یعنی ایک دوسرے سے ملی ہوں (مثلاً پچیم اور دکھن یا پچیم اور اتر یا
پورب اور دکھن یا پورب اور اتر میں اشتباہ ہو) تو اس صورت میں وہی حکم ہو گا کہ جو جبکہ قبلہ
چاروں سمت میں مشتہ ہو جائے ہوتا ہے یعنی قبلہ کی سمت منہ یا پشت نہ کرنے کی تکلیف ساقط ہوگی
اور اس شخص کو اختیار ہو گا کہ جس سمت چاہے پاٹخا نہ یا پیشاب کرے سب اس کے لئے

برابر ہیں؟

مسئلہ نمبر ۱۵۔ جو لوگ لڑکوں کو پاٹخا نہ یا پیشاب کیلئے بٹھاتے ہیں ان کے لئے احوط
و جوبی ہے کہ لڑکوں کو ایسی طرح بٹھائیں جس میں ان کا منہ یا پشت تباہ کی طرف نہ ہو لیکن اگر کوئی
بچہ یا پاگل شخص خود ہی قبلہ کی طرف منہ یا پشت کر کے پاٹخا نہ یا پیشاب کرے تو اس کو ادھر
بٹھانے سے منع کرنا دوسروں پر واجب نہیں ہے ہاں اگر بالغ اور عاقل شخص جو اس حکم کو بھی

جانتا ہو کہ قبلہ کی طرف منہ یا پشت کر کے یا ٹخا نہ پیشاب نہ کرنا چاہیے اور یہ بھی جانتا ہو کہ قبلہ
 طرف قبلہ ہے یا و نحوہ اس کے قبلہ ہی کی طرف منہ یا پشت کر کے بیٹھے تو دوسروں پر واجب ہے
 کہ حکم نبی عن المنکر کے مطابق اس شخص کو ادھر بیٹھنے سے منع کریں۔ اسی طرح اگر کوئی یہ جانتا ہو
 کہ جدھر وہ بیٹھا ہے ادھر قبلہ ہے لیکن یہ نہیں جانتا ہے کہ قبلہ کی طرف منہ یا پشت کر کے
 بیٹھنا حرام ہے تو اس صورت میں بھی دوسروں پر واجب ہے کہ اسے بتادیں کہ قبلہ کی طرف
 منہ یا پشت کر کے بیٹھنا حرام ہے ہاں جس شخص کو قبلہ کی سمت نہ معلوم ہو وہ جہالت سے اسی
 طرف یا ٹخا نہ یا پیشاب کیلئے بیٹھ جائے تو دوسروں پر اسکو یہ بتانا واجب نہیں ہے کہ ادھر
 بیٹھو کیونکہ قبلہ ہی اور اگر کوئی شخص کسی سے قبلہ کی سمت کو دریافت کرے تو ظاہر یہ ہو کہ اس شخص پہ قبلہ کی
 سمت کا بتانا واجب نہیں ہے اگرچہ یہ جائز نہیں ہے کہ خلاف واقع بیان کرے جدھر قبلہ نہ ہو ادھر قبلہ بتا دے۔
مسئلہ نمبر ۱۶۔ اگرچہ یہ واجب نہیں ہے کہ انسان یا ٹخا نہ یا پیشاب کرتے وقت خاص کر
 مشرق یا مغرب کی طرف منہ کر کے بیٹھے عراق عرب میں مثلاً کربلائے معلیٰ وغیرہ اور ہندوستان
 میں آتریا دکن کی طرف منہ کر کے بیٹھے کیونکہ واجب صرف اسی قدر ہے کہ قبلہ کی طرف سے منہ
 اور پشت پھری ہے جسکا ثبوت ذرا ذرا قبلہ سے انحراف میں ہو سکتا ہے لیکن احوط یہی ہے
 کہ ہندوستان میں منہ یا پشت کو آتریا دکن کی طرف رکھے اور جو عراق میں ہوں ان کا قبلہ چونکہ
 دکن کی طرف واقع ہے لہذا ان کو آتریا دکن کی طرف نہ بیٹھنا چاہئے بلکہ کچھ اور پورب یعنی
 مشرق و مغرب کی طرف بیٹھنا چاہئے۔

مسئلہ نمبر ۱۷۔ جس شخص کا پیشاب یا پاٹخا نہ کسی وقت موقوف نہ ہوتا ہو تو اس کے لئے
 احوط یہ ہے کہ جہاں تک ممکن ہو اپنے کو قبلہ کی طرف منہ یا پشت کرنے سے بچائے اگرچہ اتنا
 یہ ہے کہ اس شخص پر ایسی حالت میں قبلہ سے بچنا واجب نہیں ہے۔

مسئلہ نمبر ۱۸۔ اگر قبلہ چاروں سمت میں مشتبہ ہو جائے اور کسی خاص طرف معلوم
 ہو کہ ادھر ہی ہے تو چاروں طرف گھا کر پیشاب کرنا جائز نہیں ہے ہاں اگر ایک مرتبہ ایک
 طرف کرے تو اس کے بعد ہر مرتبہ ادھر ہی کرتے رہنا بھی واجب نہیں ہے بلکہ اختیار ہے کہ
 ہر دفعہ نئی طرف کرے یہاں تک کہ چار دفعہ میں چاروں سمت ہو جائے ہاں اگر خاص قبلہ
 کی سمت تو نہ معلوم ہو مگر دو یا تین طرف میں قبلہ کا ہونا دائر ہو اور یقین ہو کہ ان دونوں یا
 تینوں طرف دو یا تین مرتبہ بیٹھ رہنے سے استقبال یا استدبار ضرور ہو جائے گا یا چاند

سمتوں میں استقبال یا استدار ہو جانے کا یقین ہو اگرچہ یہ یقین تدبیر کیا کرنے سے ہو تو اس وقت
یہ ہے کہ ان سمتوں کی طرف بیٹھنا یا بیٹھ کرنا ترک کرے خصوصاً اگر اس امر کا قصد پہلے سے

رہا ہو بلکہ اس صورت میں تو اس احتیاط کا ترک کرنا جائز نہیں ہے۔
مسئلہ نمبر ۱۶۔ اگر معلوم ہو کہ مجری بول (یعنی پیشاب آنے کی راہ) میں پیشاب کا کوئی
قطرہ رہ گیا ہے جو استبراء کرنے سے نکلیں گا تو احتیاطاً واجب ہے کہ اس قطرہ کو کانٹے کیلئے
استبراء کرتے وقت بھی قبلہ کی طرف استقبال اور استدار کرنے سے بچیں بلکہ اس صورت میں احتیاط بھٹ شدید ہے۔

مسئلہ نمبر ۲۰۔ کسی دوسرے شخص کی ملک (جگہ یا زمین یا مکان وغیرہ) میں بغیر اس کی
اجازت کے پائخانہ یا پیشاب کرنا حرام ہے یہاں تک کہ کوئی چیز کسی خاص قسم کے لوگوں
کے لئے وقف ہو تو وہاں بھی غیر شخص کو پائخانہ یا پیشاب کرنا حرام ہے بلکہ ان گلیوں میں
بھی جو عوام کے چلنے کی نہ ہوں بغیر اس کے مالک کی اجازت کے پائخانہ یا پیشاب کرنا حرام ہے
اسی طرح مومنین کی قبروں پر پائخانہ یا پیشاب کرنا بھی حرام ہے جبکہ اس سے ان کی توہین سمجھی جائے
مسئلہ نمبر ۲۱۔ مقادیم بدن سے مراد سینہ، پیٹ دونوں زانو ہیں۔

مسئلہ نمبر ۲۲۔ جن وقفی مقامات یا مکانوں و عمارتوں کی کیفیت اور خصوصیات وقف
کا حال معلوم نہ ہو کہ کن لوگوں اور کن کاموں کیلئے وقف ہیں جیسے مدارس کہ معلوم نہیں
کہ طلباء کے لئے مخصوص ہیں یا اس کے رہنے والوں کیلئے مخصوص ہیں جو طلباء مثلاً اس
احاطہ میں رہتے ہیں ان کے تصرف کیلئے وقف ہے یا عام ہے طلباء اور غیر طلباء سب کے لئے
حق مساوی ہے یہ کچھ معلوم نہ ہو تو ان میں یا ان کے پائخانوں میں پائخانہ یا پیشاب کرنا جائز نہیں
ہے ہاں اگر متولی اجازت دیدے اور اس کی اجازت کا خلاف واقع ہونا معلوم نہ ہو تو جائز
ہے اور ظاہر یہ ہے کہ لوگوں کی عادت جاری ہو جانی بھی اس اجازت کے لئے کافی ہوگی
اسی طرح پائخانہ یا پیشاب کے علاوہ دوسرے تصرفات کیلئے بھی اس قسم کی اجازت کافی ہوگی۔

۱۵۔ جبکہ طلباء مانع نہ ہوں اور ہر کس و ناکس کو مدرسہ کے بیت الخلاء میں جانے سے نہ روکیں اور یہ بھی
معلوم نہ ہو کہ واقف نے شرط کی ہے کہ غیر طلبہ مدرسہ کی پائخانہ میں پیشاب پائخانہ نہ کریں تو غیر طلباء کو مدرسہ کی
بیت الخلاء میں پیشاب پائخانہ کرنا جائز ہے۔ اسی طرح دوسرے تصرفات کا جواز بھی بعید نہیں ہے سب جائز
ہیں جبکہ کوئی مانع نہ ہو اور واقف کی شرط کے خلاف نہ ہو (ابوالحسن رطک)۔

فصل استنجاء کے بیان میں

پیشاب کرنے کے بعد اس جگہ کو دوسرے پانی سے دھونا واجب ہے بلکہ بہتر یہ ہے کہ تین مرتبہ دھوئیں اور چاہئے کہ ہر مرتبہ اس قدر پانی سے دھوئیں جس کو عرف میں دھونا کہا جائے اور پانی کے سوا دوسری کسی چیز سے دھونا کافی نہیں ہے اور اس حکم میں مرد عورت اور غنثی سب برابر ہیں کسی میں کوئی فرق نہیں ہے اسی طرح پیشاب نکلنے کی جگہوں میں بھی کوئی فرق نہیں ہے خواہ وہ جگہ طبعی خلقتی ہو یا غیر طبعی وہاں سے پیشاب نکلنے کی عادت ہو یا نہ ہو یہ حال پیشاب نکلنے کی جگہ کو تین بار دھونا چاہئے اور پاٹخانہ پھرنے کے بعد اگر پاٹخانہ صرف نکلنے کی جگہ لگا ہے اور اس سوراخ کے پاس کے مقامات میں پھیل نہیں ہے تو ایسی حالت میں اختیار ہے خواہ اس مقام کو پانی سے دھوئیں خواہ ڈھیلوں یا چٹھڑوں سے رگڑ کر پونچھ لیں یا پتھروں سے صاف کر دیں اور اگر پاٹخانہ اس سوراخ کے پاس کے مقامات میں پھیل گیا ہے تو صرف پانی سے آبدست کرنا چاہئے۔ ایسی صورت میں پانی ہی سے طہارت ہوگی اور کسی چیز سے نہیں۔ اور اگر پاٹخانہ کے سام سے فضلہ جدا ہو کر دوسری جگہ پہنچ جائے مثلاً پاٹخانہ کی کوئی چھینٹ ران پر پڑ جائے اور مخرج سے متصل نہ ہو تو اب پاٹخانہ کی جگہ کے پاک کرنے میں اختیار ہے اسکو خواہ پانی سے پاک کریں خواہ ڈھیلوں یا چٹھڑوں وغیرہ سے لیکن وہ چھینٹ جو وہاں سے علیحدہ ہو کر دوسرے مقام پر پڑ گئی ہے صرف پانی سے پاک ہوگی نہ ڈھیلہ وغیرہ سے بلکہ اگر اس سوراخ کے حوالی میں پاٹخانہ نہ لگا ہے یا چھینٹ نہ پڑی ہے جب بھی بہتر یہی ہے کہ پانی سے دھوئیں اور ڈھیلہ وغیرہ سے نہ صاف کریں۔ یاں اگر پہلے ڈھیلہ یا پتھر یا چٹھڑے سے رگڑ کر صاف کر لیں اس کے بعد پانی سے دھوئیں تو سب سے بہتر ہوگا اور پاٹخانہ کے مقام کو دوا تین مرتبہ دھونے کی ضرورت نہیں ہے بلکہ اس کے پاک ہونے کا معیار صرف اس مقام کا صاف ہو جانا ہے اگرچہ ایک ہی مرتبہ دھونے سے صاف ہو جائے ورنہ جتنی مرتبہ میں صاف ہوا اتنی ہی مرتبہ دھونا واجب ہے یاں جب پتھر یا ڈھیلوں وغیرہ سے رگڑ کر پونچھیں تو واجب ہے کہ کم از کم تین مرتبہ رگڑیں اگرچہ تین مرتبہ سے کم ہیں ہی وہ مقام صاف ہو جائے اور اگر تین مرتبہ رگڑنے سے بھی صاف نہ ہو تو واجب ہے کہ اتنی مرتبہ رگڑیں

کہ جس میں صفائی ہو جائے۔ پس ڈھیلے وغیرہ سے صاف کرنے کی صورت میں صفائی کا لحاظ ضروری ہے اگرچہ تین بار سے زیادہ میں ہو اور اگر تین سے کم ہی میں صاف ہو جائے تو اب محض صاف ہونا طہارت کیلئے کافی نہ ہوگا بلکہ تین مرتبہ کی مقدار کا پورا کرنا واجب لازم ہوگا تا وقتیکہ تین مرتبہ نہ پوچھیا جائیگا مقام برائے پاک نہ ہوگا اور ایک پتھر کی تین طرفوں کو تین بار رگڑنا طہارت کیلئے کافی ہوگا یہ ضروری نہیں ہے کہ ہر بار پتھر اور ہونا چاہئے بلکہ ایک ہی سے پیلو پتھر سے تینوں دفعہ پوری ہو سکتی ہیں اسی طرح ایک چتھڑے کے تین جزوں سے تین مرتبہ رگڑنا طہارت کیلئے کافی ہے تین چتھڑوں کی ضرورت نہیں اگرچہ احتیاط یہ ہے کہ تین پتھر یا ڈھیلے یا چتھڑے علیحدہ علیحدہ ہوں اور رگڑنے کیلئے کوئی چیز مخصوص نہیں ہے بلکہ جس چیز سے بھی صاف ہو جائے اس سے رگڑ سکتے ہیں یہاں تک کہ انگلیوں سے رگڑنا بھی کافی ہوگا لیکن شرط یہ ہے کہ جس چیز سے رگڑیں وہ رگڑ سے قبل مقام برائے پر پھیرنے سے پہلے پاک ہو ورنہ طہارت نہ ہوگی۔ ہاں جس پتھر ڈھیلے یا چتھڑے سے پہلے رگڑ چکے ہوں اس کو پھر پاک ہو کر استعمال کر سکتے ہیں پس بالکل نئے ڈھیلے وغیرہ کی شرط نہیں ہے پس خش ڈھیلے وغیرہ سے مقام برائے ظاہر نہ ہوگا اور متجنس سے بعد اس کے پاک کر لینے کے پاک ہو جائیگا اور اگر نجس یا متجنس چیز سے وہ مقام رگڑا جائے گا تو پھر سوآپانی کے اور کسی چیز سے پاک نہ ہو سکیگا ہاں اگر رگڑنے میں وہ نجس یا متجنس صرف فضلہ میں لگی ہو اور بدن سے مس نہ ہوگی تو پھر یہ فضلہ بھی ڈھیلے پتھر چتھڑے وغیرہ سے رگڑنے سے پاک ہو جائے گا اور پانی سے آبدست کرنے میں عین نجاست اور اس کا اثر زائل کر دینا واجب ہے اور اثر سے مراد پائخانہ کے وہ چھوٹے چھوٹے ذرے ہیں جو نظر نہیں آتے اور پائخانہ کا رنگ اور بو مراد نہیں ہے اور ڈھیلوں چتھڑوں سے رگڑنے میں عین نجاست کا زائل کر دینا کافی ہے اور اس کے اثر یعنی چھوٹے ذروں کا باقی رہنا طہارت کیلئے مضر نہیں۔

مسئلہ نمبر ۱۔ جو چیزیں قابل تعظیم و احترام ہیں مثل ردئی یا ایسے کاغذ کہ جس پر خدا۔ انبیاء ائمہ وغیرہم کے نام لکھے ہوں ان سے پائخانہ کے مقام کو رگڑنا اور استنجا کرنا جائز نہیں۔ اسی طرح ہڈی اور گوشت سے رگڑنا موجب معصیت ہے ایسا کرنا یا لاخص گھنٹا ہوگا لیکن اقویٰ یہ ہے

۱۔ اس احتیاط کو ترک نہ کرنا چاہئے (ابوالحسن مدظلہ) ۲۔ اس میں اشکال ہے (ابوالحسن مدظلہ)

۳۔ ہڈی اور گوشت سے استنجا کا حرام ہونا تاہل سے خالی نہیں ہے (ابوالحسن مدظلہ)

کردہ مقام پاک ہو جائے گا۔

مسئلہ نمبر ۲۔ جس حالت میں ڈھیلے یا پتھر یا چٹھڑے سے استنجا کرنا جائز ہے اس میں اگر پاخانہ کے مقام پر تری رہ جائے تو اس مقام کا پاک ہونا مشکل ہے پس رطوبت کا حکم چھوٹے ذروں ایسا نہیں ہے یعنی چھوٹے ذروں کے رہ جانے سے تو پاک ہو جائیگا مگر رطوبت رہ جانے سے ہرگز پاک نہ ہوگا۔

مسئلہ نمبر ۳۔ ڈھیلے پتھر وغیرہ سے رگڑ کر استنجا کرنے میں یہ بھی شرط ہے کہ جس چیز سے رگڑیں اس میں پہلے سے ایسی تری ہو جو سرایت کر سکے پس تر ڈھیلہ یا تر چٹھڑے سے استنجا کرنا کافی (جائز) نہیں ہے اور نہ وہ مقام پاک ہوگا۔ ہاں جو تری سرایت نہ کرے وہ استنجا میں مضر نہیں ہے۔

مسئلہ نمبر ۴۔ اگر پاخانہ کی ساتھ کوئی دوسری نجاست بھی مثل خون کے نکلے یا پاخانہ کے مقام پر خارج سے کوئی نجاست لگ جائے تو دونوں صورتوں میں سوائے پانی کے کسی چیز سے استنجا کرنا جائز نہ ہوگا اور نہ طہارت ہوگی اور اگر دوسری نجاست کے نکلنے یا خارج سے لگنے میں شک ہو تو اسکا اعتبار نہیں پس اس کو اختیار ہے خواہ پانی سے آہستہ لے یا ڈھیلہ وغیرہ سے صاف کرے۔

مسئلہ نمبر ۵۔ پاخانہ سے نکلنے کے بعد اگر کسی کو شک ہو کہ وہاں استنجا کیا تھا یا نہیں تو احوط یہ ہے کہ یہی سمجھے کہ نہیں کیا تھا اور استنجا کرے اگرچہ اس کی عادت استنجا کر کے ہی نکلنے کی ہو بلکہ اگر پاخانہ سے نکلنے کے بعد وضو کر کے نماز میں مشغول ہو گیا پھر شک ہوا کہ استنجا کیا تھا یا نہیں جب بھی یہی سمجھے کہ نہیں کیا تھا پس واجب ہے کہ استنجا کر کے دوبارہ وضو کرے اور اس نماز کو پھر سے پڑھے۔ ہاں اگر استنجا میں بعد ختم نماز کے شک کرے تو نماز صحیح ہے لیکن چاہئے کہ آئندہ نمازوں کے لئے استنجا کرے تو نماز پڑھے ہاں بعید نہیں ہے کہ قاعدہ تجاوز یعنی شک بعد از محل اس مقام پر جاری ہو۔ اگر اس شخص کی یہ عادت ہے کہ جب پیشاب کرتا ہے تو ضرور استنجا کر لیتا ہے تجاوز سے یہ مطلب ہو کہ جس امر کا جو موقعہ و محل ہو اس کے گذر جائے تو اسکا اعتبار نہیں ہے جیسے نماز میں سجدہ میں جاتے وقت شک ہو کہ رکوع کیا یا نہیں تو اس شک کا اعتبار نہ ہوگا کیونکہ رکوع کا محل گذر گیا۔ ہاں اگر حالت قیام میں شک ہو کہ نہ معلوم یہ قیام قبل رکوع ہے اور رکوع ابھی نہیں

کیا یا رکوع ہو چکا اور یہ قیام بعد رکوع ہے تو چونکہ محل رکوع ابھی باقی ہے لہذا پھر سے رکوع کرنا چاہئے۔ اسی طرح سے جس وقت بیت الخلاء میں تھا اُس وقت شک ہو کہ استنجا کیا ہے یا نہیں تو طہارت کرتی چاہئے اور اگر بیت الخلاء سے نکلنے کے بعد اثنائے وضو یا اثنائے نماز میں اگر شک ہو تو یہ شک بعد از محل ہے اس کا اعتبار نہیں ہے استنجا لازمی نہیں ہے۔

مسئلہ نمبر ۴۔ پیشاب کے بعد استنجا کرتے وقت پیشاب نکلنے کے مقام میں ہاتھ سے رگڑنا یا ملنا واجب نہیں ہے اور اگر مذی وغیرہ نکلنے کا شک ہو تو سمجھیں کہ نہیں نکلی ہو لیکن احوط یہ ہے کہ اس شک کی صورت میں اُس مقام کو رگڑ لیں یا مل لیں۔

مسئلہ نمبر ۵۔ اگر مقام براز کو تین مرتبہ زمین پر رگڑ دیں اور یقین ہو جائے کہ اس طرح اس مقام کی نجاست زائل ہو گئی تو کافی ہے اور استنجا ہو جائیگا۔

مسئلہ نمبر ۶۔ جس چیز کے بارے میں شک ہو کہ یہ ہڈی یا گوشت یا کوئی قابل احترام چیز ہے یا کوئی دوسری چیز یعنی اسکی ہڈی یا گوشت یا قابل احترام ہونے کا یقین یا گمان نہ ہو اس سے استنجا کرنا جائز ہے اور وہ جبکہ پاک ہو جائے گی لیکن اگر پانی کے بارے میں شک ہو کہ یہ آب مطلق ہے یا آب مضاف تو اس سے طہارت یعنی استنجا کرنا کافی نہیں ہے یعنی بدن پاک نہ ہو گا بلکہ ضروری ہے کہ ایسے پانی سے استنجا کیا جائے جس کے آب مطلق ہونے کا یقین ہو۔

فصل استبراء کے بیان میں

استنجا کرنے کے بعد استبراء کرنا مستحب ہے جس کی بہت سی صورتیں ہیں اور سب صحیح ہیں مگر سب بہتر صورت یہ ہے کہ پیشاب کرنے کے بعد کچھ دیر تک ٹھہرے رہیں تاکہ پیشاب کے قطروں کا ٹپکنا یا گرنا موقوف ہو جائے اس کے بعد پاخانہ کے مقام سے شروع کریں یعنی پہلے اُس کو پاک کریں پھر بائیں ہاتھ کی بچلی انگلی یا سچانہ کے مقام پر رکھیں اور سوت کر یا کھینچ کر آلہ تناسل کے اوپر لائیں۔ اس طرح تین مرتبہ کریں جب اُس سے فارغ ہو جائیں تو انگلیوں کے پاس کی انگلی یعنی انگشت شہادت کو آلہ تناسل کے اوپر اور انگلیوں کے کو آلہ تناسل کو نیچے رکھ کر زور سے حشفہ تک کھینچ کر لائیں پھر حشفہ کو تین مرتبہ جھٹکا دیکر نچوڑیں اور اس کے علاوہ بھی استبراء کی جو صورتیں ہیں سب صحیح ہیں بشرطیکہ تین مرتبہ کی جائیں اور استبراء

کافی فائدہ یہ ہے کہ پیشاب کے بعد جو عورت پیشاب کے مقام سے ایسی نکلے جو معلوم نہ ہو کہ پیشاب ہے یا کوئی دوسری چیز پس اگر استبراء کر دیا ہو گا تو جب تک یہ نہ معلوم ہو گا کہ یہ پیشاب ہے اس وقت تک اس مشتبہ رطوبت کو پاک سمجھ سکتے ہیں اور اگر پیشاب اور استبراء کے بعد وضو کر لیا ہو گا اور وضو کے بعد پیشاب کے مقام سے یہ مشتبہ رطوبت خارج ہوگی تو اس سے وضو بھی نہ ٹوٹے گا اور اگر استبراء نہ کیا ہو گا تو پیشاب کے بعد جو رطوبت نکلے گی وہ نجس بھی ہوگی۔ جس سے بدن اور کپڑا نجس ہو جائے گا اور اس سے وضو بھی ٹوٹ جائیگا اور اگر پیشاب کرنے کے بعد استبراء نہ کریں مگر اتنی دیر تک قطروں کے نکلنے کا انتظار کرتے رہیں جس سے یقین ہو جائے کہ اب بھری بول (پیشاب کے آنے کی جگہ) میں پیشاب کا کوئی قطرہ نہیں ہے تو اتنی دیر تک بیٹھے رہنے کا بھی وہی حکم ہے جو استبراء کا ہے یعنی اسکے بعد بھی جو مشتبہ رطوبت نکلیگی وہ پاک ہے اور اگر یقین نہ ہو صرف ظن ہی اسکا ہو جائے کہ اب کوئی قطرہ باقی نہیں رہا تو بھی طہارت کے لئے کافی ہے اور اگر احتمال ہو کہ شاید کوئی قطرہ رہ گیا ہو تو یہ احتمال طہارت کیلئے مضر نہیں بشرطیکہ استبراء کے بعد یہ احتمال پیدا ہو۔ یہ بھی معلوم رہے کہ استبراء کا حکم صرف مردوں کیلئے ہی عورتوں کیلئے نہیں ہے۔ ہاں بہتر ہے کہ عورتیں پیشاب کرنے کے بعد عقوڑی دیر تک انتظار کریں۔ اور کھنکھاریں زور کر کے کھانس لیں اور فرج کو چوڑان میں پھوڑیں بہر حال جو رطوبت مشتبہ خارج ہوگی پاک سمجھی جائے گی اور اس سے وضو بھی نہ ٹوٹے گا جب تک کہ پیشاب ہونے کا یقین نہ ہو اس وقت تک یہ حکم طہارت جاری رہے گا۔

مسئلہ نمبر ۱۔ جس کا آلہ تناسل کٹ گیا ہو اسے چاہئے کہ جو قطرہ رہ گیا ہو اس میں مذکورہ بالا قاعدہ کے مطابق استبراء کرے۔

مسئلہ نمبر ۲۔ اگر کوئی شخص استبراء نہ کر سکے یعنی اسکے لئے ممکن ہی نہ ہو یا مجبوری اور اضطراب سے استبراء کو ترک کر دے جب بھی استنجا کے بعد رطوبت مشتبہ نکلیگی وہ نجس ہوگی اور وضو بھی اس سے ٹوٹ جائے گا۔

مسئلہ نمبر ۳۔ مرد اپنی زوجہ سے اور آقا اپنی کنیز سے بھی اپنا استبراء کر سکتا ہے اور یہ استبراء وہی فائدہ دیکھا جو اپنے لختہ سے استبراء کرنے میں ہوتا ہے۔ پس معلوم ہوا کہ غرض استبراء میں یہ لازم نہیں کہ خود وہی شخص اپنے لختہ سے کرے بلکہ دوسرے کے کردار سے بھی اسکا فائدہ حاصل ہو جائے گا۔

مسئلہ نمبر ۴۔ اگر کوئی شخص پشاب کر کے مثلاً سو جائے اور اسی حالت میں کوئی مشتبہ رطوبت اُسکے پیشاب کی جگہ سے نکلے اور دوسرا شخص دیکھ کر یہ شک کرے کہ معلوم نہیں یہ رطوبت نجس ہو یا پاک تو اگر اُس نے پشاب کرنے کے بعد استبراء کر لیا تھا تو ظاہر ہے کہ یہ رطوبت بھی پاک سمجھی جائیگی ورنہ نجس یعنی اگر اُس نے دیکھنے والے کو اس شخص کے متعلق معلوم ہو کہ اس نے پشاب کے بعد استبراء کر لیا تھا تو ظاہر ہے کہ وہ اس شخص کی اُس رطوبت کو پاک سمجھ سکتا ہے اور معلوم نہیں ہے تو نجس سمجھے اگرچہ اصل شخص غافل یعنی خواب غفلت میں تھا ہو اور اس سلسلے سے پشاد واضح ہو گئی کہ یہ نہ سمجھنا چاہئے کہ مشتبہ رطوبت استبراء کے بعد محض اسی شخص کیلئے پاک قرار دی گئی ہو بلکہ وہ رطوبت ہی اور جس نے استبراء کر لیا ہے بلکہ دوسروں کیلئے بھی پاک ہی ہیں یہ بھی واضح ہو کہ اگر کسی نابالغ لڑکے کے پشاب کے بعد مشتبہ رطوبت نکلے اور اس کے دلی (باپ یا چچا) کو شک ہو کہ یہ پشاب کا قطرہ ہے یا دوسری چیز تو اگر اُس لڑکے نے استبراء نہ کر لیا ہوگا تو دلی کو چاہئے کہ اس کی اُس رطوبت کو نجس سمجھے۔

مسئلہ نمبر ۵۔ اگر استنجا کے بعد شک ہو کہ استبراء کیا تھا یا نہیں تو سمجھنا چاہئے کہ نہیں کیا تھا اگرچہ استنجا کئے ہوئے دیر بھی ہو گئی ہو بلکہ اگر اُس کی عادت برابر استبراء کرنے کی ہو جب بھی شک کی حالت میں یہی سمجھے کہ نہیں کیا تھا۔ ہاں اگر اسکا یقین ہو کہ استبراء تو کیا تھا مگر اس میں شک ہو کہ صحیح طریقہ سے کیا تھا یا غلط طریقہ سے تو صحیح طریقہ ہی کی سمجھ سکتا ہے۔

مسئلہ نمبر ۶۔ اگر کسی نے پشاب کے بعد استبراء نہ کیا اور استنجا کے بعد شک ہوا کہ پشاب کے مقام سے کوئی رطوبت نکلی ہے یا نہیں تو سمجھے کہ نہیں نکلی ہے اگرچہ رطوبت نکلنے کا گمان بھی ہو مثلاً اپنے کپڑے میں کوئی رطوبت دیکھی جس سے شک ہوا کہ یہ اُسکے آلہ تناسل سے نکلی ہے یا کپڑے پر باہر کہیں سے تو سمجھے کہ باہر ہی سے پڑ گئی ہے۔

مسئلہ نمبر ۷۔ اگر کسی کو یقین ہو کہ اُس کے آلہ تناسل سے جو رطوبت نکلی ہے وہ مذی ہی ہے مگر اس میں شک ہو کہ اُس کیساتھ پشاب کا بھی کوئی قطرہ نکلا ہے یا نہیں تو سمجھے کہ نہیں نکلا ہے لہذا وہ مذی بھی نجس نہ ہوگی ہاں اگر اُس مذی پر رطوبت مشتبہ کی تعریف صادق آئے (یعنی دیکھنے سے معلوم ہو کہ وہ مذی مشتبہ رطوبت ہے نہ صرف مذی) (اس طرح کہ شک اس امر میں ہو کہ تر چیز جو آلہ تناسل سے نکلی ہے سب کی سب مذی ہے یا اس میں میل پشاب کا بھی ہے

اس میں ناں ہے (ابوالحسن مظہر)

تو وہ رطوبت مشتبه نجس ہوگی :

مسئلہ نمبر ۸۔ اگر کوئی شخص پیشاب کے بعد استبراء نہ کرے اور رطوبت مشتبه دیکھے ایسی رطوبت دیکھے جس کے متعلق منی ہونیکا بھی احتمال ہو اور پیشاب کا بھی نہ معلوم منی ہے یا پیشاب ہے تو اس رطوبت کو پیشاب سمجھے لہذا اس شخص پر غسل جنابت واجب و لازم نہ ہوگا محض وضو کرنا پڑے گا اگر وضو کے بعد یہ رطوبت مشتبه دیکھی ہے اور اگر بعد استبراء ایسی رطوبت مشتبه دیکھی ہے تو اس شخص پر احتیاطاً ہی واجب ہے کہ وضو بھی کرے اور غسل بھی کرے۔ اس لئے کہ اس صورت میں اگرچہ تفصیلاً یہ معلوم نہیں ہے کہ یہ پیشاب ہی ہے یا منی ہی ہے لیکن چونکہ امر پیشاب اور منی میں دائرہ ہے اس وجہ سے بھلا منی کا ہونا ضرور معلوم ہے لہذا برائت وقت اسی میں ہے نہ احتیاطاً نہ کوہ بالا پر عمل کیا جائے وضو بھی کرے اور غسل جنابت بھی بجالائے اور اگر وضو کرنے سے پہلے یہ رطوبت دیکھی ہے تو صرف وضو پر اکتفا کرنا اور محض وضو کا جائز ہونا بعید نہیں ہے اس لئے کہ چونکہ یہ شخص پیشاب کر چکا ہے۔ لہذا حدت صخر کا صا ور ہونا معلوم بوجہ پیشاب کے پہلے وضو کا ٹوٹنا اور دوسرے وضو کا لازم ہونا ثابت اور ایسے حدت کا صدور معلوم نہیں کہ جس کے بعد غسل لازم ہوتا ہے لہذا بقاعدہ استصحاب صرف وضو واجب ہوگا نہ کہ غسل ۔

فصل مستحبات وقت تخلی اور مکروہات بیت الخلاء میں

بیت الخلاء میں اور حالت تخلی میں جو امور سنت ہیں وہ یہ ہیں اول یہ کہ ایسی جگہ تجویز کر دو کہ جہاں سے آئے کوئی نہ دیکھے بالکل تخلیہ ہو تنہائی ہو یا اسقدر دور جائے کہ کسی کی نظر نہ پڑے دوسرے یہ کہ بول کرنے کے واسطے جائے بلند یا زمین نرم اختیار کرے کہ جس میں ترشح بول نہ ہو یعنی چھینٹیں نہ پڑیں۔ تیسرے پائے چوپ کو مقدم کرے بیت الخلاء کے داخل ہونے میں۔ اور بیت الخلاء سے باہر آنے میں پائے راست یعنی داہنے پاؤں کو مقدم کریں۔ چوتھے سر

۱۔ نقطہ وضو پر اکتفا کرنا اشکال سے خالی نہیں لہذا احتیاطاً اسی میں ہے کہ وضو بھی کرے اور غسل جنابت بھی جیسا کہ اس صورت میں ہے کہ جو اس کے بعد تن میں نہ کود ہوئی ہے (ابوالحسن مدظلہ)۔

ڈھانکنا۔ پانچویں سر پر منقح ڈالنا جس سے کان۔ ناک بھی چھپ جائے اگرچہ محض سر کا ڈالنا
 کافی ہے۔ چھٹے وقت کشف غور میں بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ کہے۔ ساتویں پائے
 چپ پر زور دیکر بیٹھے اور پائے راست کو کٹا دے رکھے۔ آٹھویں استبرار کرنا جس طور
 سے کہ بیان استبرار میں گذرا۔ نویں تنہج کرنا یعنی کھانا کھنا کھانا استبرار کرنے سے
 پہلے۔ دسویں دعائے منقول پڑھنا یعنی بیت الخلا میں داخل ہوتے وقت یہ دعا پڑھے
 اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنَ الرَّجْسِ النَّجِسِ الْخَبِیْثِ الْمُخْبِیْثِ الشَّیْطَانِ
 الرَّجِیْمِ یا یہ دعا پڑھے الْحَمْدُ لِلّٰهِ الْحَافِظِ الْمُؤَدِّیْ اور بہتر یہ ہے کہ اِنْ تَوَلَّی
 دُعَاؤُنْ کُوْطِرْ هُوَ۔ گیارہویں وقت خروج غافلہ یہ دعا پڑھے الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ
 اَظْعَمَ نِیْمَہ طَیِّبًا فِیْ عَافِیَہ وَاَخْرَجَہُ خَبِیْثًا فِیْ عَافِیَہ۔ بارہویں جب نظر
 برا نہ پڑے۔ کہے اللّٰهُمَّ اِزْرِقْنِیْ الْحَلَالَ وَجَنِّبْنِیْ الْحَرَامَ۔ تیرہویں جب پانی کی طرح
 متوجہ ہو اور دیکھے تو کہے الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ جَعَلَ الْمَاءَ طَهُوْرًا وَلَمْ یَجْعَلْہُ
 نَجْسًا چودھویں استنجا کرتے وقت یہ دعا پڑھے اللّٰهُمَّ حَصِّنْ قَرْبِیْ وَاعْفِہُ وَ
 اسْتُرْ غَوْرَیْ وَحَرِّمْنِیْ عَلَی السَّارِ وَتَقِیْ لِمَا یُقَرِّبُنِیْ مِنْکَ یا ذَا الْجَلَالِ
 وَالْاِکْرَامِ پندرہویں استنجا سے فارغ ہونے کے بعد یہ کہے الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ عَافَانِیْ
 مِنَ الْبَلَاءِ وَاَمَاطَ عَنِ الْاَذٰی۔ سولہویں جب محل استنجا سے اُٹھے۔ دہنا ہاتھ پیٹ پر
 ملے اور پھر سے اوریوں کہے الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ اَمَاطَ عَنِ الْاَذٰی وَهَسَّ بِنِیْ
 طَعَامِیْ وَشَرَّ بِنِیْ وَعَافَانِیْ مِنَ الْبَلَاوِیْ سترہویں باہر آنے کے وقت یا بعد اس کے
 کہے الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ عَرَّفَنِیْ لَدَنَّتْہُ وَآلَقٰی فِیْ جَسَدِیْ قُوَّتْہُ وَاَخْرَجَ
 عَرِّیْ اَخَاہُ یَا لَهَا نِعْمَہُ یَا لَهَا نِعْمَہُ لَا یَقْدِرُ الْقَادِرُوْنَ
 وَذَرَّہَا اَقْرَبُوْنَ مَخْرَجَ غَافِلَہ کو مخرج بول سے پہلے دھو دے۔ انیسویں ڈھیالوں سے
 استنجا کرنے میں ان کا طاق رکھنا سنت ہے اگرچہ صفائی جفت ہی میں ہو جائے مثلاً
 اگر تین ڈھیالوں یا چھٹھروں سے صفائی نہ ہو اور پیار کی ضرورت ہو تو سنت یہ ہے کہ پانچ
 ڈھیلے پھرے۔ بیسویں استنجا اور استبرار بائیں ہاتھ سے کرے۔ اکیسویں نظر تفکر و تدبیر
 کرنا اور ملاحظہ کرنا قدرت پروردگار کا کیفیت خروج میں اور اپنی راحت پانے میں
 تاکہ شکر پروردگار عالم بجالائے اور خیال کرے بول و براز کی خباثت و عفونت کو تاکہ تکبر

شکرے اور کھانے اور پینے میں اور غذائے لذیذ کے حاصل کرنے میں حریص نہ ہو۔

سیونکہ انجام میں اس کی اذیت اور عفوئیت ہے جس قدر غذا لذیذ اور زیادہ ہوگی اسی قدر اذیت وہ اور تعفن برازیں ہوگا۔

مکروہات بیت الخلاء (۱) آفتاب یا ماہتاب کی طرف منہ کر کے پیشاب اور پاخانہ کرنا کہ ضو اسکی پڑتی ہو اور یہ کراہت مقام بول و براز کے چھپانے سے اور درمیان آفتاب یا ماہتاب اور مقام بول و براز کے پردہ کرنے سے خواہ ٹاقہ سے پردہ کیا جائے یا کسی مکان میں یا دیوار کے پیچھے بیٹھ کر رفع حاجت کی جائے تو یہ کراہت دفع ہو جائے گی (۲) ہوا کی طرف پیشاب کرنا بلکہ ہوا کی سمت پاخانہ کرنا بھی مکروہ ہے (۳)

ان مقامات میں تخلی کرنا کہ جہاں باعث لعن و طعن ہو مثل شارع عام اور راستوں اور مسجد اور گھروں کے دروازوں کے اور مثل کنارہ چشمہ اور محل آمد و رفت مردم کے اور جہاں قافلہ آرتا ہو (۴) میوہ دار و درخت کے نیچے تخلی کے واسطے بیٹھنا کہ پھل پھولے ہو بلکہ اگرچہ فی الحال میوہ دار نہ ہو تب بھی تخلی مکروہ ہے (۵) کھڑے ہو کر پیشاب کرنا۔

(۶) حمام میں پیشاب کرنا (۷) سخت زمین پر پیشاب کرنا (۸) سوراخ جائے حیوانات میں پیشاب کرنا (۹) آب جاری خصوصاً آب راکہ میں پیشاب کرنا بوقت شب (۱۰) ہوا کی توجہ پر پیشاب کرنا (۱۱) بوقت تخلی کھانا پینا بلکہ بیت الخلاء میں کھانا پینا بہر حال مکروہ ہے خواہ تخلی ہو یا نہ ہو (۱۲) و منے ٹاقہ سے استنجہ کرنا اور بائیں ٹاقہ سے استنجہ کرنا اگر اس میں انگشتی محترم ہو اسپر نام خدا کندہ ہو (۱۳) دیر تک بیت الخلاء میں بیٹھنا (۱۴) تخلی بالانحر

قبور مومنین آٹنا عشری کرنا مکروہ ہے اور اگر قبروں کیلئے ہتک حرمت ہوتی ہو تو حرام ہے (۱۵) درہم و دینار سفید کا حالت تخلی میں اپنے پاس رکھنا بشرطیکہ اسپر خدا کا نام یا کوئی اور محترم نام یا عبارت کندہ ہو اور یہ کراہت دفع ہو جائے گی اگر یہ درہم و دینار کیسہ میں ہوں (۱۶) وقت تخلی آیت الکرسی، ذکر خدا، اذان کی حکایت اور دعا کرنا پھینکنے والے کے سوا ہر قسم کا

کلام کرنا مکروہ ہے۔

مسئلہ نمبر ۱۔ حبس کرنا بول و براز کا مکروہ ہے جبکہ کوئی ضرر نہ ہو اور ضرر کی صورت

میں حرام ہے اور کبھی پیشاب یا پاخانہ کا روکنا واجب بھی ہو جاتا ہے جبکہ وقت نماز تنگ ہو اور یہ شخص بادضو ہو کہ اگر بول کر لے گا اور دوبارہ طہارت و وضو کرے گا تو نماز فوت ہوگی

پس ایسی حالت میں بول کا جس کو ناسا واجب ہے اور کبھی جس کو مستحب بھی ہوتا ہے بسبب قوت ہونے و دوسرے مستحب کے کہ جس میں اہمیت ہو مثل نماز جماعت وغیرہ کے ۔
 مسئلہ نمبر ۱۔ چھ وقتوں میں بول کرنا مستحب ہے (۱) جبکہ ارادہ نماز کا کرے (۲)
 جبکہ ارادہ خواب کرے۔ سونے سے پہلے پیشاب کرنا سنت ہے (۳) بعد خروج منی
 کے (۴) قبل جماع کے (۵) قبل سوار ہونے کے حیوان پر جبکہ اترنا دشوار ہو اور پھر چڑھنے
 میں صعوبت ہو (۶) کشتی پر سوار ہونے سے پہلے جبکہ سوار ہونے کے بعد کشتی سے اترنا اور
 نکلتا دشوار ہو ۔
 مسئلہ نمبر ۲۔ جبکہ کوئی نعتہ نان بیت الخلاء میں پایا جائے تو اس کا نکال کر دھو کر
 کھانا سنت ہے ۔

فصل موجباتِ وضو کے بیان میں

وضو کے توڑنے والی چھ چیزیں ہیں اول دوم۔ پیشاب یا پاؤخانہ کا نکلنا
 اصلی مقام (مخرج طبعی و خلقی یعنی پیدائشی) سے اگرچہ اسکی عادت جاری نہ ہو یا اصلی
 مقام کے علاوہ کسی اور جگہ سے پیشاب یا پاؤخانہ خارج ہو بشرطیکہ فطری مقام بند
 ہو جائے یا وہ بھی کھلا رہے مگر شرط یہ ہے کہ غیر اصلی مقام سے پیشاب یا پاؤخانہ کے
 نکلنے کی عادت جاری ہو گئی ہو یا عام طور پر اکثر و بیشتر اصلی مقام کے علاوہ مخرج سے
 بول و براز نکلتا ہو تو وضو کا باطل کر دینا لازم ہوگا ورنہ نہیں۔ پس غیر اصلی مقام سے
 عادت جاری نہ ہونے کی حالت میں اور عام طور پر نہ خارج ہونے کی صورت میں بول
 یا براز کا مبطل وضو ہونا اشکال سے خالی نہیں ہے پس احتیاط اسی میں ہے کہ بول
 براز کے خروج کو بہر طور پر مبطل وضو سمجھنا چاہئے خواہ عادت جاری ہو یا نہ ہو۔ خواہ
 مقام اصلی کھلا رہے یا بند ہو کر غیر مقام اصلی سے بول و براز کا اخراج ہونے لگے بہر کیف
 مبطل وضو قرار دینا چاہئے بالخصوص جبکہ اسفل معده سے فضلہ کا خروج ہو تو احتیاطاً
 دوبارہ وضو کرنا چاہئے اور پاؤخانہ کے مبطل وضو ہونے میں قلیل کثیر یعنی تھوڑے
 بہت کی کوئی قید اور شرط نہیں ہے خواہ ذرا سا قطرہ بول ہو یا بہت سا ذرا سا پاؤخانہ

ہو جیسا کہ حقنہ کرنے میں پچھاری کے سر پر لگجاتا ہے یا بہت ہو۔ بہر طور اس سے وضو باطل ہو جائیگا اور دوبارہ وضو کرنا لازم ہوگا البتہ علاوہ پیشاب اور پاخانہ کے جو رطوبت مقام بول و براڑ سے خارج ہو وہ مبطل وضو نہیں ہے۔ اسی طرح گرم معدہ جو کثرت سے خارج ہوں یا کوئی اور چیز مثل گھٹلی وغیرہ کے مقام بہرہ سے خارج ہو مبطل وضو نہیں ہیں بشرطیکہ ان میں فضلہ ملا ہو نہ ہو پاخانہ سے صاف ہوں تو یہ حکم ہے ورنہ نہیں۔

تیسری وضو کی توڑنے والی چیز یہ ہے جو کہ بہرہ سے خارج ہو بشرطیکہ اسفل معدے نکلے خواہ آواز دار ہو یا نہ ہو پس جو ریح مقام بول سے فرج زن یا ذکر مرد سے خارج ہوگی یا اسفل معدہ سے نہ ہوگی وہ وضو کی توڑنے والی نہ ہوگی جیسا کہ شیطان کا بہرہ میں پھونکنا وضو کا توڑنے والا نہیں ہے اسی طرح خارج سے ہوا شکم میں داخل ہو کر خارج ہونا بھی مبطل وضو نہیں ہے۔

چوتھی وضو کی توڑنے والی چیز خواب ہے جبکہ اسکا غلبہ دل اور آنکھ اور کان پر ہو جائے خواہ لیٹ کر اس قدر خواب ہو یا چلتے پھرتے بہر حال اس طرح سونے سے وضو ٹوٹ جائیگا پس اس بنا پر غنودگی جس کو بینک کہتے ہیں جبکہ حد مذکور بالا تک نہ پہنچے سماعت و بصارت اپنی حالت پر باقی رہیں دل اپنا کام کرتا رہے وضو کی توڑنے والی نہ ہوگی۔

پانچویں بیوشی جنون نشہ کہ جس میں حواس کا ادراک جاتا رہے جس میں عقل کا زوال ہو جائے مبطل وضو ہے پس اس بنا پر مہتوت ہو جانا مبطل وضو نہ ہوگا۔ چھٹے استحاضہ قلیلہ بلکہ متوسطہ اور کثیرہ یہ سب موجبات وضو اور موجبات غسل ہیں ان کی وجہ سے وضو ٹوٹ جاتا ہے اور دوبارہ وضو لازم ہو جاتا ہے اور غسل واجب ہو جاتا ہے۔ جنابت بھی ناقص وضو ہے لیکن جنابت کے بعد وضو کا حکم نہیں بلکہ فقط غسل کیا جاتا ہے۔

مسئلہ نمبر ۱۔ اگر آدمی جانتا ہے کہ میں نے وضو کیا لیکن شک گذرتا ہے کہ وضو کی توڑنے والی کوئی چیز صا اور ہوئی یا نہیں۔ وضو باقی رہا یا نہیں تو یہ سمجھے کہ وضو بدستور باقی ہے دوبارہ وضو لازم نہیں۔ اسی وضو سے نماز پڑھ سکتا ہے اس طرح

اگر بعد وضو یہ شک ہو کہ یہ رطوبت جو مقام بول سے خارج ہوئی ہے پیشاب ہے یا ندی تو بھی وضو بدستور رہیگا دوبارہ وضو واجب نہ ہوگا بشرطیکہ یہ رطوبت بعد استبراء خارج ہو ورنہ وہ رطوبت پیشاب سمجھی جائے گی اور دوبارہ وضو کرنا لازم ہو جائے گا۔

مسئلہ نمبر ۲۔ جبکہ بعد وضو آب حقہ خارج ہو اور اس کے ساتھ فضلہ کی آمیزش نہ ہو تو وضو بدستور باقی رہیگا۔ اسی طرح اگر آب حقہ میں فضلہ کی آمیزش کا شک و شبہ ہو تو بھی وضو نہیں ٹوٹے گا بلکہ باقی رہیگا۔

مسئلہ نمبر ۳۔ مقام بول دبراز سے اگر پیپ خارج ہو تو وہ ناقض وضو نہ ہوگی۔

اس کی وجہ سے وضو نہیں ٹوٹے گا بلکہ بدستور باقی رہیگا۔ اسی طرح جو خون میرزا یا پیشاب بگاہ سے خارج ہو وہ بھی وضو کو نہیں توڑے گا البتہ جبکہ اس کا علم یقین ہو جائے کہ پیشاب یا پائخانہ خون ہو گیا ہے تو اس خون کے خارج ہونے سے بھی وضو ٹوٹ جائیگا اسی طرح ندی اور ودی اور ودی ہی ناقض وضو نہیں ہیں۔ اول سے مراد وہ آب غلیظ ہے کہ ہنگام ملاعبہ و ملا مسہ لشوان خارج ہوتا ہے مخرج بول سے ثانی سے مقصود وہ رطوبت ہے کہ بعد انزال اور خارج ہو جانے منی کے ظاہر ہونا ثالث سے مراد وہ رطوبت ہے کہ بعد فراغ از بول ظاہر ہوتی ہے ان میں سے کوئی رطوبت ناقض وضو نہیں ہے۔

مسئلہ نمبر ۴۔ ایک جماعت علماء نے ندی اور ودی کے خارج ہونے کے بعد اور کذب دروغ بیان کرنے کے بعد اور ظلم کرنے کے بعد اور شر باطل پڑھنے کے بعد یعنی ایسے اشعار پڑھنے کے بعد کہ جن میں غیر مستحق مذمت کی مذمت یا غیر مستحق مدح کی مدح کی حیت ہو اور وضو کے بعد اگر قے ہو تو عادہ وضو سنت قرار دیا ہے اور نکیر چھوٹنے کے بعد اور بقیل (بوسہ لینا) زن کے بعد اور کتے سے مس ہو جانے کے بعد اور دست بازی کرنے کے ساتھ اپنی یا اپنی زوجہ کے فرج کے مس کرنے کے بعد اور میرزا میں ہاتھ داخل کرنے کے بعد اور باطن ذکر میں انگشت کے داخل کرنے کے بعد اور واسطے فراموش کرنے استنجا کے قبل وضو سے یعنی استنجا کرنا اور ظاہر کرنا بھول گیا اور وضو کے بعد یاد آیا تو ظاہر کر کے پھر وضو کرنا سنت ہے اور نماز میں خندہ کرنے کے بعد دوبارہ وضو کر کے نماز کا اعادہ کرنا سنت ہے۔ واسطے جاری ہونے خون کے دندان سے بسبب خلال کرنے کے

ان سب مقامات میں ایک جماعت علماء کے نزدیک اعادہ وضو دوبارہ وضو کرنا سنت ہے لیکن ان کل مقامات مذکورہ بالا میں سیرے نزدیک استحباب ثابت نہیں۔ وضو کا سنت ہونا ان جگہوں میں مجھے معلوم نہیں پس بہتر یہی ہے کہ ان مقامات پر اگر وضو کیا جائے تو بہتر مطلوبیت کیا جائے اور اگر ایسے وضو کے بعد معلوم ہو جائے کہ اس وضو سے قبل کسی ناقض وضو کا صدور ہوا تھا مثلاً ریاح کا صادر ہونا معلوم ہو جائے تو یہی وضو کافی ہوگا۔ دوسرا وضو واجب نہ ہوگا۔ اسی طرح اگر کسی ناقض وضو کے صدور کا احتمال ہو اور احتیاطاً دوبارہ وضو کیا جائے اور اس وضو کے بعد ناقض وضو کا یقین ہو جائے۔ حدث کے صادر ہونے کا علم ہو جائے تو وہی وضو کافی ہوگا جو کہ احتیاطاً کیا گیا ہے دوسری مرتبہ وضو واجب ہوگا۔

فصل وضو کے واجب یا سنت کا بیان

کبھی وضو کسی عمل اور فعل کی صحت میں شرط ہوتا ہے یعنی بدون وضو وہ فعل صحیح نہیں ہوتا جیسے نماز واجب اور طواف واجب کہ یہ بدون وضو صحیح نہیں ہے اور کبھی عمل کے کمال کی شرط وضو ہوتا ہے مثلاً وضو قرآن پڑھنے کیلئے اور کبھی وضو کسی عمل کے جائز ہونے کی شرط ہوتا ہے مثلاً کتابت قرآن کا چھونا اور صورتیکہ چھونا واجب نہ ہو اور کبھی وضو کسی عمل اور فعل کی کراہت کے رفع کرنے کیلئے ہوتا ہے مثلاً کھانا پینا حالت جنابت میں اور کبھی کسی امر کے تحقیق میں وضو شرط ہوتا ہے یعنی حصول ثواب میں شرط ہوتا ہے مثلاً باجہارت رہنے کے لئے وضو کرنا اور کبھی وضو بلا غرض و غایت کے ہوتا ہے مثلاً کسی شخص نے تدریجی کہ میرا فلاں کام اگر ہو گیا تو میں با وضو ہوں گا وضو کر دوں گا خلاصہ یہ کہ تدریجی وجہ سے ہو وضو ہو اور وضو سنتی جو کہ خود بخود سنت ہے اگر ہم وضو کے استحباب لنفسہ کے قائل ہوں اور اس کا قائل ہونا اور اس قول کا ہونا بعید بھی نہیں ہے۔ اس وضو کی مثال ہو سکتی ہے کہ جو بلا غرض و غایت ہو۔

جن کے لئے وضو واجب ہے ان کا بیان نماز واجب خواہ ادا ہو یا قضا اپنی ہو یا کسی دوسرے کی۔ نماز کے اجزائیں سے کسی جز کو بھول جائے مثلاً ایک سجدہ سہو ہو گیا یا تہجد سہو ترک ہو گیا ان کے ادا کرنے کیلئے وضو واجب ہے بلکہ دو سجدہ سہو جو کئے

جاتے ہیں اُن کے لئے بھی احتیاط وضو واجب ہے و نیز طواف واجب کے لئے اور اس طواف کے لئے کہ جو حج یا عمرہ کا جزو ہو۔ اگرچہ حج و عمرہ سنت ہی ہوں تب بھی اُن کے طواف کیلئے وضو واجب و لازم ہوگا البتہ جو طواف مستحب ہو چنانکہ وہ جزو حج یا عمرہ نہیں ہوتا ہے اس بنا پر اُس کے لئے وضو واجب نہیں ہے اگرچہ طواف کی نماز کی صحت کیلئے وضو شرط ضروری ہے اور نذر عہد و عین کے لئے بھی وضو واجب ہوتا ہے اور کتابت قرآن کے چھونے کے لئے بھی وضو واجب ہوتا ہے بشرطیکہ کتابت کا مس کرنا واجب ہو خواہ نذر کی وجہ سے واجب ہو خواہ اس وجہ سے واجب ہو کہ کلام اللہ ایسے مقام میں گر گیا ہو کہ جہاں سے نکالنا واجب ہے اور نکالنا بدن مس نامکن ہو یا کلام اللہ نجس ہو گیا ہو اور اس کا طہا ہر کرنا بدون مس دشوار ہو تو اس وجہ سے مس کرنا واجب ہوگا لہذا وضو بھی لازمی ہوگا بشرطیکہ بمقدار وضو تاخیر میں کلام اللہ کی ہتک حرمت نہ ہوتی ہو ورنہ بدن وضو ہی کلام اللہ کا نکالنا مقام نجس سے یا اس کا طہا ہر کرنا واجب و لازم ہوگا۔ اسی طرح اسمائے الہی اور اس کی وہ صفات کہ جو اس کی ذات کیلئے مخصوص ہیں اُن کے مس کرنے کیلئے بھی وضو واجب و لازم ہو اگرچہ احتیاط اسی میں ہے کہ اسمائے انبیا اور ائمہ کو بھی بدن وضو مس نہ کرنا چاہئے اور یہ ملحوظ رہے کہ مس کتابت قرآن اور طواف وغیرہ کے لئے وضو کا واجب ہونا اُس وقت ہے جبکہ با وضو نہ ہو۔ محدث ہو ورنہ کوئی ضرورت نہیں وضو کی۔ جو پہلے سے وضو ہے وہی ان امور کے لئے کافی و وافی ہے البتہ نذر عہد و عین کیلئے وضو لازم ہے اور جیسی نذر و نذر اُس کے وضو کا حکم ہوگا۔ پس اگر کسی شخص نے با طہارت رہنے کی نذر کی ہے تو وضو واجب نہ ہوگا اگر اس وقت جبکہ پہلے سے وضو نہ ہو محدث ہو ورنہ وضو لازم نہیں وہی وضو ایفا عین نذر کیلئے کافی ہے اور اگر تجدید وضو کی نذر کی تھی تو وضو کرنا واجب ہوگا اگرچہ پہلے سے با وضو ہو۔

مسئلہ نمبر ۱۔ اگر کسی شخص نے یہ نذر کی تھی کہ اگر میرا فداں کام ہو گیا تو ایسا وضو کر دے گا جو رافع حدت ہو کہ جس کی وجہ سے حدت کا رفع ہو اور ہے یہ شخص نذر کرے تو الا با وضو ایسے شخص کے لئے لازم ہے کہ اس وضو سابق کو توڑ کر دوبارہ وضو کرے تب ہی ایفا نذر ہوگا ورنہ نہیں مگر اس قسم کی نذر کی صحت میں تاثر ضروری ہے۔ اس عنوان کی نذر بلا قید کے تاثر سے خالی نہیں ہے۔

مسئلہ نمبر ۲۔ نذر کی وجہ سے جو وضو واجب ہوتا ہے اُس کی چند صورتیں ہیں

۱۱۔ ایسے عمل کے بجالانے کی نذر کی جائے کہ جو بدن وضو صحیح نہیں ہو سکتا مثلاً نماز پڑھنے کی نذر، ایسے عمل کے بجالانے کی با وضو نذر کی جائے کہ جو بدن وضو صحیح ہے جو بلا وضو بھی ہو سکتا ہے یعنی یہ نذر کی جائے کہ اگر فلاں کام کیا جائیگا تو با وضو ہو کر کیا جائے گا جیسے با وضو ہو کر قرآن پڑھنے کی نذر کی جائے پس ایسی حالت میں قرآن پڑھنا واجب نہیں ہے لیکن اگر پڑھنا چاہے تو با وضو ہونا لازم ہوگا وضو واجب ہوگا۔

مسئلہ نمبر ۱۲۔ کسی کام کے با وضو ہو کر کرنے کی نذر کی جائے یعنی یہ نذر کی جائے کہ فلاں عمل بدن وضو نہیں کروں گا اگر فلاں میرا کام ہو گیا جیسے با طہارت قرآن پڑھنے کی نذر کی جائے پس اس صورت میں وضو اور قرأت (پڑھنا) قرآن دونوں واجب ہوں گے برخلاف مسئلہ گذشتہ کے کہ اس میں محض وضو کی نذر تھی قرآن پڑھنے کی نہ تھی یعنی اگر قرآن پڑھنا چاہے گا تو وضو سرینگا یہ نذر تھی پس اس میں محض وضو ہی واجب ہوگا قرآن پڑھنا نہیں۔

مسئلہ نمبر ۱۳۔ با طہارت ہونے کی نذر کی جائے۔

مسئلہ نمبر ۱۴۔ وضو کرنے کی نذر کی جائے بلا لحاظ با طہارت ہونے یا نہ ہونے کی با طہارت ہونے سے قطع نظر ہو۔ یہ نذر میں ملحوظ نہ ہو کہ میں با طہارت رہوں گا۔ اتنی شکلیں نذر وضو میں پیدا ہو سکتی ہیں اور یہ سب کی سب صحیح اور درست ہیں سوائے پانچویں شکل اور صورت کے کہ یہ بدن اس کے صحیح نہیں ہے کہ استحباب نفسی وضو کے لئے ثابت کیا جائے تا وقتیکہ وضو کی سنت لائق ہونے کے قائل نہ ہو۔ پانچویں صورت اشکال سے خالی نہیں ہے اور وضو کا مستحب بنفسہ ہونا مشکل ہے لہذا پانچویں صورت کی صحت بھی مشکل ہے لیکن میرے نزدیک اقویٰ یہ ہے کہ وضو کا مستحب بنفسہ ہونا جائز ہے اور اس کا جواز بعید نہیں ہے۔

مسئلہ نمبر ۱۵۔ کتابت قرآن مجید کا چھونا بلا وضو کے حرام ہے خواہ کسی عضو بدن سے

۱۶۔ اگر نذر کرنے والے کا مقصد بے قصد و مطلوبیت وضو کا بجالانا ہو اور اس کا استحباب نرض و غایت سے خالی ہو تو اس نذر کی صحت استحباب بنفسہ پر موقوف ہے اور اس کا نشانہ عنوان شرع وضو کی بجالانے کا ہو جو طریقہ شرع میں صحیح ہے اس طریقہ سے وضو کرنے کا ارادہ ہو جو طریقہ یہی ہو تو یہ نذر صحیح ہو جائے گی اگرچہ استحباب بنفسہ ثابت نہ ہو۔ پس یہ نذر حجب وضو کرنے کا کسی غرض اور غایت سے بھی ہو تو نذر پوری ہو جائے گی (ابوالحسن مدظلہ)

میں ہو۔ بہر صورت حرام یہاں تک کہ اگر کسی جزو باطنی سے مس کیا جائے تو بھی حرام،
 جیسے زبان یا دانت سے قرآن مجید کے حرفوں کو مس کیا جائے البتہ اگر سر کے بال یا جسدِ انسان
 کے کتابتِ کلام اللہ سے مس ہو یا پیش تو کوئی مضائقہ نہیں کوئی معصیت نہیں حرام نہیں
 کے کتابتِ کلام اللہ سے کہ محدث اپنے بالوں کو بھی مس کتابتِ کلام اللہ سے بچائے۔
 اگرچہ احتیاط اسی میں ہے کہ محدث اپنے بالوں کو بھی مس کرنا جیسا کہ ابتداءً حرام ہے ویسا ہی
 مسئلہ نمبر ۴۔ کتابتِ قرآن مجید کا مس کرنا جیسا کہ ابتداءً حرام ہے ویسا ہی
 استدانت بھی حرام ہے۔ پس اس بنا پر اگر کسی با وضو شخص کا ہاتھ کلام اللہ کے حرفوں
 پر رکھا کہ حدت صاف رہا مثلاً ریاخ خارج ہوئیں تو اس شخص پر فوراً ہاتھ کا اٹھالینا کتابت
 سے واجب ہے۔ اسی طرح اگر بوجہ غفلت بلا وضو حرفوں کو قرآن شریف کے مس کیا اور
 مس کرنے کی حالت میں اس کو یاد آیا کہ وضو نہیں ہے اپنے بلا وضو ہونے پر طہقت
 ہوا تو فوراً بلا تاخیر کلام اللہ کے حرفوں پر سے ہاتھ کو اٹھا لینا چاہئے تاخیر نہ ہو ورنہ گنہگار
 ہوگا۔

مسئلہ نمبر ۵۔ کلام اللہ کی عبارت کو بلا وضو مٹانا بھی نہ چاہئے خواہ زبان کے ذریعہ
 سے ہو خواہ ہاتھ ترک کر کے ہو۔ بہر طور بغیر وضو مٹانا حرام ہے۔
 مسئلہ نمبر ۶۔ اس حکم میں جس قدر خط و تحریر کلام اللہ ہو سکتی ہے سبب وی ہیں
 خواہ خط کوئی میں کلام اللہ لکھا ہو یا خط مدنی یا لکی میں بہر صورت عبارت کلام اللہ کا
 مس کرنا بلا وضو کے حرام ہے۔ یہ ضروری نہیں ہے کہ جو خط رائج الوقت ہے متروک
 نہیں ہے اسی کا چھونا حرام ہو۔ نہیں بلکہ کل خط قرآن کا مس کرنا حرام ہے اسی طرح عنوان
 کتاب کلام اللہ جس قدر بھی ہوں سب اس حکم میں مساوی ہیں کوئی فرق نہیں خواہ قلم
 سے تحریر ہو قلمی کلام اللہ ہو یا مطبوع ہو چاپ ہو یا کاغذ کے حروف کٹے ہوئے ہوں
 یا کاغذ پر یا اور کسی چیز پر حروف کلام اللہ کو کھود دیا جائے بہر حال بلا وضو کے مس کرنے
 کی حرمت ہر مقام اور ہر عنوان میں رہے گی۔

مسئلہ نمبر ۷۔ حکم مذکورہ بالا میں آیت کلام مجید اور کلمات قرآن شریف بلکہ اس
 کے حروف بھی مساوی ہیں جیسا کہ آیت کو بلا وضو چھونا حرام ہے ویسا ہی کسی کلمہ کلام الہی
 کا مس کرنا بھی حرام ہے اور ویسا ہی اس کے حرف کا چھونا بھی حرام ہے اس حرمت
 میں سب برابر ہیں کوئی فرق نہیں ہے اگرچہ وہ حرف لکھنے میں آئے اور پڑھنے میں آتا

ہو جیسے قالوا اور امنوا کا الف بلکہ جو حرف پڑھا جاتا ہے اور تحریر میں نہیں آتا اُسکا چھونا بھی حرام ہے جیسے رحمن اور لقمن کا الف کہ یہ پڑھنے میں آتا ہے اور لکھنے میں نہیں آتا مگر اسی وقت جبکہ اس طرح نہ لکھا جائے رحمان لقمان +

مسئلہ نمبر ۸۔ اس حکم حرمت میں قرآن اور کتاب دونوں مساوی ہیں جو پڑھا جائے اس کا چھونا بھی حرام اور جو لکھا جائے اسکا چھونا بھی حرام ہے۔ قرآن چونکہ قرات سے ماخوذ ہے اس وجہ سے اس سے مراد وہ الفاظ ہوں گے کہ جو زبان پر جاری ہوں جن کا وجود نہیں ہوتا ہے اور کتاب کے مراد شے وجودی ہے پس یہ دونوں حرمت میں برابر ہیں پس جو قرآن میں پایا جائے اُس کا مس بھی حرام ہے اور جو کتاب میں ہوا اُسکا چھونا بھی بلکہ اگر کوئی کلمہ قرآنی یا اُس کلمہ کا نصف حصہ کسی کاغذ میں پایا جائے جیسا کہ کسی ورق قرآن سے کاٹ لیا جائے یا ورق کتاب کے علیحدہ کر لیا جائے اس کا چھونا بھی حرام ہے +

مسئلہ نمبر ۹۔ چونکہ کلمات قرآن کلام اللہ کی خصوصیات سے نہیں ہیں قرآن ہی سے ساتھ مختص نہیں ہیں بلکہ اور کتب عربیہ میں بھی وہ الفاظ و کلمات پائے جاتے ہیں۔ اس بنا پر حرمت مس کو حکم کا انحصار کتاب کے قصد پر ہوگا۔ اگر لکھنے والے کا مقصد قرآن ان کلمات سے کلمات قرآن ہے جو اُس نے کلام اللہ اور قرآن سمجھ کر ان کلمات کی کتابت کی ہے تو ضرور انکا مس کرنا حرام ہوگا ورنہ نہیں +

مسئلہ نمبر ۱۰۔ اس حکم حرمت مس میں کتابت کلام اللہ میں کوئی فرق نہیں خواہ وہ تحریر کاغذ پر ہو خواہ تختی پر خواہ زمین پر خواہ درودیا پر ہو خواہ کپڑے پر بلکہ اگر جسد انسان پر بھی کوئی عبارت قرآنی یا لفظ قرآن کندہ اور لکھا ہوا ہو تو بھی اس کا چھونا حرام ہے اس حکم میں محل و مقام تحریر قرآن سب مساوی ہیں۔ اسی بنا پر اگر کوئی آیت یا کلمہ یا لفظ کلام اللہ کسی انسان کے جسم پر تحریر ہو کندہ ہو اس کا مس کرنا حالت وضو میں بھی جائز نہیں ہے یعنی وضو کرنے کی حالت میں ابھی وضو ختم نہ ہوا ہو اور اس تحریر کو مس کیا جائے تو حرام ہوگا لہذا وضو کرنے سے پہلے اس تحریر قرآنی کو اپنے جسد سے مٹا دینا چاہئے تاکہ حرمت نہ آنے پائے +

مسئلہ نمبر ۱۱۔ اگر کلام اللہ کو بغیر روشنائی کے کسی کاغذ پر لکھا جائے تو اُسکا مس کرنا حرام نہیں کیونکہ اس کی تحریر ہی ظاہر نہیں۔ اس بنا پر ظاہر کوئی ممانعت بھی اُسکے

میں نہ ہوگی البتہ اگر کسی ایسی چیز سے کتابت کی جائے کہ جس کا خط فوری بلا کسی تدبیر کے ظاہر نہ ہو جس کا اثر بعد کو ظاہر ہوتا ہو جیسا کہ اگر آب پیاز سے کتابت کی جائے تو فوراً لکھتے وقت نہ ہو جس کا اثر بعد کو ظاہر ہو جائے مگر جب اس کو آگ کی گرمی پہنچے گی ذرا آتش کے سامنے وہ ناپید ہوگی معلوم نہ ہوگی مگر جب اس کو آگ کی گرمی پہنچے گی ذرا آتش کے سامنے گرم کیا جائے گا تو وہ صاف ظاہر ہو جائے گی پس ایسی تحریر کا مس کرنا بھی بظاہر حرام ہوگا مسئلہ نمبر ۱۲۔ اگر کتابت کلام اللہ پر شیشہ چڑھا ہوا ہو تو اس کا مس کرنا حرام نہیں اگرچہ تحریر صاف ظاہر ہو کیونکہ ہاتھ شیشہ پر لگیگا حروف پر نہیں لگیگا اسی طرح اگر کتابت قرآن پر ایسا باریک کاغذ رکھ دیا جائے جس سے مثل آئینہ کے حروف صاف ظاہر ہوں اور پھر اس کو کاغذ کے اوپر سے مس کیا جائے تو حرام نہ ہوگا اور اسی طرح اس آئینہ کا مس کرنا بھی حرام نہ ہوگا کہ جس میں کلام اللہ چھپا ہوا ہو۔ البتہ اگر سیاہی کاغذ میں نفوذ کر جائے اور دوسری سطح پر کاغذ کی وہ تحریر کلام اللہ ظاہر ہو جائے تو اس کا جواز مس مشکل ہوگا۔ بالخصوص جبکہ ایک طرف کاغذ پر آٹا کلام لکھا جائے یعنی اکتے حروف لکھے جائیں اور دوسری جانب کاغذ کے وہ حروف باقاعدہ تبادلت میں آئیں تو ان کا جواز مس اشکال سے خالی نہیں۔ مسئلہ نمبر ۱۳۔ وہ مسافت خالی کہ جس کو حروف کے دائرے گھیرے ہوئے ہوتے

ہیں مثلاً حائے حلی (ح) اور عین (ع) کا دائرہ جبکہ گھیرے ہوئے ہیں یعنی دائرہ کا چوڑا اس کا مس کرنا اشکال سے خالی نہیں ہے لہذا احتیاطاً اس خوف کو بھی بلا وضو نہ چھوٹنا چاہیو مسئلہ نمبر ۱۴۔ بغیر وضو کے آیت قرآنی کو انگلی سے زمین پر یا کسی اور چیز پر لکھنے میں اشکال ہے اگرچہ حرام نہ ہونا بعید معلوم نہیں ہوتا کیونکہ خط اور تحریر کے جس کا مس کرنا بلا وضو یقینی حرام ہے اس کا وجود ظاہری بعد مس کرنے کے ہوگا لہذا حرمت مس نہیں آئے گی البتہ جو کتابت قرآن کی بدن محدث (جو با وضو نہ ہو) پر ہے اگرچہ اس کی کتابت با وضو ہو کر کسی شخص نے کی ہو اس کا تب با وضو ہو تب بھی وہ بظاہر حرام ہے جب تک کہ اس تحریر کا اثر باقی رہیگا۔ بدن محدث پر حرمت رہیگی۔

مسئلہ نمبر ۱۵۔ اطفال خورد سال اور نابالغ لڑکوں کو اور مجنوں خارج از عقل اشخاص کو مس کتابت قرآن سے روکنا اور ان کو محافطت کرنا صاحبان عقول پر واجب نہیں ہو بشرطیکہ ہتک حرمت کلام اللہ ان کے مس سے نہ ہوتی ہو ورنہ روکنا واجب ہے البتہ احتیاطاً مس کتابت قرآن کا سبب نہ ہونا چاہئے یعنی خود ایسی حرکت نہ کرے کہ

جس کی وجہ سے اطفال اور مجنون کلام اللہ کو لقمہ لگائیں۔ ہاں اگر نابالغ بچے جو کہ سن تیز کو پہنچ گئے ہوں با وضو ہو کر کلام اللہ کو لقمہ لگائیں تو کوئی مضائقہ نہیں ہے کیونکہ بنا بر اقویٰ ایسے بچوں کے وضو اور جملہ عبادات صحیح ہیں *

مسئلہ نمبر ۱۴۔ بغیر وضو کتابت کلام اللہ اور الفاظ قرآن کے علاوہ اوراق اور سطوح کے درمیانی حصہ اور جلد اور غلاف کو مس کرنا حرام نہیں ہے چھو سکتے ہیں البتہ بلا وضو ان کو مس کرنا مکروہ ہے جیسا کہ بغیر وضو کے حائل کو گلے میں ڈالنا اور اسکا اٹھانا مکروہ ہو اسی طرح جلد اور غلاف وغیرہ کو کلام اللہ کے مس کرنا مکروہ ہے *

مسئلہ نمبر ۱۵۔ قرآن کا ترجمہ خواہ کسی زبان میں بھی ہو اردو میں ہو یا فارسی یا انگریزی میں چونکہ اس قرآن نہیں ہے اس وجہ سے بلا وضو اس کو مس کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے البتہ اسمائے الہی خواہ کسی زبان میں بھی ہوں انکو بلا وضو مس نہ کرنا چاہئے *

مسئلہ نمبر ۱۶۔ متجنس چیز کا قرآن پر رکھنا جائز نہیں ہے اگرچہ وہ خشک ہی کیونست ہو کیونکہ اس میں خشک حرمت کلام اللہ ہے تو ہن قرآن مجید ہے لہذا اس سے احتیاب واجب و لازم ہے۔ اب رہی متجنس چیز اگر خشک ہے تو اس کے کلام اللہ پر رکھنے میں کوئی مضائقہ نہیں کسی قسم کی معصیت نہیں۔ پس اس بنا پر با وضو شخص کے لئے مس قرآن متجنس ہاتھوں سے جائز ہے اگرچہ اولویت اور انسب یہی ہے کہ متجنس چیز بھی کلام اللہ تک نہ پہنچے اس سے بھی احتیاب اولیٰ ہے *

مسئلہ نمبر ۱۷۔ اگر لقمہ نان پر کوئی آیت قرآنی لکھی ہوئی ہو تو بلا وضو کے اس لقمہ کو نہ کھانا چاہئے محدث کیلئے وہ لقمہ حرام ہے لیکن با وضو شخص اس لقمہ کو نوش جان کر سکتا ہے بالخصوص جبکہ بہ نیت شفا اور بقصد تبرک اس کو کھائے *

— (ب) — (ب) —

حاشیہ متعلق صفحہ ۱۸۲

۱۔ جبکہ اہل عقل و دانش اطفال اور مجنون کو کلام اللہ عطا کریں اور ذریعہ واقع ہوں ان کے کلام اللہ پر قبضہ کرانے کے اگرچہ اس قبضہ سے اور اس عطا سے اسکا علم ہی ہو کہ یہ ضرور مس کریں گے تو بھی ان کے عطا میں حرمت کا نہ ہونا بعید نہیں ہے دینے والا گنہگار نہ ہوگا (ابو الحسن رحمہ اللہ)

فصل وضو مستحبی کے بیان میں

مسئلہ نمبر ۱۔ ہم پہلے ہی بیان کر چکے ہیں کہ بنا بر اقویٰ وضو مستحب لنفسہ ہے یعنی خود وضو سنت ہے بلا کسی غرض و غایت کے یعنی اس کا سنت ہونا کسی غایت کیساقف مشروط نہیں ہے۔ پس اس بنا پر اگر وضو کرنے والے کا کوئی قصد و ارادہ کسی ایسے فعل کے بجالانے کے متعلق نہ بھی ہو کہ جس کے لئے وضو شرط ہے یہاں تک کہ با طہارت رہنے کا بھی قصد نہ ہو اس وضو سے تو بھی کرنا سنت ہے اور سنتی وضو ہو سکتا ہے اگرچہ احتیاط اسی میں ہے کہ وضو سنتی میں کسی غرض کا قصد و ارادہ ضرور کر لینا چاہئے۔

مسئلہ نمبر ۲۔ وضو مستحبی چند قسم پر ہیں (۱) حالت حدث اصغر (پیشاب یا چھانہ کے بعد) میں وضو سنت ہے اس وضو کا فائدہ اس حدث اصغر سے ظاہر ہونا ہوگا۔ (۲) جبکہ حدث اصغر سے طہارت ہو تب وضو کرنا یعنی شخص یا وضو کا وضو کرنا اس کو (۳) تجدیدی کہتے ہیں۔ تجدید وضو اسی وضو کا نام ہے (۴) حالت حدث اکبر (مثلاً غسل جنابت) میں وضو کرنا۔ اس کا فائدہ رفع حدث اور طہارت نہیں ہے بلکہ یہ رفع کراہت کیلئے مفید ہے (حالت جنابت میں خور و نوش مکروہ ہے اس کی کراہت اس وضو سے رفع ہو جائے گی) یا جس فعل کو اس کے بعد بجالانا مقصود ہے اس میں کمال پیدا کر دینا یہ وضو فائدہ مند ہے جیسے جنب کا وضو کرنا وقت خواب یا حائض کا وضو کرنا ذکر خدا کرنے کیلئے جائز نماز پر بیٹھنا اس وضو سے رفع حدث نہ ہوگا بلکہ ذکر الہی میں کمال پیدا ہو جائیگا

قسم اول وضو کی (حدث اصغر میں وضو کرنا) بہت سے محل اور مقامات ہیں اس قسم کا وضو بہت سی جگہ ہوتا ہے (۱) سنتی نماز اس کی صحت میں بھی وضو کی شرط ہے (۲) سنتی طواف جو کہ حج یا عمرہ کا جزو نہیں ہوتا خواہ حج یا عمرہ واجبی ہو یا سنتی اس کو لئے وضو سنت ہے۔ اور صحت نماز طواف میں اس وضو کی شرط ہے نہ کہ طواف کی صحت میں۔ چونکہ نماز و طواف بدون وضو صحیح نہیں ہے اس وجہ سے اس کے لئے وضو سنت ہے (۳) وضو کرنا قبل از وقت واسطے ہتیا ہونے کے کہ نماز کو اول وقت میں بجالا دے یا اول زمان اسکان نماز میں نماز پڑھے جبکہ اول وقت نماز پڑھنا ممکن نہ ہو تو بھی بقصد مذکور وضو سنت بحران وجہ ہے

قبل از وقت اس خیال سے وقت سے پہلے وضو کرنا سنت ہے مگر اس وضو کیلئے مقبرہ چہرہ
 کہ قریب وقت نماز یا جس زمانہ میں ادا لے نماز ممکن ہو اس کے قریب وضو کیا جائے تاکہ اس
 وضو کرنے والے کو دکھا جاسکے کہ اس نے نماز کیلئے آمادہ ہونے کی غرض سے یہ وضو کیا
 ہے (۳) وضو مسجدوں میں داخل ہونے کیلئے (۵) وضو واسطے داخل ہونے کے مشابہ
 اور وضو نماز میں (۶) وضو کرنا واسطے اعمال حج کے طواف اور نماز طواف کے علاوہ
 اور جو اعمال حج ہیں ان کے لئے وضو کرنا (۷) وضو واسطے نماز جہانہ (۸) وضو واسطے زیارت
 اہل قبور (۹) وضو واسطے کتابت قرآن اور تلاوت قرآن کو قرآن کی حاشیہ کے چھونے یا کلام اللہ
 سے اٹھانے کیلئے وضو کرنا (۱۰) وضو کرنا واسطے دعا اور طلب کرنے حاجت کے خداوند
 عالم سے (۱۱) وضو زیارات ائمہ معصومین ع کے لئے کرنا اگرچہ مقام دور و راز سے زیارت
 پڑھی جائے۔ اس کے لئے بھی وضو سنت ہے (۱۲) وضو کرنا واسطے سجدہ تلاوت قرآن اور
 سجدہ شکر کے (۱۳) اذان اور اقامت کہنے کے لئے وضو کرنا اور انہر ہے کہ اقامت
 میں طہارت (وضو) شرط ہے (۱۴) وضو واسطے عروس اور نوداماد دونوں کے جس دن عروس
 داخل خانہ ہو یعنی شب زفاف میں عروس اور نوداماد دونوں کے لئے وضو مستحب ہے
 (۱۵) مسافر کا اپنے مکان میں اہل و عیال میں داخل ہونے کے واسطے قبل دخول یا
 وضو ہونا سنت ہے (۱۶) وضو کرنا واسطے خواب کرنے کے (کہ سونا با وضو عبادت
 میں محسوب ہوتا ہے) (۱۷) وضو واسطے جماع کرنے زن حاملہ سے (تاکہ فرزند بخیل و بے غم
 پیدا نہ ہو) (۱۸) وضو قاضی کا مجلس قضا میں بیٹھنے کی غرض سے (۱۹) وضو کرنا ہمیشہ
 طہارت پر باقی رہنے کے واسطے (کہ باعث طول عمر ہوتا ہے) (۲۰) وضو واسطے مسکنات
 قرآن کے اگر مس واجب نہ ہو۔

پہلے ہم بیان کر چکے ہیں کہ جس صورت میں کہ مس واجب نہ ہوگا اس صورت میں
 وضو شرط جواز مس ہوگا۔ مس کتابت قرآن کا جواز وضو کیساتھ مشروط ہوگا اور یہ بھی
 معلوم ہو چکا ہے کہ ہمارے نزدیک اقویٰ یہ ہے کہ وضو مستحب لنفسہ ہے۔
قسم دوم وضو کی (حالت طہارت میں وضو کرنا) یہ وضو تجدیدی ہے بظاہر یہ جائز
 ہے خواہ تین مرتبہ ہو یا چار مرتبہ یا اس سے زائد ہو ہر مرتبہ تجدید وضو کرنا سنت ہے۔ لیکن
 غسل پس اس میں تجدید سنت نہیں ہے بلکہ بعد غسل جنابت بہ نیت استحباب یا تجدید وضو کرنا

جائز نہیں ہے اگرچہ غسل کو ساعت یا دو ساعت گزر گئی ہوں تب بھی اس کے بعد وضو نہیں کیا جائیگا۔
تیسری قسم وضو کی (بحالت حدث اکبر وضو کرنا) چار مقام میں متحقق ہوتی ہے (۱) وضو کرنا واسطے ذکر خدا کے حائض کو اپنی جائے نماز پر بمقدار زمانہ نماز کے (۲) وضو واسطے کھانا کھانا پینے جنب کے قبل غسل کے اور واسطے جماع کرنے کے اور واسطے غسل دینے میت کو ان سب مقامات پر جنب کیلئے سنت ہے کہ پہلے وضو کر لے (۳) غسل میت یا میت کا چھونے والا اگر قبل از غسل مس میت زوجہ سے مباشرت کرنا چاہے تو پہلے وضو کر لے تب جماع کرے (۴) وضو کرنا اس شخص کو جو میت کو کفن پہنا دے در صورتیکہ کہ اس نے غسل میت دیا ہو اور ابھی خود غسل مس میت نہ کیا ہو۔

مسئلہ نمبر ۱۲۔ قسم اول وضو سنتی کی اسی خاص غرض و غایت کے ساتھ مخصوص نہیں ہے کہ جس کے لئے وضو کیا گیا ہو بلکہ ہر غرض و غایت کہ جس میں وضو کی شرط ہے اس قسم کی وضو سے (حالت حدث اصغر میں وضو کرنے) مباح ہے برخلاف قسم ثانی (وضو تجدیدی) اور تیسری قسم وضو (بحالت حدث اکبر) کے کہ یہ دونوں قسمیں حسب قصد قاصد مؤثر ہوں گے۔ قاصد اور مرید کے قصد و ارادہ کے خلاف کوئی شے اس وضو سے مباح نہ ہوگی بشرطیکہ حسب ارادہ مرید انکا وقوع ہو البتہ اگر ارادہ مرید کے بعد اول قسم کے وضو کے بعد خطا کا انکشاف ہو مثلاً یہ معلوم ہو جائے کہ حدث اصغر تھا اور ہو چکا تھا اس کے بعد یہ وضو تجدیدی ہوا ہے تو وہ نہ تو وضو تجدیدی ہوگا اور نہ وہ بحالت حدث اکبر ہی وضو کہلائے گا بلکہ یہ دونوں قسمیں اس وقت میں قسم اول (بحالت حدث اصغر وضو کرنا) ہو جائیں گی اور تمامی اغراض و غایات اس سے مباح ہو سکیں گے بشرطیکہ اس امر واقعی کے امتثال کا قاصد رہے کہ جس کی طرف بحالت وضو متوجہ رہا ہے۔

مسئلہ نمبر ۱۳۔ نیت وضو میں موجب وضو اور باعث وضو کا قصد کرنا واجب لازم نہیں ہے یعنی رفع حدث مثلاً پیشاب کے بعد اگر وضو کرے تو اس حدث کے رفع کی نیت کرے لازم نہیں ہے بلکہ اگر کسی خاص حدث کے رفع کی نیت کرے وضو کیا جائے اور وہ اس کے خلاف ظاہر ہو مثلاً پیشاب کے بعد وضو کیا اور اسی حدث بول کے رفع کی نیت کی اس بعد کو ثابت ہوا کہ پیشاب نہیں ہوا تھا بلکہ سو گیا تھا تو بھی یہ وضو صحیح اور درست ہے بشرطیکہ نیت وضو کسی خاص حدث کے رفع کے ساتھ مقید نہ ہو یعنی یہ قصد نہ ہو کہ

میں محض حدث بول ہی کے رفع کے لئے وضو کرتا ہوں ورنہ وہ وضو درست نہ ہوگی۔
 در صورتیکہ بجائے حدث بولی کے حدث نوعی ظاہر ہوگا آخر الذکر حدث کا رفع اس وضو
 سے نہ ہوگا البتہ اگر بلا قید و تقید کے وضو ہوگا اور کسی خاص حدث کے رفع کی غرض
 سے نہ ہوگا تو اور احداث کا رفع صحیح ہوگا اس بنا پر وضو بھی صحیح ہو جائیگا۔

مسئلہ نمبر ۵۔ متعدد حدثوں کے رفع کے لئے ایک وضو کافی ہے بشرطیکہ نیت
 میں طبیعت حدث کا رفع مقصود ہو۔ حدث جو کہ کلی ہے اس کا رفع اگر مقصود ہوگا تو جمیع
 احداث کا رفع ممکن ہوگا کیونکہ اتفاقاً کئی سے براہ اسکی بات کا اتفاق ہو جائے یا کرتا ہے یہ مسئلہ
 قطعی ہے نیز انین کا طے شدہ مسئلہ ہے بلکہ اگر ایک حدث کے رفع کا قصد ہوگا تو بھی سب
 حدثوں کا رفع ہو جائیگا بشرطیکہ ایک حدث کے رفع کی نیت میں اور باقی حدثوں کا بقا ملحوظ نہ ہو
 ورنہ وضو باطل ہو جائیگا کیونکہ اس نیت میں عدم رفع کا قصد آئیگا لہذا وضو باطل ہوگا۔

مسئلہ نمبر ۶۔ جبکہ وضو واجب کے غایت متعدد ہوں مثلاً ایک شخص کو نماز بھی پڑھنی
 ہے اور کلام اللہ کا مس کرنا بھی لازمی ہے دونوں کے لئے وضو کرنا چاہتا ہے تو ایک ہی وضو
 دونوں کے لئے کافی ہوگا پس اگر دونوں کا قصد وضو میں کر لیا تو امثال امر و دونوں میں
 حاصل ہو جائیگا اور یہ شخص مثلاً و ما جو بھی ہو جائے گا اور اگر ایک کا قصد کرے گا تو
 امثال امر میں اسی کے لئے صادق آئے گا اور اسی ایک پر ثواب بھی از درگاہ رب العزت
 عطا ہوگا جس کا اس نے قصد نہیں کیا اس کے مقابلہ میں ثواب نہیں ملے گا لیکن اس کے
 یہ معنی نہیں ہیں کہ دوسرا امر کہ جس کا اس نے ارادہ نہیں کیا وہ اس وضو سے درست نہیں ہے
 بلکہ سبب صحیح ہیں اور دیگر امور کہ جن میں وضو کی شرط ہے کہ جس کا اس نے قصد نہیں کیا سب
 کے سبب اس وضو سے ادا ہو سکتے ہیں۔ اسی واجب وضو پر اس سنتی وضو کا بھی قیاس
 کر لینا چاہئے کہ جس کی غرض و غایت متعدد ہوں جو اس حکم و صورت ہے وہی جہیز اسکا
 حکم و شکل ہے اس مسئلہ میں دونوں متفق ہیں اب رہا ایسا وضو کہ جس کی غرض و غایت
 واجب بھی ہو اور سنت بھی جیسے ایک شخص کو نماز واجب بھی پڑھنی ہے اور تلاوت کلام مجید

۱۔ محض اتنی بات بطلان وضو کا سبب نہیں ہو سکتی تا وقتیکہ امثال امر کے قصد کی نفی اس کے
 ساتھ نہ ہو (ابوالحسن مدظلہ)

جی کرتی ہے اور میں کلام اللہ بھی کرتا ہے اور سونا بھی ہے یہ سارے کام کرنے میں پس ایسے شخص کیلئے یہ بھی جائز ہے کہ سب امور کا قصد کرے اور یہ بھی مباح ہے کہ بعض کا قصد کرے اور بعض کی طرف سے وضو کرے وقت قطع نظر کرے مگر اقل الذکر صورت میں بوجہ قصد و ارادہ کے کل امور پر ثواب پانیزکا سحر ہوگا اور کل امور پر مشاب ہوگا بخلاف آخر الذکر صورت کے کہ اس میں جن کا قصد کیا ہے بس انہی کا اجر ملیگا مابقی کا نہیں اگرچہ جس فرض و غایت کا اس نے قصد کیا تھا وہ مندوب ہی ہو تب بھی سب امور کو اسی ایک وضو سے بجالا سکتا ہے یہاں یہ شبہ نہ ہو کہ وضو ایک عمل ہے۔ ایک ہی وقت میں وہ واجب اور سنت نہیں ہو سکتا در صورتیکہ مثال مفروض میں غایت واجب موجود ہے اور غایت واجب کے ہوتے وضو واجب ہی ہوگی نہ کہ سنت اور واجب دونوں لہذا یہ کہنا کہ ایک وضو کے لئے غایت واجب و سنت دونوں جمع ہو سکتی ہیں عبث اور بیکار ہے اس لئے کہ بنا بر فرض صحت وضو جبکہ ایسی صورت میں وضو کی صحت مان لی گئی، تو کسی امر سنتی کا قصد اور اسکا جواز اس فرض کے منافی نہ ہوگا۔ فرض صحت اور جواز قصد نبی میں کوئی تنافی نہیں ہے تاکہ اجتماع نہ ہو سکے اور اگر وضو کی فرض واجب ہے یہ وضو وصف و جوبی کے متصف ہے تو یہ وجوب جو کہ ایک صفتی چیز ہے ندب غائی کے مضاد اور منافی نہیں ہے تاکہ اجتماع ناممکن اور ناجائز ہو لیکن ہماری تحقیق یہ ہے کہ وضو کا اتصاف ایک وقت میں وجوب و استحباب دونوں کے ساتھ جائز اور صحیح ہے جبکہ چہتیں بدلی ہوئی ہوں تو دو چہتین کے ساتھ اتصاف صحیح ہے اور یہاں بدلی ہوئی ہیں اس لئے کہ چہت وجوب اور ہے اور چہت استحباب اور۔ لہذا اجتماع صحیح و جائز ہے ورنہ نہیں۔

فصل بعض مستحبات وضو میں

(۱) ایک مد پانی وضو میں صرف کرنا اور مد صناع کی چوتھائی کا نام ہے اور صناع ۱۲ ہا مثقال اور ایک چوتھائی مثقال کے برابر وزن پانی کا نام ہے (اور ایک مد انگریزی ۸۰ روپیہ چہرہ دار کے سیر سے تین پاؤ اور تین تولہ ہوتا ہے۔ مترجم) (۲) مسواک کرنا اگرچہ انگلی سے ہوا تو

لے بلکہ تحقیق اس کے خلاف ہے (ابوالحسن مدظلہ)

بہتر ہے کہ شاخ اراک سے مسواک کرے (۳) دہنی جانب طرف کا رکھنا کہ اس کے اندر ہاتھ ڈال کر
 چلو پھرے (۴) نوم یا پیشاب کے بعد وضو کرے تو برتن میں ہاتھ ڈالنے سے پہلے گتوں سے ایک
 مرتبہ ہاتھوں کا دھو لینا اور پانی خانہ کے بعد دو مرتبہ ہاتھوں کا دھونا (۵) تین مرتبہ کلی کرنا اور تین
 مرتبہ ناک میں پانی ڈالنا اور تین چلو سے تین کلیاں کرنا اور تین مرتبہ ناک میں پانی ڈالنا۔ اگرچہ ایک چلو
 سے بھی تینوں کلیاں اور تین مرتبہ ناک میں پانی ڈالنا کافی ہے (۶) پانی میں ہاتھ ڈالتے وقت یا ہاتھ
 پہ پانی ڈالتے وقت بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ کہنا اور اقل درجہ یہ ہے کہ محض بِسْمِ اللّٰهِ
 ہی کہے اور افضل یہ ہے کہ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ کہے اور ان سب سے بہتر یہ ہے
 کہ بِسْمِ اللّٰهِ وَ بِاللّٰهِ اَللّٰهُمَّ اجْعَلْنِیْ مِنَ الشّٰئِیْنِیْنَ وَ اجْعَلْنِیْ مِنَ الْمُتَطَهِّرِیْنَ
 کہے (۷) دہنی ہاتھ سے چلو میں پانی لینا یا اس تک کہ دہنا ہاتھ دھونے کے واسطے بھی پہنچے دہن
 ہاتھ میں پانی لے پھر بائیں ہاتھ میں دے اور اس سے دہنا ہاتھ دھو (۸) وضو کی منقول دعاؤں کا
 ہر ایک موقع پر پڑھنا بوقت کلی کرنے اور ناک میں پانی ڈالتے وقت اور منہ ہاتھ دھوتے وقت سر و پا
 کا مسح کرتے وقت جو دعائیں حضرات معصومین سے منقول ہیں ان کا پڑھنا (۹) منہ اور دہنے ہاتھ
 اور بائیں ہاتھ کا دو مرتبہ دھونا (۱۰) ہاتھ دھونے میں مرد ابتداء کرے پشت دست سے اور عورت ابتدا
 کرے شلیم دست سے (۱۱) پانی ڈالنے میں ابتدا ہر عضو کے اوپر سے کرے یعنی ہر عضو کا اعلیٰ
 حصہ پر پانی ڈالا جائے لیکن اوپر سے دھونا واجب ہے (۱۲) پانی ڈالنا اعضائے وضو پر نہ پانی میں
 ڈبونا اعضائے وضو کا (۱۳) ہاتھ کا منہ اور ہاتھوں پر پھیرنا اگرچہ بدون پھیرے ہی ہاتھ منہ پر سب
 جگہ پانی پہنچ جائے (۱۴) جمیع افعال وضو میں حضور قلب رکھنا (۱۵) حالت وضو میں سورۃ قدر
 پڑھنا (۱۶) ختم وضو پر آیت الکرسی پڑھنا (۱۷) آنکھوں کو حالت وضو میں کھولے رکھنا یعنی منہ
 دھوتے وقت آنکھیں کھلی رہیں ۴

فصل مکروہات وضو میں

۱) دوسرے شخص سے وضو کے مقتضات قریب میں مدد چاہنا جیسے کوئی پانی وضو کنندہ کی
 چلو میں ڈالتا جائے اور وہ خود اعضا کو دھو دے یہ مکروہ ہے اور اس قدر استحاثت (مدد
 چاہنا) لینا کہ دوسرا شخص دھوتا بھی جائے نا جائز ہے (۲) آپ وضو کا رومال کے خشک کرنا

بلکہ مطلق خشک کرنا خواہ رویاں وغیرہ سے ہو یا آفتاب یا آتش سے (۳) وضو کرنا اُس جگہ چل
استنجا کیا جاتا ہے (۴) وضو کرنا اُس برتن سے جن میں چاندی یا سونا داخل کیا گیا ہو مشعل
برسی کے یا اُس ظرف سے جس کیسی حیوان کی صورت بنی ہو (۵) دھوپ کے گرم شدہ پانی
سے وضو کرنا۔ اُس پانی سے وضو کرنا کہ جو غسل واجب سے منع ہوا ہو۔ وضو آبِ چاہ سے
قبل مندرجات مستحب کے بدبودار پانی سے اور اُس آبِ قلیل سے وضو کرنا جس میں سائب
یا بچھو یا بچھکی لگ کر کے مرگئی ہو اور عائن یا موش یا گریہ یا اسپ یا خریا یا خیر یا حیوان نجس
مثلاً فندہ خوار مرغ یا مردار خوار جانور بلکہ ہر حیوان حرام گوشت جس پانی کو پی لیوے اُس سے
وضو کرنا مکروہ ہے +

فصل افعال وضو میں

اول منہ کا دھونا ہے جہاں سے سر کے بال شروع ہوتے ہیں وہاں سے ٹھٹھی
تک لمبان میں اوجھیں قدر کینچ کی انگلی اور انگلیوں کے چوڑان میں منہ دھونا چاہئے
اور انشروع (جس کے کچھ حصہ سر پر بال ہوں) اور انہم (جس کے کچھ حصہ پیشانی پر بال ہوں)
اور ایسا شخص کہ جس کا منہ اور ہاتھ خلقت میں عامہ ناس کی خلقت سے طول یا عرض میں کم و بیش
ہوں اپنے منہ کے دھونے کی مقدار میں متوسط خلقت (جن کے ہاتھ نہ چھوٹے ہیں نہ بڑے
یا چہرہ نہ چھوٹا ہے نہ بڑا) کی طرف رجوع کریں جس قدر متوسط خلقت حشرات دھونے ہیں۔
اسی تدریج بھی دھوئیں۔ پس شخص مذکور کو دیکھنا چاہئے کہ دست متوسط خلقت وجہ متعارف
(نہ چھوٹا نہ بڑا چہرہ) میں کس حد تک پہنچتا ہے اور وجہ متعارف میں بال کہاں سے شروع ہوتے
ہیں۔ ان سب پر نظر ڈالتے ہوئے اس مقدار کو دھونا چاہئے اور چہرہ پر پانی کا جاری کرنا واجب
ہے۔ ایسا اور اتنا دھو دے کہ پانی منہ پر جاری ہو جائے ایک مقام سے دوسرے مقام تک

۱۔ پہلے بیان ہو چکا ہے کہ دوسرے پانی کے ہوتے ایسے پانی سے احتیاطاً وضو نہ کرنا چاہیے (ابو اسحاق)
۲۔ کنوئیں میں جانور وغیرہ گر کر جائے اُن کے نکالنے کے بعد ڈول مقررہ کنوئیں سے نکالنا سنت ہے
ڈول مقررہ نکالنے سے قبل وضو کرنا مکروہ ہے (متزعم)

پانی پہنچ جائے اگرچہ ہاتھ کی مدد سے یہ پانی پہنچے تو بھی کافی ہے لہذا تنہا مسح کافی نہ ہوگا اور جبکہ دھونا صادق آجائے اور یہ کہنے میں آجائے کہ منہ دھویا گیا اور پانی کا غلبہ منہ پہ ہو جائے تو پانی کے جاری ہونے کی بھی کوئی ضرورت نہیں ہے۔ بدون جریان آب بھی وجوب ادا ہو جائے گا اور واجب ہے کہ منہ اوپر سے نیچے کو دھویا جائے۔ دھونا اور پانی کا دان وہ ہونے سے ہونے چاہئیں۔ اہل عرف کہہ دیں کہ فی الواقع یہ اوپر سے نیچے کو دھویا گیا ہے تو کافی ہوگا وجوب ادا ہوگا ورنہ نہیں اور اکثراً دھونا جائز نہیں ہے اور ڈارھی اور مونچھ اور ابرو کے بال اگر گھنے ہوں کہ جلد نظر نہ آتی ہو تو بالوں کے نیچے پانی پہنچانا لازم نہیں اور اگر جلد نظر آتی ہو تو اس کا دھونا واجب ہوگا۔ خلاصہ یہ کہ جس مقام کو بال گھیرے ہوں گے اس کا دھونا لازم نہ ہوگا بلکہ وہاں بالوں کا تر ہونا ہی کافی ہوگا اور جو بالوں سے خالی جگہ ہوگی اُس کا دھونا واجب و لازم ہوگا۔

مسئلہ نمبر ۱۔ منہ کے دھونے کی جو حد طولاً و عرضاً بیان کی گئی اُس سے تھوڑا سا نائد دھونا واجب ہے۔ حد مذکورہ بالا سے اوپر اور دھونا کسی قدر اور دھونا مقتدرہ لازم ہے تاکہ جس قدر از روئے حد دھونا واجب ہے وہ یقیناً دھویا جائے اسی طرح کسی قدر ناک اور مثل اُس کے آنکھ کے اندرونی حصہ پر بھی منہ دھوتے ہیں ہاتھ پھیرنا واجب ہے اور دونوں لبوں کے بند ہونے پر جو ظاہر ہو اُس کا دھونا واجب ہے اور جو لبوں میں سے بوجہ بند ہونے کے پوشیدہ اور مخفی ہو جائے اس کا دھونا لازم نہیں ہے۔

مسئلہ نمبر ۲۔ جو بال ڈارھی کے چہرہ کی حد سے طول اور عرض میں خارج ہوں ان کا دھونا واجب نہیں ہے۔

مسئلہ نمبر ۳۔ اگر عورت کے ڈارھی ہو تو اُس کا وہی حکم ہے کہ جو مرد کی ڈارھی کہتے ہیں۔

مسئلہ نمبر ۴۔ آنکھ۔ کان۔ ناک کے اندرونی حصہ کا دھونا وضو میں واجب نہیں البتہ تھوڑا سا باطنی حصہ یعنی کنارۃ اندرونی آنکھ ناک کا اُن کے ظاہری حصہ کے دھونے کے ساتھ دھونا ضروری ہے (من باب المقتدہ)

مسئلہ نمبر ۵۔ پہلے بیان ہو چکا ہے کہ جس مقام پر بال گھنے ہوں وہاں اُن بالوں کا دھونا کافی ہے اُن کے نیچے پانی پہنچانا واجب نہیں اس بنا پر اگر بجائے بالوں کے دھونے کے اُن کے نیچے پانی پہنچایا جائے گا تو وہ کافی نہ ہوگا۔

مسئلہ نمبر ۷۔ اگر تھوڑے سے ذرا ذہور بال ظاہر جلد پر ہوں مثل روئیں کے۔

ان کا دھونا چہرہ کے ساتھ واجب ہے ؟

مسئلہ نمبر ۸۔ اگر شک ہو کہ منہ کے بال منہ کو گھیرے ہوئے ہیں یا نہیں تو اس

صورت میں احتیاطاً ان بالوں کے نیچے بھی دھونا واجب ہے ؟

مسئلہ نمبر ۸۔ جتنی مقدار چہرہ کی وضو میں دھونا واجب ہے اگر اس مقدار میں ذرا سی

بھی دھونے میں پھوٹ جائے اگرچہ بقدر سرسوزن ہی ہو تو وضو صحیح نہ ہوگا۔ پس اسی بنا پر

منہ دھونے میں چہرہ کے ہر ہر مقام کو کہ جو حد مذکور کے اندر ہے ملحوظ رکھنا واجب و لازم ہے۔

گوشہ چشم اور اطراف عین میں اس کا دیکھنا اور لحاظ کرنا ضروری ہے کہ کوئی مانع آب

منہ سرہ و پیپ چشم کے تو لگی ہوئی نہیں ہے اسی طرح حاجب (بھووں) کا دیکھنا

بھی لازمی ہے کہ کہیں ان پر میل مانع آب تو نہیں ہے یا اگر عورت ہے تو اس کے حاجب

(بھووں) پر دسمہ (برگ نیل) یا خطاط (ایک قسم کا سیاہ رنگ ہے کہ جو عورات بغرض

زینت اور سیاہ کرنے کی وجہ سے ابرو پر لگاتی ہیں) جرم دار کہ جو آب وضو کو پہنچنے سے

مانع ہو تو لگا ہوا نہیں ہے ان سب موانعات کا رفع چونکہ لازم ہے اس بنا پر منہ دھونے میں

ان کا لحاظ ضروری اور ان مقامات کی دیکھ بھال لازمی ہے ؟

مسئلہ نمبر ۹۔ چونکہ اعضائے وضو میں کوئی چیز اگر پانی پہنچنے سے مانع ہو تو اس کا

دور کر دینا لازم ہے اس بنا پر اگر منہ پر کسی چیز کا ہونا تو یقینی ہو مگر اس کا مانع آب ہونا مشکوک

ہو تو ایسی چیز کے متعلق حکم ہے کہ یا تو اس کو زائل کر دینا چاہئے یا اس کے نیچے پانی پہنچانے

کی کوشش کی جائے اور اس کا یقین حاصل کیا جائے کہ پانی اس کے نیچے جلد تک پہنچ

گیا۔ یہ حکم تو اس وقت میں ہے جبکہ اس چیز کے وجود کا تو یقین ہو مگر اس کے مانع

ہونے میں شک ہے اب رہی وہ صورت مسئلہ کہ جس میں اصل وجود ہی مشکوک ہو یعنی

یہ شک ہو کہ نہ معلوم ہمارے چہرہ پر مثلاً آنکھ یا ابرو پر کوئی چیز از قسم دسمہ یا سرہ

لگی ہوئی ہے یا نہیں تو اس کے متعلق یہ حکم ہے کہ خوب تحقیق اور تجسس کیا جائے کہ

کوئی چیز لگی ہوئی ہے یا نہیں یا حد درجہ اس کی تلاش میں مبالغہ کیا جائے اچھی طرح دیکھنا

۱۰ تجسس و تفحص اس وقت واجب جبکہ عقلاً ایسی چیز کے وجود کا احتمال ہو ورنہ نہیں (ابو الحسن رحمہ اللہ)

کی جائے۔ یہاں تک کہ یا تو اس چیز کا نہ ہونا اس تحقیق کے بعد ثابت ہو یا اس کے زائل ہونے کا علم ہو جائے یا اسنا پانی ڈالا جائے کہ یقین ہو جائے کہ اگر کوئی چیز ہے تو وہ اس قدر پانی کو جلد تک پہنچنے سے مانع نہیں ہو سکتی اور ضرور پانی پہنچ گیا ہو گا خلاصہ یہ کہ باوجود وجود پانی پہنچنے کا یقین حاصل ہو جانا لازمی ہے۔ ہر دن اس کے وضو درست نہ ہوگا مسئلہ نمبر ۱۔ ناک کا سوراخ اور موضع حلقہ (بالوں کی جگہ) یا حرامہ (دست نہیم) کے باطن کا دھونا واجب نہیں ہے بلکہ ان کے ظاہر کا دھونا کافی ہے خواہ بالیاں کان میں ہوں یا نہ ہوں بہر صورت ظاہر کا دھونا لازم ہے۔

دوسرے کہنیوں سے انگلیوں کے سرے تک دھونا چاہئے اس طرح کہ کہنیوں سے دھونا شروع کرے یعنی کہنیوں سے دھوتا ہوا نیچے تک آئے اس عنوان سے کہ اوپر سے دھونا شروع کرے اور نیچے تک دھوتا ہوا آئے کہ اہل عرف سمجھ لیں کہ یہ اوپر سے نیچے کو دھویا گیا ہے نیچے سے اوپر کو دھونا کافی ہی نہیں بلکہ مبطل وضو ہے کہنی سے عراد بازو اور ذراع کے دونوں ٹہیوں کا محل اجتماع ہے اور من باب المقدمة کسی قدر کہنی کے اوپر سے دھونا چاہئے تاکہ جس قدر واجب ہے اس کے دھوئے جانے کا یقین حاصل ہو جائے اور کہنی سے انگلیوں تک جو کچھ فطرۃ زائد ہو اس کا دھونا بھی لازم ہے۔ خواہ زائد گوشت ہو یا کوئی انگلی زیادہ ہو سب کا دھونا واجب و لازم ہے اور ظاہر جلد کے ساتھ بالوں کا دھونا بھی واجب ہے اور جس شخص کا ہاتھ کہنی سے یعنی اس کے اوپر سے کسی وجہ سے کٹ گیا ہو ندارد ہو تو اس شخص پر بازو کا دھونا کہنی کے بدلے واجب نہیں اگرچہ بہتر یہی ہے کہ اب بازو کو دھویا جائے اسی طرح اگر تمامی مرفق (یعنی پوری کہنی) کسی کی ندارد ہو قطع ہو گئی ہو تو ہاتھ کے دھونے کا وجوب ساقط ہو جائے گا اور اس کے عوض بازو کا دھونا لازم نہ ہوگا البتہ اگر کہنی کے نیچے سے ہاتھ کاٹا گیا ہے تو جس قدر کہنی کا حصہ باقی رہ گیا ہے اس کا دھونا واجب ہوگا اور اگر ذراع کی ہڈی نکال دی گئی ہے اور بازو سے علیحدہ کر دی گئی ہے تو بازو کے اس مقام کو دھونا واجب ہوگا کہ جو ذراع سے بلکہ کہنی کہلانے میں شریک ہے یعنی پہلے بیان ہو چکا ہے کہ محل اجتماع استخوان ذراع و بازو کا نام کہنی ہے۔ پس اگر ذراع کی ہڈی نکال دی گئی اور بازو بدستو باقی ہے تو اس کا وہ حصہ استخوان ضرور باقی ہوگا جو استخوان ذراع کے ساتھ دھلتا تھا

لہذا اس کا دھونا لازم ہو گا چونکہ وہ جز و مرفق اور کہنی کا ایک جز و تھا اور دوسرا جز و مرفق
نہاں رہا ہو گیا تو اس کے نہ ہونے سے اس کی تکلیف و وجوب ساقط نہ ہو گی ایک کے عدم
اور ایک کے نہ ہونے سے دوسرے کا عدم لازمی نہیں ہے

مسئلہ نمبر ۱۱۔ اگر کہنی سے نیچے کسی کے ایک اور ہاتھ زائد ہو جیسا کہ گوشت پڑھا
ہوا ہو تب سے تو جو گوشت کا حکم اوپر بیان ہوا وہی حکم یہاں بھی اس زائد ہاتھ کا ہو گا۔ یعنی
اس کا دھونا بھی واجب ہو گا اور اگر کہنی سے اوپر زائد ہے اور زیادہ اور اصلی میں امتیاز ہے
تو زیادہ کا دھونا واجب نہیں اصلی ہی کا دھونا کافی ہے ورنہ دونوں کا دھونا واجب ہو گا۔
یعنی اگر اصلی اور زائد ہاتھ میں تمیز ناممکن ہو گی اور زائد کو اصلی سے جدا کر کے پیچا کرنا و شوار
ہو گا تو اصلی اور زائد دونوں کا دھونا واجب و لازم ہو گا۔ اور مسح کے وقت احتیاطاً
اصلی اور زائد دونوں ہاتھ سے مسح کرنا واجب ہو گا اور اگر کہنی سے اوپر دونوں ہاتھ
اصلی ہی ہوں زیادہ نہ ہو تو اس صورت میں بھی دھونا تو دونوں کا واجب ہو گا مگر مسح
ایک ہی ہاتھ سے کافی ہو گا دوسرے کی ضرورت نہ ہو گی

مسئلہ نمبر ۱۲۔ اگر ناخن کے نیچے میل ہو اور رواج سے زائد نہ ہو تو اس کو دور کرنا
وضو کیلئے واجب نہیں بشرطیکہ میل کے نیچے کا حصہ جسم ظاہری میں شمار نہ ہوتا ہو ورنہ اس کا
ازالہ بھی احتیاطاً لازم ہو گا اور اگر وہ میل رواج سے زائد ہے تو اس کا ازالہ بلا شرط واجب و
لازم ہے جیسا کہ اگر ناخن کٹ جائے تو بعد دور کرنے میل کے اور اس کا وہ حصہ کہ جو میل
میں مخفی تھا اب ظاہر ہو جائے گا لہذا اس کا دھونا واجب ہو گا

مسئلہ نمبر ۱۳۔ چہرہ کے دھونے سے پہلے دونوں ہاتھوں کا دھونا مستحب ہے جیسا کہ
مستحبات وضو میں گذرا۔ استحباب گٹھوں تک ہاتھ دھونے اور محض ہتھیلیوں کے دھونا
سے۔ جیسا کہ عوام الناس میں رائج ہے پورا اور حاصل نہ ہو گا بلکہ یہ رواج اور ہتھیلیوں پر
اکتفا کرنا باطل ہے

مسئلہ نمبر ۱۴۔ ایک طریقہ عوام میں رائج ہے جس سے وضو باطل ہو جاتا ہے لہذا اس مسئلہ
کو یاد رکھنا چاہئے وہ یہ کہ وضو شروع کرنے کے قبل دونوں ہاتھوں کو گٹھوں تک دھونا
مستحب ہے پس اس کے دھولینے کے سبب جب منہ دھونے کے بعد دونوں ہاتھوں کو
کہنی سے انگلیوں تک دھونے کا وقت آتا ہے تو بعض لوگ صرف کہنی سے گٹھ تک دھوئے

ہیں اور گتہ سے انگلیوں تک اس خیال سے نہیں دھوئے کہ پہلے تو دھو ہی چکے ہیں اس طرح ان کا دھو باطل ہو جاتا ہے پس واجب ہے کہ منہ دھونے کے بعد پورا ہاتھ یعنی کہنی سے انگلیوں کے سرے تک دھویا جائے ۔

مسئلہ نمبر ۱۵۔ اگر باطن ظاہر ہو مثل اس کے کہ ہاتھوں پہلے گوشت آخر جانے پوست و گوشت علیحدہ ہو جائے اور اب ہڈی ہی ہڈی رہ جائے اور باطن ظاہر ہو جائے تو جو کچھ ظاہر اور نمایاں ہو گیا ہو تو گوشت کے جدا ہونے کے بعد اس کا دھونا واجب ہوگا اور اس گوشت پریدہ کا بھی دھونا لازم ہوگا بشرطیکہ ہاتھ سے جدا نہ ہو۔ اگرچہ ذرا ذہور ہی اٹھارہ گیا ہو سارا گوشت و پوست تو کٹ گیا ہو اور ایک ذرا سی باریک سی جلد ذراع پر باقی رہ گئی ہو کہ جس کی وجہ سے وہ گوشت لٹک رہا ہو تو اس گوشت کا دھونا بھی لازمی ہوگا اور گوشت کے دھونے سے بچنے کی وجہ سے گوشت کا قطع کرنا واجب نہیں ہے۔ اگرچہ احتیاط اسی میں ہے کہ جبکہ یہ گوشت مرناد شمار ہوتا ہو اور ہاتھ کے اجزا میں محسوب نہ ہوتا ہو تو اس کو قطع کر دینا چاہئے بالکل جدا کر دینا چاہئے اور اس کے سختی حصہ کو دھونا چاہئے ۔

مسئلہ نمبر ۱۶۔ سردی کی وجہ سے موسم سرما میں جو ہاتھ اور کف دست شگافت ہو جاتے ہیں اگر پھٹنے کے بعد اس قدر وسیع ہو جائیں کہ ان کا باطنی حصہ اور جوف نمایاں ہو تو ان شگافوں میں پانی پہنچانا واجب ہے ورنہ نہیں اور شک کی صورت میں یعنی یہ شک ہو کہ نہ معلوم اس کا جوف اس حد میں آگیا کہ جس میں پانی پہنچانا واجب ہے یا نہیں آیا تو از روئے استصحاب پانی پہنچانا واجب نہیں اصل عدم یہاں پر جاری ہوگی جس کی وجہ سے پانی پہنچانا واجب نہ ہوگا اگرچہ احتیاط پانی پہنچانے میں ہی ہے ۔

مسئلہ نمبر ۱۷۔ جلنے سے مثل چمک کے جو جسم پر آبلے پڑ جاتے ہیں جب تک وہ باقی رہیں گے حکم میں ظاہر جسم کے ہیں ان کے ظاہر کا دھونا کافی ہے اگرچہ وہ آبلے پھٹ جائیں تب بھی ان کے جلد کے نیچے اور آبلے کے اندر پھوٹ جانے کے بعد بھی پانی پہنچانا واجب و لازم نہیں ہے محض اوپر ہاتھ پھیر دینا اور پانی جاری کر دینا کافی ہے بلکہ اگر آبلے کا کچھ

حصہ قطع ہو جائے اور کچھ باقی رہے کہیں سے اس کی جلد قطع کر دی جائے اور کہیں سے باقی رہے تب بھی اس کے ظاہر کا دھونا ہی کافی ہے اور جو کٹ کر علیحدہ ہو گیا ہو اس کے نیچے باقی رہے تب بھی اس کا کٹ دینا واجب نہیں اور اگر آلبے کی جلد کا کی جلد کا دھولینا کافی ہے اور جو رہ گیا ہو اس کا کٹ دینا واجب نہیں اور اگر لپٹ گیا ہو تو اس کا اٹھانا اور قطع کرنا تو اس جلد کے تحت میں پانی پہنچانا واجب ہے اور اگر لپٹ گیا ہو تو اس کا اٹھانا اور قطع کرنا

واجب ہے ۔
مسئلہ نمبر ۱۸۔ زخم کے اچھے ہونے پر جو ایک چیز عام طور پر زخم پر جم جاتی ہے اور مثل کھال اور جلد کے ہو جاتی ہے اس کا دفعہ وضو کیلئے واجب نہیں اس کا ہر طرف کرنا وضو کے لئے لازم نہیں اگر اس کے ٹھٹھانے میں سہولت اور آسانی ہو اگرچہ زخم بالکل اچھا ہو بلکہ اس کے ظاہر کا دھونا کافی ہو گا اب یہی وہ دوا کہ جو زخم پر جم کر مثل جلد کے ہو جائے اس کا یہ حکم نہیں ہے بلکہ اس کے لئے یہ تکلیف شرعی ہے کہ اگر اس دوا کا دور کرنا بہت ممکن ہے تو دور کرنے کے بعد وضو کیا جائے اور اگر اس کا ہر طرف کرنا امکان سے باہر ہے تو وہ دوا جبیرہ کے حکم میں ہو جائے گی جو جبیرہ کا حکم ہو گا وہی اس دوا کا یعنی اسکی سطح ظاہری پر وقت وضو کا کھتہ پھیر لینا وضو کیلئے کافی ہو گا اور اس کی ظاہری سطح کو دھونا وضو میں کفایت کریگا ۔

مسئلہ نمبر ۱۹۔ جو میل کہ بدن پر ہو اور جسم دار نہ ہو دیکھنے میں نہ آتا ہو اگرچہ نہانے یا دھونے میں آب گرم سے یا حمام میں کیسہ کرانے سے بدن پر مجتمع ہوتا ہو اور ایک بڑی مقدار میں ظاہر ہوتا ہو اس کا ازالہ وضو کیلئے واجب نہیں ایسے میل کے دفعہ پر وضو موقوف نہیں بلکہ بدن اس میل کے ٹھٹھانے وضو ہو سکتا ہے بشرطیکہ اس میل کی ٹوچوگی میں ظاہر جلد کا دھونا وضو میں صادق آجائے یہ کہا جائے کہ ظاہری سطح جلد پر آب وضو پہنچ گیا تو اس میل کے وجود میں کوئی مضائقہ نہیں ہو گا اور اسی طرح یہی حکم اس سفیدی کے لئے ہے کہ جو چوڑے یا فورے سے لگتے ہو جاتی ہے جب تک پانی اس سفیدی کے نیچے پہنچتا رہے گا اور ظاہر جلد کا دھونا صادق آتا رہے گا اس وقت تک اس سفیدی کے رہنے سے وضو میں کوئی ہرج نہ ہو گا اور اس کے ٹھٹھانے بغیر وضو ہو جائے گا البتہ اگر اس کے حاجب اور مانع ہونے میں شک ہو یعنی یہ شک ہو کہ نہ معلوم یہ سفیدی پانی کو اپنی

مانعت پہنچنے دیتی ہے یا نہیں بلکہ روکتی ہے تو اس سفیدی کا ازالہ واجب ہوگا اور اس سے پھڑپھڑائے بغیر وضو نامکن ہوگا۔

مسئلہ نمبر ۲۰۔ جس شخص کو سوسہ اور وہم حد سے زیادہ ہوتا ہو کہ جس کی وجہ سے اس کو وضو کے ہونے کا یا کسی عضو کا اعضائے وضو میں سے دھلنے کا یقین نہ ہوتا ہو تو وہ جس قدر عام طور پر لوگوں کو دھوتا ہوا دیکھے اسی قدر خود بھی دھو لے کہ اس کے لئے یہ کافی ہے۔

مسئلہ نمبر ۲۱۔ جو خار (کانتا) ہاتھ یا کسی عضو میں اعضائے وضو یا غسل میں لگ جائے اس کا نکالنا وضو یا غسل کیلئے لازم نہیں بلکہ بغیر اس کے نکالے وضو اور غسل ہو سکتا ہے بشرطیکہ نکالنے پر اس کا مقام اور محل سطح ظاہری میں محسوب ہو یعنی اس قدر وسیع ہو جائے کہ جو باطن تھا وہ ظاہر ہو جائے تو اس کا نکالنا وضو یا غسل کے پہلے واجب ہوگا۔

مسئلہ نمبر ۲۲۔ وضو ارتماسی یعنی بدن کو پانی میں ڈبو کر وضو کرنا جائز اور صحیح ہے بشرطیکہ اعلائے عضو کو پانی میں داخل کیا جائے یعنی بدن ڈبوانے میں پہلے اوپر کا حصہ ڈوبو پھر اس کے نیچے کا پھر اس کے نیچے کا۔ مثلاً حوض میں نیت کے بعد پہلے اعلائے پیشانی داخل کرے بعد ازاں پانی میں اس کا ماتحت داخل کرے تا آخر ذقن بقصد شستن جزو مقدم قبل جزو متاخر اور اس کے بعد دھنے ہاتھ کی کہنی پہلے داخل کرے بقدر مذکور۔ لیکن بائیں ہاتھ کے دھونے میں اور اس کے ڈبوانے میں ضروری ہے کہ ہاتھ کو پانی سے نکالتے وقت اس کے دھونے کی نیت کریں تاکہ اس ہاتھ سے بائیں پاؤں کا مسح آب جدید سے نہ ہو بلکہ داہنے ہاتھ میں بھی یہی کریں کہ پانی سے ہاتھ نکالتے وقت اس کو دھونے کی نیت کریں ہاں ایک صورت میں اس کی ضرورت نہیں ہے کہ پانی سے ہاتھ نکالتے وقت نیت کریں بلکہ ڈبوتے وقت ہی کر سکتے ہیں وہ یہ کہ ہاتھ کو کہنی سے ہتھیلی تک پانی میں ڈبو دیں اور آدھی ہتھیلی اور کل انگلیوں کو باہر ہی رکھیں پھر جب پانی سے ہاتھ نکال لیں تو داہنے ہاتھ کی تری سے اس حصہ کو دھولیں جس کو پانی میں ڈبویا نہ تھا کہ اب اس پاس ہاتھ پر بھی جو رطوبت ہوگی وہ آب وضو ہی کی ہوگی نہ آب جدید کی۔

مسئلہ نمبر ۲۳۔ بارش میں بھی وضو کرنا جائز ہے اس طرح کہ بارش ہوتے وقت آسمان

کے نیچے کھڑے ہو جائیں اور منہ پر پانی پڑتے وقت منہ دھونے کی نیت کریں اس طرح کہ پہلے پیشانی پھر اس سے نیچے پھر اس سے نیچے کے دھونے کی نیت کرتے جائیں غرض جب ٹھنڈی تک نیت کر لیں گے تو منہ کا دھونا ختم ہو جائیگا پھر دونوں ہاتھ پر پانی پڑتے وقت بھی کہنی سے نیچے کی طرف دھونے کی نیت کرتے جائیں اگر پرنا لہ وغیرہ کے نیچے کھڑے ہو کر اس طرح کریں تب بھی وضو ہو جائیگا اور اگر پانی پڑتے وقت وضو کی نیت نہ کریں بلکہ گل بدن بھیگنے کے بعد منہ پر اوپر سے نیچے تک اور کہنی سے انگلیوں تک ہاتھ کو وضو کی نیت سے صرف پھر دیں تب بھی وضو ہو جائیگا اور اسی طرح اگر پانی میں غوطہ لگائیں اور اس میں سے نکلنے کے بعد بھی وضو کی نیت سے تمام مقامات پر ہاتھ پھیر لیں تو بھی وضو ہو جائے گا ۔

مسئلہ نمبر ۲۲۔ اگر بدن کے کسی جزو کے بارے میں شک ہو کہ یہ ظاہری بدن کا جزو ہے جس کا دھونا واجب ہے یا باطنی کا جس کا دھونا واجب نہیں ہے تو احوط یہ ہے کہ اس کو بھی دھولیں ہاں اگر یقین ہو کہ وہ جزو پہلے باطن کا تھا اور اب شک ہو کہ ظاہری بدن کا ہو گیا یا اب تک باطن ہی کا ہے تو اس کا دھونا واجب نہیں ہے اور اگر یقین ہو کہ پہلے وہ جزو ظاہر کا تھا اور اب شک ہو کہ باطنی بدن کا ہو گیا یا نہیں تو اس کا دھونا احتیاطاً نہیں بلکہ یقیناً واجب ہے۔
سر کے مسح کا بیان۔ وضو کا تیسرا واجب امر سر کا مسح کرنا ہے اس تری سے جو دونوں ہاتھوں کے دھونے سے ہتھیلی میں رہ گئی ہو پس دوسرے پانی سے ہاتھ تر کر کے مسح کرنا جائز نہیں ہے اور واجب ہے کہ مسح سر کے ربع مقدم پر ہو یعنی پیشانی کے اوپر سر کا جو اگلا حصہ ہے وہیں کیا جائے دوسری جگہ صحیح نہیں ہے اور اولی و احوط یہ ہے کہ ناصیہ پر مسح کیا جائے اور ناصیہ سے مراد کنپٹیوں کے درمیان پیشانی کا بالائی حصہ ہے اور پرا نام مسح کر لینا کافی ہے اگرچہ چوڑان میں ایک انگلی بلکہ اس سے بھی کم ہو مگر افضل بلکہ احوط یہ ہے کہ چوڑان میں تین انگلیوں کی مقدار سے کم نہ ہو بلکہ اولیٰ یہ ہے کہ تین ہی انگلیوں سے ہو اور لبناں میں بھی برائے نام مسح ہو جانا کافی ہے اگرچہ افضل یہ ہے کہ ایک انگلی سے کم نہ ہو پس اگر کوئی شخص مسح کا افضل طریقہ اختیار کرنا چاہے تو اس کو چاہئے کہ

۱۔ اس میں احتیاط ترک نہ ہونی چاہئے (ابو الحسن مظہر)

۲۔ یہ احتیاط ترک نہ ہونی چاہئے (ابو الحسن مظہر)

تین انگلیاں جوڑ کر ناصیہ پر رکھنے یعنی سر کے سامنے کے حصہ پر تین انگلیاں ملا کر رکھنے اور ایک انگلی کے برابر اوپر سے نیچے کی طرف کھینچ لائے اگرچہ اوپر سے نیچے کھینچ کر لانا واجب نہیں ہے بلکہ نیچے سے اوپر کی طرف مسح کرنا بھی جائز ہے مگر احوط یہی ہے کہ ایسا نہ کریں بلکہ اوپر سے نیچے کی طرف کھینچ کر مسح کریں اور بال کے نیچے جلد پر مسح کرنا واجب نہیں بلکہ اختیار ہے خواہ جلد پر کریں یا مقدم سر پر جو بال آگے ہوں ان پر لیکن اس شرط سے کہ وہ بال اسی جگہ کے ہوں اور صرف اس قدر ہوں کہ کھینچنے سے سر کی حد سے آگے نہ بڑھیں پس سر کے حد سے آگے بڑھنے والے بال پر اگرچہ وہ ناصیہ ہی پر جمع ہوں مسح صحیح نہ ہوگا اور جو بال مقدم سر کے نہ ہوں بلکہ ادھر ادھر کے اپنی حد سے متجاوہ ہوں اور اب مقدم سر یا ناصیہ پر مجتمع ہوں ان پر بھی مسح صحیح نہیں ہے اور جو چیز سر پر ایسی ہو جو بال پر حائل ہو اس پر بھی مسح کرنا صحیح نہیں ہے مثل عمامہ یا مقننہ وغیرہ یا صندل یا سیندور کے اگرچہ کوئی ایسی پتلی چیز بھی ہوگی جو مسح کی تری کو بال یا جلد تک پہنچنے سے نہ روکے گی جب بھی اس حائل کے رہتے مسح صحیح نہ ہوگا۔ اس حالت اضطرار میں جب اس حائل کا سر سے علیحدہ کرنا ممکن ہی نہ ہو تو اس حائل ہی پر مسح کر لینا جائز ہے یا بوجہ سردی کے سر کا کھولنا اور مقدم سر سے کپڑے کا ہٹانا دشوار ہو تو اسی کپڑے پر مسح کافی ہوگا اور واجب ہے کہ مسح ہتھیلی کی طرف سے ہو نہ ہتھیلی کی پشت کی جانب سے اور احوط یہ ہے کہ دہنی لاکھ سے ہو اور اولی یہ ہے کہ انگلیوں سے ہو نہ ہتھیلی کے سے۔

مسئلہ نمبر ۲۵ سر کے مسح میں یہ ضروری نہیں ہے کہ طول میں ہو یا عرض میں سیدھا ہو یا پیرھا بلکہ جس طرح بھی ہو جائے گا صحیح ہو جائے گا۔

پاؤں کے مسح کا بیان۔ وضو کا چوتھا واجب دونوں پاؤں کا مسح ہے۔ انگلیوں کے سرے سے لیکر کعبین (قبہ پا) تک اور کعبین قدم کے دونوں قبہ یعنی وہ بلند ہڈیاں ہیں جو اکٹھی ہوئی رہتی ہیں چنانچہ کعبین کی مشہور تعریف یہی ہے اور بعض حضرات نے کعبین کے متعلق کہا ہے کہ قدم اور پنڈلی کے جوڑ کی جگہ ہے اور احوط یہ ہے کہ پس (قدم اور پنڈلی کے جوڑ) تک مسح کیا جائے۔ یہ تو لبیان کا بیان ہے اور چوڑائی میں برائے نام

مسح کافی ہے اگرچہ ایک انگلی سے ہو یا اس سے بھی کم چوٹان ہو مگر افضل یہ ہے کہ
چوٹان میں تین انگلی مسح ہو اور اس سے بھی بہتر یہ ہے کہ پورے نیشہ قدم پر پوری ہتھیلی
اور انگلیوں سے ہو اور جائز ہے کہ خواہ انگلیوں سے شروع کر کے کعبین تک مسح
کریں یا کعبین سے شروع کر کے انگلیوں تک مگر احوط یہ ہے کہ انگلیوں سے شروع کر کے
کعبین تک کریں اور یہ بھی احوط ہے کہ پہلے داہنے پاؤں پر مسح ہو اس کے بعد بائیں
پیر۔ اگرچہ اقویٰ یہ ہے کہ دونوں پاؤں پر ساتھ ہی مسح کرنا بھی جائز ہے ہاں بائیں پاؤں
پر داہنے پاؤں سے پہلے مسح نہ کرنا چاہئے اور احوط یہ ہے کہ داہنے پاؤں کا مسح داہنے
ہی ہاتھ سے اور بائیں کا بائیں ہاتھ سے کیا جائے اگرچہ بعید نہیں ہے کہ داہنے پاؤں کا
مسح بائیں ہاتھ سے اور بائیں کا داہنے ہاتھ سے بھی جائز ہو اور اگر پاؤں کے اوپر بال
ہوں تو احوط یہ ہے کہ بال اور جلد دونوں پر مسح کیا جائے اور پاؤں کے اوپر کوئی چیز
پانی پہنچنے سے حاجب مثلاً پائتا یا مانع مثلاً تیل وغیرہ ہو تو اسکا زائل کرنا اور پاؤں کی
اصل جلد تک مسح کی تری پہنچنے کا یقین حاصل کرنا واجب ہے اور تری پہنچ جانے کا اگر
ضرر گنا حاصل ہوگا تو کافی نہ ہوگا اور اگر کسی کے پاؤں کا کچھ حصہ کٹ گیا ہو تو جس قدر باقی
ہو اس پر مسح کرنا واجب ہے اور اگر پورا پاؤں کٹ گیا ہو تو اس کا مسح ساقط ہے
مسئلہ نمبر ۲۶۔ اس میں کوئی اشکال نہیں کہ مسح کیلئے شرط ہے کہ وضو کی جو تری
ہاتھ میں موجود ہو اسی سے کیا جائے کیونکہ آب جدید سے مسح کرنا صحیح نہیں ہے (یعنی مسح
کرنے کیلئے لوط یا حوض سے دوسرا پانی لے کر یا ہاتھ بھگو کر مسح کرنا جائز نہیں ہے بلکہ وضو
باطل ہو جائے گا) اور احوط یہ ہے کہ جو تری صرف ہتھیلی میں باقی ہو اسی سے مسح کیا جائے
پس ہاتھ اور منہ دھونے کے بعد ہتھیلی کو دھلے ہوئے مقام (منہ یا دونوں ہاتھوں) پر
رکھ کر تر نہ کریں تاکہ وہ تری جو ہتھیلی میں ہے اس تری سے نہ مل جائے جو دوسرے
مقامات میں ہے مگر اقویٰ یہ ہے کہ ہتھیلی میں رہتے ہوئے بھی دوسرے مقام کی تری

۱۔ بلکہ یہ احوط ہے اور اس سے زائد احتیاط اس میں ہے کہ پوری ہتھیلی سے مسح کیا جائے (ابوالحسن مدظلہ)

۲۔ یہ احتیاط ترک نہ ہونی چاہئے (ابوالحسن مدظلہ)

۳۔ اس میں اشکال ہے پس احتیاط ترک نہ ہونی چاہئے (ابوالحسن مدظلہ)

سے ہتھیلی کو تر کر کے مسح کر سکتے ہیں کیونکہ ضروری شرط صرف یہ ہے کہ نیا پانی نہ ہو اور سابق وضو کی ہی تری ہو خواہ ہتھیلی کی ہو خواہ دونوں ہاتھوں کی خواہ منہ کی پس ہتھیلی کی تری کو دوسرے مقامات کی تری میں ملنے سے کوئی مضائقہ نہیں یہ کل حکم تو اس صورت کا ہے جب ہتھیلی میں وضو کی تری باقی ہو لیکن اگر مسح کے وقت تک ہتھیلی خشک ہو گئی ہو تو بے اشکال دونوں ہاتھ یا منہ کی تری سے اس کو تر کر کے مسح کر سکتے ہیں اور اس وقت میں اقویٰ یہ ہے کہ دوسرے مقامات سے ہتھیلی کو تر کرنے کیلئے ان مقامات میں کسی ترتیب کا لحاظ کرنا بھی ضروری نہیں ہے یعنی خواہ منہ کی تری میں یا داہنے یا بائیں ہاتھ کی ہر جگہ کی تری سے مسح صحیح ہے اگرچہ احوط یہ ہے کہ اگر ڈاڑھی یا بروں میں تری ہو تو بقیہ اعضا پر ان دونوں مقامات کو مقدم کریں یعنی صرف یہیں کی تری لیں۔ ہاں اگر ڈاڑھی ٹھڈی سے نیچے ہو۔ چہرہ کی حد سے خارج ہو اور اس میں تری بھی نیچے ہی کے بالوں میں ہو تو احوط یہ ہے کہ اس کا جو حصہ منہ کی حد سے خارج ہے اس سے تری نہ لی جائے بلکہ وہاں سے لی جائے جو ٹھڈی یا رخساروں تک کے بالوں میں ہو اور اگر ہتھیلی میں صرف اتنی تری ہو جس سے محض سر کا مسح ہو سکے تو احوط یہ ہے کہ اس سے سر کا مسح کر لیں پھر منہ یا ہاتھ کی تری سے ہتھیلی تر کر کے دونوں پاؤں پر مسح کریں اگرچہ پہلے بیان ہو چکا کہ اقویٰ یہ ہے کہ اس کا تمام بدن سے گزرنا مطلقاً جائز ہے خواہ ہتھیلی میں تری باقی ہو یا نہ ہو۔

مسئلہ نمبر ۲۔ مسح میں شرط ہے کہ جس جگہ کیا جائے اس پر تری ماسح (مسح کرنے والی ہتھیلی یا انگلیوں) کی ہی پہنچے اور یہ تری مسح کی جگہ میں اثر کرے اور یہ بھی کہ ماسح کے واسطے سے ہی وہ مقام تر ہو نہ کسی دوسرے طریقہ سے اور اگر مسح کے مقام پر پہلے سے کوئی خارجی تری ہو لیکن اتنی کم ہو جو ماسح کی تری کو اس جگہ اثر کرنے سے رد کرتی نہ ہو تو اس خارجی تری کا کوئی مضائقہ نہیں ورنہ ضروری ہے کہ پہلے اس تری کو خشک کر دیں اس کے بعد مسح کریں اور اگر شک ہو کہ مسح کرنے میں ہاتھ کی رطوبت نے مسح (سریا قدموں) میں تاثیر کی یا نہیں یا زمان ہو جب بھی کافی نہیں ہو گا بلکہ پھر اس طرح مسح کرنا چاہئے کہ تری کی تاثیر کا یقین ہو جائے

مسئلہ نمبر ۳۔ ماسح یعنی ہتھیلی یا انگلیوں میں اگر کوئی چیز ایسی ہو جو مسح کرنے سے حاجب (روکنے والا) یا مانع ہو تو اس کا زائل کرنا ضروری ہے اگرچہ وہ ہاتھ کی تری کو مسح

۱۵ ہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ اس میں اشکال ہے (ابوالحسن رحمہ اللہ)

(مسح کی جگہ) پھانٹ کر کے سے مانع بھی ہو مثلاً ہاتھ میں ٹہپٹ پٹلا کپڑا لپٹا ہو اور اس سے مسح کریں کہ باریک کپڑا ہونے سے ہاتھ کی تری مسح کے مقام تک پہنچ ہو جاتی ہے اور مسح دیکھنے میں ہو جاتا ہے پھر بھی یہ صورت صحیح نہیں بلکہ چاہئے کہ وہ مانع یا حائض چیز زائل

کر لی جائے اس کے بعد مسح ہو ۛ

مسئلہ نمبر ۲۹۔ اگر ہتھیلی سے مسح کرنا ممکن نہ ہو تو اس کی پشت سے مسح کر لینا جائز ہے اور اگر اس پر تری نہ ہو تو وضو کے دوسرے کسی مقام سے لے لیں یعنی ہاتھ یا منہ پر رکھ کر اس کو ترک کر لیں اور مسح کریں اور اگر ہتھیلی کی پشت سے بھی ممکن نہ ہو تو ہاتھ یعنی کلائی کے پاس یا کلائی کے اوپر سے کریں وہاں بھی اگر تری نہ ہو تو دوسرے مقامات ترک کر لیں یہ تو اس صورت کا حکم ہے جب کسی بیماری یا زخم وغیرہ کے سبب ہتھیلی یا اس کی پشت سے مسح کرنا ممکن نہ ہو۔ لیکن اگر بیماری وغیرہ اسکا سبب نہ ہو بلکہ ہتھیلی سے مسح کرنا اس سبب ناممکن ہو کہ اس میں تری ہی نہ ہو اور دوسرے مقامات سے تری لینا بھی ممکن نہ ہو تو یہ وضو صحیح نہیں ہو سکتا لہذا دوبارہ وضو کرنا چاہئے یہی حکم اس صورت کا بھی ہے جب ہتھیلی کی پشت سے مسح کرنا بھی ممکن نہ ہو یعنی اگر وہاں بھی تری نہ ہو اور دوسرے مقامات سے بھی اسکا ترک کرنا ممکن نہ ہو تو پھر سے وضو کریں کہ اس صورت میں ہاتھ یعنی کلائی کے پاس یا کلائی کے اوپر کے حصے سے مسح کرنا صحیح نہیں ہے ۛ

مسئلہ نمبر ۳۰۔ اگر ہتھیلی یا ہاتھ کی انگلیوں میں تری اس کثرت سے ہو کہ اس پر مسح کرنے سے مسح کی جگہ پانی بہنے لگے تو اس تری کو کم کرنا واجب نہیں ہے بلکہ اسی طرح مسح کی جگہ ہاتھ پھیر کر مسح کا قصد کر لینا کافی ہے اگرچہ ہاتھ پھیرنے سے وہ جگہ (سر یا پاؤں) دھل ہی کیوں نہ جائے مگر بہتر یہ ہے کہ پانی کم کر لیں اس کے بعد مسح کریں ۛ

مسئلہ نمبر ۳۱۔ مسح میں شرط یہ ہے کہ مسح کو مسح پر یعنی ہتھیلی یا ہاتھ کی انگلیوں کو سر یا پاؤں پر کھینچیں اور سر یا پاؤں کو نہ کھینچیں کہ ایسا کرنے سے مسح باطل ہو جائیگا ہاں اگر مسح کرتے وقت سر یا پاؤں کو بھی ذرا سی حرکت ہو جائے تو اسکا کوئی مضائقہ نہیں ۛ

مسئلہ نمبر ۳۲۔ دھوپ یا گرمی یا بدن کی حرارت وغیرہ کے سبب مسح (ہتھیلی یا انگلیوں) میں تری کا باقی رہنا ممکن نہ ہو اگرچہ کتنا ہی پانی لیکر وضو کیا جائے اور اگرچہ بار بار وضو کیا جائے (یعنی ہر بار اعضاء وضو خشک ہو جاتے ہیں اور کسی طرح تر نہیں رہتے) تو قویٰ یہی

کر ایسی مجبوری میں نئے پانی سے پھیلی یا ہاتھ کی انگلیوں کو ترک کر کے مسح کرنا جائز ہے مگر اس وقت
یہ ہے کہ پہلے صرف خشک ہاتھ سے مسح کریں پھر پانی سے ہاتھ بھگو کر دوبارہ مسح کریں اور
اس کے بعد تیمم بھی کر لیں :

مسئلہ نمبر ۳۲۔ پاؤں پر مسح کرنے میں یہ واجب نہیں ہے کہ ہاتھ کو پاؤں کی انگلیوں
پر آہستہ آہستہ ٹخنہ تک کھینچیں بلکہ جائز ہے کہ پوری پھیلی کو پورے پاؤں پر لتبان میں
انگلیوں سے ٹخنہ تک ایک ہی مرتبہ رکھ کر تھوڑا سا کھینچ دیں تاکہ مسح کرنا صادق آجائے :

مسئلہ نمبر ۳۳۔ ضرورت کے وقت مثلاً نہایت سردی کی حالت میں ایسی سخت کہ اگر
پاؤں یا سر پر تری پہنچے تو بیماری وغیرہ کا خوف ہو یا تقیہ کی حالت میں یا ایسی حالت میں
کہ پاؤں کے موزہ کا اتارنا ممکن نہ ہو تو اس چیز پر مسح کر لینا جائز ہے جو سر یا پاؤں
پر حائل ہو مثل مقنع یا حکمہ (موزہ و ٹوٹ) یا خراب وغیرہ کے اسی طرح ان حالتوں میں بھی
جہاں اضطراب یعنی درندہ یا دشمن وغیرہ کا خوف ہو یا ایسی ہی اور پریشانی ہو حائل پر مسح
کر لینا جائز ہے خواہ وہ حائل سر پر ہو یا پاؤں پر کہ دونوں میں کوئی فرق نہیں ہے اور اگر
حائل بہت سی چیزیں ہوں مثلاً ٹوپی اس کے اوپر رومال اور اس کے اوپر گلوبندہ اور بعض
کا اتار لینا ممکن اور بعض کا اتارنا غیر ممکن ہو تو جس چیز کا اتارنا ممکن ہو اس کا اتار لینا واجب
بھی نہیں ہے مگر احوط ہے کہ جو چیز بھی اتر سکے اس کو اتار لیں اور جو نہ اتر سکے اس پر مسح کریں
اور حائل چیز پر جو مسح کیا جائے اس کے لئے بھی ضروری ہے کہ ہاتھ یا انگلیوں میں ایسی
تری ہو جو مسح کرتے وقت اس پر اثر کر سکے یعنی اس حائل کے بھی وہی احکام ہیں جو خاص سر
یا پاؤں کے پہلے بیان کئے گئے۔ اسی طرح اور بھی جو احکام و شرائط خاص جلد پر مسح کرنے
کے ہیں وہ سب احکام و شرائط اس حائل کے بھی ہیں :

مسئلہ نمبر ۳۵۔ اگر نماز کا وقت اتنا تنگ ہو کہ حائل کو اتار کر مسح کرنا ممکن نہ ہو۔
تب بھی حائل پر مسح کر لینا کافی ہے مگر اس صورت میں اس کے ساتھ ہی تیمم کر لینا بھی احتیاطاً
واجب ہے :

مسئلہ نمبر ۳۶۔ مجبوری کی جس قدر صورتیں حائل پر مسح کرنے کی ہو سکتی ہیں۔ ان

اس احتیاط کو ترک کرنا چاہیے بالخصوص اب جدید مسح کرنے کے بعد تیمم ضرور ہونا چاہئے (ابوالحسن رحمہ اللہ)

میں سوائے تقیہ کے اسی وقت مسح جائز ہوگا جب اُن مجبوروں کا رفع کرنا ممکن نہ ہو اور حائل
پر مسح کرنے کے سوا کوئی چارہ نہ ہو یہاں تک کہ نماز کا وقت آخر ہو جائے اور بغیر اسی
حائل پر مسح کر لینے کے نماز نہ مل سکے لیکن تقیہ میں ایسی کوئی شرط نہیں ہے بلکہ اُس میں
دست ہے کہ اگر اُس جگہ سے جہاں تقیہ کرنا واجب ہے دوسری ایسی جگہ جہاں تقیہ کی
ضرورت نہ ہو۔ ہٹ جانا ممکن اور آسان ہو جب بھی وہاں سے ہٹ جانا اور پاؤں پر مسح
کرنا واجب نہیں ہے بلکہ حائل ہی پر مسح کر لینا جائز ہے۔ ہاں جہاں تقیہ کی ضرورت ہو اگر
وہیں کوئی ایسی صورت ہو سکے جس سے تقیہ نہ کرنا پڑے اور مسح ہو جائے مثلاً مسح تو کر لیں
پاؤں ہی پر مگر اس چالاک سے کہ جن دیکھنے والوں سے خوف ہے وہ یہ سمجھیں کہ ہونہ پر مسح کیا
ہے تو اس صورت میں احوط بلکہ اقویٰ یہی ہے کہ تقیہ ترک کر کے اُسی چالاک سے مسح کر لیں
تاکہ مسح بھی ہو جائے اور لوگوں سے خوف بھی نہ رہے اور اگر ایسی صورت ہو کہ کچھ مال خرچ
کرنے سے تقیہ کرنے سے نجات مل جائے تو مال خرچ کرنا بھی واجب نہیں ہے بلکہ اب
بھی تقیہ کر سکتے ہیں اور حائل ہی پر مسح جائز ہو جائے گا۔ برخلاف دوسری صورتوں کے
کہ اگر مال خرچ کرنے سے وہ رفع ہو جائیں تو مال خرچ کرنا اور جلد ہی پر مسح کرنا واجب ہوگا
لیکن احوط یہ ہے کہ جس طرح ممکن ہو خواہ مال خرچ کر کے یا دوسری تدبیروں سے تقیہ کو بھی
ترک کریں اور حکم خدا صحیح طور پر سچا لائیں *

مسئلہ نمبر ۳۱۔ اگر کسی موقع پر تقیہ واجب ہو پھر بھی اُس خوف کی پرواہ نہ کی جائے
اور تقیہ کے خلاف پاؤں پر مثلاً مسح کر لیں تو چونکہ اُس وقت تقیہ واجب تھا جس کے
خلاف کیا گیا لہذا اس وضو کا صحیح ہونا مشکل ہے پس دوبارہ وضو کرنا چاہئے *

مسئلہ نمبر ۳۲۔ اگر کسی شخص کو نماز کا وقت داخل ہونے کے بعد معلوم ہو کہ اگر وضو
یا نمازیں تاخیر کر دیکے تو تقیہ سے سوا کوئی ایسی مجبوری پیش آجائے گی کہ جس کی وجہ سے
کسی حائل چیز پر مسح کرنے کے لئے مجبور ہو جائے گا تو ظاہر یہ ہے کہ فوراً وضو کر لینا
واجب ہے تاکہ وضو صحیح طریقہ سے ہو جائے اور حائل وغیرہ پر مسح کرنا نہ پڑے اور جو شخص
پہلے سے وضو کرے ہو اسکو معلوم ہو کہ اگر سابق وضو توڑ دیکے تو اُس کو مجبوراً حائل پر مسح
کرنا ہوگا تو اسے وضو سابق کا توڑنا جائز نہیں ہے یہ دونوں صورتیں اسی حالت
کی ہیں جب نماز کا وقت داخل ہو چکا ہو لیکن اگر وقت نماز کے پہلے یہ دونوں صورتیں

پیش آئیں تو اس وقت نہ فوری وضو کا واجب ہونا معلوم ہے نہ موجودہ وضو کے توڑنے کا حرام ہونا اور اگر تقیہ کی مجبوری ہو تو ظاہر یہ ہے کہ اس کے خوف سے فوراً وضو کر لینا واجب نہیں ہے بلکہ جو وضو پہلے سے ہو اس کا توڑ ڈالنا بھی جائز ہے اگرچہ نماز کا وقت داخل ہو چکا ہو۔ اس لئے کہ تقیہ میں وسعت ہے جیسا کہ بیان کیا گیا لیکن اولیٰ اور احوط یہ ہے کہ تقیہ کے خوف میں بھی فوراً وضو کر لیں اور وضو پہلے سے ہو تو اس کو توڑیں بھی نہیں۔

مسئلہ نمبر ۳۹۔ مجبوری کے وقت جس طرح واجب وضو میں بجائے جسم کے حائل پر مسح کر لینا جائز ہے اسی طرح مستحبی وضو میں بھی غرض دونوں میں کوئی فرق نہیں ہے۔

مسئلہ نمبر ۴۰۔ اگر تقیہ یا کسی دوسری مجبوری کا اعتقاد کر کے حائل پر مسح کر لیا۔ پھر ظاہر ہوا کہ وہ غلط اعتقاد تھا اور نہ تو تقیہ کی ضرورت تھی نہ دوسری مجبوری تھی تو اس وضو کا صحیح ہونا مشکل ہے۔

مسئلہ نمبر ۴۱۔ تقیہ کی حالت میں اگر پیر دھونا ممکن ہو یعنی پیر دھو لینے سے وہ خوف جاتا رہے اور حائل پر مسح کرنے کی مجبوری نہ رہے تو احوط یہ ہے کہ حائل پر مسح نہ کریں بلکہ صرف پیر کو دھولیں اگرچہ اقویٰ یہ ہے کہ اب بھی حائل پر مسح کر لینا جائز ہے۔

مسئلہ نمبر ۴۲۔ تقیہ یا دوسری مجبوری جس کے سبب حائل پر مسح کرنا جائز ہوا کھاجاتی رہے۔ پس اگر وضو کر لینے کے بعد زائل ہو تو اقویٰ یہ ہے کہ دوبارہ وضو کرنا واجب نہیں ہے اگرچہ ابھی نماز بھی نہ پڑھی ہو کہ اسی تقیہ یا مجبوری کے وضو سے اب بھی نماز پڑھنا کافی اور صحیح ہے ہاں اگر اتنا جلد تقیہ یا مجبوری جاتی رہے کہ ابھی وضو کی تری ماکھ میں باقی ہو تو واجب ہے کہ اس سے دوبارہ خاص جلد پر مسح کر لیں اور اگر دوران وضو میں تقیہ یا دوسری مجبوری جاتی رہے تو اقویٰ یہ ہے کہ اگر تری وضو کی باقی نہ رہے تو پھر سے وضو کرنا چاہئے۔

مسئلہ نمبر ۴۳۔ اگر تقیہ کی حالت میں اس کے مذہب کے خلاف عمل کریں جس کو خوف سے تقیہ کرنا پڑا ہے تو اس وضو کا صحیح ہونا مشکل ہے اگرچہ ایسا کرنے سے خوف جاتا رہی مثلاً

۱۵۔ بکھڑا قویٰ صرف پیر دھونا ہے (ابوالحسن مدظلہ)

۱۶۔ احتیاطاً جلد پر مسح کیا جائے گا نہ کہ وجوباً (ابوالحسن مدظلہ)

جس شخص نے تقیہ کیا ہے اس کے مذہب میں پیر کا دھونا واجب نہیں ہے بلکہ حائل پر مسح کرنا واجب ہے اور اس مومن نے پیر دھویا جس سے وہ مخالف سمجھا کہ یہ شیعہ نہیں ہے اسے اس نے پیر دھویا ہے اور اس کو غیر شیعہ خیال کر کے چھوڑ دیا یا اس کے برخلاف عمل کیا کہ اس کے مذہب میں پیر کا دھونا واجب تھا اس مومن نے بجائے پیر دھونے کے حائل پر مسح کر لیا جس سے وہ مخالف سمجھا کہ یہ شیعہ نہیں ہے اس وجہ سے اس کو چھوڑ دیا تب بھی اس وضو کا صحیح ہونا مشکل ہے یا مسح اور غسل دونوں کو چھوڑ دیا نہ حائل پر مسح کیا اور نہ پیر دھوئے تو بھی وضو باطل ہو جائیگا اگرچہ ایسا کرنے سے تقیہ جاتا رہے ۛ

مسئلہ نمبر ۴۴۔ منہ یا ہاتھ پر ایک ہی مرتبہ دھونے کی نیت سے دس بیس مرتبہ تک پانی ڈالنا جائز ہے اور اس میں کوئی مضائقہ نہیں پس یہ جو حکم ہے کہ دو مرتبہ دھونا مستحب ہے اور تین مرتبہ حرام اس کا یہ مطلب نہیں کہ تین مرتبہ پانی ڈالنا حرام ہے بلکہ تین مرتبہ اس کی نیت کے ساتھ دھونا حرام ہے ۛ

مسئلہ نمبر ۴۵۔ منہ اور ہاتھ دھونے میں سب کے اوپر مقام سے شروع کرنا واجب ہو لیکن یہ واجب نہیں ہے کہ پانی بھی پہلے سب کے اوپر ہی مقام پر ڈالا جائے بلکہ اگر نیچے مثلاً ناک کے پاس پانی ڈالا اور اوپر سے (بال گنے کی جگہ سے) ہاتھ کی اعانت سے دھونا شروع کیا تب بھی وضو صحیح ہے ۛ

مسئلہ نمبر ۴۶۔ وضو کرنے میں ضرورت سے زیادہ پانی گرانا یعنی اسراف کر وہ ہے مگر دھونے کی جگہ اچھی طرح پانی ڈالنا مستحب ہے تاکہ بدن پوری طرح دھل جائے اور پہلے بیان ہو چکا ہے کہ ایک پانی سے وضو کرنا مستحب ہے اور ظاہر یہ ہے کہ یہ مقدار وضو کے کل کاموں مثلاً ہاتھوں کو کلائیوں تک پہلے دھونے پھر کلی کرنے تاک میں پانی ڈالنے اور بعد میں منہ ہاتھ دھونے کیلئے ہے ۛ

مسئلہ نمبر ۴۷۔ ہاتھ یا منہ کو پانی میں غوطہ دیکر وضو کرنا بھی جائز ہے جیسا کہ پہلے بھی بیان ہوا اور یہ بھی جائز ہے کہ بعض حصوں کو پانی میں ڈبو کر اور بعض کو دھو کر وضو کریں بلکہ ایک ہی بدن کو دونوں طرح (ڈبو کر اور پانی ڈال کر) دھو سکتے ہیں بشرطیکہ پہلے جو شرطیں بیان ہوئیں ان سب کا لحاظ ہو مثلاً سب کے اوپر کی جگہ سے شروع کریں اور اوپر سے نیچے کی طرف بدن پانی کے اندر جائے اور مسح نئے پانی سے نہ ہو ۛ

مسئلہ نمبر ۴۸۔ شکی آدمی بائیں ہاتھ پر اس کے واقعی دھل جانے کے بعد صرف شاک کے خیال سے زیادہ پانی ڈالتا جائے تو اس کا وضو صحیح ہونا مشکل ہے اس لئے کہ اس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ ہتھیلی سے جو مسح کر لیا وہ بعض اوقات آب جدید سے ہوگا بلکہ اگر ہم اس کے قائل ہوں کہ ہتھیلی کی رطوبت سے ہی پیروں پر مسح کرنا لازم ہے نہ دوسرے مقامات سے رطوبت لیکر تو صرف بائیں ہاتھ پر دہانے ہاتھ کو بار بار اور درہم تک پھیرتے رہنے کے سبب سے بھی اس کا وضو صحیح ہونا مشکل ہے اس لئے کہ اس طرح ہتھیلی کی رطوبت میں ہاتھ کی رطوبت بجا آئی اور اب مسح صرف ہتھیلی کی رطوبت سے نہ ہوگا حالانکہ فرض یہ کیا ہے کہ ہتھیلی ہی کی رطوبت سے مسح صحیح ہوگا۔

مسئلہ نمبر ۴۹۔ جو شخص شکی نہ ہو وہ اپنے اس یقین کے بعد بھی کہ بائیں ہاتھ جس قدر دھلا چاہئے دھل گیا صرف زیادتی یقین کیلئے اس پر دہانا ہاتھ پھیرتا جائے تو جب تک اس ہاتھ پھیرے جانے پر ایک ہی مرتبہ دھونا صادق آئے گا اس وقت تک ہاتھ پھیرے جانے میں کوئی مضائقہ نہیں۔ ہاں دھونے کا یقین ہونے کے بعد اس پر دوسرا پانی ڈالے گا تو وضو کا مسح ہونا مشکل ہے اگرچہ غرض یہی ہو کہ زیادہ یقین ہو جائے کیونکہ عرفاً (دیکھئے میں) یہ دوبارہ پانی ڈالنا دوسرا دھونا سمجھا جائے گا۔ ہاں اگر بائیں ہاتھ دھونے میں لوٹا وغیرہ سے اس پر پانی گراتا جائے اور ضرورت سے زیادہ گرایا جائے لیکن برابر گراتا رہے سلسلہ نہ ٹوٹے تو جب تک یہ ایک ہی بار کا دھونا کہا جائے گا اس وقت تک اس طرح کے دھونے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔

مسئلہ نمبر ۵۰۔ پیر کی پانچوں انگلیوں سے کسی ایک انگلی (حتی کہ آخری انگلی) پر بھی اس کے سر سے لیکر ٹخنوں تک مسح کر لیا جائے تو کافی ہے اور وضو صحیح ہو جائیگا۔

فصل۔ وضو کی شرائط کا بیان کہ جن کو بغیر وضو صحیح نہ ہوگا

پہلی شرط یہ کہ وضو کا پانی آب مطلق ہو کیونکہ آب مضاف سے وضو صحیح نہیں ہے اور اگر پہلے سے پانی مطلق ہو مگر بدن پر گرانے کے بعد غبار یا میل وغیرہ کی کثرت سے مضاف ہو جائے تب بھی وضو صحیح نہ ہوگا پس ضروری اور لازم ہے کہ اس عضو کے دھونے کے ختم ہونے

تک وہ پانی مطلق ہی رہے اور کسی طرح بھی مضاف نہ ہونے پائے *
دوسری شرط یہ کہ وضو کا پانی اور وضو کے مقامات (مثلاً دو دنوں کا کھٹہ پیر اور پیروں

کے مسح کی جگہ) پاک ہوں یعنی ہر عضو وضو اپنے دھونے کے قبل پاک ہو پس یہ ضروری نہیں ہے کہ بالکل وضو شروع کرنے کے قبل ہی کل اعضاء وضو پاک ہو لہذا اس بنا پر اگر کوئی عضو وضو میں بھی ہو جائے اور وضو بھی ہو جائے اگرچہ حوض یا تالاب یا آب جاری میں ڈبو کر ہی اسکو ایک مرتبہ میں پاک اور وضو کرنا چاہیں تو بھی وضو صحیح نہیں ہوگا ہاں اگر پانی میں بخش عضو کو پاک کرنے کیلئے ڈبو یا اور اس سے نکالتے وقت وضو کی نیت کر لی تو اس صورت میں وضو صحیح ہو جائیگا اور اگر وضو میں دھونے کے بعد مگر پورا وضو ختم ہونے سے پہلے بدن کا کوئی حصہ بخش ہو جائے تو اس کا کوئی مضائقہ نہیں صرف وضو کے لئے دھونے کے قبل اس کو پاک رہنا چاہئے پس بعد میں بخش ہوگا تو وضو میں کوئی خرابی نہ ہوگی *
مسئلہ نمبر ۱۔ حقہ میں سے پانی لیکر وضو کر سکتے ہیں بشرطیکہ وہ مضاف نہ ہوا ہو۔

یعنی رنگ یا بو یا مزہ نہ بدلا ہو بلکہ آب مطلق ہی ہو *
مسئلہ نمبر ۲۔ وضو میں جو مقامات دھوئے یا مسح کئے جاتے ہیں وہ پاک ہوں

اور ان کے علاوہ (مثلاً سینہ یا پیٹھ لی یا کمر) بخش ہوں تو کوئی ہرج نہیں اور وضو صحیح ہے۔ ہاں اگر پانچانہ یا پیشاب کر کے استنجہ نہ کیا ہو جس سے وہ مقام بخش ہو تو احوط یہ ہے کہ وضو کے پہلے استنجا کر لیں اور بغیر استنجا کئے وضو نہ کریں *
مسئلہ نمبر ۳۔ اگر وضو کے کسی مقام پر ایسا کوئی زخم ہو جس کو پانی نقصان نہ کرتا ہو

اور نہ اسکا خون موقوف ہوتا ہو تو اسے پانی میں ڈبو کر مھوڑا سا پتھر دیں تاکہ ایک آن (چند سکنتہ) کیلئے خون رک جائے پھر وضو کے قصد سے اس عضو کو حرکت دیدیں تو وضو صحیح ہو جائیگا لیکن اس کے علاوہ وضو کے دوسرے شرائط کا پایا جانا ضروری ہے اور اسکا بھی خیال رہے کہ اگر ایسا زخم بائیں ہاتھ میں ہو جس سے مذکورہ بالا ترکیب کرنی پڑے تو اس ترکیب سے کہیں آپ جدید سے مسح نہ ہو جائے ورنہ وضو باطل ہو جائیگا پس چاہئے کہ بغیر نیت کے ہاتھ کو پانی میں ڈبوئیں اور پانی سے نکالتے وقت اس کے وضو کیلئے دھونے کی نیت کر لیں

تیسری شرط یہ ہے کہ وضو کرنے کے اعضاء منہ دونوں ہاتھ سر و پیرا کوئی چیز
مثل تیل رنگ کپڑے ہنڈی وغیرہ کے ایسی بات نہ ہو جس کے سبب سے اس جگہ کی
جلد پر وضو کا پانی نہ پہنچ سکے اور اگر کسی ایسی چیز کے حائل ہونے کا شک ہو تو اس کی
تحقیق کر لینی واجب ہے تاکہ حائل نہ ہونے کا یقین یا گمان حاصل ہو جائے اور اگر معلوم
ہو کہ حائل موجود ہے تو ضروری ہے کہ اس کے زائل ہو جانے کا یقین ہو جائے جس کو
بعد وضو صحیح ہوگا ورنہ نہیں۔

چوتھی شرط یہ ہے کہ پانی اور اس کا برتن اور وضو کرنے کی جگہ اور بڑھتہ یا سلیمپریا
کھڑاؤں اور فرش اور وضو کے پانی کرنے کی جگہ سب مباح ہوں اور غصبی نہ ہوں یعنی
اپنی ہوں غیر کی نہ ہوں یا غیر کی ہوں تو اس کی اجازت ملگئی ہو۔ بے اجازت استعمال نہ کریں کہ اگر ان
میں سے ایک چیز بھی غصبی ہوگی تو وضو صحیح نہ ہوگا خواہ کچھ ہی ہو یعنی بغیر غصبی چیز استعمال
کئے وضو کرنا ممکن ہو جب بھی غصبی سے وضو صحیح نہیں ہے اور ممکن نہ ہو جب بھی وضو صحیح
نہیں ہے اس لئے کہ جس صورت میں مباح چیزوں میں وضو کرنا ممکن نہ ہو اس وقت
تیمم کرنا چاہئے اور جب ممکن ہو اس وقت اگرچہ تیمم کا حکم تو نہیں ہے مگر اب بھی
غصبی چیز سے وضو کرنا حرام ہوگا کیونکہ اس وضو سے دوسرے کی چیز میں تصرف کرنا ہوگا
یا یہ وضو ایسا کام ہوگا جو غیر کی چیز میں تصرف کرنے کو مستلزم ہوگا لہذا باطل ہوگا۔ ہاں
اگر مباح پانی کو غصبی برتن سے اندیل کر مباح برتن میں رکھیں اور اس سے وضو کریں تو
اس میں کوئی حرج نہیں اور یہ وضو صحیح ہوگا اگرچہ وضو سے پہلے جو تصرف مال غصبی میں
کریگا یعنی غصبی برتن مباح برتن میں پانی اندیلے گا وہ خود حرام فعل ہوگا مگر وضو میں اس سے کوئی خرابی
نہ ہوگی اور اس حکم میں انحصار اور عدم انحصار کی صورت میں کوئی فرق نہیں ہے (یعنی خواہ وضو
کا پانی صرف وہی ہو جو غصبی برتن میں ہے کہ اس کے سوا کوئی پانی ممکن ہی نہ ہو خواہ اس
میں منحصر نہ ہو بلکہ دوسرا پانی مل سکتا ہو۔ دونوں صورتوں کا یہی حکم ہے) کیونکہ انحصار کی صورت میں

۱۵ پہلے بیان ہو چکا ہے کہ اگر احتمال وجود حائل میں کوئی عقلی نشا ہو تو تحقیق لازم ہے ورنہ نہیں (ابوالحسن مدظلہ)
۱۶ اگر محض وہ برتن غصبی ہو کہ جس میں پانی ہے اور ہاتھ میں پانی لیکر وضو کیا جائے اس پانی میں ہاتھ ڈبو کر پانی
ایا جائے تو وضو کا حرام ہونا ممنوع ہے بلکہ وضو صحیح ہے (ابوالحسن مدظلہ)

اگر مباح پانی صرف اس غصبی برتن میں ہی تھا جس سے انڈیل کر برتن مباح میں لیا ہے اور اس کو
سوائے کوئی پانی ممکن نہ تھا تب بھی اگرچہ اس غصبی برتن سے اس مباح برتن میں انڈیلنے سے پہلے
اس سے وضو کی تکلیف ساقط تھی اور تیمم کا حکم تھا مگر اب جبکہ اس سے انڈیل لیا تو مباح پانی اور
برتن کا مالک ہو گیا تو اس سے وضو کرنا بھی واجب ہے پس صحیح بھی ہوگا اور بعض وقت غصبی برتن
سے مباح پانی کا انڈیلنا حرام بھی نہیں بلکہ واجب ہوتا ہے مثلاً کسی کا ذاتی پانی کسی وجہ سے غصبی
(دوسرے شخص کے) برتن میں رکھا ہو تو چونکہ دوسرے کے برتن میں اپنا مال رکھ دینا بھی
جائز نہیں ہے لہذا اس پانی کا اس برتن سے نکال لینا واجب ہے پس اس شخص پر اس غصبی برتن
سے پانی انڈیلنے کے قبل ہی سے وضو کی تکلیف ہے کیونکہ پانی اس کے اختیار میں موجود ہے
اور سوائے غصبی برتن کے پانی کے اور دوسرا پانی جیسا نہیں لہذا اس بنا پر وضو کی تکلیف رہیگی
مسئلہ نمبر ۴۔ مضاف یا جنس پانی سے یا جسم پر کوئی حائل چیز ہونے کی صورت میں وضو
ہر حالت میں باطل ہو جاتا ہے خواہ وضو کرنے والے کو آب وضو کے مضاف یا جنس یا کسی
چیز کے حائل ہونے کا یقین ہو یا نہ ہو اور قصد و ارادہ سے کرے یا بھولے سے کران کل صورتوں
میں کوئی فرق نہیں اور وضو یقیناً باطل ہو جائیگا۔ ہاں غصبی چیزوں میں وضو صرف اسی وقت
باطل ہوگا جب اس کو پہلے سے معلوم ہو کہ یہ غصبی چیز ہے پھر بھی اسی سے وضو کرے یا عمداً
(جان بوجھ کر) اس سے وضو کرے خواہ یہ غصبی چیز پانی ہو یا وضو کرنے کی جگہ یا وضو کا پانی
گرنے کی جگہ کیونکہ جس شخص کو کسی چیز کا غصبی ہونا معلوم نہ ہو یا یہ معلوم ہو مگر قصد و ارادہ سے
نہیں بلکہ بھولے سے اس سے وضو کر لے تو وضو باطل نہ ہوگا۔ نیز اگر کسی کو کسی چیز کا غصبی
ہونا معلوم ہو اور اس کو استعمال بھی عمداً (قصد و ارادہ سے) کرے نہ سہواً (بھولے سے) مگر
اس کو یہ مسئلہ نہ معلوم ہو کہ غصبی چیز سے وضو صحیح نہیں ہوتا۔ تو اس مسئلہ سے ناواقف ہونے
میں اگر وہ قائل ہے تو اس کا وضو صحیح ہے بلکہ اگر مقتصر ہے جب بھی صحیح ہے بشرطیکہ اس کے

۱۔ کسی مسئلہ سے ناواقف ہونے میں قاصر وہ شخص ہے جو بالکل مفذور اور مجبور ہو کہ اس کو کسی طرح اس مسئلہ کو
جانتے یا اس کی طرف متوجہ ہونے کا موقع ہی نہ ملا ہو مثلاً وہاں کوئی شخص پیدا ہوا جہاں کوئی پڑھنا لکھنا یا احکام خدا
نہیں جانتا اس کو چونکہ کوئی ذریعہ ہی ادھر متوجہ ہونی اور اس مسئلہ سے حکم کے جاننے کا نہ تھا لہذا وہ اپنے جہل میں قاصر سمجھا جائے گا
اور مقتصر وہ شخص ہے جس کو اس حکم کا جاننا ممکن اور آسان رہا ہو اور اس نے جان بوجھ کر پلٹو ہتی کی اور اس کا حکم

نہ جانا (مترجم) اس میں اشکال ہے (ابو الحسن رحمہ اللہ)

اس وضو سے قصد قربت حاصل ہوا ہو۔ اگرچہ احوط یہ ہے کہ اگرچہ اس مسئلہ کو نہیں جانتا کہ غصبی چیز سے وضو باطل ہوتا ہے تو اپنے اس وضو کو باطل سمجھے خصوصاً وہ شخص جس کو مقدر ہوا اپنے وضو کو دوبارہ کرے ۵

مسئلہ نمبر ۵۔ کسی کو اشتداد وضو میں خیال آیا کہ وضو کرنے کی جگہ یا وضو کا پانی یا اس کے کرنے کی جگہ غصبی ہے تو جس قدر وضو کر چکا ہے اس کو صحیح سمجھے لیکن اب اس غصبی چیز کو ترک کر کے بقیہ وضو کو مباح چیز سے ختم کرے اور اگر منہ اور دونوں ہاتھ دھونے کے بعد مسح کرنے کے قبل اتفاقات ہوا خیال پیدا ہوا کہ پانی غصبی تھا تو آیا جو تری ہاتھ میں موجود ہی اسی سے مسح کر لینا جائز ہے اور وضو صحیح ہوگا یا نہیں اس میں دو قول ہیں باقول یہ کہ جائز ہے کیونکہ وہ پانی صرف ہو چکا ہے اور یہ تری اب کوئی چیز نہیں ہے جو مالک کو واپس دی جاسکے اور وہ اس سے نفع حاصل کر سکے دوم یہ کہ پھر سے وضو کرے یا اس تری کی اجازت اس کے مالک سے لے لے۔ دونوں میں اقویٰ یہ ہے کہ اسی تری سے مسح بھی جائز ہے اور وضو بھی صحیح ہے کیونکہ اس تری کا شمار کسی مال میں نہیں ہے اور یہ ایسی چیز نہیں ہے جو مالک کو واپس کی جاسکے لیکن احوط یہی ہے کہ اس وضو کو باطل سمجھے اور دوبارہ وضو کرے۔ اسی طرح اگر پانی غصبی سے جان بوجھ کر وضو کیا۔ پھر اسکا اعادہ (دوبارہ وضو) مباح پانی سے کرنا چاہا تو آیا اس پر واجب ہے کہ وضو کے مقامات میں اس غصبی پانی کی جو تری باقی ہے اس کو دھو کر یا پونچھ کر یا اور کسی طرح خشک کر دے یا جائز ہے کہ چھوڑ دے اور صبر کرے تاکہ وہ تری خود ہی خشک ہو جائے یا خشک کرنا یا خشک ہونے دینا واجب نہیں ہے۔ اس میں بھی دو قول ہیں اقویٰ تو یہی ہے کہ واجب نہیں ہے بلکہ اس تری کے رہتے ہوئے بھی دوبارہ وضو مباح پانی سے کر سکتا ہے مگر احوط یہ ہے کہ دھو کر یا پونچھ کر یا دوسری طرح خشک کر دے اس کے بعد دوبارہ وضو کرے اور اگر غصبی پانی سے ہاتھ منہ دھونے کے بعد اس کو خیال آیا کہ پانی غصبی ہے اور اسی وقت اس پانی کے مالک نے کہا کہ میرے پانی کی جو رطوبت تمہارے ہاتھ میں لگی ہے میں اس سے مسح کرنے کی اجازت تم کو نہیں دیتا تو اس کی بات ماننا واجب نہیں اور اسکا یہ کہنا قابل ممانعت نہیں ہوگا بلکہ اس سے

۱۵ یہ احتیاط لازمی ہے لہذا اس کو ترک نہ کرنا چاہئے (ابوالحسن مدظلہ)

۱۶ اس احتیاط کو ترک نہ کرنا چاہئے (ابوالحسن مدظلہ)

مسح کر سکتا ہے جو کہ صحیح بھی ہوگا جس کی وجہ اور بیان ہوئی کہ وہ بطور ایسی چیز نہیں
ہے جس کا شمار مال میں ہو سکے یا جو مالک کو واپس دی جا سکے اس سے نفع اٹھا سکے
ہاں اگر ایسی صورت فرض کی جائے کہ اس مالک کو اس ہاتھ کی تری سے کسی طرح نفع
ہو سکتا ہے تو اب اس سے مسح جائز نہ ہوگا اور اس کی بات مانتی پڑے گی اور وہ بطور
اس کو واپس کرنی ہوگی *

مسئلہ نمبر ۴۔ وضو کی چیزوں سے کوئی چیز کسی دوسرے شخص کی ہو اور وضو
کرنے والے کو شک ہو کہ معلوم نہیں وہ شخص اس کے استعمال کی اجازت دے یا نہ دے
اس کے استعمال پر راضی ہو یا نہ ہو تو اس کا استعمال کرنا جائز نہ ہوگا بلکہ اس پر غصہ ہی چیز
کا حکم جاری ہوگا۔ غرض دشواری واجب ہے کہ دوسرے کی جو چیز ہو اس کے استعمال
میں اس کے مالک کی صریح یا خجائی اجازت حاصل ہو یا کوئی یقینی شاہد حال ہو یعنی
مالک کی اجازت حاصل نہ ہو مگر ایسی حالت ہو جس سے یقین ہو سکے کہ مالک اس امر کی اجازت
ضروری دے گا اور ہرگز منع نہ کریگا *

مسئلہ نمبر ۵۔ دوسرے شخص کے ملک کی بڑی نہروں سے وضو کرنا یا پانی پینا جائز
ہے خواہ قنوات (پھوٹی نہر) سے ہو یا کنارہ سے جو چشمہ یا نالی نکالی گئی ہو اس سے
ہو اگرچہ ان سے پانی پینے یا وضو کرنے کیلئے ان کے مالکوں کی اجازت نہ بھی معلوم ہو
بلکہ اگر ایسی نہروں وغیرہ کے مالک نابالغ لڑکے یا مجنون لوگ ہوں تب بھی جائز ہے۔
ہاں اگر ان کے مالک منع کریں تو اب ان کے استعمال کا جائز ہونا مشکل ہوگا اور اگر ان نہروں
کو کوئی شخص غصب کرنے یعنی مالک کی اجازت کے بغیر اس پر قبضہ کر لے جب بھی جب تک
وہ نہر اس سابق جگہ میں جاری رہے اس وقت تک غاصب کے سوائے دوسرے لوگوں کو سابق مالک
کی جاریہ اجازت کے بغیر اس سے پانی پینا یا وضو کرتے رہنا صحیح اور جائز ہے بلکہ ممکن ہو
کہ اسکا استعمال کرنا مطلقاً جائز ہو (خواہ وہ نہر اسی سابق جگہ میں ہو یا دوسری طرف
جاری ہو گئی ہو) رہا غاصب پس اس کو یا اس کی زوجہ اہل و عیال ہجان یا ملازم یا دوست
اجاب غرض کسی کو بھی اس شخص کی تبعیت کے سبب اس سے پانی پینا یا وضو کرنا یا کسی قسم
کا دوسرا استعمال کرنا جائز نہیں ہے۔ اسی طرح وسیع اور خالی زمینوں پر بھی بغیر ان کو مالک
کی صریح اجازت کے وضو اور اسی قسم کے دوسرے کام مثل راہ چلنے بیٹھنے سونے وغیرہ کے

اس وقت تک جائز ہیں جب تک ان کا مالک خاص کر منع نہ کر دے یا اس کی کراہت نہ معلوم ہو جائے۔ ہاں اگر معلوم ہو کہ مالک اپنی زمین میں فلاں کام پسند نہیں کرتا تو اس کا کرنا جائز نہیں ہے اور نہ صبح ہوگا بلکہ اگر اس کے ناخوش ہونے کا یقین نہ ہو صرف گمان ہو تب بھی احوط یہ ہے کہ اس میں ہر قسم کا کام ترک کر دے لیکن بعض کاموں کے متعلق کہہ سکتے ہیں کہ مالک کو ان سے منع کرنے کا حق ہی نہیں ہے۔

مسئلہ نمبر ۸۔ مسجدوں اور مدرسوں میں جو بڑے بڑے حوض یا کنوئیں وغیرہ ہوتے ہیں جب تک ان کے وقف کی کیفیت معلوم نہ ہو یعنی یہ معلوم نہ ہو کہ یہ خاص ان کے لئے وقف ہیں جہاں مسجدوں میں نماز پڑھیں یا مدرسوں میں رہیں اور نہ یہ معلوم ہو کہ یہ خاص ان کے لئے وقف نہیں ہیں اس وقت تک دوسروں کو ان حوضوں سے وضو کرنا صحیح نہیں ہے ہاں اگر یہ عادت جاری ہو گئی ہو کہ ہر شخص ان حوضوں سے وضو کرتا ہو اور کوئی شخص بھی کسی کو منع نہ کرتا ہو تو اس دستور سے ظاہر ہوگا کہ ہر شخص کو وضو وغیرہ کی عام اجازت ہے لہذا ایسی صورت میں سب لوگوں کو اس کا استعمال کرنا جائز ہے۔ یہی حکم ان حوضوں یا کنوئیں وغیرہ کا بھی ہے جو مسجد مدرسہ کے سوا دوسرے عام جگہوں میں مثلاً سرائے خانقاہ وغیرہ کے ہوں۔

مسئلہ نمبر ۹۔ اگر کسی شخص کے ہنر یا کنوئیں یا تالاب سے بغیر اس کی اجازت کے پانی کاٹ ملائیں تو اب جو پانی اس تالی میں آئے اس سے وضو کرنا جائز نہیں ہے اگرچہ ٹھنڈی کی جگہ مباح یا اپنی ملک ہو بلکہ اگر اس تالی سے پانی بھر کر دوسری جگہ لے جائیں اور وضو کریں تب بھی اس کا جائز ہونا مشکل ہے اگرچہ اصل ہنر یا تالاب سے پانی لینا اور وضو کرنا جائز

۱۰ جب تک یہ ثابت نہ ہو جائے کہ مسجد اور مدرسہ کسی حوض اس کے نمازیوں اور ہنر والوں کیلئے وقف ہے واقعہ نے استعمال میں قیام و نماز کی شرط کر دی ہے اس وقت تک ہر کس تا کس کیلئے خواہ اس مسجد میں نماز پڑھے یا نہ پڑھو اس مدرسہ کا رہنے والا طالب علم ہو یا نہ ہو اس حوض سے نہانا دھونا وضو کرنا سب جائز ہے (ابوالحسن مظاہر)

۱۱ جبکہ ٹھنڈی کی جگہ مباح ہو اور تالی پانی کاٹ لائی غرض نہ کہ وہی گئی ہو تو اس پانی سے وضو کا جائز ہونا بعید نہیں ہو خواہ اس تالی میں جو پانی آئے اور بھرا ہو اس کو وضو کریں یا اس تالی پانی لیجا کر کسی طرف میں بھر کر دوسرے مقام پر جا کر اس پانی سے وضو کرنا بہر طور اس پانی سے وضو کا جواز اور اس کی صحت بعید نہیں ہے (ابوالحسن مظاہر)

رہا ہو (چونکہ اس نالی میں مالک کی اجازت نہیں تھی لہذا اسکا استعمال صحیح نہ ہو گا اگرچہ خود بہرہ نالیاب کا استعمال صحیح ہو) +

مسئلہ ۱۰۔ اگر کسی شخص نے کسی کی ہنر کی صرف راہ بغیر اسکی اجازت کے نہال دی اور اس کے پانی کو غصب نہ کیا تو اس غاصب کے سوا جن لوگوں کو پہلے سے اس ہنر سے وضو کرنے یا پینے کی اجازت تھی اُن کے لئے بھی سابق اجازت کا باقی رہنا مشکل ہے اگرچہ بعید نہیں ہے کہ ان لوگوں کو پہلے کی طرح استعمال کا حق باقی ہو اور اس سے پانی پینا یا وضو کرنا جائز اور صحیح ہو اور یہ حکم جو بیان ہوا اُس راہ کے متعلق ہے جس میں اب وہ ہنر جاری ہوئی ہے ورنہ اس راہ میں آنے کے پہلے یا اُس کے بعد جو ہنر ہے اُس میں کوئی کلام نہیں اور اس سے پانی پینا اور وضو کرنا بے اشکال صحیح ہے +

مسئلہ نمبر ۱۱۔ اگر کسی مسجد کے متعلق معلوم ہو کہ اسکا حوض صرف اُن لوگوں کے لئے وقف ہے جو اس مسجد میں نماز پڑھیں تو دوسری جگہ نماز پڑھنے کے ارادہ سے اس حوض میں وضو کرنا جائز نہیں ہے اور اگر یہ صورت ہو کہ وضو تو اسی نیت سے کیا کہ اسی مسجد میں نماز پڑھیں لیکن وضو سے فارغ ہونے پر اُس شخص کی رائے بدل گئی اور اُس نے ارادہ کیا کہ اُس مسجد میں نماز نہ پڑھے بلکہ کسی اور جگہ نماز پڑھے یا اسکی وہ رائے نہ بدلی اور اُس نے خود کسی دوسری مسجد میں نماز پڑھنے کا ارادہ نہیں کیا بلکہ کوئی ایسی وجہ حادث ہو گئی جس سے اُس مسجد میں نماز پڑھنے کا اُس شخص کو موقع ہی نہیں ملا یا اُس مسجد میں نماز پڑھنے کی کسی وجہ سے قدرت نہ ہو تو ان صورتوں میں ظاہر ہے کہ اُس شخص کا وہ وضو باطل نہیں ہے بلکہ دوسری صورت میں یعنی موقع اور قدرت نہ مل سکنے کی حالت میں تو یقین ہے کہ وضو باطل نہیں ہے۔ اسی طرح اگر غفلت سے یا یہ جان کر وضو کیا کہ اس حوض سے وضو کرنے کیلئے اس مسجد میں نماز پڑھنا شرط نہیں ہے مگر وضو کرنے کے بعد معلوم ہوا کہ شرط ہے تب بھی وہ وضو صحیح ہے اور اب اس پر واجب نہیں ہے کہ اُسی مسجد میں نماز پڑھے اگرچہ احوط اُسی میں پڑھنا ہے بلکہ اُس صورت میں جب اُسی مسجد میں نماز پڑھنے کی نیت سے وہ وضو کیا ہو اور اس میں نماز پڑھنا ممکن بھی ہو واجب ہے کہ اُسی میں نماز پڑھے نہ دوسری جگہ اور اس احتیاط کو ترک نہ کرے +

مسئلہ نمبر ۱۲۔ اگر حوض کا پانی اور اس حوض کی زمین اور کنارے غصبی نہ ہوں بلکہ مباح ہوں لیکن اسکی بعض اطراف میں کوئی غصبی اینٹ یا پتھر نصب کر دیا گیا ہو تو اس حوض سے وضو کا صحیح

۱۰ پہلی صورت میں صحت وضو میں تا مل اور اشکال ہے (ابوالحسن مظنہ)

ہونا مشکل ہے مثل اس بدن کے جس میں کسی طرف غصبی چیز کا جوڑ ہو کہ اس سے بھی وضو صحیح نہیں ہوتا۔

مسئلہ نمبر ۱۳۔ ایسے مکان میں وضو کا صحیح ہونا بھی مشکل ہے جو خود تو غصبی نہ ہو بلکہ مباح ہو اور اس کے نیچے کی فضا غصبی ہو بلکہ وضو صحیح نہ ہو گا کیونکہ اس کے لقمہ کے کل کام غیر شخص کی چیز (فضا) میں تصرف کرنا ہوں گے۔

مسئلہ نمبر ۱۴۔ کوئی وضو کسی غصبی چیز کی حرکت کو مستلزم ہو (یعنی کسی وضو سے کسی غصبی چیز کو حرکت ہوتی ہو اور بغیر اس کو حرکت ہوئے وضو ہی نہ ہو سکتا ہو) جب بھی وضو باطل ہے۔

مسئلہ نمبر ۱۵۔ غصبی خیمہ وغیرہ کے اندر وضو کرنا اگر اس طرح ہو کہ یہ وضو اس خیمہ میں تصرف کرنا سمجھا جائے مثلاً گرمی یا سردی ایسی سخت ہو کہ بغیر اس خیمہ کے اندر بیٹھے وقتوںہ ہو سکے تو یہ وضو بھی باطل ہے۔

مسئلہ نمبر ۱۶۔ اگر مباح پانی مثلاً بارش کا پانی غصبی جگہ سے بہہ کر یا گزر کر مباح جگہ میں آجائے تو اس سے وضو کرنا یقیناً صحیح ہے اور اس میں کوئی اشکال نہیں ہے۔

مسئلہ نمبر ۱۷۔ اگر مباح پانی مثلاً بارش کا پانی کسی شخص کے مکان یا گڑھے یا تین وغیرہ میں جمع ہو جائے۔ پس اگر ان چیزوں کا مالک اس بارش کے پانی کو بھی اپنی ملکیت

لے فضا اس خالی حصہ کو کہتے ہیں جو کسی زمین کے اوپر آسمان کی طرف ہوتا ہے پس اگر کسی نے اپنی زمین میں مکان بنایا اور چھت سے آگے ایک چھوٹا سا برآمدہ نکال دیا جس کے نیچے دو سر شخص کی زمین ہے تو اس دو سر شخص کی زمین اور اس شخص کے برآمدہ کے درمیان اوپر نیچے تک جو خالی حصہ ہے وہ اس زمین کی فضا ہے اور جو کچھ فضا بھی اسی شخص کی ملک ہوتی ہے جس کی زمین ہوتی ہے لہذا اس شخص کے برآمدہ کے نیچے کا یہ خالی حصہ اس کی ملک نہیں ہے جس کا برآمدہ ہے بلکہ اس کی ہے جس کی زمین اس کے نیچے ہے پس اگر اس زمین کا مالک اس فضا کی اجازت نہ دے تو اس برآمدہ کا استعمال جائز نہیں ہے اور نہ اس پر وضو جائز و صحیح ہے کیونکہ وہ غصبی چیز پر قائم ہے

۱۸۔ اس میں تامل ہے (ابوالحسن مدظلہ) یعنی وضو سبب اور باعث حرکت ہو (ابوالحسن مدظلہ)

۱۹۔ سردی یا گرمی کی حالت میں غصبی خیمہ کے نیچے وضو کرنا خیمہ میں تصرف کرنا نہیں کہا جاسکتا کیونکہ خیمے کے نیچے بیٹھنا اور وضو کرنا متحد نہیں ہے ان دونوں میں اتحاد نہیں ہے تاکہ ایک کا اثر دوسرے پر پڑے ایک کے

جائز نہ ہونے سے دوسرا بھی جائز نہ ہو لہذا صورت مرتبہ میں وضو باطل نہ ہو گا (ابوالحسن مدظلہ)

میں لینا یا قبضہ میں رکھنا چاہیے تو اسی کا ہو جائیگا ورنہ اپنی حالت پر ہر شخص کیلئے مباح رہے گا۔
پھر اگر کوئی دوسرا شخص لے کر اس پر قبضہ کر لے تو اب اسی کا ہو جائے گا۔ ہاں اس شخص
کے لئے اسکا گناہ ہوگا کہ دوسرے شخص کی چیز یعنی مکان یا گڑھے یا برتن میں بغیر اسکی اجازت
کے تصرف کیا یعنی اس کو چھوا اور اس سے پانی نکالا اور پانی کی طرح دوسری عام مباح
چیزوں کا بھی یہی حکم ہے مثل شکار کے جو کہیں جا کر گرے یا سیل دریا کسی چیز کو بہا کر
کہیں پہنچا دے یا پتہ گھاس خس و خاشاک وغیرہ کے جس کو ہوا اڑا کر کہیں گرا دے یہ سب
چیزیں بلا استثنا ہر شخص کے لئے مباح ہیں جس کے قبضہ میں آجائیں گی پس اسی کی جگہ

اور مقبوضہ کہلائیں گی خواہ کسی جگہ پر پڑی ہوئی یا تھ آئیں۔
مسئلہ نمبر ۱۸۔ اگر کوئی شخص کسی غصبی مکان میں غفلت (بھولے) سے چلا جائے
اور فوراً نکلے وقت جلدی سے اس طرح وضو کر لے کہ یہ وضو اس میں دیر تک ٹھہرنے کا
سبب اور فوراً نکلنے کے خلاف ہو (یعنی وضو کرنے میں جو تاخیر ہو۔ باوجود اس کے بھی کہا
جائے کہ یہ فوراً اس مکان سے نکل آیا) تو ظاہر یہ ہے کہ اس کا وضو صحیح ہوگا کیونکہ ایسی
حالت میں وہ حرام نہیں ہے۔ اسی طرح اگر جان بوجھ کر غصبی مکان میں چلا جائے تو گناہگار
ہوگا مگر وہاں پہنچ کر اگر اس گناہ سے توبہ کر لے اور اس غصبی مکان میں ٹھہرنے سے بچنے
کیلئے باہر آنا چاہے اور اسی حالت میں اس کے اندر وضو بھی کر لے تب بھی وضو صحیح ہو
گا اگر اندر پہنچ کر توبہ نہ کرے اور اس سے نکلے وقت غصبی مکان سے بھاگنے کا قصد
ہاں اگر اندر پہنچ کر توبہ نہ کرے اور اس سے نکلے وقت جو وضو کریگا اس کا صحیح ہونا مشکل ہے۔
بھی نہ کرے تو اب اس سے نکلے وقت جو وضو کریگا اس کا صحیح ہونا مشکل ہے۔

مسئلہ نمبر ۱۹۔ اگر تھوڑا سا غصبی پانی مبلح حوض میں پڑ جائے تو اگر اسے نکال کر
اس کے مالک کو واپس کر دینا ممکن ہو اور وہ پانی بھی اس قابل ہو تو اس حوض میں کسی
قسم کا تصرف یعنی وضو کرنا یا ہاتھ دھونا وغیرہ جائز نہیں ہے اور اگر اس پانی کا واپس کرنا
ممکن نہ ہو تو کہہ سکتے ہیں کہ اس حوض میں تصرف جائز ہے کیونکہ غصبی پانی کا حساب اب تلف شد
چیزوں میں ہوگا لیکن پھر بھی اس پانی کے مالک کو راضی کئے بغیر اس حوض کے استعمال کا
صحیح ہونا مشکل ہے۔

۱۰ جبکہ وضو سے تصرف زائد مکان غصبی میں ہوتا ہو (ابوالحسن مظاہر)

پانچویں شرط یہ ہے کہ وضو کا پانی جس برتن میں ہو وہ سونے یا چاندی کا نہ ہو ورنہ وضو باطل ہوگا خواہ اس کے اندر ہاتھ ڈال کر پانی نکالیں یا اس سے آندھیل کر بدن پر پانی گرائیں اور اس برتن میں جو پانی ہے خواہ اس کے علاوہ کوئی پانی ممکن ہو یا نہ ہو ہر حالت میں اس سے وضو باطل ہے پس اگر ایسے برتن کے پانی کے سوا کوئی پانی ممکن ہی نہ ہو تو واجب ہے کہ اس سونے چاندی کے برتن سے دوسری چیز کے برتن میں اس پانی کو آندھیل لیں اور اس سے وضو کریں اور اگر بغیر وضو کئے اس چاندی یا سونے کے برتن سے دوسرے برتن میں پانی آندھیلنا بھی ممکن نہ ہو تو اب اس سے وضو کر لینا جائز ہے کیونکہ معلوم ہے کہ سونے چاندی کے برتن کا استعمال کرنا حرام ہے اور اس میں کوئی چیز رکھ چکے ہوں تو اس کا خالی کر لینا واجب ہے تاکہ کسی طرح بھی اس کا استعمال نہ ہو سکے اور اگر جہالت سے یا بھولے یا غفلت سے سونے یا چاندی کے برتن میں وضو کر لیں تو صحیح ہوگا جیسا کہ غصبی برتنوں سے بھی ان صورتوں میں صحیح ہے اور جس برتن کے سونے یا چاندی ہونے کا یقین نہ ہو بلکہ شبہ تک ہو اس سے وضو جائز ہے بلکہ دوسرے ہر قسم کے استعمالات بھی جائز ہیں +

مسئلہ نمبر ۲۔ اگر کسی برتن سے اس کے غصبی یا سونے یا چاندی ہو نہ ہو اعتقاد کر کے وضو کر لیا اور بعد میں معلوم ہوا کہ وہ غصبی یا سونے چاندی کا نہ تھا تب بھی اس وضو کا صحیح ہونا مشکل ہے اگرچہ بعید نہیں ہے کہ صحیح ہو بشرطیکہ اس وضو سے قصد قربت حاصل ہوا ہو +

چھٹی شرط یہ ہے کہ وضو کا پانی رفع خبث میں نہ استعمال کیا گیا ہو یعنی اس سے کوئی نجس چیز مثل نجس کپڑا یا ہاتھ وغیرہ کے نہ پاک کی گئی ہو یعنی وہ پانی نہ ہو جو کسی نجس چیز پر گرانے کے بعد کہیں جمع ہو گیا ہو اگرچہ خود وہ پانی بعد استعمال کے بھی پاک ہو مثل آب استنجہ کے ان شرائط کے ساتھ جو پہلے مذکور ہوئے اور اقویٰ یہ ہے کہ اس شرط میں کوئی فرق واجب اور مستحبی وضو میں نہیں ہے یہاں تک کہ عائضہ عورت کو جو مستحبی وضو کا حکم ہے وہ بھی ایسے پانی سے وضو نہیں کر سکتی اور وہ پانی جو حدث اصغر کے رشح کرنے

۱۷ پہلے گذر چکا ہے کہ منہضہ ہونے کی صورت میں بلکہ بسا اوقات انحصار کی حالت میں بھی اگر چلوں پانی لیکر وضو کیا گیا ہے تو بظاہر وضو صحیح ہوگا (ابو الحسن مدظلہ)

مشکا وضو کرنے میں استعمال کیا گیا ہو اور پاک ہو اس سے وضو کرنا بے اشکال جائز ہے۔
 اور اقویٰ یہ ہے کہ جو پانی حدث اکبر کے رفع کرنے میں مثل غسل جنابت کرنے میں استعمال کیا گیا ہو اور پاک ہو اس سے وضو کرنا بھی جائز ہے اگرچہ احوط یہ ہے کہ دوسرا
 پانی ہوتے ہوئے ایسے پانی سے وضو نہ کریں اور جو پانی مستحبی غسلوں میں استعمال کیا گیا
 ہو اور پاک ہو اس سے وضو کرنا بھی بے اشکال صحیح ہے یہ بھی سمجھ لیتا چاہئے کہ
 حدث اکبر کے رفع میں جو پانی استعمال کیا گیا ہو اس سے مراد وہ پانی ہے جو غسل جنابت
 یا غسل حیض کرتے وقت بدن سے بہہ کر کسی پاک جگہ یا پاک برتن میں جمع ہو گیا ہو۔ رہا
 وہ جو برتن سے پانی نکالتے ہوئے چلو بھرتے یا جسم پر ڈالتے وقت بدن پر پہنچنے کے پہلے
 ماتھ یا برتن سے نیچے گر جاتا ہے پس وہ پانی حدث اکبر کے رفع کا استعمال شدہ نہیں ہے
 لہذا اس سے وضو ہر حالت میں صحیح ہے اور اسی طرح وہ پانی جو غسل کرنے کے بعد برتن میں
 باقی رہ جائے یا وہ قطرے جو اڑ کر برتن میں گر جائیں وہ اگرچہ بدن سے گئیں پھر بھی وہ حدث
 اکبر کے استعمال شدہ نہیں ہیں پس ان سب بھی بے اشکال وضو صحیح ہے اور اگر جہالت یا
 بھولے سے بھی ایسے پانی سے وضو کر لیں جو رفع خبث میں استعمال کیا گیا ہو تب بھی وضو باطل نہ ہوگا
 اور اگر ایسے پانی سے وضو کریں جو حدث اکبر کے رفع کرنے میں استعمال کیا گیا ہو تو احوط یہ ہے کہ
 اس کو کافی نہ سمجھیں نہ اس سے کوئی عبادت وغیرہ کا کام کریں بلکہ دوسرا پانی سو دو بار وضو کر لیں
 ساتویں شرط یہ ہے کہ پانی استعمال کرنے سے کوئی چیز مثل مرض یا پیاس یا کسی
 دوسرے ضرر خوف وغیرہ مانع نہ ہو کیونکہ ایسی حالت میں پانی رہتے ہوئے بھی وضو صحیح نہ ہوگا
 اور تیمم کرنا لازم ہوگا نہ کہ وضو۔ چنانچہ اگر جان کر اس حالت میں کوئی وضو کر لے گا تو باطل
 ہوگا اور اگر پانی کا ضرر کرنا معلوم نہ ہو تو وضو صحیح ہے اگرچہ درحقیقت پانی ضرر بھی کرے لیکن
 احوط یہ ہے کہ ایسے وقت میں یا دوبارہ وضو کرے یا تیمم کرے۔

آٹھویں شرط یہ ہے کہ وقت اتنا وسیع ہو جس میں وضو اور نماز دونوں ادا ہو سکیں اس

لے یہ احتیاط ترک نہ کرنی چاہئے (ابوالحسن مظہر)

لے جبکہ پیاس خفناک ہو اور اسکے پشت کرنے میں تکلیف شدید ہو اور ہلاکت سے اطمینان ہو ضرر کا اندیشہ
 نہ ہو تو ایسی حالت میں وضو کا صحیح ہونا بعید نہیں ہے اگرچہ ایسے وقت میں تیمم بھی جائز ہے (ابوالحسن مظہر)

لے اس احتیاط کو ترک نہ کرنا چاہئے (ابوالحسن مظہر)

طرح کہ وضو کرنے سے نماز کی ایک رکعت بھی خارج وقت میں ادا نہ ہو کہ اگر وقت اتنا بھی تنگ ہوگا تو وضو صحیح نہ ہوگا بلکہ تیمم کرنا واجب ہوگا۔ اں اگر وقت اتنا کم ہو کہ تیمم کرنے سے بھی نماز کی کوئی رکعت وقت سے خارج ہو جائے اس طرح کہ تیمم بھی اتنی ہی دیر میں نہ اس سے بھی زیادہ دیر میں ہو جتنی دیر میں وضو ہوتا ہے تو اس وقت وضو ہی کرنا معتق اور واجب ہے اور پہلی صورت میں جبکہ اس کو تیمم کا حکم ہے اگر یا طہارت رہنے یا کسی دوسری غرض کیلئے یا صرف قربت کی نیت سے وضو کر لے گا تو صحیح ہوگا اور اگر خاص اس نماز کیلئے کرے گا جس کا وقت تنگ رہ گیا ہے تو باطل ہوگا اس سبب کہ اس وقت اس وضو کا حکم ہی نہیں ہے اں اگر اس وضو کے وقت اس کا قصد اس نماز کا بطور داعی رہا ہوگا نہ بطور تقیید تو بھی یہ وضو صحیح ہوگا۔

مسئلہ نمبر ۲۱ جس حالت میں پانی نقصان کرتا ہو اگر بغیر وضو کی نیت کئے ہوئے اتنی بدن کو حین پر پانی ضرر کرتا ہے پانی میں ٹوبوئیں یا اس پر پانی ڈالیں اور ضرر بھی پہنچے پھر اس کے بعد وضو کر لیں تو اگر اس وضو سے وہ ضرر زیادہ نہ ہو جو پہلے پانی ڈالنے سے ہو چکا ہے تو وضو صحیح ہے لیکن پہلے جو پانی ڈالا ہے اور جس سے نقصان ہو چکا ہے تو اس کے سبب سے گناہ گار ہو گیا۔

نوٹیں شرط یہ ہے کہ وضو کرنے والا حالت اختیار میں (یعنی جب کوئی مجبوری نہ ہو وضو کے افعال خود ہی انجام دے کیونکہ اگر اختیار رہتے ہوئے کوئی دوسرا شخص وضو کر دیگا یا وضو کرنے میں مثلاً ہاتھ دھونے یا مسح کرنے میں مدد دیگا تو وضو باطل ہوگا۔ یہ وہ افعال جو وضو کے مقدمات ہیں (یعنی وضو کے افعال جن امور پر موقوف ہیں کہ پہلے وہ امور ہو جائیں اسکے بعد افعال وضو ہو سکیں) تو ان کی کئی قسمیں ہیں۔ پہلے مقدمات بعیدہ مثل پانی کھینچنے یا لانے یا گرم کرنے یا وضو کی جگہ لاکر رکھنے کے۔ اس قسم کے مقدمات کو دوسرا شخص انجام دے تو کوئی ایرج نہیں ہو دوسرے مقدمات قریبہ مثلاً چلو میں پانی وغیرہ ڈالنے کے، اس قسم کے مقدمات کو بھی دوسرا شخص انجام دے تو ناجائز نہیں ہاں مگر وہ کسی شخص کے اس سے بھی قریب مقدمات مثل بدن پر پانی ڈالنے کے اس طرح کہ دوسرا شخص منہ پر پانی ڈال دے اور وضو کرنے والا خود اپنے ہی ہاتھ سے منہ کو دھوئے۔ اس قسم کے کاموں میں اگرچہ خود وضو کرنے والا ہی اپنے بدن پر پانی پھیرے اور دھوئے پھر بھی دوسرے کا مدد کرنا اشکال سے خالی نہیں ہے یعنی اس صورت میں وضو کا صحیح

ہونا مشکل نظر آتا ہے مگر ظاہر یہ ہے کہ یہ صورت بھی جائز ہے اور وضو صحیح ہو جائیگا۔ پس ضو یقیناً
صرف اسی صورت میں باطل ہوگا جب دوسرا شخص وضو کرادے یعنی بدن دھوئے یا دھوئے
میں شریک ہو۔ اس طرح کہ ملازم اور منوکر نے والا دونوں بلکہ منہ ہاتھ پر پانی بھی ڈالیں اور

دونوں بلکہ ساتھ ہی صوفیں بھی پس اسی صورت میں بطلان وضو کا انحصار ہے۔

مسئلہ نمبر ۲۲۔ پرناہ وغیرہ سے پانی بہتے وقت کوئی شخص اپنے منہ یا ہاتھ کو اس کے
نیچے وضو کی نیت سے رکھ دے اور پانی منہ یا ہاتھ پر خود جاری ہو جائے تو وضو صحیح ہے اور
یہ جو حکم ہے کہ خود وضو کرنے والے ہی کو اپنے ہاتھ سے اپنے بدن پر پانی جاری کرنا اور دھونا
چاہئے وہ اس صورت کے منافی نہیں ہے بلکہ یہ کہنا بھی ممکن ہے کہ اگر کوئی شخص اوپر
سے پانی گراتا ہو اور اس کا قصد یہ نہ ہو کہ اس کے نیچے کا کوئی شخص وضو کر لے اور نیچے
کا کوئی شخص پانی گرتے دیکھ کر وہاں اپنے منہ یا ہاتھ کو وضو کی نیت سے رکھ دے
اور پانی اس کے تمام بدن پر جاری ہو جائے تب بھی وضو صحیح ہوگا اور یہ صورت بھی اس قسم
میں داخل نہ ہوگی جس میں دوسرا شخص کسی کو وضو کرنے میں مدد دیتا ہے۔

مسئلہ نمبر ۲۳۔ اگر کسی شخص سے خود وضو کرنا ممکن نہ ہو تو مجبوراً دوسرے سے
وضو کرنا جائز ہے بلکہ واجب ہے اگرچہ اس (دوسرے سے وضو کرانے) میں اسکو اجرت
بھی دینی پڑے (یعنی اجرت دینا اور وضو کرنا دونوں واجب ہیں) پس جب دوسرے سے
وضو کرائے تو چاہئے کہ خود تو وضو کی نیت کرے اور وہ دوسرا شخص بدن دھوئے اور
اگر یہ صورت ممکن ہو کہ دوسرا شخص وضو کرانے والے کے ہاتھ میں ہی ڈالے اور اس ہاتھ کو پکڑ
کر اسی سے اسکا منہ یا ہاتھ دھوئے تو ایسا کرنا واجب ہے یا نہیں۔ اقویٰ یہ ہے کہ واجب
نہیں ہے کیونکہ دوسرے شخص کے وضو کرانے کا مطلب یہ ہے کہ وہ بدن پر پانی جاری
کرے پس خواہ وہ ہاتھ لگائے یا نہ لگائے جب وہی وضو کرائے گا تو اسی کا وضو کر دینا
قرار پائیگا کیونکہ ہاتھ تو صرف آلہ ہے اور اس صورت میں فرض بھی کیا ہے کہ دوسرے
ہی شخص نے بدن دھلایا لہذا وہ وضو کرانے والے کے ہاتھ سے وضو کرانے والے کے ہاتھ سے ہی اسکا بدن دھلائے
دونوں برابر ہیں مگر احوط یہی ہے کہ ممکن ہو تو وضو کرانے والے کے ہاتھ سے ہی اسکا بدن دھلائے
یعنی اس کے چلو میں پانی ڈالے پھر اس چلو کو پکڑ کر اس کے منہ اور ہاتھ کو دھوئے۔ ہاں
مسح میں ضروری اور واجب ہے کہ منوب عنہ (جس کو با وضو ہونے کی تکلیف شرعی ہو)

اور خود وضو کرنے سے معذور ہے) کے ہاتھ ہی سے ہو یعنی دوسرا شخص اس کا ہاتھ پکڑ کر سر اور پیر پہ لے جائے اور مسح کے لئے کھینچے اور مسح کراوے اور اگر یہ صورت بھی ممکن نہ ہو تو اس کے ہاتھ میں جو تری ہو اس کو لے کر نائب وضو اپنے ہاتھ سے مسح کر دے اور اگر کوئی شخص پورے وضو کو تو خود نہیں کر سکتا مگر بعض کو کر سکتا ہے اور بعض کو نہیں تو واجب ہے کہ جس کو کر سکتا ہے اس کو خود کرے اور جس کو نہیں کر سکتا اس کو دوسرے سے کرائے ۛ

دسویں شرط ترتیب ہے یعنی پہلے منہ اس کے بعد داہنے ہاتھ پھر بائیں ہاتھ کا دھونا اس کے بعد پہلے سر کا پھر پاؤں کا مسح کرنا کہ اگر اسکے خلاف کیا جائیگا تو وضو باطل ہوگا لیکن ایک عضو کے ہر ہر جزو میں ترتیب واجب نہیں ہے ہاں ہر عضو میں اعلیٰ فالاعلیٰ کی مراعات کرنا (یعنی سب سے اوپر کے مقام سے دھونا شروع کرنا) واجب ہے پس اگر ترتیب کے خلاف وضو ہوگا خواہ جہالت سے ہو یا بھولے سے جبکہ وضو سے فارغ ہونے اور موات کے فوت ہو جانے کے بعد اسکو یاد آئے کہ ترتیب بدل گئی تو وضو باطل ہے اور اگر وضو کرنے ہی میں خیال آئے کہ بعض افعال ترتیب کے خلاف ہو گئے ہیں اور اس کی نیت بھی فاسد تھی یعنی اسی طرح خلاف ترتیب وضو کرنے کی نیت کی تھی تب بھی وضو باطل ہے اور اگر نیت فاسد نہ تھی تو وضو باطل نہیں ہے بلکہ جہاں سے خلاف ترتیب کیا ہے وہیں سے پھر دوبارہ موافق ترتیب کے وضو کر لے تو صحیح ہے مثلاً منہ دھونے کے بعد پہلے بایاں ہاتھ دھولیا پھر داہنا دھویا اور اب خیال آیا کہ بایاں ہاتھ پہلے دھل گیا ہے تو پہلے جو بایاں دھویا ہے اس کو کالعدم سمجھے اور داہنا ہاتھ دھوئے پھر دوبارہ بایاں دھوئے پھر سر و پا کا مسح کرے اور وضو کے افعال میں ترتیب ہر حالت میں واجب اور شرط ہے خواہ وضو ترتیبی ہو (یعنی پانی حلیو میں لیکر منہ اور ہاتھ دھوئے) یا ارتسائی (پانی میں بدن ڈبو کر وضو کرے) ۛ

۱۱ اس صورت سے مسح کا کافی ہونا اور اسی مسح پر اکتفا کرنا اشکال سے خالی نہیں لہذا احتیاط اسی میں ہے کہ اس عنوان سے مسح بھی کیا جائے اور اس کے بعد تمیم بھی کیا جائے تب اس وضو کو نماز کے لئے کافی سمجھا جائے ورنہ مشکل ہے (ابوالحسن مظہر)

گیارہویں شرط | موالیات ہے یعنی وضو میں ایک عضو دھونے کے بعد دوسرے
 عضو کے دھونے میں اتنی دیر کرنا کہ اس وقت تک سابق عضو کا فی جہۃ قطع
 ہو جائے۔ پس اگر کسی عضو کے سفردار کرنے میں اتنی دیر ہوگئی کہ پہلے یہ
 عضو دھل گیا ہے وہ سب خشک ہو گیا (مثلاً منہ اور داہنا ہاتھ دھونے کے بعد بائیں ہاتھ
 دھونے میں اتنی دیر ہوگئی کہ اس کے دھونے وقت منہ اور داہنا ہاتھ پورا خشک ہو گیا
 تو وضو باطل ہے اور اگر صرف وہی عضو خشک ہوا ہے جس کو اس کے بعد دھونے کا ارادہ
 ہے اور باقی مقامات میں تری باقی ہے (مثلاً منہ اور داہنا ہاتھ دھونے کے بعد بائیں ہاتھ
 دھونے میں اتنی دیر ہوئی کہ داہنا ہاتھ خشک ہو گیا اگرچہ اس کے قبل منہ دھو یا تھا وہ
 خشک نہیں ہوا ہے بلکہ اس میں تری باقی ہے) تب بھی وضو صحیح ہے کہ اس وضو کو باطل
 سمجھیں اور دوبارہ کریں۔ یہی مجددینا کا ہے مگر موالیات یعنی سابق عضو کا خشک نہ ہونا
 جو وضو کے صحیح ہونے کی شرط ہے اس کا یہ مطلب ہے کہ ایک عضو کے اٹھانے یا مسح کرنے
 کے بعد دوسرے عضو کے دھونے یا مسح کرنے میں اتنی دیر نہ کریں اور اتنا فصل نہ ہو جائے
 جس سے سابق وضو ہٹا ہوا یا مسح کیا ہوا عضو شوکھ جائے کہ اتنی دیر کرنے سے اگر سابق عضو
 خشک ہو جائے گا تو وضو باطل ہوگا اور افعال وضو کو جلدی جلدی کریں۔ پھر بھی وضو
 کی حرارت یا جو کم کی گرمی کے یا اسی طرح کسی اور وجہ سے سابق عضو خشک ہو جائے تو اس
 حالت میں وضو باطل نہیں ہوگا پس درحقیقت وضو کے صحیح ہونے کی شرط صرف یہ ہے کہ

ان دونوں باتوں کوئی ایک بات پائی جائے۔
 (الف) یا سابق عضو کا خشک نہ ہونا یعنی جس عضو کو دھونا یا اس پر مسح کرنا چاہیں
 اس کے پہلے کے اٹھانے یا مسح کئے ہوئے عضو پر اس وقت تک تری باقی ہو اور خشک نہ ہو
 خواہ جس طرح بھی وہ تری باقی ہو مثلاً موسم کی برودت یا رطوبت کی وجہ سے تری باقی رہا
 ہو یا اگرچہ عضو لاحق کے دھونے میں تاخیر ہوگئی ہو پھر بھی وضو صحیح ہے۔

(ب) یا عرفی موالیات یعنی اعضاء وضو کا پہلے اور پے اور جلدی جلدی دھونا اگرچہ باوجود
 اس کے بھی سابق اعضا خشک ہوتے جائیں تب بھی وضو باطل نہ ہوگا اور بعض علما نے فرمایا ہے

اگرچہ اتنی سخت وضو ہے اور دوبارہ وضو کا واجب نہ ہوتا ہے (ابوالحسن رحمہ اللہ)

کہ موالات یعنی پے درپے دھونا وضو میں واجب و لازم ہے پس اگر موالات اول حاصل ہو جائے
یعنی عضو سابق خشک نہ ہو اس پر تری باقی رہے تو موالات دوم (پے درپے دھونے) کو
ترک کرنے سے وضو باطل نہ ہوگا۔ اس پر بھی معلوم رہنا چاہئے کہ سابق پہلے میں تری باقی
رہنے کا یہ مطلب نہیں ہے کہ وہ عضو پورا پورا تر رہے بلکہ یہ کہ اس عضو میں کچھ بھی تری ضرور
ہو کہ اگر بالکل خشک ہو جائے گا تو موالات باقی رہے گی اور وضو باطل ہو جائے گا اور دہ
بہا بھی تری باقی رہے گی تو موالات باقی رہے گا اور وضو صحیح ہوگا۔

مسئلہ نمبر ۲۴۔ اگر وضو کر کے نماز شروع کر دی پھر خیال آیا کہ کوئی چیز سرخ کا بھول گیا یا
پورا سرخ بھول گیا ہے پس اگر عضو پہ کہیں بھی تری نہیں ہے تو نماز اور وضو دونوں
باطل ہیں اور اگر کسی جگہ تری موجود ہے تو اس کو لیکر سرخ کرے اور پھر سے نماز پڑھے۔
مسئلہ نمبر ۲۵۔ اگر منہ آتھ دھو کر چند قدم راہ چلیں اس کے بعد سرخ کریں تو کوئی حرج
نہیں اور سرخ صحیح ہوگا اسی طرح اگر ایک یا دو وضو وضو دھو کر کہیں بائیں اور آئیں اور سابق عضو
میں تری رہتے ہوئے بقیہ عضو کو دھو لیں تب بھی وضو صحیح ہوگا بلکہ راہ چلتے وضو کرنا بھی صحیح ہے۔
مسئلہ نمبر ۲۶۔ اگر موالات بھولنے سے بھوت گیا اور سابق غرضی بھی جاتا رہا یعنی دیکھنے
میں بھی عضو جلد نہ دھلا تو وضو باطل ہے اسی طرح اگر اس وقت سمجھا کہ سابق عضو بھی خشک
نہیں ہوئے پایا ہے اور بعد کو معلوم ہوا کہ خشک ہو گیا تھا جب بھی وضو باطل ہے۔

مسئلہ نمبر ۲۷۔ اگر داہنا آتھ دھوئے وقت منہ خشک ہو گیا مگر ہڈاڑھی نیچے تک رہی
ہے یا جو عضو وضو کی حدود سے باہر ہے اس میں تری موجود ہے تو اس تری کا موالا کے لئے
کافی ہونا مشکل ہے لہذا وضو کو باطل سمجھنا چاہئے۔

بارہویں شرط نیت ہے جس کی تعریف یہ ہے کہ کسی کام دشنا وضو کا قصد صرف اس وجہ
سے کریں کہ خدا نے اس کا حکم دیا ہے اور اس کی کوئی صورتیں ہیں (الف) محض اس خیال سے
کہ خدا نے اس کا حکم دیا ہے اور اس کا حکم ماننا چاہئے جو کہ وہ اس امر کے لائق اور شہاد
ہے کہ اس کی اطاعت اور فرمانبرداری کی جائے یہ سب سے بہتر اور اعلیٰ ضرورت ہے۔

(ب) پیش میں جاننے اور نیت سے کہنے کیلئے یہ سب ادنیٰ ضرورت ہے اور ان دونوں کے
درمیان سب صورتیں وسط کی ہیں اور نیت کو زبان سے ادا کرنا یا دل میں خالص طرح سوچنا
ضروری نہیں ہے بلکہ دل میں صرف کسی کام کے لئے آمادہ ہو جانا کافی ہے اور نیت ہو جائیگی

اس طرح مثلاً کہ اگر کوئی پوچھے کہ کیا کرتے ہو تو فوراً کہہ دے کہ وضو کرتا ہوں اور اگر اس وقت غافل ہو جائے اس طرح مثلاً کہ کوئی پوچھے کہ کیا کرتے ہو تو فوراً نہ بتا سکے اور حیران ہو کر خاموش ہو جائے تو یہ نیت نہیں ہوگی اور معلوم ہوگا کہ اس وقت جو کام کر رہا تھا وہ بغیر نیت کے تھا اگرچہ اس کام کے شروع کرنے سے پہلے اس کا ارادہ اسی کام کا تھا اور اس نے سب سامان اسی کے ہتیا کئے تھے لیکن چونکہ وہ کام کرتے وقت وہ اسکے ارادہ سے غافل ہو گیا لہذا وہ کام صحیح نہ ہوگا اور واجب ہے کہ نیت عمل کے شروع سے آخر تک باقی رہے کہ اگر درمیان میں اس کام کے خلاف کی نیت کر لے یا متردّد ہو جائے اور دوسرا کوئی کام کرنے لگے تو وہ عمل باطل ہوگا۔ ہاں اگر پھر پہلی نیت کر لے اور مولات بھی اس وقت تک باقی ہو تو وہ عمل جو غفلت کے وقت کیا ہے دوبارہ کر لینے سے صحیح ہوگا اور کسی کام کی نیت میں اس کام کے واجب یا مستحب ہونے کا لحاظ کرنا واجب نہیں ہے اور نہ یہ واجب ہے کہ اس کے واجب ہونے کی وجہ اور سبب کا خیال کرے پس واجب نہیں ہے کہ یہ خیال کرے کہ میں واجب یا مستحبی وضو کرتا ہوں یا یہ کہ میں اس لئے وضو کرتا ہوں کہ یہ واجب ہے مستحب ہے یا میں اس وجہ سے وضو کرتا ہوں کہ اس میں کوئی مصلحت ہے جس سے خدا نے اسکا حکم دیا ہے بلکہ محض قربت کی نیت کرنی اور اس کو مطلوب خدا ہونے کے خیال سے بجا لانا کافی ہے بلکہ اگر واجب وضو میں مستحبی کا یا مستحبی وضو میں واجب کا قصد کرے تو اگر یہ قصد کرنا تشریع کی طرف راجع نہ ہو اور ہر وجہ تفسید بھی نہ ہو تب بھی وضو صحیح ہے۔ پس اگر کوئی شخص یہ اعتقاد کرے کہ نماز کا وقت داخل ہو چکا اور وضو بہ نیت وجوب و صفایا غایتہ کر لے پھر معلوم ہو کہ وہ اعتقاد غلط تھا قبل از وقت وضو کر لیا وہ وضو صحیح ہوگا بشرطیکہ یہ وضو ہر وجہ تفسید نہ ہو ورنہ باطل ہوگا مثلاً اس طرح کہے کہ وضو کرتا ہوں میں بوجہ واجب ہونے کے تو باطل ہوگا اور تشریع کی طرف راجع نہ ہونے کا یہ مطلب ہے کہ اپنی رائے کسی واجب وضو کو مستحبی سمجھ کر یا مستحبی کو واجب سمجھ کر نہ کرے کہ خدا نے جس چیز کو واجب کہا ہے اس کو مستحبی اور جس کو مستحبی کہا ہے اس کو واجب سمجھنا تشریع ہے یعنی شرعیات میں دخل دینا ہے جو حرام ہے اور تفسید کا یہ مطلب ہے کہ کسی ایک چیز کی خصوصیت کرے مثلاً یہ خیال کر لے کہ یہ واجب ہی وضو کرتا ہوں مستحبی نہیں۔

مسئلہ نمبر ۲۸۔ اقویٰ یہ ہے کہ وضو میں حدث کے رفع یا اس کام کے مباح ہونے کا لحاظ کرنا واجب نہیں ہے اور نہ اس غرض کی نیت کرنی واجب ہے جس کے لئے اسکو

وضو کا حکم ہے اسی طرح اس حدیث (مثلاً پیشاب کرنے یا سو جانے) کے نفع ہونیکا معین اور قصد کرنا بھی واجب نہیں ہے جس کی وجہ سے وضو کرنا ہوا ہے) مان یہ ہوگا کہ اس غرض کی نیت کرنی واجب نہیں ہے تو اسکا مطلب یہ ہے کہ یہ نیت کرنی وضو کے صحیح ہونے کی شرط نہیں ہے ورنہ اس غرض کے امتثال امر کیلئے تو قصد کرنا شرط ہے یعنی اس غرض کا قصد کیا تو جو حکم اس کی وجہ سے وارد ہوا ہے اسکو بجالایا اور اگر اسکا قصد نہ کیا تو جس چیز کا حکم دیا گیا ہے وہ صرف ادا ہوگئی اور اس کا امتثال نہ ہوا مثلاً نماز یا قرآن پڑھنے کیلئے مستحبی وضو کا حکم ہے پس اگر وضو کرتے وقت نماز یا قرآن پڑھنے کا قصد نہ کیا تو جو حکم نماز یا قرآن پڑھنے کے لئے وضو کا ہے وہ بجا نہ لایا اگرچہ وضو ادا ہو گیا بائیں معنی کہ جب تک یہ وضو باقی ہے اس وقت تک دوسرا وضو کرنے کی ضرورت نہیں ہے لہذا وضو میں اس کی غرض کی نیت کی شرط نہ ہونے کا مطلب یہ ہے کہ نیت وضو کے صحیح ہونے کی شرط نہیں ہے اگرچہ امتثال حکم کے متحقق ہونے کی شرط ضرور ہے ہاں بعض اوقات کسی حکم کا ادا ہونا اس کے امتثال کرنے ہی پر موقوف ہوتا ہے پس اس وقت بغیر اس غرض کی خاص نیت کئے ہوئے وہ کام ادا بھی نہ ہوگا مثلاً اگر کوئی یہ نذر کرے کہ فلاں کام کیلئے میں وضو کروں گا اور وضو کے وقت خاص اس غرض کا خیال نہ کیا تو نذر کرنے سے جو حکم اس پر واجب ہوا تھا وہ ادا نہ ہوا ورنہ امتثال ہوا اگرچہ اس کا وضو صحیح ہوا کیونکہ نذر والا وضو اس وقت ادا ہوتا جب کرتے وقت خاص اس کا قصد بھی کرتا لہذا وہ نذر کا وضو بھی اس پر واجب رہیگا اور چاہئے کہ پھر خاص اسی غرض کے خیال سے وضو کرے جس سے وہ ادا بھی ہو جائے گا اور اس حکم کا امتثال بھی ہوگا۔

تیسرے شرط خاص ہے یعنی چاہئے کہ وضو خالصاً توجہ اللہ انجام دیا جائے کہ اگر اس میں ریا و دلوگوں کو دکھانے کی غرض بھی شامل ہوگی تو وضو باطل ہو جائے گا خواہ جس طرح بھی ریا شریک ہو جائے یعنی خواہ وضو کی اصلی غرض قربت خدا ہو اور ایمان میں ریا کا خیال بھی اس میں داخل ہو جائے یا ریا ہی اصلی غرض ہو اور قربت خدا کا خیال اس میں شریک ہو جائے یا ریا و قربت خدا دونوں ہی اصلی غرض ہوں ہر حالت میں وضو باطل ہے۔ اسی طرح ریا خواہ اصل عمل میں ہو یا اسکی کیفیات یا اجزاء میں یہاں تک کہ اتنی ہے کہ اگر واجب عمل کے کسی مستحبی جز میں بھی ریا شریک ہوگا تو پورا عمل باطل ہو جائیگا

لہذا اس میں اشکال ہے بلکہ اس میں ریا ہونے سے وضو کا باطل ہونا بعید ہے (ابوالحسن مظہر)

اور ریا کا خیال خواہ کسی عمل کے شروع ہی سے ہو یا اثنا میں پیدا ہو جائے یا بعد کو اس سے
توبہ کر لے یا نہ کرے غرض کسی طرح بھی ریا کسی عمل میں شریک ہو جائے تو اس سے توبہ
عمل باطل ہو جائے گا کیونکہ ریا کے متعلق حدیثوں میں خدا کا یہ حکم وارد ہے انا خیر شریک
من عمل لی و لغیری ترکہ لغیری (میں بہتر شریک ہوں تو جو شخص کوئی کام
میرے لئے اور غیر کے لئے بھی کرے گا تو اس کو میں بغیر ہی کیلئے چھوڑ دوں گا) اور یہ بھی فرمایا
من اشركنی فی عمل لا قبل (جو مجھے کسی عمل میں شریک کرے گا اس عمل کو میں قبول نہ
کردوں گا) لیکن ریا سے عمل اسی وقت باطل ہوگا جب اس عمل کا اصلی محرک اور سبب ہو
یا اس کام کی جو غرض اور محرک ہو اس کا جزو یا ضمیمہ ہو۔ پس اگر ریا کا صرف خیال دل میں آئے
محض خطور ریا کا دل میں ہو اور اس عمل کی اصلی غرض یا اس کا جزو اور ضمیمہ نہ ہو بلکہ اس کی
غرض اصلی اور مقصود قلبی صرف قربت خدا ہو تو اس صورت میں وہ عمل باطل نہ ہوگا۔ وضو
صحیح رہے گا اور اگر کسی عمل میں شک ہو کہ اس کا سبب اور مقصود محض قربت خدا ہے یا ریا بھی
شریک ہے تب بھی وہ عمل باطل ہوگا کیونکہ جو خلوص عمل کے صحیح ہونے کی شرط ہے وہ محفوظ
اور باقی نہیں رہا۔ یہ تو ریا کی حالت تھی۔ ریا عجب (یعنی اپنی عبادت پر خوش ہونا) پس اگر
وہ عمل کے بعد دل میں پیدا ہو تو عمل باطل نہ ہوگا اور اگر عمل کرتے وقت ہی ہو تب بھی باطل
نہ ہوگا مگر احوط یہ ہے کہ اسکو دوبارہ کر لیں۔ رہا سمعہ (یعنی مستانے اور مشہور کرنے کیلئے کوئی
عبادت کرنا) تو اگر عمل کی اصلی غرض یا اس کا جزو وہ عمل باطل ہوگا ورنہ نہیں جیسا کہ ریا
کی حالت ہے پس اگر صرف قربت خدا کی نیت سے عمل کرے مگر لوگ اسکو جان لیں تو اس
پر خوش ہو نہ یہ کہ ان کو جاننے کیلئے ہی وہ کام کرے تو اس سے وہ عمل باطل نہ ہوگا۔
پھر بھی ہر شخص کو اس کا خیال رکھنا ضروری ہے کہ اس کے عمل میں کسی طرح ریا یا سمعہ یا عجب کا
خیال نہ شریک ہونے پائے کیونکہ شیطان بڑا دھوکہ دینے والا اور صریح دشمن ہے اور
ان تینوں کے علاوہ کوئی غرض کسی عمل خیر کی نیت میں قربت خدا کے ساتھ شریک ہو جائے
تو اگر وہ فی نفسہ اچھی ہے مثلاً وضو کرتے وقت یہ بھی خیال ہو کہ اس کا وضو دیکھ کر دوسروں کو
وضو کرنا آجائے تو اگر قربت خدا اصلی اور غیر کی تعلیم ضمنی غرض ہو یا دونوں اصلی غرض ہوں تو وضو صحیح ہوگا اور
اگر دوسرے کو سکھانا اصلی اور قربت خدا ضمنی یا دونوں کا مجموعہ اصلی غرض ہو تو وضو باطل ہوگا۔
اور اگر وہ غرض فی نفسہ مباح یعنی نہ اچھی ہو نہ بُری مثلاً قربت خدا کے ساتھ بدن کا ٹھنڈا کرنا بھی

مقتود ہو تو بھی اتنی ہی ہے کہ وضو باطل ہوگا بلکہ احوط یہ ہے کہ اگر وہ دونوں پہلی غرض ہوں تب بھی اس وضو کو باطل سمجھ کر پھر کرے اور اگر وہ دوسری غرض بھی رہا اور سجدہ کی طرح حرام ہو تو اس سے بھی وضو باطل ہوگا۔ ریا کے مثل یہ غرض بھی وضو کو باطل کر دے گی کیونکہ حرام غرض سے اچھے کام کا کرنا بھی حرام ہے اور باطل ہوتا ہے۔ ہاں ریا اور دوسری حرام اغراض میں فرق یہ ہے کہ اگر کسی عمل کو شروع کرتے وقت قربت خدا کے سوا کوئی غرض نہ ہو۔ لیکن اتنا عمل میں دوسری کسی حرام غرض کا خیال شریک ہو جائے تو صرف وہی چیز باطل ہوگا جس کے بجالاتے وقت اس حرام امر کی نیت شریک ہوگئی تھی لہذا اگر اس حرام غرض کا خیال ترک کر کے اور مالاہ رہتے ہوئے اس جزو کو دوبارہ کر لے تو صحیح ہوگا بلکہ اگر وہ جزو مستحبی ہو اور دوبارہ اس کو نہ بجالاتے تو بھی اصل عمل صحیح ہوگا برخلاف ریا کے جیسا کہ ابھی ابھی گذرا کہ اس کے دل میں آتے ہی پورا عمل باطل ہو جاتا ہے مثل حدیث اصغر کے کہ اگر وضو کرنے میں ریح خارج ہو جائے تو پورا عمل باطل ہو جائیگا۔

مسئلہ نمبر ۲۵۔ کوئی عمل ختم ہو جانے کے بعد ریا کا خیال دل میں آجائے تو وہ باطل نہ ہوگا۔

مسئلہ نمبر ۲۶۔ اگر عورت ایسی جگہ وضو کرے جہاں اسکو نامحرم دیکھتا ہو اور اس سے اس عورت کا قصد بھی یہ ہو کہ نامحرم اس کو دیکھے تب بھی اس کا وضو باطل نہ ہوگا۔

مسئلہ نمبر ۲۷۔ ایک وقت میں وضو کے بہت سے اغراض واسباب جمع ہو سکتے ہیں۔ جس میں کوئی اشکال نہیں مثلاً نماز کا وقت داخل ہو جائے اور اسے قضا نماز کا بھی ادا کرنا اور حروف قرآن کے چھونے کی نذر اور قرآن پڑھنے کا ارادہ اور زیارت مشاہد مقدسہ کا قصد خیال بھی ہو اور اس میں بھی کوئی اشکال نہیں کہ کل کاموں کی نیت سے صرف ایک وضو سب کے لئے کافی ہے اور کل غرضوں کا امتثال ہو جائیگا بلکہ اگر وضو کے وقت نیت ایک ہی کام کی ہو تب بھی سب کے لئے کافی ہے اور کل اغراض ادا ہو جائیں گے لیکن امتثال صرف اسی حکم کا ہوگا جس کی خاص نیت سے وضو کیا ہے اور اس پر یہ اعتراض نہیں ہو سکتا جبکہ کئی وضو کا حکم ہے تو ایک ہی سبب کے لئے کیونکر کافی ہو جائے گا اگرچہ یہ بھی کہا گیا ہے کہ کئی وضو کا حکم نہیں ہے بلکہ ایک ہی ہے صرف اس کی وجہیں بہت سی ہیں۔ ہاں اس امر میں التنبہ اشکال ہے کہ ماوردیہ یعنی جس چیز کا حکم دیا گیا ہے (مثلاً وضو) وہ بھی کئی ہو سکتا ہے اور یہ کہ باوجود

اس کے ایک ہی وضو کافی ہو جانا داخل کے طور پر ہوگا (یعنی ایک وضو دوسرے سے پہلے میں
 پہلے یزگا جس سے پھر دوسرے وضو کی ضرورت نہ رہے گی) یا ماثور یہ کئی نہیں ہو سکتا اور داخل نہ
 نہ ہوگا بلکہ متحدہ وضو کرنے پڑیں گے۔ بعض علماء پہلے قول کے قائل ہیں کہ اس وقت وضو
 کرنے والے پر واجب ہے کہ کسی ایک غرض کو معین کرے ورنہ وضو باطل ہو جائے گا کیونکہ
 جب ماثور یہ کئی ہوں تو اس خاص کی تعین کرنی شرط ہے جس کے لئے وضو کیا ہے اور بعض
 علماء دوسرے قول (ماثور یہ کے کئی نہ ہونے) کے قائل ہیں اور کہتے ہیں کہ خود وضو کئی نہیں
 ہوتا بلکہ اس کا حکم یا اس کی وجہیں کئی ہوتی ہیں اور بعض علماء کہتے ہیں کہ کئی وضو صرف نذر
 کرنے سے واجب ہوتے ہیں اور بغیر اس کے نہیں اور نذر میں بھی برابر اور ہر صورت میں کئی
 وضو واجب نہیں ہوتے بلکہ صرف چند صورتوں میں مثلاً کسی نے نذر کی کہ تلاوت قرآن کے
 لئے وضو کرے گا اور یہ بھی نذر کی کہ مسجد میں داخل ہونے کیلئے وضو کرے گا تو اس وقت ماثور یہ کئی
 ہوگا اور ایک ہی وضو سے دونوں نذریں پوری نہ ہوں گی ایک ہی وضو دونوں نذروں کی
 لئے کافی نہیں ہو سکتا لہذا اگر دونوں غرضوں سے کسی خاص غرض کی نیت نہ کرے گا۔ تو
 کسی وضو کا نہ امتثال ہوگا اور نہ کوئی غرض ادا ہوگی اور اگر ایک غرض معین کرے وضو
 کرے گا تو صرف اسی کے لئے وضو کا امتثال ہوگا اور ایک ہی بس ادا ہوگا دوسرا نہیں
 دوسرے کیلئے یہ وضو نا کافی رہے گا لیکن ہر صورت وہ وضو فی نفسہ صحیح ہوگا یعنی اس
 وضو سے رفع حدث ہو جائے گا جس کے بعد نماز وغیرہ پڑھنے میں کوئی تاثر نہ ہوگا اور اگر
 یہ نذر کی کہ حالت وضو میں قرآن پڑھے گا اور یہ بھی نذر کی کہ حالت وضو میں مسجد میں داخل
 ہوگا تو اب دو وضو واجب نہ ہوں گے بلکہ ایک ہی دونوں کے لئے کافی ہوگا اگر یہ
 اس میں ان دونوں غرضوں سے کسی غرض کی بھی نیت نہ کرے اس لئے کہ خود وضو

اے جبکہ کسی خاص غرض کیلئے ہر نذر میں وضو کرنے کی نذر کی جائے بشرط لا یعنی اور کسی دوسری غرض و
 غایت سے قطع نظر ہو کوئی اور غرض اس غرض مخصوص کیساتھ نہ ہو تو نا تن صاحب فرمانا یعنی ایک وضو
 سے دونوں نذریں ادا نہ ہوں گی حق ہے ورنہ کوئی مانع نہیں اس بات کے کہ کسی کو کہ محض ایک وضو ہر دو غرض
 کے پورا کرنے کیلئے کر لینا کافی و کافی ہوگا اسی ایک وضو سے دونوں نذریں بھی ادا ہو جائیں گی اور ہر دو امر کا امتثال
 بھی ہو جائے گا۔ (ابو الحسن مظہر)

کرنے کی تدریس کی ہے بلکہ حالت وضو میں قرآن پڑھنے اور مسجد میں داخل ہونے کی نذر کی ہے لیکن امتثال کسی نذر کا بھی نہ ہو گا اور اگر ایک غرض کی نیت سے وضو کر لیا تو صرف اس غرض کا امتثال ہو گا نہ دوسری غرض کا۔ ناں وہ دوسری غرض بھی تو یہی ہو جائے گی اور کوئی امر واجب اسکے ذمہ پر نہ رہیگا اور یہی تیسرا قول اقرب ہے۔

مسئلہ نمبر ۲۲۲۔ اگر نماز کا وقت داخل ہونے کے پہلے کسی نے وضو کرنا شروع کیا اور درمیان میں وقت داخل ہو گیا تو یہ وضو بے اشکال صحیح ہے اور جو جزو وقت داخل ہونے کے بعد ہوا ہے وہ واجب اور جو جزو وضو قبل وقت ہوا ہے وہ مستحب قرار پائے گا پس اگر کسی اور مستحب دونوں کی نیت کرنا چاہے تو وقت نماز سے پہلے مستحب کی اور وقت داخل ہونے پر واجب کی نیت کرے۔

مسئلہ نمبر ۲۲۳۔ اگر کسی کے ذمہ ایک واجب نماز خواہ ادایا قضا پڑھنی ہو لیکن ابھی پڑھنے کا ارادہ نہ ہو اور قرآن پڑھنے کے لئے وضو کرے تو یہی وضو واجب کہا جائے گا اگرچہ اس کا سبب کوئی واجب کام نہ تھا لہذا اگر واجب یا مستحب کا قصد کرنا چاہے تو ضرور ہے کہ وجوب و صفی اور ندب غائی کا قصد کرے یعنی یوں ارادہ کرے کہ میں یہ واجب وضو قرآن پڑھنے کیلئے کرتا ہوں تاکہ اس کا جو حکم مجھے ہے اس کا امتثال ہو جائے لیکن اقویٰ یہ ہے کہ یہی وضو ایک ہی وقت میں واجب بھی کہا جائے گا اور مستحب بھی۔ اور دونوں صفتوں کے جمع ہونے میں کوئی مانع نہیں ہے۔

مسئلہ نمبر ۲۲۴۔ کم سے کم جس قدر پانی سے وضو ہو جاتا ہے وہ نقصان نہ کرے اور اس سے زیادہ پانی کا استعمال ضرر پہنچائے تو واجب ہے کہ اتنے ہی پانی سے وضو کرے جس سے ضرر نہ ہو اور اگر اس سے زیادہ پانی ہو جائے گا تو وضو باطل ہو جائے گا ناں

۱۔ بلکہ قول ثانی قریب تر ہے (ابوالحسن مدظلہ)

۲۔ بلکہ اصل وضو اور طہیّت وضو قبل وقت اور بعد وقت متصف بوجوب و استحباب کے ساتھ ہے۔ اگرچہ بعض افعال وضو کسی واجب کام کی غرض سے صادر ہوئے ہوں اور بعض کسی سنتی کام کی وجہ سے ہوئے ہوں شاید یہی مقصود و مراد مآتن رحمہ کی ہے (ابوالحسن مدظلہ)

۳۔ اس میں نظر ہے (ابوالحسن مدظلہ)

اگر وضو آٹے ہی پانی سے کیا لیکن اس کے بعد زیادہ پانی استعمال کر دیا تو اب وضو باطل نہ ہوگا اور اگر بھولے سے یا جہالت سے زیادہ پانی سے وضو کرے جب بھی وضو باطل نہ ہوگا برخلاف اسکے اگر بھٹوٹے پانی سے بھی ضرر ہوتا ہو اور پھر بھی بھولے سے یا جہالت سے وضو کر لے تو اب اس وضو کو باطل کہہ سکتے ہیں کیونکہ اس وقت اسکو تیمم ہی کا حکم تھا اسکے خلاف چونکہ وقوع میں آیا لہذا وضو باطل ہے۔

مسئلہ نمبر ۳۵۔ اگر وضو کر کے کوئی شخص مرتد ہو جائے تو وضو باطل نہ ہوگا پس اگر فوراً توبہ کر کے اسلام کی طرف رجوع کرے اور اسلام لے آئے تو اسی پہلے وضو سے نماز وغیرہ پڑھ سکتا ہے دوبارہ وضو کی ضرورت نہیں اور اگر وضو کرنے میں مرتد ہو جائے مگر موالاة باقی رہے ہوئے توبہ کر لے تب بھی یہ وضو صحیح رہیگا۔ دوسرے وضو کی حالت نہ ہوگی۔ ہاں احوط ہے کہ اپنے بدن کو دھو کر پاک کر لے کیونکہ جو تری اسکے بدن پر کفر یعنی مرتد ہونے کی حالت میں رہی وہ نجس تھی اس بنا پر اگر کوئی شخص بایاں ہاتھ دھونے کے بعد اور مسح کرنے کے پہلے مرتد ہو پھر فوراً توبہ کر لے تو اس بایں ہاتھ کی تری سے مسح کا صحیح ہونا مشکل ہوگا۔

مسئلہ نمبر ۳۶۔ اگر مالک اپنے غلام یا کنیز کو یا شوہر اپنی زوجہ کو وضو سے منع کرے اور وضو یا نماز کا وقت وسیع ہو تو اگر مالک یا شوہر کے خلاف وضو کر لینے سے مالک یا شوہر کا کوئی حق فوت ہوگا تو غلام یا زوجہ کے اس وضو کا صحیح ہونا مشکل ہے یہی حکم مزدور کا بھی ہے۔

وضو میں جو شک ہوتے ہیں اُن کا بیان | مسئلہ نمبر ۳۷۔ وضو کرنے کے بعد شک ہو کہ معلوم نہیں۔ وضو کرنے کے بعد اس وقت تک حدث صادر ہوا یا نہیں تو یہی سمجھے کہ حدث صادر نہیں ہوا اور وہ وضو باقی رہیگا۔ ہاں اگر یہ شک کسی ایسی تری کو پیشاب کے مقام سے نکلتے سے ہو جو پیشاب سے مشتبه ہو اور پیشاب کے بعد استبراء بھی نہ کیا ہو تو اس وقت یہ سمجھنا چاہئے کہ یہ تری پیشاب ہے اور وضو ٹوٹ گیا اور اگر حدث صادر ہونے کا یقین اور اس امر کا شک ہو کہ معلوم نہیں اس حدث کے بعد وضو کیا ہے

۱۔ صحت وضو زوجہ واجیر در صورت مخالفت شوہر و مستاجر (مزدوری) پر کام لینے والا بعید نہیں ہے

(ابوالحسن مدظلہ)

یا نہیں تو یہی سمجھنا واجب ہے کہ وضو نہیں کیا ہے اور حدث باقی ہے اور دونوں صورتوں میں وہ گمان بھی ہو کہ ناقابل اعتبار ہو مثل شک کے ہے اور اگر اسکا یقین ہو کہ وضو بھی کیا ہو اور حدث بھی صادر ہوا ہے مگر یہ نہ معلوم ہو کہ پہلے وضو کیا تھا یا پہلے حدث صادر ہوا ہے۔ پس اگر دونوں کے کسی کا وقت معلوم نہ ہو یا خاص کر وضو کا وقت معلوم نہ ہو تو واجب ہو کہ اپنے کو محدث قرار دے اور یا وضو نہ سمجھے اور اگر حدث صادر ہونے کا وقت معلوم نہ ہو لیکن وضو کرنے کا وقت معلوم ہو تو یہ سمجھے کہ وضو باقی ہے اور اس وضو کے بعد حدث صادر نہیں ہوا ہے کیونکہ اس وقت حدث کا استصحاب جاری نہ ہوگا تاکہ وضو کا معارض ہو کیونکہ استصحاب کے جریان کی صورت میں شک کا اتصال یقین کے ساتھ ہوگا جو منوع ہے اس وجہ سے بقائے حدث کا حکم نہیں ہو سکتا اور اگرچہ اس صورت میں بھی جب وقت وضو مجہول ہو یا محض وقت وضو مجہول ہو استصحاب جاری نہ ہوگا اگرچہ نہ وضو کے شرط ہونے کا مقتضا یہ ہے کہ اس کی حفاظت کی جائے اس کو محفوظ رکھنا واجب و لازم ہے اس وجہ سے اس صورت میں بقائے وضو کا حکم کرنا لازم ہے نہ کہ استصحاب کی وجہ سے لیکن احوط ہے کہ اس صورت میں بھی دوبارہ وضو کرے اور سابق کو کافی نہ سمجھے۔

مسئلہ نمبر ۳۲۔ جس شخص کو حدث صادر ہونے کے بعد شک ہو کہ وضو کیا ہے یا نہیں اس کو چونکہ حکم ہے کہ وضو کرے لہذا اگر وہ وضو کرنا بھول جائے اور بغیر وضو کے نماز پڑھ لے تو یہ حسب ظاہر اس کی نماز یقیناً باطل ہے پس اگر نماز کا وقت رہتے خیال آجائے تو اس نماز کا اعادہ اور وقت کے بعد خیال آئے تو قضا کرنی واجب ہے اور جس شخص کو وضو کا حکم اس سبب سے ہو کہ اسکو اپنی پہلی حالت معلوم نہیں ہے وہ وضو کرنا بھول جائے اور بغیر وضو کے نماز پڑھے تو ممکن ہے کہ قاعدہ فراغ کے مطابق اس کی نماز صحیح ہو لیکن یہ حکم دینا مشکل ہے لہذا احوط یہ ہے کہ اس صورت میں بھی نماز کا اعادہ یا قضا کرے یہی حکم اس صورت کا بھی ہے جب دونوں حالتوں کے ایک دوسرے کے بعد ہونے کا شک ہو اور معلوم نہ ہو کہ پہلے

۱۔ جبکہ وقت وضو مجہول ہو تو استصحاب حدث ممنوع نہیں ہے (ابوالحسن مدظلہ)

۲۔ اس احتیاط کو ترک نہ کرنا چاہئے (ابوالحسن مدظلہ)

وضو کیا تھا یا پہلے حدث صادر ہوا ؟

مسئلہ نمبر ۳۹۔ پہلے سے وضو رہتے ہوئے دوبارہ وضو کر کے نماز پڑھے اس کے بعد خیال آئے کہ ایک وضو یقیناً ٹوٹا ہے مگر یہ نہ معلوم ہو سکے کہ پہلا وضو ٹوٹا تھا یا دوسرا۔ تو اس کی غائبی اشکال صحیح ہے اور اس کے بعد جو نماز پڑھے اس کے لئے بھی دوبارہ وضو کرنا واجب نہیں ہے کیونکہ حق تو یہی ہے کہ ایک وضو رہتے ہوئے جو وضو دوبارہ کیا جائے وہ حدث کا مصادف ہو تو صحیح ہے اور اگر پہلے وضو کے بعد بھی نماز پڑھی اور دوسرے وضو کے بعد بھی۔ پھر یقین ہوا کہ کوئی ایک وضو کسی نماز کے پہلے یقیناً ٹوٹ چکا تھا تو آخری نماز کو صحیح سمجھے۔ رہی پہلی نماز تو اگرچہ بعید نہیں ہے کہ اس میں بھی قاعدہ فرائع یعنی فارغ ہونے کا قاعدہ جاری ہو سکا حوط یہ ہے کہ اس کو پھر سے پڑھے ۔

مسئلہ نمبر ۴۰۔ اگر دو مرتبہ وضو کیا اور ہر ایک کے بعد ایک ایک نماز پڑھی پھر یقین ہوا کہ کسی ایک وضو کے بعد حدث صادر ہو چکا تھا تو اب جو نماز پڑھے اس کے لئے وضو کر لینا واجب ہے کیونکہ یہ صورت اس قاعدہ کی طرف راجع ہے جس میں وضو اور حدث دونوں کا یقین ہوا اور شک اس میں ہو کہ کون پہلے ہوا اور کون پیچھے۔ رہی اس کی پہلی نماز تو اظہر یہ ہے کہ قاعدہ فرائع کے مطابق وہ صحیح ہے ۔

مسئلہ نمبر ۴۱۔ اگر دو مرتبہ وضو کیا اور ہر مرتبہ ایک نماز بھی پڑھی پھر یقین ہوا کہ کسی ایک وضو کے بعد حدث صادر ہو گیا تھا تو واجب ہے کہ اب جو نماز پڑھے اسکے پہلے وضو کر لے اور جو دو نمازیں پڑھ چکے ہیں وہ اگر عدد میں برابر ہوں (مثلاً ایک تین رکعتی اور دوسری چار رکعتی ہو) تو دونوں کو پھر سے پڑھنا واجب ہے اور اگر دونوں عدد میں برابر ہوں تو صرف ایک نماز کافی ہے اس نیت سے کہ میرے ذمہ جو نماز باقی ہے اسے پڑھتا ہوں اگر دونوں اخفائی تھیں تو اخفات سے اور جہری تھیں تو جہر سے اور اگر ایک اخفائی اور دوسری جہری تھی تو اختیار ہے خواہ جہر (بلند آواز) سے پڑھے خواہ اخفات (آہستہ) سے لیکن اس آخری صورت میں احوط یہ ہے کہ دونوں کو پھر سے پڑھے ۔

مسئلہ نمبر ۴۲۔ اگر دو مرتبہ وضو کیا اور ہر ایک کے بعد نماز نافلہ پڑھی پھر معلوم ہوا کہ ایک وضو کے بعد حدث صادر ہو گیا تھا تو اس کا بھی وہی حکم ہے جو واجب نماز کی صورت میں اس مسئلہ کا بیان ہوا۔ فرق صرف یہ ہے کہ وہاں پھر سے نماز کا پڑھنا واجب تھا

بیان مستحب ہوگا۔ ہاں اگر ایک نماز واجب اور دوسری مستحب تھی تو ممکن ہے کہ کہا جائے واجب نماز میں فراغ ہو جانے کا قاعدہ جاری ہوگا اور یہ اعتراض نہیں ہو سکتا کہ قاعدہ فراغ مستحبی نماز ہی میں کیوں نہ جاری ہوا۔ اور واجب نماز میں کیوں جاری ہوا یہ کیونکہ اس قاعدہ فراغ کو دونوں میں جاری کرنے سے کسی تکلیف صحتی کا چھوڑنا لازم نہیں آتا۔ مگر اقول یہ ہے کہ علم اجمالی کے سبب سے قاعدہ فراغ جاری نہیں ہو سکتا۔ پس واجب نماز کو پھر سے پڑھنا واجب مستحبی نماز کو پھر سے پڑھنا مستحب ہے +

مسئلہ نمبر ۴۳۔ اگر وضو کے بعد ایک نماز پڑھی اور ایک مرتبہ حدث بھی صادر ہوا مگر یہ نہیں معلوم ہوتا کہ حدث کے صادر ہونے سے پہلے نماز پڑھی ہے یا بعد۔ تو اقول یہ ہے کہ فراغ ہو جانے کے قاعدہ کے مطابق اس نماز کو صحیح سمجھے حضور صلا اس صورت میں جب نماز کی تاریخ اور وقت یاد ہو کیونکہ قاعدہ استصحاب کے مطابق نماز کے بعد بھی طہارت کا حکم باقی رہتا ہے +

مسئلہ نمبر ۴۴۔ اگر وضو کے فراغ ہونے کے بعد یقین ہو کہ وضو کا کوئی جزو چھوٹ گیا ہے مگر یہ نہ معلوم ہو کہ وہ جزو واجب تھا یا مستحب تو ظاہر یہ ہے کہ قاعدہ فراغ کے مطابق وضو صحیح ہوگا اور یہ اعتراض نہیں ہو سکتا کہ قاعدہ فراغ مستحبی جزو ہی میں کیوں نہ جاری ہو تاکہ وضو باطل ہو اس لئے کہ مستحبی جزو میں قاعدہ فراغ کا کوئی اثر ہی نہ ہوگا چنانچہ اسکی نظیر مسئلہ ہے کہ اگر تلاوت قرآن کیلئے وضو کرے اور دوسرے وقت واجب نماز کے لئے بھی ایک وضو کرے پھر معلوم ہو کہ دونوں وضوؤں سے کوئی ایک باطل ہو گیا تھا تو قاعدہ فراغ کا مقتضی یہ ہے کہ نماز صحیح رہے اور یہ اعتراض نہیں ہو سکتا کہ کیوں نہ تلاوت قرآن ہی کو قاعدہ فراغ کے مطابق وضو کے ساتھ سمجھیں اور نماز کو بے وضو کے سمجھ کر باطل قرار دیں۔ اس لئے کہ قاعدہ فراغ واجب کاموں میں جاری ہوتا ہے کہ اس کے جاری کرنے سے اس کو ادا اور صحیح سمجھیں گے اور مستحبی کام ضروری تو ہے نہیں لہذا اس قاعدہ کا کوئی اثر بھی اس مرتب نہیں ہوگا +

مسئلہ نمبر ۴۵۔ اگر یقین ہو کہ وضو کا کوئی جزو یا شرط چھوٹ گئی پس اگر موالاة باقی ہو تو فوراً اس شرط یا جزو کو پورا کرے اور اس کے بعد کے افعال بھی دوبارہ بجا لائے تاکہ وضو

ترتیب کے موافق ہو جائے اور اگر یقین نہ ہو بلکہ صرف شک ہو تو دو حال سے خالی نہیں یا امتناع وضو میں یہ شک ہو گا یا وضو ختم کرنے کے بعد اگر ایشاء میں ہو تو دہاں سے وضو چھوڑ کر اُس جزو یا شرط کو انجام دے اور پھر اُس کے بعد کے افعال بھی بجالائے اگرچہ یہ شک مثلاً بائیں پاؤں پہ مسح کرنے سے پہلے اس امر میں ہو کہ منہ دھویا یا نہیں یا فلاں حصہ وجہ (منہ) دھویا یا نہیں تو واجب ہے وضو چھوڑ کر فوراً منہ دھوئے پھر دایاں بائیں ہاتھ دھو کر سر و پا مسح کرے اور اگر وضو سے فارغ ہونے کے بعد شک ہو جو آخری جزو (پاؤں پر مسح کرنے) کے متعلق نہ ہو تو قاعدہ فراغ کے مطابق یہ وضو صحیح ہو گا اور اگر شک آخری جزو کے متعلق ہو پس اگر وضو کے دوسرے کام کرنے لگا یا دیر تک بیٹھا رہا یا وضو کی جگہ سے اٹھ چکا اس کے بعد یہ شک ہو تب بھی وہ وضو صحیح رہیگا اور اگر ان کل باتوں کے قبل شک ہو تو واجب ہے کہ موالاة باقی رہتے ہوئے اُس کو بجالائے اور پھر وہاں سے وضو کرے ورنہ نئے سرے سے دوسرا وضو کرے +

مسئلہ نمبر ۴۶۔ کثیر الشک (یعنی جس شخص کو ہمیشہ کثرت سے شک ہوتا ہو اُس) کے شک کا اعتبار نہیں ہے خواہ وضو کے اجزاء میں ہو یا شرائط میں یا موانع میں +
مسئلہ نمبر ۴۷۔ جو تیمم کے بدلے وضو کئے ہو اُس میں اگر کوئی شک ہو تو اُس پر وہ حکم جاری نہ ہو گا جو وضو کے شک کا اور پر بیان ہوا بشرطیکہ شک کسی ایسے جزو تیمم میں ہو کہ جو ایشاء تیمم کہلاتا ہے اسی طرح اُس تیمم کا بھی حکم ہے کہ جو غسل کے بدلے ہوتا ہے بلکہ ان دونوں میں معیار یہ ہے کہ جس چیز کا شک ہوا ہے اگر اسکا محل گدڑ چکا تو یہ سمجھ کر کہ اسکو بجالا چکا ہے اُس تیمم یا غسل کو صحیح خیال کرے اور اگر محل نہیں گندا بلکہ ایشاء میں شک ہوا ہے مثلاً تیمم میں پیشانی پر مسح شروع کرنے کے بعد شک ہو کہ مٹی پر نہ تھکا مارا تھا یا نہیں تو یہ سمجھے کہ مار چکا ہے۔ اسی طرح غسل میں داہنا حصہ شروع کرنے کے بعد شک ہو کہ ابھی سر دھویا ہے یا نہیں تو اسکا خیال نہ کرے مگر احوط یہ ہے کہ غسل اور تیمم کو شک میں بھی وہی کل احکام سمجھے

۱۔ بنا بر احتیاط کے نہ کہ بروئے فتویٰ اور اسی پر غسل اور اس کے عوض میں جو تیمم ہو قیاس کیا جائیگا یعنی احتیاطاً تیمم غسل کے ساتھ ملحق ہو گا شک کی حالت میں۔ اب رہا قاعدہ تجاوز اس کا جریان نماز کے علاوہ میں قابل نظر اور اشکال سے خالی نہیں ہے (ابو الحسن رحمہ اللہ)

انجام دے جائیں جو پہلے وضو کے شک میں بیان کئے گئے ہیں :

مسئلہ نمبر ۴۸۔ اگر وضو سے فارغ ہونے پر معلوم ہو کہ مسح جلد پر نہیں ہوا بلکہ ایسی چیز پر ہو گیا جو جلد پر حائل ہی یا یہ معلوم ہو کہ بجا مسح کی جگہ کو دھونے کی بجائے مسح کیا ہو یا مسح کی جگہ دھویا ہو لیکن میں شک ہو کہ اس وقت کوئی ایسی مجبوری تھی جس کے سبب شرفا ایسا ہی کرنا چاہئے تھا مثلاً جہاں مسح کیا ہے وہاں کوئی جبر تھا یا جب حائل پر مسح کیا تھا اس وقت سردی وغیرہ کی کوئی مجبوری تھی یا مسح کی جگہ (مثلاً پاؤں) تقیہ کی وجہ سے دھویا۔ یا ان باتوں سے کوئی وجہ نہ تھی بلکہ بغیر کسی شرعی عذر کے صرف غلطی سے ایسا ہو گیا تو ظاہر ہے کہ کل صورتوں میں وضو صحیح ہے یعنی قاعدہ فراغ یا کسی اور عنوان شرعی کو مطابق اس وضو کو صحیح سمجھ سکتا ہو یا مطہح اگر معلوم ہو کہ مسح کا نیا پانی لیکر کیا ہو گرینہ معلوم ہو کہ کیوں ایسا کیا؟ آیا عذر شرعی تھا جس کی وجہ سے آب جدید سے مسح کرنے پر مجبور ہوا یا محض غلطی سے ایسا ہو گیا۔ یہ کچھ معلوم نہ ہو جب بھی مسح صحیح ہے تاہم احتیاط یہ ہے کہ کل صورتوں میں پھر سے وضو کرے ۔

مسئلہ نمبر ۴۹۔ اگر یقین ہو کہ وضو شروع کر کے بعض افعال وضو کر چکا ہے لیکن اس میں شک ہو کہ وضو یا قاعدہ شرعی صحیح طور پر کیا ہے یا نہیں بلکہ اختیاراً یا اضطراراً صحیح وضو سے عدول کیا اور وضو کو صحیح طور پر ختم نہیں کیا تو ظاہر ہے کہ اس صورت میں قاعدہ فراغ جاری نہ ہوگا لہذا وضو پھر سے کرنا چاہئے کیونکہ قاعدہ فراغ وہاں جاری ہوتا ہے جہاں معلوم ہو کہ اسکا ارادہ اور قصد عمل کو تمام کرنے اور صحیح طور پر بجالانے کا تھا اور اسی پر بنا تھی اور صرف کسی جز کے بجالانے یا بھول جانے میں شک ہو برخلاف اس صورت کے کہ اس میں شک ہے کہ اسکا ارادہ وضو تمام کرنے کا تھا یا نہیں غرض کہ قاعدہ فراغ صرف وہاں جاری ہوتا ہے جہاں کسی کام میں اس کے کسی چیز کے بھول جانے کا احتمال ہو اور جہاں یہ احتمال ہو کہ اس کام کے قصد ہی سے عدول کیا وہاں یہ قاعدہ نہیں جاری ہو سکتا ۔

مسئلہ نمبر ۵۰۔ وضو کرنے میں یا اس کے پہلے شک ہو کہ وضو کی جگہ کوئی چیز حائل ہی یا نہیں

۱۵ اس میں نظر ہے اور جریان قاعدہ فراغ کو اس صورت کے ساتھ مخصوص کر دینا کہ جس میں احتمال ہو و نسیان ہو۔ جہاں نسیان کا پیدا ہونا محتمل ہو پس اسی میں قاعدہ فراغ کے جریان کی تخصیص نظر سے خالی نہیں ہے۔

(ابوالحسن عطار)

تو تحقیق کر لینا واجب ہے تاکہ حائل نہ ہونے کا یقین حاصل ہو جائے یا اگر پہلے سے کسی حائل کے موجود ہونے کا یقین نہ ہو اب اس کے حادث نہ ہونے کا گمان حاصل ہو جائے اور اگر معلوم ہو کہ پہلے کوئی چیز حائل تھی تو واجب ہے کہ اس سے زائل ہونے کا یقین ہو جائے کیونکہ اس صورت میں گمان کافی نہیں ہے اور اگر وضو سے فراغ ہونے کے بعد شک ہو کہ وضو کرتے وقت کوئی چیز حائل تھی یا نہیں تو سمجھے کہ نہ تھی اور وہ وضو صحیح ہو گا اور اگر یقین ہو کہ کوئی چیز حائل پہلے موجود تھی اور اس میں شک ہو کہ وضو کرتے وقت وہ زائل ہو گئی تھی یا نہیں یا اس کے نیچے جلد پر پانی پہنچا یا نہیں تب بھی وضو صحیح رہیگا۔ ہاں ایسی حائل چیز (مثلاً اونگلی کی تنگ انگوٹھی) کے بارے میں جس کے نیچے کبھی پانی پہنچتا ہے اور کبھی نہیں پہنچتا۔ اگر یہ معلوم ہو کہ وضو کرتے وقت اس کا خیال نہ رہا تھا اس کی طرف التفات اور توجہ نہیں تھی اور شک ہو کہ اتفاق سے اس کے نیچے پانی پہنچ گیا یا نہیں تو اس وضو کا قاعدہ فراغ کے مطابق صحیح ہونا مشکل ہے لہذا واجب ہے کہ احتیاطاً پھر سے وضو کرے اسی طرح اگر وضو کے بعد عضو پر کسی چیز کو دیکھا جس کا حائل ہونا معلوم یا مشکوک ہو اور شک یہ ہو کہ وضو کے وقت بھی وہ چیز عضو پر موجود تھی یا نہیں تو وضو کو صحیح سمجھے لیکن اگر معلوم ہو کہ وضو کرتے وقت اس خیال کی طرف متوجہ و ملتفت نہ تھا کہ عضو پر کوئی چیز حائل ہے یا نہیں تو احوط ہے کہ پھر سے وضو کرے +

مسئلہ ۵۱۔ اگر عضو پر کوئی چیز حائل دیکھی اور وہ وقت بھی معلوم ہے جب وہ عضو پر پڑی تھی لیکن اس میں شک ہو کہ وضو اسکے پڑنے کے بعد کیا تھا یا پہلے۔ تب بھی قاعدہ فراغ کے مطابق وضو صحیح ہے۔ ہاں اگر معلوم ہو کہ وضو کرتے وقت اور خیال نہ کیا تھا کہ عضو پر کوئی چیز حائل ہے یا نہیں تو احوط ہے کہ پھر سے وضو کرے +

مسئلہ نمبر ۵۲۔ اگر وضو کا کوئی مقام (مثلاً منہ) پہلے سے نجس تھا پھر وضو کیا اسکے بعد شک ہو کہ اس مقام کو پہلے پاک کر لیا تھا یا نہیں تو واجب ہے کہ اسکو اب تک نجس سمجھے اور پاک کر کے نماز وغیرہ عبادات بجالائے۔ رہا وضو تو وہ قاعدہ فراغ کے مطابق

۱۔ جبکہ وجود حائل کا احتمال عقلی ہو اور اس صورت میں اس کے ہونے کا گمان کافی نہ ہو گا بلکہ اسکے نہ ہونے کا اطمینان اور یقین حاصل کرنا لازمی اور ضروری ہو گا (ابوالحسن مدظلہ)

صحیح ہے۔ ہاں اگر معلوم ہو کہ وضو کرتے وقت اس نجس مقام کے پاک یا نجس ہونے کی طرف
توجہ نہ تھا تو پھر سے وضو کرنا واجب ہے اسی طرح اگر ایسے پانی سے وضو کیا جس کا وضو
کے پہلے نجس ہونا معلوم تھا اور اب اس میں شک ہو کہ اس نجس پانی کو ایک گریبان یا آب
باران سے ملا کر پاک کر لیا تھا یا نہیں تو وہ وضو صحیح اور وہ پانی نجس قرار پائے گا پس جہاں جہاں
وہ پانی لگا ہوا اس کا پاک کرنا ضروری ہے اسی طرح پہلی صورت میں (جب وضو کا کوئی مقام
نجس ہو اور وضو کے بعد شک ہو کہ اس کو پاک کیا تھا یا نہیں) اگرچہ وضو صحیح رہے گا مگر بدن
نجس سمجھا جائیگا پس وضو کرتے وقت جہاں جہاں اس نجس بدن کا پانی پہنچا ہو اس کو اور
جن جن چیزوں سے وہ بدن لگا ہوا ان کو نیز اس نجس بدن کو دھو کر پاک کرنا واجب ہے۔
مسئلہ نمبر ۵۳۔ اگر نماز پڑھ کر شک ہو کہ اس کے لئے وضو کیا تھا یا نہیں تو
نماز کو با وضو اور صحیح سمجھے لیکن اس شخص پر حالت حدث کا حکم باقی رہے گا پس اب جو نماز
پڑھیگا وہ بغیر دوسرے وضو کے صحیح نہ ہوگی اور اگر نماز پڑھنے میں شک ہو کہ وضو
کر کے پڑھ رہا ہے یا بغیر وضو کئے تو واجب ہے کہ وضو کر کے اس نماز کو پھر سے پڑھے
اور احوط یہ ہے کہ اس نماز کو اسی طرح ختم کرے پھر وضو کر کے دوبارہ پڑھے۔
مسئلہ نمبر ۵۴۔ اگر وضو کے بعد یقین ہو کہ اس کا کوئی جزو یا شرط چھوٹ گئی ہے یا
وضو کرتے وقت بدن پر کوئی عامل چیز تھی پھر یہ یقین شک سے بدل جائے تو قاعدہ فراغ
کے مطابق یہ وضو صحیح ہے اور وہ پہلا یقین جو وضو کے باطل ہونے کا حاصل ہو چکا
تھا مضر نہیں ہے کیونکہ اب وہ یقین ہی نہ رہا بلکہ شک ہو گیا اور اگر وضو کے بعد اس کو
صحیح ہونے کا یقین ہو پھر یہ یقین شک سے بدل جائے تو اس میں قاعدہ فراغ بدرجہ
اولیٰ جاری ہوگا اور وضو صحیح رہے گا۔

مسئلہ نمبر ۵۵۔ سر یا پاؤں کا مسح ختم ہونے کے قبل اگر یقین یا شک ہو کہ بائیں ہاتھ
نہیں دھلا اور اس کو دھو کر مسح کر کے وضو ختم کر دیا پھر معلوم ہوا کہ اس ہاتھ کو پہلے
دھوپکا تھا اور غلطی سے دوبارہ دھویا ہے تو احتمال ہے کہ یہ وضو باطل ہو کیونکہ دوبارہ بائیں
ہاتھ کو دھو کر جو مسح کیا وہ آب جدید سے ہوا اور معلوم ہے کہ مسح آب جدید سے باطل ہوتا ہے۔
لیکن اقویٰ یہ ہے کہ یہ وضو باطل نہیں بلکہ صحیح ہے کیونکہ اقویٰ یہ ہے کہ ہر عضو یہاں تک کہ بائیں
ہاتھ کو بھی دو مرتبہ دھونا مستحب ہے۔ پس اس نے جو اس کو بھولے سے دوبارہ دھویا اس کا

بھی اس کوئی واقع حکم تھا اگرچہ واجب نہیں بلکہ مستحبی تھا لہذا اب جو اس نے غلطی سے اسکو دوبارہ دھویا تو یہ وہی دوبارہ مستحبی دھونا قرار پائیگا اور اس کو واجب کی نیت سے جو دھویا ہے تو اس کا کوئی مضائقہ نہیں پھر بھی احوط یہ ہے کہ دوبارہ وضو کرے کیونکہ ایک احتمال یہ بھی ہے کہ دوسری مرتبہ کا دھونا اسی وقت مستحب ہے جب اسی نیت سے دھویا جائے گا اگر پہلے ہی اس ناکہ کو دو مرتبہ دھو چکا تھا اور شک کے بعد تیسری مرتبہ دھویا تو یقیناً وہ وضو باطل ہے کیونکہ اب بہر صورت آب جدید ہی سے مسح ہوا جس سے یقیناً وضو ٹوٹ جاتا ہے ۔

فصل جبیرہ کے احکام میں

بدن کی کوئی بڑی ٹوٹ یا اکھڑ گئی ہو وہاں کوئی تختی یا لکڑی جوڑ دیں یا باندھ دیں ۔ اسکو جبیرہ کہتے ہیں اور وضو کے احکام میں جبیرہ سے مراد ہر وہ چیز ہے جو ٹوٹی ہوئی یا اکھڑی ہوئی جگہ یا زخم یا پھوڑے یا دمل وغیرہ پر باندھ دیتے یا لگا دیتے یا رکھ دیتے یا لپیٹ دیتے ہیں جیسے تختی ۔ پٹی ۔ کپڑا ۔ رومال ۔ ردئی یا مرہم دوا وغیرہ پس جاننا چاہئے کہ وضو کرنے کی جگہ میں کوئی زخم یا پھوڑا ہو یا وہ جگہ اکھڑ گئی یا ٹوٹ گئی ہو اس کی وہی صورت ہوگی یا کھلی ہوگی یا اس پر جبیرہ (تختی پٹی وغیرہ) بندھا ہوگا اور دونوں صورتوں میں وہ زخم وغیرہ یا اس جگہ ہوگا جہاں وضو کرتے وقت دھویا جاتا ہے یا اس جگہ جہاں مسح کیا جاتا ہے اور یا وہ پورے ایک عضو میں ہوگا یا اس کے بعض حصہ میں یا وضو کے کئی مقامات میں ۔ نیز اس زخم کی جگہ کا وضو کرتے وقت دھونا یا اس پر مسح کرنا ممکن ہوگا یا ناممکن ۔ غرض اتنی صورتیں نکلتی ہیں پس اگر اس جگہ کا دھونا یا اس پر مسح کرنا بغیر کسی زحمت اور دشواری کے ممکن ہو اگرچہ اس طرح کہ اس جگہ کوئی جبیرہ ہو تو اس پر بار بار پانی ڈالنے سے اس جگہ پانی پہنچ جائے یا اس طرح کہ اسکو پانی کے اندر اتنی دیر تک رکھیں کہ پانی بدن کی جلد تک پوری طرح سرایت کر جائے بشرطیکہ وہ جگہ اور وہ جبیرہ پاک ہو یا اسی وقت پاک کر لینا ممکن ہو تو یہ کل واجب ہیں اور اگر یہ باتیں ممکن نہ ہوں خواہ اس وجہ سے کہ پانی ضرر کرتا ہے یا اس وجہ سے کہ وہ جگہ یا جبیرہ نجس ہے اور اس کا پاک کر لینا ممکن نہیں یا اس سبب سے کہ جبیرہ کے نیچے بدن پر پانی پہنچانا اور اس جبیرہ کا وہاں سے ہٹانا ممکن نہیں تو اب دیکھیں کہ اس جگہ کی کیا حالت ہے اگر کھلی ہو تو واجب ہے کہ اس پر پاک کپڑا وغیرہ رکھ کر

ترتیب سے مسح کریں اور کپڑے کے کنارہ کنارہ جو جگہ ہوا سکو دھو دیں اور اگر اس جگہ بغیر کپڑا وغیرہ
 رکھے مسح کرنا ممکن ہو اور دھونا ممکن ہو تو واجب ہے کہ بغیر کپڑا وغیرہ رکھے مسح ہی کریں اور اگر اس جگہ کپڑا وغیرہ
 رکھنا بھی ممکن نہ ہو تو اس کو چھوڑ دیں اور صرف اس کے کناروں کو دھولیں لیکن اس صورت میں احوط
 ہے کہ ساتھ ہی تیمم بھی کریں اور اگر زخم وغیرہ مسح کے مقام پر ہو مثلاً سر یا پاؤں میں اور اس پر
 مسح کرنا ممکن نہ ہو تو واجب ہے کہ اس پر پاک کپڑا وغیرہ رکھ کر مسح کریں وضو کے پانی سے مسح
 کیا جائے دوسرا پانی نہ لیا جائے اور کپڑا رکھنا بھی ممکن نہ ہو تو اب مسح کا حکم ساقط ہو جائے گا۔
 لیکن ساتھ ہی تیمم کرنا بھی واجب ہے اور اگر اس مسح کی جگہ کوئی جبرہ ہو تو واجب ہے کہ دوسرے
 شرطوں کا لحاظ رکھتے ہوئے اسکے کناروں کو دھوئیں اور اس جبرہ پر ترتیب سے مسح کر لیں
 بشرطیکہ وہ جبرہ پاک ہو یا اسکا پاک کر لینا ممکن ہو اگرچہ یہ جبرہ ایسی جگہ ہو جہاں وضو میں دھویا
 جاتا ہے کہ اب اس کے دھونے کا حکم نہیں ہے بلکہ صرف مسح ہی کیا جائیگا مگر ظاہر ہے کہ
 جب جبرہ دھونے کی جگہ ہو تو خاص کر مسح ہی کرنا ضروری نہیں ہے بلکہ دھونا بھی جائز ہے
 اور احوط یہ ہے کہ اگر ممکن ہو تو ہاتھ پھیر کر اس جبرہ پر پانی جاری کریں مگر اس کے دھونے یا مسح
 کرنے کی نیت نہ کریں اور اگر جبرہ دھونے کی جگہ ہو تو یہ ضروری نہیں ہے کہ اسپر وضو ہی کی تری
 سے مسح کریں بلکہ پھر سے ہاتھ بھگو کر بھی اس سے مسح کر سکتے ہیں مگر یہ ضروری ہے کہ پورا جبرہ
 اچھی طرح بھگ جائے کہ صرف تر ہو جانا کافی نہیں ہے ہاں اس کے سوراخ اور تنگافوں وغیرہ
 میں پانی پہنچانے کیلئے خاص کوشش اور دقت کرنے کی بھی ضرورت نہیں ہے بلکہ اس قدر
 کافی ہے جس سے عرفا کہہ سکیں کہ اس جبرہ کا مسح پورا پورا ہو گیا۔ یہ کل احکام اس صورت کے
 ہیں جب جبرہ کا ہٹانا اور بدن پر پانی پھیرنا ممکن ہو ورنہ اگر ممکن ہو تو احوط یہی ہے کہ جبرہ ہٹا کر
 بدن ہی پر پانی پھیریں بلکہ اگر اسکا دھونا ممکن نہ ہو جیسا کہ فرض کیا ہے تو غالباً قوی یہ ہے کہ اس
 جگہ بدن ہی پر مسح کریں یعنی پانی پھیریں لیکن اگر جبرہ کا ہٹانا ممکن ہو تو احوط یہ ہے کہ اس
 ۱۷ یہ احتیاط ہے اگرچہ محض اس کی اطراف و جوانب کے دھونے کا جواز قوت سے خالی نہیں ہوتا (ابوالحسن رحمہ اللہ)

۱۸ جبکہ اسپر ہاتھ بھی پھیرا جائے یعنی غسل دھونا ہاتھ سے ہو ورنہ اگر اس کو دھویا جائے کہ پانی میں
 ڈبو دیا جائے تو اشکال سے خالی نہیں (ابوالحسن رحمہ اللہ)

۱۹ بلکہ احتیاط اسی میں ہے کہ حتی الامکان تری اس حد تک پہنچائی جائے کہ اقل درجہ دھونا صادق آجائے
 یعنی کم از کم تھوڑا سا ہی دھونا کہہ سکیں اگرچہ پورے غسل کا مصداق نہ ہو (ابوالحسن رحمہ اللہ)

جیسرہ پر بھی مسح کریں اور اس کو ہٹا کر وہاں کے بدن پر بھی پانی پھیریں یعنی دونوں پر مسح کریں اور اگر اس کی نجاست یا کسی دوسرے مانع کی وجہ سے جیسرہ پر مسح کرنا بھی ممکن نہ ہو مگر اس پر دوسرا کوئی پاک کپڑا رکھ کر مسح کرنا ممکن ہو تو واجب ہے کہ ایسا ہی کریں اور اگر یہ بھی ممکن نہ ہو تو احوط ہے کہ صرف اس کے کناروں کو دھو کر وضو تمام کریں اور تیمم بھی کریں *

مسئلہ نمبر ۱۔ اگر مسح کرنے کی جگہ پر جیسرہ ہو اور اس کو ہٹا کر بدن پر مسح کرنا ممکن ہو لیکن اس جیسرہ پر اس کثرت سے پانی ڈالنا ممکن ہو جو بدن تک پہنچ جائے تو کیا کریں کثرت سے جیسرہ ہی پر پانی ڈالیں یا خاص جیسرہ پر مسح کر لیں اس مسئلہ میں یہ دو صورتیں ہیں لیکن احتیاطاً واجب ہے کہ دونوں کام کریں یعنی جیسرہ پر مسح بھی کریں اور اس پر کثرت سے پانی بھی ڈالیں جو بدن تک پہنچ جائے *

مسئلہ نمبر ۲۔ اگر جیسرہ کسی ایک عضو (مثلاً دلہنے ہاتھ) پر بندھا ہو یعنی پورے عضو کو گھیرے ہوئے ہو۔ تمام عضو واحد پر جیسرہ بندھا ہو تو اس پر بظاہر وہ کل احکام جاری ہوں گے جو اوپر بیان کئے گئے اور اگر وضو کے کل اعضا (مثلاً دونوں ہاتھ سر اور پاؤں) پر جیسرہ ہو تو اب ان احکام کا جاری ہونا مشکل ہے پس احتیاطاً واجب ہے کہ جیسرہ کے کل احکام مذکورہ بھی بجالائیں اور تیمم بھی کریں *

مسئلہ نمبر ۳۔ اگر مسح (متمحلی یا ہاتھ کی انگلیوں) پر جیسرہ ہو اور وضو کرتے وقت اس جگہ کو دھونے کے عوض اس جیسرہ پر مسح کریں تو واجب ہے کہ سر اور پاؤں کا مسح بھی اسی رطوبت سے کریں جو جیسرہ میں مسح کرنے سے لگی ہے نہ دوسری رطوبت سے *

۱۔ دوسرا پاک کپڑا اس عنوان سے رکھا جائے کہ وہ جیسرہ کا جزو کہلائے تو یہ فعل درست و صحیح ہو گا اور اگر مسح کرنا کافی ہو گا ورنہ اسکی کفایت میں اشکال ہو لہذا اگر عنوان مذکور دوسرے کپڑے کا رکھنا ممکن نہ ہو تو اس احتیاط کو ترک نہ کرنا چاہئے کہ وضو بھی کیا جائے اور اس دوسرے کپڑے پر مسح بھی ہو بعدہ تیمم بھی کیا جائے (ابوالحسن رحمہ اللہ)

۲۔ اور اگر اس احتیاط کو ترک کیا جائے تو بس اسی پر اختصار کافی ہے کہ جیسرہ پر مسح کر لیا جائے (ابوالحسن رحمہ اللہ)

۳۔ جبکہ ایک عضو کو جیسرہ گھیری ہو جو تمام عضو واحد جیسرہ سے بندھا ہو تو بھی اس احتیاط کو ترک کرنا چاہئے (ابوالحسن رحمہ اللہ)

مسئلہ نمبر ۴۔ جبیرہ پر مسح کرنا اسی وقت چاہئے جب مسح کی پوری جگہ جبیرہ ہو اور اگر مسح کے لائق جگہ بچی ہو تو اس خالی جگہ ہی پر مسح کرنا واجب ہے مثلاً پورے پاؤں پر جبیرہ بندھا ہو تو جبیرہ ہی پر مسح کرنا ہوگا لیکن اگر ایک اونٹلی سے ٹخنہ تک پتی سی جگہ بھی جبیرہ سے بچی ہو تو واجب ہے کہ اتنی ہی پر مسح کریں اور اگر جبیرہ صرف چوڑائی میں ہو پورے پاؤں پر بندھا ہو نہ لمبان میں تو چاہئے کہ دونوں طرف سے لمبان میں پاؤں کی جلد پر اور درمیان میں جہاں جبیرہ ہے وہاں اسی جبیرہ پر مسح کریں۔

مسئلہ نمبر ۵۔ اگر ایک ہی جگہ ایک ہی عضو پر جبیرہ علیحدہ علیحدہ بندھا ہو تو واجب ہے کہ ان کے درمیان جلد کی جو جگہ کھلی ہو اس کو دھوئیں اور اگر مسح کی جگہ کئی جبیرہ ہوں تو کھلی ہوئی کل جگہ پر مسح کریں۔

مسئلہ نمبر ۶۔ زخم پر باندھتے وقت اگر جبیرہ کا کچھ حصہ اس جگہ بھی بندھ گیا جو اچھا ہے اور جہاں زخم نہیں ہے تو اس کو غور کریں اگر صرف اس قدر ہو جتنا عام طور پر زخم پر پٹی وغیرہ باندھتے میں آجاتا ہے تو محض جبیرہ پر مسح کرنا واجب ہے اور اگر اتنے سے زیادہ ہو اور اس کو وہاں سے ہٹانا ممکن ہو تو واجب ہے کہ ہٹا کر اس صحیح بدن کو دھولیں پھر اس جبیرہ کو زخم پر رکھ کر مسح کریں اور اگر جبیرہ کا وہاں سے ہٹانا ممکن نہ ہو یا اس صحیح بدن پر پانی پہنچانے سے بھی اس زخم کو ضرر ہوتا ہو تو صرف جبیرہ پر مسح کریں مگر احتیاطاً تیمم بھی کریں خاص کر اس صورت میں جب اس صحیح حصہ کا ہونا بھی اسی وجہ سے ناممکن ہو کہ پانی پہنچنے سے اس صحیح حصہ کو بھی ضرر ہوتا ہے۔

مسئلہ نمبر ۷۔ جس زخم پر کوئی جبیرہ نہ ہو بلکہ گھلا ہو اس پر وضو کرتے وقت کوئی پاک چیز رکھ کر دھونے کی غرض سے مسح کرنا چاہیں تو واجب ہے کہ اس زخم کے کناروں کے جس قدر حصہ کا دھونا ممکن ہو پہلے اس کو دھولیں اس کے بعد پاک چیز رکھ کر مسح کریں۔

مسئلہ نمبر ۸۔ عام طور پر زخم کے کنارہ جتنی جگہ ہوتی ہے اگر کسی شخص کے بدن میں اس سے زیادہ جگہ کو پانی سے ضرر پہنچے تو اس زخم کے جبیرہ پر مسح کر لینا کافی نہ ہوگا بلکہ اچھا ہے کہ وہاں کے جتنے بدن کا دھونا ممکن ہو پہلے اسے دھوئیں اور جبیرہ پر مسح کریں پھر تیمم بھی کریں۔ ہاں عام طور پر زخم کے کنارے جتنی جگہ ہوتی ہے وہ معاف ہے کہ اس کا دھونا

واجب نہیں بلکہ صرف جہیرہ پر مسح کر لینا کافی ہوگا۔

مسئلہ نمبر ۹۔ اگر وضو کی جگہ زخم یا پھوٹا نہ ہو یا وہ جگہ ٹوٹی نہ ہو بلکہ کسی بیماری کی وجہ سے پانی کا استعمال ضرر کرتا ہو تو اس وقت تیمم کا حکم ہے لیکن احوط یہ ہے کہ تیمم کے ساتھ وجہ سے پانی اس طرح کہ جہاں پانی ضرر کرتا ہو وہاں کپڑا رکھ کر مسح کر لیں اور پورا وضو کرنا وضو بھی کریں اس طرح کہ جہاں پانی ضرر کرتا ہو وہاں ہی دھوئیں اور مسح کریں اور پھر تیمم بھی کریں ممکن نہ ہو تو جہاں جہاں دھونا اور مسح کرنا ممکن ہو صرف وہاں ہی دھوئیں اور مسح کریں اور پھر تیمم بھی کریں

مسئلہ نمبر ۱۰۔ اگر بدن میں ایسی جگہ جہاں وضو سے کوئی تعلق نہیں (مثلاً شانہ میں) کوئی زخم وغیرہ ہو اور وضو کرنے سے اس کو بھی ضرر پہنچتا ہو تب بھی وضو کا حکم ساقط اور ضرر تیمم کرنا واجب ہے۔

مسئلہ نمبر ۱۱۔ اگر آشوب چشم ہو جائے (آنکھ دکھنے آجائے) اور پانی کا استعمال مطلقاً (ہر طرح) ضرر کرے تو وضو ساقط اور تیمم واجب ہے اور اگر پانی کا استعمال مطلقاً ضرر نہ کرے بلکہ صرف آنکھ کا اند پڑنے سے ضرر ہو اور اسکے کناروں کے دھونے سے تر ہو تو احتیاطاً واجب ہے کہ وضو بھی کریں اس طرح کہ آنکھ پر پٹی وغیرہ رکھ کر مسح کریں اور اسکے کناروں کو دھوئیں اور تیمم بھی کریں۔

مسئلہ نمبر ۱۲۔ جس جگہ قصد کھولی گئی ہو اسکا حکم بھی زخم ہی کا ہے کہ اگر اس کا پاک کرنا ممکن نہ ہو یا اس پر پانی ڈالنے سے ضرر ہو تو اسی پٹی پر مسح کر لینا کافی ہے اور جائز ہے جو قصد کی جگہ بندھی ہو بشرطیکہ عام طور پر قصد کھلنے کی جتنی جگہ ہوتی ہے اس سے زیادہ پر وہ پٹی نہ بندھی ہو اور اگر اس سے زیادہ جگہ پر بندھی ہو تو واجب ہے کہ اس پٹی کو کھول کر جو مقدار زائد ہو بدن کے اس حصہ کو دھوئیں پھر پٹی باندھ کر وہاں مسح کریں اور اگر قصد کی جگہ کھلی ہو تو اس کے کناروں کو دھونے کے بعد اس پر کوئی کپڑا وغیرہ رکھ کر مسح کریں اور اگر اس کے کنارے نجس ہوں تو پہلے ان کو پاک کریں اس کے بعد دھوئیں اور اگر ان کناروں کا پاک کرنا ممکن نہ ہو اور عام طور پر جتنی جگہ ہوتی ہے اس سے زیادہ ہو تو واجب ہے کہ اس پٹی پر مسح بھی کریں اور تیمم بھی۔

مسئلہ نمبر ۱۳۔ جہیرہ کے احکام بیان ہوئے یہ بہر حال ہیں خواہ انسان نے اس زخم وغیرہ کو باختیار خود کسی وجہ سے پیدا کیا ہو یا مجبوراً ہو گئے ہوں۔

مسئلہ نمبر ۱۴۔ اگر وضو کی جگہ کوئی چیز ٹوہیں بغیر زخم وغیرہ کے چپک گئی ہو اور اسکا چھڑانا یا ہٹانا ممکن نہ ہو یا اس میں ایسی تکلیف یا حرج ہو جو برداشت نہ ہو سکے تو اس چپکی ہوئی

چیز پر بھی جبرہ ہی کا حکم جاری ہو گا مگر احوط یہ ہے کہ اس کے ساتھ تیمم بھی کریں ۔

مسئلہ نمبر ۱۵۔ اگر جبرہ کے ظاہر (اوپر) کا حصہ پاک ہو تو اس کے باطن (نیچے یا اندر) کے نجس ہونے سے کوئی مضائقہ نہیں اور ظاہر ہی پر مسح کر لینے سے وضو صحیح ہو گا ۔

مسئلہ نمبر ۱۶۔ زخم وغیرہ پر اگر کسی غصبی چیز کا جبرہ ہو تو اس پر مسح کرنا جائز نہیں ہو بلکہ واجب ہے کہ اس کو ہٹا کر یا پھڑا کر بدل دیں اور اگر ایسی صورت ہو کہ جبرہ کا ظاہر ہی حصہ مباح اور باطنی غصبی ہو پس اگر ظاہر ہی حصہ پر مسح کرنے سے باطنی حصہ میں تصرف کرنا نہ سمجھا جائے تو کوئی مضائقہ نہیں وضو صحیح ہو گا ورنہ وضو باطل ہو گا اور اگر اس غصبی جبرہ کا پھڑانا یا ہٹانا ممکن نہ ہو یا اس سے ضرر ہو پس اگر وہ غصبی چیز ایسی حقیر ہو کہ جبرہ بننے سے اب بیکار ہو گئی ہو اور اس کا شمار تلف شدہ چیزوں میں ہو تو اس پر مسح جائز ہے مگر واجب ہے کہ اس کے مالک کو اس چیز کا عوض بھی ادا کریں اور احوط یہ ہے کہ پہلے اس چیز کے مالک کو راضی کریں پھر اس پر مسح کریں اور اگر غصبی چیز جبرہ بننے سے بیکار نہ ہو گئی ہو اور نہ اس کا شمار تلف شدہ چیزوں میں ہو تو مسح کرنے کیلئے اس کے مالک کو راضی کر لینا احوط ہے اگرچہ اس کیلئے اس چیز کی قیمت یا کچھ اجرت وغیرہ دینی پڑے اور اگر یہ ممکن نہ ہو تو احوط ہے کہ وضو بھی کریں اور تیمم بھی اس طرح کہ اس جبرہ پر مسح نہ کریں بلکہ صرف اس کے کناروں کو جہاں جہاں غصبی جبرہ نہ ہو دھو کر وہاں کے افعال وضو کو بجا لائیں اور پھر تیمم بھی کریں ۔

مسئلہ نمبر ۱۷۔ جبرہ میں یہ شرط نہیں ہے کہ ان چیزوں سے ہو جن میں نماز صحیح ہوتی ہو لہذا اگر ریشم یا سونے یا حرام جانور کی ہڈی چڑھ وغیرہ کا بھی جبرہ ہو تو کوئی مضائقہ نہیں اور اس پر مسح کرنے سے وضو صحیح ہو گا ۔ ہاں شرط صرف یہ ہے کہ جبرہ کا ظاہر ہی حصہ نجس یا غصبی ہو ۔

مسئلہ نمبر ۱۸۔ جب تک ضرر کا خوف باقی ہو اس وقت تک جبرہ کا حکم بھی باقی رہے گا ۔ اگرچہ اس کا احتمال بھی ہو کہ زخم اچھا ہو گیا ہے کیونکہ محض احتمال صحت سے جبرہ کا حکم متوقف نہیں ہو گا اور اگر جبرہ کھولنے کے بعد معلوم ہو کہ کھولنے سے پہلے ہی زخم اچھا ہو گیا تھا تو گزشتہ اعمال کا اعادہ کرنا (یعنی پھر سے بجالانا) بھی واجب نہیں ہے ۔ ہاں اگر گمان ہو کہ زخم اچھا ہو گیا اور ضرر کا خوف بھی نہ رہے تو اس کا ہٹا ڈالنا واجب ہے ۔

۱۹۔ اس میں اشکال ہے لہذا احتیاط ترک نہ ہونی چاہئے (ابو الحسن رحمہ اللہ)

مسئلہ نمبر ۱۹۔ اگر جبرہ کو ہشاکر اس جگہ کا دھونا ممکن ہو اور کوئی ضرر بھی نہ ہو لیکن یہ خون ہو کہ جب تک جبرہ کھلیکا نماز کا وقت نکل جائے گا اور جبرہ کھلنے کے بعد اتنا وقت نہیں رہیگا کہ وضو کر کے مقام جبرہ کو دھو کر نماز پڑھ لی جائے تو اب ایسی حالت میں جبرہ پر مسح کر کے نماز پڑھنی جائز ہے یا نہیں۔ اس مسئلہ میں اشکال ہے اور اخیر یہ ہے کہ جائز نہیں ہے پس صرف تیمم کر کے نماز پڑھے۔

مسئلہ نمبر ۲۰۔ زخم وغیرہ پر جو دوا لگی ہو وہ اس زخم کے خون سے مل جائے اور دونوں بلکہ مثل ایک چیز کے ہو جائیں اور زخم بھر جانے کے بعد اس چیز کا ہٹانا ممکن نہ ہو اس طرح کہ اس کے ہٹانے سے وہ جگہ پھر زخمی ہو جاتی ہو اور خون نکل آتا ہو پس اگر وہ دوا اس خون میں بلکہ اس طرح مستحیل ہو گئی ہو کہ اب اس پر خون کا اطلاق نہ ہو سکے بلکہ مثل جلد کے ہو گئی ہو تو جب تک اسکی یہ حالت رہیگی۔ اس پر جبرہ ہی کا حکم جاری ہوگا اور اگر وہ دوا مستحیل نہ ہوئی ہو تو اس پر نجس جبرہ کا حکم ہوگا لہذا اس پر کوئی کپڑا رکھ کر مسح کرنا ہوگا۔

مسئلہ نمبر ۲۱۔ پہلے یہ بیان ہو چکا ہے کہ وضو کے وقت بدن دھونے میں اقل غسل یعنی دھونے کی سب سے کم کیفیت کافی ہے اس طرح کہ پانی بدن کے ایک حصہ سے بہہ کر دوسرے حصے تک پہنچ جائے اگرچہ ہاتھ کی مدد ہی سے پہنچے پس اگر کوئی شخص ہاتھ کو پانی میں ڈبو کر نکال لے اور جو تری اس میں آجائے اس سے دھونے کی جگہ پھر دے تو وضو ہو جائیگا اور جن حالتوں میں بیماری وغیرہ کے سبب پانی کا استعمال ضرر کرتا ہے ان میں بھی اکثر ایسا ہوتا ہے کہ پانی کا اتنا خفیف استعمال ضرر نہیں کرتا خاص کر جب پانی گرم ہو یا زیادہ پانی ڈالنے سے ضرر ہوتا ہے تو ان صورتوں میں اسی طرح وضو کرنا (یعنی پانی میں ہاتھ ڈبو کر دھونے کی جگہ پر پھر لینا) واجب اور جبرہ پر مسح کرنا جائز نہ ہوگا لہذا ضروری ہے کہ ہر شخص اس وقت کا خیال رکھے کہ اگر اس طرح زخم کی جگہ دھونے سے ضرر نہیں ہوتا پھر بھی اس نے جبرہ پر مسح کیا تو صحیح نہ ہوگا بلکہ وضو کرنا واجب ہوگا۔

مسئلہ نمبر ۲۲۔ اگر جبرہ پر کوئی چکنائی ہو تو اس پر مسح کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہو بشرطیکہ وہ چکنائی پاک ہو۔

مسئلہ نمبر ۲۳۔ اگر وضو کی جگہ بالکل اچھی اور صحیح ہو لیکن نجس ہو اور اس کا پاک ہونا ناممکن ہو تو اس پر زخم کا حکم جاری نہ ہوگا بلکہ اب صرف تیمم کرنا واجب ہے ہاں اگر

عین خجاست بدن پر چپک گئی ہو اور اس کا کھڑا نہ ہو تو اس پر جیسرہ کا حکم جاری ہو سکتا ہے تاہم احتیاطاً تیمم بھی کرنا چاہئے۔

مسئلہ نمبر ۲۴۔ اگر زخم پر جیسرہ بقدر متعارف (یعنی عام طور پر جس قدر ہوتا ہے) آنا ہی ہو تو اس کا کم کرنا ضروری نہیں ہے اور بغیر کسی ضرورت کے اس پر دوسری چیز کا رکھنا بھی جائز نہیں ہے۔ ہاں اگر یہ دوسری چیز اس پر رکھے جانے کے بعد اسی کا جزو شمار ہونے لگے تو اس کا رکھنا بھی جائز ہے۔

مسئلہ نمبر ۲۵۔ جیسرہ پر جو وضو ہوگا اس سے محض نماز ہی نہیں مباح ہوگی بلکہ حد بھی رفع ہو جائے گا۔

مسئلہ نمبر ۲۶۔ وضو میں جو جیسرہ ہوتا ہے اس کی دو ہی صورتیں ہیں یا وہ دھونے کی جگہ پر ہو گا یا مسح کرنے کی جگہ پر اور دونوں میں چند باتوں کا فرق ہے جو اوپر کے مسائل سے نکلتا ہے (الف) پہلی صورت میں (جب جیسرہ دھونے کی جگہ پر ہو) جیسرہ غسل (دھونے) کا بدل ہے اور دوسری صورت میں (جب مسح کی جگہ پر مثلاً سر یا پاؤں پر ہو) جیسرہ مسح کا بدل ہے (ب) دوسری صورت میں (جب مسح کی جگہ جیسرہ ہو) صرف مسح کرنا ہوگا اور پہلی صورت میں (جب جیسرہ دھونے کی جگہ ہو) اتنی ہی ہے کہ جیسرہ کو دھونا بھی جائز ہے (ج) دوسری صورت میں (جب مسح کی جگہ جیسرہ ہو) واجب ہے کہ جیسرہ پر مسح صرف اسی رطوبت سے ہو جو تھیلی میں باقی ہے اور تھیلی ہی سے ہو۔ نہ دوسرے بدن سے اور پہلی صورت میں (جب دھونے کی جگہ جیسرہ ہو) جائز ہے کہ جس عضو اور جس پانی سے چاہے مسح کرے خواہ اسی رطوبت سے یا دوسرے پانی سے (د) پہلی صورت میں (دھونے کی جگہ جیسرہ ہو) ضروری ہے کہ پورے جیسرہ پر مسح ہو اور ذرہ برابر بھی جگہ نہ چھوٹے۔ جس طرح دھونے میں پورا بدن دھویا جاتا ہے اور کچھ بھی جگہ نہیں چھوٹتی۔ ہاں ان تاگوں کے درمیان جس سے پٹی بندھی ہو یا سوراخوں کے درمیان جو جگہ ہو۔

اس احتیاط کو ترک نہ کرنا چاہئے (ابوالحسن مدظلہ)

مسح کے ساتھ دھونا بھی جائز ہے لیکن پانی میں ڈبونا بجائے دھونے کے اشکال سے خالی نہیں (ابوالحسن مدظلہ)

مسح کرنا ضروری نہیں ہے اور دوسری صورت میں (جب مسح کی جگہ جبیرہ ہو) کسی کو بھی
 برائے نام مسح کافی ہے (۵) پہلی صورت میں (جب دھونے کی جگہ جبیرہ ہو) بہترین یہ ہے
 ہے کہ جبیرہ پر مسح اس طرح کریں کہ بالکل دھونے کی مانند ہو یعنی اس پر مسح کرنے میں اس
 کثرت سے پانی جاری ہو جائے کہ دیکھنے میں معلوم ہو . . . کہ وہ جگہ دھوئی
 گئی ہے اور دوسری صورت میں (جب مسح کی جگہ جبیرہ ہو) بہترین یہ ہے کہ دھونے کی
 مانند نہ ہونے پائے بلکہ دیکھنے میں معلوم ہو کہ اس پر مسح کیا گیا ہے (۶) پہلی صورت میں
 (جب دھونے کی جگہ جبیرہ ہو) جبیرہ پر صرف تری پنچا دینا کافی نہیں ہے کیونکہ یہ مسح دھونے
 کے عوض اور قائم مقام ہے لہذا اچھی طرح بھگونا چاہئے تاکہ معلوم ہو کہ دھویا گیا ہے اور
 دوسری صورت میں (جب مسح کی جگہ جبیرہ ہو) صرف تری پنچا دینا کافی ہے کیونکہ اس صورت
 میں جبیرہ پر مسح اصل میں مسح ہی کے عوض اور بدلہ میں ہے لہذا صرف تری کا پنچا دینا کافی
 ہوگا (۷) اگر جبیرہ پر زائد رطوبت ہو تو پہلی صورت میں (دھونے کی جگہ جبیرہ ہو) اس کا خشک
 کرنا واجب نہیں ہے اور دوسری صورت میں (مسح کی جگہ جبیرہ ہو) واجب ہے یعنی پہلے اس
 رطوبت کو خشک کرے اس کے بعد مسح کرے (ح) پہلی صورت میں (دھونے کی جگہ جبیرہ
 ہو) واجب ہے کہ مسح بالکل اوپر کے مقام سے شروع کر کے نیچے کو لائیں جس طرح دھونے
 میں کیا جاتا ہے اور دوسری صورت میں (مسح کی جگہ جبیرہ ہو) یہ واجب نہیں ہے (ط) دوسری
 صورت میں (مسح کی جگہ جبیرہ ہو) ضروری ہے کہ پتھیلی یا اسکی انگلیاں مسح کی جگہ پر کھینچی
 جائیں اور مسح کی جگہ (سر یا پاؤں) ٹھہری رہیں اور پہلی صورت میں (دھونے کی جگہ جبیرہ ہو)
 یہ ضروری نہیں ہے بلکہ جس طرح بھی مسح ہو جائے گا صحیح ہوگا۔ المختصر دھونے کی جگہ جب
 جبیرہ ہو تو دھونے کی امور کا لحاظ رکھنا ضروری ہے اور جب جبیرہ مسح کی جگہ ہو تو اصل
 مسح کے امور کا خیال کرنا واجب لازم ہے +
مسئلہ نمبر ۲۷ جبیرہ کے جتنے احکام بیان کئے گئے وہ واجب اور مستحبی دونوں قسموں
 کے وضو کے لئے ہیں اور دونوں میں کوئی فرق نہ ہوگا +
مسئلہ نمبر ۲۸ غسل میں بھی جبیرہ کے وہی سب احکام ہیں جو وضو میں بیان ہوئے خواہ

۱۰ بلکہ احوط یہ ہے جیسا کہ گذرا (ابوالحسن زملہ)

واجبی غسل ہو یا مستحبی۔ ہاں گفتگو اس میں ہے کہ جب مجبوراً جبرہ باندھ کر ہی غسل کرنا پڑے اس وقت خاص کر غسل ترقیبی ہی کرنا ضروری اور یہی غسل متعین ہے دوسرا نہیں یا اتنا ہی بھی جائز ہے غسل ارتماسی بھی کر سکتا ہے اور اگر ارتماسی جائز ہو تو ایسا واجب ہے کہ پانی کے اندر غوطہ لگا کر جبرہ پر مسح کریں یا یہ واجب نہیں ہے۔ اقویٰ یہ ہے کہ جبرہ رہتے ہوئے بھی غسل ارتماسی کر سکتے ہیں اور غوطہ لگا کر اس پر مسح کرنا واجب نہیں ہے اگرچہ احوط یہ ہے کہ جبکہ جبرہ بندھا ہو تو غسل ارتماسی نہ کریں بلکہ ترقیبی کریں اور اگر ارتماسی ہی کریں تو احوط یہ ہے کہ پانی کے اندر غوطہ لگا کر جبرہ پر مسح بھی کریں لیکن جبرہ رہتے ہوئے غسل ارتماسی اسی صورت میں جائز ہوگا اور صحیح ہوگا جب اس سے کوئی دوسری چیز مانع نہ ہو مثلاً وہ بدن نجس نہ ہو اور وہ نجاست بقیہ اعضا میں سرایت نہ کرے یا غسل ارتماسی مضر نہ ہو اس طرح کہ پانی جبرہ کے نیچے پہنچ جائے اور ضرر کرے۔

مسئلہ نمبر ۲۹۔ اگر تیمم کی ضرورت ہو اور تیمم کے مقامات میں کوئی زخم یا پھوڑا وغیرہ ہو جس پر کوئی جبرہ بندھا ہو اور اس کا پھڑانا ممکن نہ ہو تو اس کی حالت بھی وضو کی ہے یعنی جبرہ ہی پر تیمم کرے خواہ وہ جبرہ مسح (مستحلی یا اس کی انگلیوں) میں ہو یا مسح (مستحلی یا پشت ست) میں۔

مسئلہ نمبر ۳۰۔ جو شخص جبرہ پر مسح کر کے وضو کرے۔ دوسرے لوگ اسکو ایسے کاموں (مثلاً کسی مردہ کی قضا شدہ نمازیں ادا کرنے) کیلئے اجیر مقرر کریں تو اس کے جائز ہونے میں اشکال ہے بلکہ کوئی شخص کسی کو ایسے ہی کام کیلئے اجیر (مزدور) مقرر کرے اور وہ اس کام کو شروع کر دے لیکن اس کے ختم کرنے کے پہلے اس اجیر کو اگر کوئی ایسا عذر پیدا ہو جائے جس سے اسکو بجائے بدن دھونے کے جبرہ پر مسح کر کے وضو کرنا پڑے اور اس کام کے تمام کرنے کا وقت بھی تنگ رہ گیا ہو تو بعید نہیں ہے کہ یہ معاملہ اجارہ خود ہی ٹوٹ جائے۔ ہاں ایسے عذر والے شخص کے ذمہ اپنی ہی کچھ ایسے اعمال (مثلاً نمازیں) قضا ہوں اور اس کو یقین ہو گیا ہو کہ آخر عمر تک یہ عذر زائل نہ ہوگا۔ تو وہ خود اپنے اعمال کی قضا اسی حالت میں ادا کرے لیکن اگر اس عذر کے زائل ہو جانے کی امید باقی ہو تو اب اسی حالت میں اس کا اپنے اعمال ادا کرنا بھی اشکال سے خالی نہیں ہے اسی طرح ایسے عذر والا شخص تبرعت

۱۵ اسکا جواز بلکہ ایسے شخص کو مزدور کرنا جائز ہوتا جبکہ کوئی اور مزدور صحیح و سالم اس کام کیلئے نہ ملتا ہر وقت خالی نہیں (ابو الحسن غفرلہ)

(مفت احسان کے) کسی دوسرے کے اعمال کو ادا کرے تو اسکا جائز ہونا بھی مشکل ہے ۔
مسئلہ نمبر ۳۱۔ اگر جبیرہ پر وضو یا غسل یا تیمم کر کے نماز پڑھی اور پھر فورا ہی وہ عذر زائل ہو گیا تو جو نمازیں پڑھ چکا ہے اسکا اعادہ کرنا واجب نہیں ہے اگرچہ ابھی اُن نمازوں کا وقت بھی باقی ہو بلکہ اتنی یہ ہے کہ عذر برطرف ہونے کے بعد بھی اگر جبیرہ والا وضو باقی ہو تو بعد کی نمازیں بھی اُسی وضو سے پڑھ سکتا ہے لیکن اُن ہی صورتوں میں جن میں یقین ہو کہ اُس کی واقعی تکلیف جبیرہ پر ہی وضو کرنے کی تھی اور شک کی اُن صورتوں میں جہاں جبیرہ پر وضو کے ساتھ تیمم کرنے کا بھی حکم ہے ضروری ہے کہ عذر برطرف ہونے کے بعد جو اعمال بجالانا (مثلاً نماز پڑھنی) چاہئے۔ اُن کے لئے دوسرا وضو کرے کیونکہ اس صورت میں جبیرہ کے اُس سابق وضو کے صحیح ہونے کا یقین نہیں ہے اور اگر جبیرہ پر وضو کرتے وقت ہی اُس کا عذر زائل ہو جائے تو واجب ہے کہ جبیرہ کو ہٹا کر پھر سے وضو کرے یا جس جگہ جبیرہ پر مسح کیا ہے وہاں کی جلد کو دھوئے اور اگر وہ جگہ مسح کرنے کی ہو تو جلد پر مسح کر لے مگر شرط یہ ہے کہ ایسا کرنے سے وضو کی موالات باقی رہے ورنہ دوبارہ شروع سے وضو کرنا ہوگا ۔

مسئلہ نمبر ۳۲۔ جس کو جبیرہ پر وضو کرنا ہو اُسے اگر یقین ہو کہ نماز کے آخر وقت تک اُس کا وہ عذر زائل نہ ہوگا تو ازل ہی وقت نماز پڑھ سکتا ہے اور اگر یقین نہ ہو اور زوال عذر کی امید نہ ہو تو احوط ہے کہ اُس نماز کے آخر وقت تک انتظار کرے اور تاخیر کر کے نماز پڑھے ۔

مسئلہ نمبر ۳۳۔ اگر یہ یقین ہو کہ بدن دھونے سے ضرر ہوگا اور جبیرہ پر مسح کر لیا پھر معلوم ہوا کہ وہ یقین غلط تھا اور حقیقت میں پانی ضرر نہ کرتا۔ یا یہ یقین ہوا کہ پانی ضرر نہ کریگا اور بدن کو دھو لیا۔ پھر معلوم ہوا کہ وہ یقین غلط تھا اور پانی نے ضرر کیا اور اُس کو اُس وقت جبیرہ پر مسح کرنا تھا یا یقین ہوا کہ پانی ضرر نہ کریگا باوجود اسکے جبیرہ کو ترک کر کے پانی سے دھو کر ہی وضو کر لیا پھر معلوم ہوا کہ پانی نے ضرر نہیں کیا اور اُسکو واقعاً جلد ہی دھونا تھا جیسا کہ دھویا ہے۔ یا یقین ہوا کہ پانی ضرر نہیں کرے گا۔ باوجود اس کے جبیرہ پر مسح کیا پھر معلوم ہوا کہ پانی نے ضرر کیا تو ان گلی صورتوں میں وضو صحیح ہے اور آخری دونوں صورتوں کا وضو بھی صحیح ہے بشرطیکہ وضو کرتے وقت قصد قربت رہا ہو لیکن احوط یہ ہے کہ کل صورتوں میں پھر سے وضو کرے ۔

مسئلہ نمبر ۳۴۔ جس صورت میں بھی یہ شک ہو کہ اس وقت جبیرہ پر وضو کرنا واجب ہو یا ختم کرنا اس میں احوط یہ ہے کہ جبیرہ پر مسح کر کے وضو بھی کرے اور تیمم بھی۔

فصل اس شخص کے احکام کے بیان میں جو دائم الحدیث ہو

جس شخص کو مسلسل البول یعنی برابر پیشاب نکلتے رہنے کی شکایت ہو یا جو مہلک ہو یعنی جس کو ہر وقت پانی نہ ہوتا رہتا ہو اس کی دوسری حالت ہوگی یا اس کو ایسی شکایت ہوگی کہ دوسرے مرتبہ پیشاب کرنے یا دوسرے مرتبہ پانی نہ جانے کے درمیان اتنا وقت مل جاتا ہوگا جس میں طہارت کر کے نماز مختصر طور پر یعنی صرف واجبات ادا اور مکمل مستحبات ترک کر کے پڑھ لے یا ایسی شدید شکایت ہوگی کہ اتنا وقت بھی نہ ملتا ہوگا اور اس دوسری صورت میں بھی اتنی دیر میں جس میں نماز ہو سکے خواہ صرف دو تین مرتبہ مثلاً پیشاب پانی نہ ہوتا ہوگا یا علی الاطلاق یعنی برابر نکلتا جاتا ہوگا اور رکتا ہی نہ ہوگا۔ پس پہلی صورت میں یعنی جب دوسرے مرتبہ پیشاب یا پانی نہ آنے کے درمیان طہارت اور نماز کے لائق اور بقدر موقع مل جاتا ہو اور وقت بھی وسعت رکھتا ہو واجب ہے کہ اسی میں طہارت کر کے نماز پڑھ لے خواہ یہ موقع نماز کے اقل وقت میں ملے یا وسط میں یا آخر میں۔ اور اگر بہت ذرا سا وقت ملتا ہو جس میں سوائے طہارت اور واجبات وضو و نماز کے دوسری چیز نہ ہو سکتی ہو تو واجب ہے کہ مکمل چیزوں کو چھوڑ کر اور مستحبات کو بھی ترک کر کے صرف واجبات کو بجا لا کر نماز پڑھ لے کیونکہ اگر اس موقع سے باہر طہارت اور واجبات و مستحبات نماز کو بجا لا کر نماز پڑھ لے گا تو باطل ہوگی۔ اس بنا پر ایسے شخص کو لئے لازم ہے کہ ایسی مختصر نماز پڑھے جو کہ اس موقع کے اندر اندر با طہارت ختم ہو جائے۔ یا اگر اس نے اس موقع کے سوا دوسرے وقت میں نماز پڑھی اور ختم نماز تک اتفاق سے اس کو پیشاب یا پانی نہ ہوا تو یہ نماز صحیح ہوگی بشرطیکہ اس سے قصہ قربت حاصل ہوا ہو یعنی قربت کی نیت سے نماز پڑھی ہو اور جب اس کو نماز کا موقع اول وقت میں ملے اور اس نے باوجود اس کے کہ فوراً نماز پڑھ لینا واجب تھا نہیں پڑھی بلکہ جان بوجھ کر دیر کی۔ اور آخر وقت میں نماز پڑھی۔ اتفاق سے اس وقت پیشاب یا پانی نہ بھی نہ ہوا تو اس کی نماز صحیح ہے مگر اس موقع پر نہ پڑھنے کا گناہ ہوگا اور دوسری صورت میں یعنی جب دوسرے مرتبہ پیشاب

کرتے یا پائخانہ جانے کے درمیان طہارت اور نماز کے لائق وقت نہ ملتا ہو مگر حالت نماز میں
دو تین مرتبہ سے زیادہ بھی پیشاب یا پائخانہ نہ ہوتا ہو اگر بغیر کسی طرح کی مشقت اور زحمت کے
ہو کے تو واجب ہے کہ نماز پڑھنے ہی میں پیشاب یا پائخانہ کے بعد فوراً وضو کرتا جائے
بشرطیکہ نماز کی صورت درست رہے یعنی قبلہ سے انحراف وغیرہ نہ ہو۔ پس صورتِ صلوٰۃ کے
محفوظ رکھنے کے لحاظ سے یہ کرے کہ اپنے نزدیک پہلو میں لوٹا وغیرہ میں پانی رکھ کر نماز شروع
کرے اور جب پیشاب یا پائخانہ ہو تو اسی طرح فوراً وضو کرے اور جہاں سے نماز چھوڑی تھی
پھر وہاں سے پڑھنے لگے اسی طرح کرتا جائے یہاں تک کہ نماز تمام ہو جائے اور اس حکم میں
سلسلِ ابول والے اور مبطلون شفق میں کوئی فرق نہیں ہے لیکن احوط یہ ہے کہ اس نماز کی
علاوہ ایک اور نماز ایک ہی وضو سے پڑھے یعنی اس میں پیشاب یا پائخانہ ہو تو اس کا مطلقاً
خیال نہ کرے اور نہ چھوڑ کر وضو کرے بلکہ اسی طرح نماز پڑھتا رہے اور تمام کرنے سے خاص کر
وہ شخص کہ جس کو سلسلِ ابول ہو۔ حتیٰ الامکان اس احتیاط یعنی دوسری نماز کو ترک نہ کرے
رہی تیسری صورت یعنی جب پیشاب یا پائخانہ کی اتنی زیادتی ہو کہ ذرہ برابر بھی نہ رُکے
یا رُکے تو بہت خفیفہ نماز ہی کی حالت میں برابر پیشاب یا پائخانہ کے بعد وضو کرنا ممکن
نہ ہو یا اس سے حرج لگے اور بعد مشقت ہو تو اس صورت میں ہر نماز کے لئے ایک
وضو کر لینا کافی ہے یعنی ہر نماز کو ایک ہی وضو سے پڑھ لینا کافی ہے اور جائز ہے لیکن اسی وضو
سے دو نماز (مثلاً ظہر اور عصر) ساتھ پڑھنا جائز نہیں ہے بلکہ ہر نماز (مثلاً ظہر) کیلئے علیحدہ
اور عصر کے لئے علیحدہ وضو کرے۔ خواہ دونوں نمازیں واجب ہوں یا دونوں مستحب یا ایک
واجب اور ایک مستحب۔ ہر ایک کے لئے جدا جدا وضو کر کے ادا کرنا چاہئے یہ تو اس صورت

۱۵ جبکہ درمیان میں وضو کرنا اور جہاں سے نماز چھوڑی ہے وہیں سے نماز چہر شروع کرنا فعل کثیر کو مستلزم
ہو۔ یعنی بدن فعل کثیر نہ وضو ہو سکتا ہو اور نہ بنا تو اس احتیاط کو ترک نہ کرنا چاہئے۔ خاص کر سلسلِ ابول
والے کیلئے یہ دوسری نماز پڑھنا اور اس احتیاط پر عمل کرنا لازم ہے (ابو الحسن مدظلہ)

۱۶ یعنی جہاں سے اس نماز کو چھوڑا تھا وہیں سے شروع کر دیا جائے۔ یہ بھی نہ ہو سکتا ہو تو اس احتیاط
کو ترک نہ کرنا چاہئے (مترجم)

کا حکم تھا کہ جب ہر نماز کا کچھ حصہ وضو کی حالت میں ادا کرنا ممکن ہو اور مثلاً وضو کے بعد پہلی رکعت کے ختم تک شکایت موقوف رہی یعنی پہلی رکعت میں شکایت موقوف رہی۔ دوسری رکعت میں پیشاب یا پاؤں نہ ہو گیا، اور اگر اس قدر بھی ممکن نہ ہو بلکہ حدث مستمر ہو بلا نہایت کے (یعنی وضو کرتے تکبیر کہتے سورہ پڑھتے غرض کسی حالت میں بھی رکنا نہیں) تو جائز ہے کہ ایک ہی وضو سے کئی نمازیں پڑھتا رہے کیونکہ ایسی مجبوری میں وہ شخص یا وضو ہی سمجھا جائیگا جب تک دوسرا کوئی مثل نیشہ وغیرہ کے نہ ہو یا پیشاب یا خاندہ بھدہ متعارف خارج نہ ہو لیکن اس صورت میں بھی احوط ہے کہ ہر نماز کے لئے ایک وضو کرے اور ایک وضو سے دو نمازیں نہ پڑھے اور ظاہر یہ ہے کہ جس کو ہر وقت یہ رخ خارج ہوتے رہنے کی شکایت ہو اس کی بھی یہی صورتیں اور یہی سب احکام ہیں۔

مسئلہ نمبر ۱۔ ان شکایات والے پر واجب ہے کہ وضو کر کے فوراً نماز شروع کرے اور ذمہ برابنا خیر نہ کرے۔

مسئلہ نمبر ۲۔ سلسل البول والے اور مبتلون شخص پر جن صورتوں میں ہر نماز کے لئے وضو کرنا واجب ہے ان میں اگر کوئی شخص شہید یا سجدہ بھول جائے اور اس کی قضا کرنا چاہے تو پھر وضو کرنا واجب نہیں ہے بلکہ دونوں کے قضا کے لئے وہی وضو کافی ہے جو پہل نماز کے لئے کیا تھا۔ اسی طرح اگر نماز میں شک ہو گیا جس کے بعد نماز احتیاط پڑھنی پڑی تو اس نماز احتیاط کے لئے بھی دوسرے وضو کی ضرورت نہیں بلکہ وہی پہلا وضو کافی ہے اگر احوط ہے کہ اس کے لئے بھی دوسرا وضو کرے لیکن یہ لحاظ رہے کہ پھر وضو کرنے سے پہلی نماز اور اس نماز احتیاط میں طویل فصل (دیر) نہ ہو اور قبلہ سے انحراف بھی نہ ہو۔ رہیں نافلہ نمازیں تو ان کو واجب نماز کے وضو سے نہیں پڑھ سکتا بلکہ ان میں شرط ہے کہ ہر دو رکعت کیلئے ایک وضو کرے۔

مسئلہ نمبر ۳۔ جس شخص کو سلسل البول کی شکایت ہو اس پر واجب ہے کہ اپنے پیشاب کو بدن اور کپڑے وغیرہ میں لگنے سے بچاتا رہے اس طرح مثلاً کہ ایک تھیلی میں روٹی وغیرہ رکھ کر اس میں پیشاب کے مقام کو باندھے اور احوط یہ ہے کہ ایسا شخص ہر نماز کے پہلے اپنے پیشاب کے مقام کو دھو لے۔ رہی تھیلی تو ہر نماز کے پہلے اسکا پاک کرنا واجب نہیں ہو اگرچہ احوط ہے اور جو مبتلون ہو وہ بھی اگر اپنے بدن اور کپڑے کو پانچانہ کی نجاست سے بچا سکے تو

بجائے پشاور واجب ہے اور اگر نماز سے پہلے بغیر مشقت کے اپنے پائخانہ کی جگہ دھو سکے تو
احوط یہ ہے کہ دھویا کرے *

مسئلہ نمبر ۳۰۔ جس کو مسلسل ابول کی شکایت ہو یا جو مہطون ہو اس کے بارے میں یہ کہنا
تو مشکل ہے کہ اس کو اپنا علاج کرنا واجب ہے مگر احوط ہے کہ اگر آسانی سے ممکن ہو تو علاج
کرائے۔ ہاں اگر کسی خاص طریقہ اور عنوان سے وہ اپنے پیشاب یا پائخانہ کو اس وقت تک
روک سکے جب تک نماز ادا ہو جائے تو واجب ہے کہ روکے رہے اگرچہ اس میں کچھ مال بھی
خرچ کرنا پڑے *

مسئلہ نمبر ۳۱۔ اس مسوس یا مہطون کو جس کا پیشاب یا پائخانہ ایک سکنڈ بھی نہ رکتا ہو
نماز کے وضو سے قرآن کا حرف چھوئے کو جائز کہنا مشکل ہے لہذا نہ چھوئے یہاں تک کہ نماز
کی حالت میں بھی نہ چھوئے ہاں اگر کسی وجہ سے واجب ہو تو چھو سکتا ہے *

مسئلہ نمبر ۳۲۔ اگر مسوس یا مہطون کو نماز کا وقت داخل ہونے کے بعد اپنی نماز کے
لئے وسیع موقع ملنے کا احتمال ہو (مثلاً ایک بچے دن کو نماز ظہر کا وقت ہو گیا لیکن اس کو
امید ہے کہ نین بچے تک پائخانہ پیشاب نہ کارہیگا) تو احوط ہے کہ اس وقت کا انتظار کرے
اور اسی وقت نماز پڑھے اس سے پہلے نہ پڑھے بلکہ احوط ہے کہ اس وقت تک انتظار
کرے جبکہ بارے میں علم یا احتمال ہو کہ پیشاب یا پائخانہ کم نکلیگا لیکن اقویٰ یہ ہے کہ انتظار
کرنا واجب نہیں ہے *

مسئلہ نمبر ۳۳۔ اگر یہ یقین کرے کہ وسیع موقع نہ ملیگا حالت حدیث ہی میں وضو کر کے
نماز شروع کر دی اور اثنائے نماز میں معلوم ہوا کہ آئندہ وسیع موقع ملیگا تو نماز توڑ دے
اور اگر نماز ختم کر کے معلوم ہو تو اس وسیع وقت میں اس نماز کا اعادہ کرے *

مسئلہ نمبر ۳۴۔ بعض علماء نے فرمایا ہے کہ اگر مسوس یا مہطون کو اتنا موقع مل جائے جس
میں اضطراری نماز ہو جائے اگرچہ اس طرح کہ ہر رکعت میں صرف ایک تسبیح سبحان اللہ و
لحمدا للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر پڑھے اور رکوع و سجود کے لئے اشارہ کر لے جس
طرح ذوبتا ہو شخص نماز پڑھ لیتا ہے تو احوط ہے کہ اس صورت اور پہلی صورت میں جمع کر لے
یعنی ہر نماز کو دونوں طرح پڑھے پس ان علماء کا یہ قول اگرچہ خوب ہے مگر ایسا کرنا واجب
نہیں ہے بلکہ واجب صرف ایک ہی نماز اس طرح پڑھنا ہے جو پہلے ذکر کی گئی ہے (کہ نماز ہی

میں حدت کے بعد وضو کرنا چاہئے اور نماز پڑھنا چاہئے

مسئلہ نمبر ۹۔ مسالوس اور مبطون ہی کی طرح مستحاضہ عورت بھی ہے جس کا حکم آئندہ بیان ہوگا۔

مسئلہ نمبر ۱۰۔ مسالوس یا مبطون پر واجب نہیں ہے کہ اس مرض سے تندرست ہونے کے بعد اور صحت کے بعد ان نمازوں کی قضا بھی کرے جو اس حالت میں پڑھی تھیں یا اگر کسی نماز کا وقت باقی ہو تو واجب ہے کہ اس کا اعادہ کرے۔

مسئلہ نمبر ۱۱۔ جو شخص ہمیشہ با وضو رہنے کی نذر کئے ہو وہ اگر مسالوس یا مبطون ہو جائے تو احوط ہے کہ اس کثرت سے ہر وقت وضو کرتا رہے جس سے حرج نہ لازم آئے اور یہ کتنا بھی ممکن ہے کہ ایسی حالت میں اس کی نذر ہی نہ باقی رہے گی اور یہی قول اظہر ہے۔

فصل غسلوں کے بیان میں

جو غسل کہ واجب ہیں وہ سات ہیں۔ غسل جنابت۔ غسل حیض۔ غسل نفاس۔ غسل استحاضہ (متوسطہ کثیرہ)۔ غسل مس میت۔ غسل میت اور وہ غسل جو کہ نذر وغیرہ کی وجہ سے واجب ہو مثلاً کوئی شخص یہ نذر کرے کہ اگر میرا فلاں کام ہو گیا تو غسل زیارت بجا لاؤں گا مثلاً روضہ شہداء کی زیارت کو جاتے وقت غسل کروں گا اور زیارت روضہ کو اس وقت جاؤں گا جبکہ پہلے غسل کروں گا یا نذر کا عنوان یہ ہو کہ زیارت غسل کے بغیر نہ کروں گا۔ ان دونوں نذروں میں فرق یہ ہے کہ اول صورت نذر میں غسل اس وقت واجب ہوگا جبکہ یہ شخص زیارت کا ارادہ کرے پس اگر زیارت کا تمام عمر قصد و ارادہ نہ کرے اور زیارت کو نہ جائے تو غسل بھی واجب نہ ہوگا۔ برخلاف دوسری صورت نذر کے کہ اس میں اس شخص پر زیارت کو جانا واجب و لازم ہے۔ زیارت کا ترک کرنا اس کام کے ہو جانے کے بعد ناجائز و حرام ہے کہ جس کا تدارک کفارہ (ایک غلام آزاد کرنا یا دس مسکین کو کھانا کھلانا یا دس مسکین کو لباس پہنانا) ہے اور پہلی صورت میں زیارت کو جانا واجب نہیں اگر اتفاقیہ پہنچ جائے تو بغیر غسل کے نہ جائے اسی طرح مثلاً یہ نذر کی جائے کہ فلاں کام ہو جانے کے بعد جن اعمال کے لئے غسل مسنون ہے ان کو بغیر غسل نہ کریگا اس صورت میں بھی مثل زیارت اعمال کا

بجالاتا۔ بوجہ نذر واجب و لازم نہ ہوگا بلکہ اگر وہ اعمال کئے جائیں تو غسل واجب ہوگا بدون غسل
اعمال کا بجالاتا جائز ہوگا۔

مسئلہ تیسرا۔ زیارت وغیرہ کے غسل کی تدریجہ صورتوں میں اور چند طرح سے ہو سکتی ہے
اقل یہ کہ نذر کرے کہ بدون غسل زیارت نہ کرے گا یعنی زیارت غسل کی معیت میں کرے گا
تو اس صورت میں نذر پورا ہونے پر غسل اور زیارت دونوں واجب ہوں گے اگر ان میں سے
ایک بھی چھوٹ جائے گا مثلاً زیارت ہوگی بدون غسل یا غسل ہوگا بغیر زیارت تو کفارہ عامہ
ہو جائے گا۔ کفارہ نذر اس شخص پر واجب و لازم ہو جائے گا۔

دوم یہ کہ زیارت کے لئے غسل کرنے کی نذر کی جائے یعنی جب زیارت کا ارادہ اور موقع
ہوگا تو بدون غسل زیارت نہ کی جائے گی پس اس صورت میں غسل مندور ہوگا لہذا زیارت نہ کرنے
پر کفارہ لازم نہ ہوگا بلکہ بدون غسل زیارت کرنے پر کفارہ نذر واجب و لازم ہوگا۔

سوم۔ غسل زیارت کی نذر کی جائے۔ پس اس صورت میں بھی غسل مندور ہے لیکن زیارت
کرنے کی نذر مستقل طور پر نہیں تاکہ زیارت کرنا واجب ہو بلکہ اس کا وجوب من باب المقدمہ ہے
جیسا کہ غسل فی نفسه واجب نہیں بلکہ نماز کیلئے واجب ہے مقدمہ چونکہ نماز کے پہلے باہارت
ہونا مصلی کا لازم ہے اس لئے طہارت حدی (وضو یا غسل) واجب و لازم ہے لیکن اس صورت
میں غسل تو واجب ہے ہی زیارت بھی واجب ہے پس اگر زیارت چھوٹ جائے گی تو ایک کفارہ
عامہ ہو جائیگا۔ اسی طرح اگر زیارت بدون غسل ہوگی تو بھی کفارہ لازم ہوگا اور اگر غسل کرتے
وقت یہ قصد و ارادہ تھا کہ بعد غسل زیارت کی جائے گی اور زیارت نہ ہوئی تو بھی کفارہ واجب
ہوگا کیونکہ تا وقتیکہ غسل کے بعد زیارت وقوع میں آئے وہ غسل زیارت کا غسل ہی نہیں
کہلائے گا۔ پس اس سے معلوم ہوا کہ تنہا غسل کا ہو جانا کفارہ کو ساقط نہیں کرتا۔ کفارہ
کے سقوط میں غسل ہی تنہا کافی نہیں ہے تا وقتیکہ اس کے بعد زیارت نہ ہو۔

چہارم۔ غسل اور زیارت دونوں کی نذر کی جائے پس اس صورت میں چونکہ مندور ہر دو
ہیں لہذا اگر دونوں ترک ہوں گے تو دو کفارہ اور ایک کے چھوٹنے پر ایک کفارہ واجب
لازم ہوگا۔

پنجم۔ ایک ایسے غسل کی نذر کی جائے کہ جس کے بعد زیارت لازمی ہو اور ایسی زیارت کی
نذر کی جائے جو غسل کی معیت میں ہوتی ہے پس اس صورت میں اگر زیارت اور غسل دونوں

ترک ہوں یا ان میں سے ایک چھوٹے بہر طور دو کفارہ واجب و لازم ہوں گے کیونکہ نذر میں ایک دوسرے کے ساتھ مقید ہے ایک کو دوسرے کے ہمراہ بجالانے کا قصد و ارادہ کیا ہے۔ نذر میں اس بنا پر ایک کا ترک گویا دوسرے کا ترک ہے لہذا بہر ضرورت دو کفارہ ہوں گے۔ اسی طرح اور اعمال سنتی میں سے جس عمل کو بھی ہمراہ غسل بجالانے کی نذر کی جائیگی۔ ایک کے ترک پر دو کفارہ عائد ہو جائیں گے۔

فصل غسل جنابت کے استباہ کی بیان میں

پہلا سبب منی کا نکلنا ہے خواہ جاگتے میں نکلے خواہ سوتے میں۔ قصد و ارادہ سے نکلے یا بجهوری یعنی بے اختیاری سے۔ خواہ مقام عادی سے خارج ہو یعنی جو مقام فطرۃ و عادات میں ہے اس سے نکلے یا غیر عادی سے اگرچہ بقدر سہر سوزن ہی ہو ایک ذرہ برابر بھی۔ نکلے جنابت ثابت ہو جائے گی خواہ وطی کے سبب سے نکلے یا بدقین وطی کسی اور وجہ سے منی نکلنے کا علم ہو جائے اسکا یقین ہو جائے کہ یہ چیز یعنی رطوبت منی ہی ہے کوئی اور دوسری چیز نہیں ہے خواہ شہوت ہو یا نہ ہو خواہ جہنم کی کے ساتھ ہو یعنی اچھل کر نکلے یا بغیر اس کے خواہ اور دوسری علامات مثلاً رطوبت کا غلیظ سفید ملگجی ہونا عضو میں سستی۔ طبیعت میں کاپلی ہونا یا پانی جاییں۔ یہ علامات یا یہ تمام کے تمام مفقود ہوں۔ بہر صورت جب علم ہو جائے کہ یہ نکلنے والی رطوبت منی ہی ہے تو غسل جنابت واجب ہو جائیگا اگر کسی کو غسل جنابت کی ضرورت ہوئی اور اس نے پیشاب اور استبراء کرنے سے قبل غسل کر لیا اور بعد غسل کے ایسی رطوبت خارج ہوئی جس کے متعلق یہ شخص کوئی فیصلہ نہیں کر سکا کہ کیسا ہے منی ہے مثلاً یا ندی پس اس صورت میں یہ رطوبت مشتبہ ہی منی کے حکم میں ہوگی یعنی غسل واجب ہوگا۔ اس غسل کے واجب ہونے کی دو شرطیں ہیں ایک تو یہ کہ منی بدن سے خارج ہو جائے پس اگر اپنی جگہ سے حرکت کرے اور بدن سے خارج نہ ہو تو غسل واجب نہ ہوگا۔ دوسرے یہ کہ جس کے عضو سے خارج ہو اسی کی منی ہو۔ اس بنا پر اگر قبل از دن سے مرد کی منی نکلے گی تو عورت پر غسل واجب نہ ہوگا۔ ہاں اگر اس کا علم ہو جائے عورت کو کہ مرد کی منی میں میری منی بھی ملی ہوئی ہے تو عورت کو بھی غسل کرنا واجب ہو جائیگا ہر چند کہ انزال منی ایک امر طبعی

اور عادی ہے کہ ہر مرد مختلف اس کو جانتا اور پہچانتا ہے لیکن اگر کسی کو شک یا شبہ کسی
 رطوبت کے متعلق ہو کہ یہ منی ہے یا کوئی اور چیز ہے تو وہ اسکی علامات کی طرف رجوع کرے
 اور اس کی شناخت کیلئے اس کی صفات پر نظر کرے اور وہ یہ ہیں۔ شہوت۔ اچھل کر
 نکلنا۔ بدن میں سستی اور طبیعت میں کاپلی کا ہونا۔ یہ صفاتیں اور علاماتیں اگر پائی جائیں تو
 اگرچہ یاد دہان صفاتوں کے علم منی ہونے کا نہ ہو تو بھی وہ رطوبت منی کے حکم میں ہوگی اور
 اس پر منی کا حکم جاری ہوگا ورنہ نہیں اور اگر یہ شناخت مفقود ہو یا ان میں سے کوئی ایک صفت
 نہ پائی جائے تو تا وقتیکہ منی ہو نیکا علم نہ ہوگا حکم منی اس پر جاری نہ ہوگا مختصر یہ کہ در صورت
 صفات وہ منی ہی ہوگی اگرچہ علم نہ ہو اور مفقود ہونے کی صورت میں حکم منی جاری کرنے میں
 علم و یقین دیکھا جائیگا اگر ہے تو منی ہے ورنہ نہیں۔ البتہ عورت اور مریض کے جنب
 ہونے میں محض شہوت اور سستی بدن ہی کافی ہے ان دونوں صفاتوں کے ساتھ اگر عضو مریض اور
 عورت سے کوئی رطوبت خارج ہوگی تو اس پر حکم منی جاری کیا جائیگا اگرچہ اور صفات اور علم
 مفقود ہی ہو۔

دوسرا سبب جماع ہے اگرچہ انزال منی نہ ہو۔ اگرچہ محض دخول حشفہ یا مقدار حشفہ جبکہ
 سر ذکر کٹ گیا ہو ہو قبل عورت یا ذریعہ میں خواہ دبر عورت کی ہو یا خواہ مرد کی یا خواہ طفل بالغ
 کی دبر ہو۔ خواہ نابالغ کی خواہ زندہ کی دبر ہو یا میت کی حالت اختیار میں ایسا ہو یا بے اختیاری
 کی حالت میں۔ جاگتے میں دخول حشفہ ہو یا سوتے میں۔ بہر کیف فاعل اور مفعول دونوں جنب
 ہوں گے اگرچہ طفل شیر خوار ہی مفعول کیوں نہ ہو وہ بھی جنب ہے خواہ زندہ کا حشفہ داخل ہو
 خواہ مردہ کا۔ بہر حال دخول حشفہ سے جنب کا اطلاق ہو جائیگا البتہ اگر حیوانات بہائم کے
 ذریعہ میں دخول حشفہ ہوگا اور انزال منی نہ ہوگا تو احتیاط اسی میں ہے کہ ایسی حالت میں فاعل
 غسل جنابت بھی کرے اور اس کے بعد نماز وغیرہ کیلئے وضو بھی بجالائے بشرطیکہ اگر غسل کے
 واجب ہوتے سے پہلے اس سے پیشاب یا پائخانہ وغیرہ صادر ہو چکا ہے ورنہ وضو کی مرتبہ

۱۔ اس اطلاق میں تامل اور اشکال ہو پس احتیاط اسی میں ہے کہ باوجود صفات اگر علم نہ ہو تو غسل بھی کرے اور اسکے بعد
 وضو بھی۔ اگر پہلے حدث اصغر پیشاب یا یبرج صادر ہو گئی ہو ہو گیا ہو ورنہ غسل نیت احتیاط بجالا دے (ابوالحسن مقلد)
۲۔ اگرچہ حدث اصغر صادر نہ ہو تو بھی غسل بعنوان احتیاط کیا جائیگا (ابوالحسن مقلد)

نہیں۔ اب تک جو اسباب جنابت بیان کئے گئے ان کا تعلق ایسے فرد بشر کے ساتھ تھا کہ جس پر مرد یا عورت کا اطلاق ہو سکتا تھا یعنی فاعل اور مفعول مرد ہوگا یا عورت۔ یہ کہا جاسکتا تھا اب ایسی فاعل اور مفعول کا تذکرہ کیا جاتا ہے کہ جن کو نہ مرد کہہ سکتے ہیں نہ عورت کیونکہ مرد و عورت دونوں کی علاماتیں موجود ہیں ایسے شخص کو کہ جس میں عضو مخصوص مرد اور قبل نہ بھی ہو نختہ اور عرفا خنثی کہتے ہیں اس کی دہر میں اگر کوئی مرد حشفہ کو داخل کرے گا تو غسل جنابت مرد اور خنثی دونوں پر واجب ہوگا اور اگر خنثی کی قبل (فرج) میں دخول کرے گا تو مرد اور خنثی دونوں پر واجب ہوگا اور اگر خنثی نہ ہو غسل واجب نہ ہوگا اور اگر خنثی نے اپنے حشفہ کو کسی مرد یا عورت کو داخل کر دیا اور انزال منی ہوا نہیں تو نہ داعی (فاعل) پر غسل واجب ہے اور نہ موطود (مفعول) پر اور اگر کسی مرد نے خنثی کے دخول کیا اور خنثی نے کسی عورت سے مباشرت کی تو اس صورت میں پس خنثی ہی پر غسل واجب ہوگا مرد اور عورت دونوں اس نجاست سے محفوظ رہیں گے مترجم میرے خیال ناقص میں مرد اور عورت دونوں پر غسل واجب نہ ہونے کی وجہ انزال نہ ہونا ہے اور آلت خنثی پر آلت رجولیت کے اطلاق کا مشکل ہونا ہے اب یہی بات کہ خنثی پر غسل کیوں واجب ہوا اس کی وجہ یہ معلوم ہوتی ہے کہ خنثی کو فاعل اور مفعول ہر دو حالت میں انزال ہوا۔ خروج منی ہوئی اور منی کا خروج موضع مقادسے ہو یا غیر مقادسے موجب غسل ہے ہی اس بنا پر خنثی پر بہر طور غسل واجب رہا العلم عند اللہ

مسئلہ نمبر ۱۔ اگر کوئی شخص اپنے جامہ میں منی دیکھے اور یقین کرے کہ اسی کی منی ہے اور غسل ابھی تک نہ کیا ہو تو اس کو چاہئے کہ غسل کر لے اور ان نمازوں کی قضا کرے کہ جن کا پڑھنا بعد خروج منی معلوم اور یقینی ہو اور جن کے متعلق یہ علم نہ ہو بلکہ احتمال ہو بعد منی مذکور نماز پڑھنا یقینی ہو بلکہ محتمل ہو ان کی قضا واجب نہیں اور اگر اس شخص کو منی مذکور کے متعلق اپنی منی ہونے کا شک ہو اپنی منی ہونا یقینی نہ ہو تو اس پر غسل واجب نہیں اگرچہ احتیاط اسی میں ہے کہ غسل کر لے بالخصوص جبکہ ایسے جامہ میں منی مذکور دیکھی جائے کہ جو اسی کی ذات سے منقص ہو اسی کے پہنتے ہیں وہ جامہ آتا ہے کوئی اور دوسرا شخص نہیں پہنتا ہے اور اگر منی مذکور کے متعلق اپنی منی ہونے کا تو علم و یقین ہو لیکن یہ مشکوک ہو کہ یہ منی پہلی جنابت کی ہے کہ جس کے بعد غسل

اس صورت میں احتیاط مذکور لازمی ہے ترک نہ ہونی چاہئے (ابوالحسن مدظلہ)

کر لیا تھا یا یہ دوسری جنابت کی ہے کہ ابھی تک غسل نہیں کیا۔ اس صورت میں بھی اس شخص پر غسل واجب نہیں اگرچہ بمقتضائے احتیاط غسل کر لینا مناسب ہے *

مسئلہ نمبر ۲۔ جبکہ جنابت اور غسل دونوں معلوم ہوں۔ جناب ہونا بھی معلوم اور غسل کر لینا بھی یقینی ہو لیکن یہ معلوم نہ ہو کہ غسل (نہانا) بعد جنابت ہوا ہے یا قبل جنابت کیونکہ ممکن ہے کہ بوجہ گرمی یا کسی اور وجہ سے یہ شخص نہایا ہو یا ممکن ہے کہ وہ غسل غسل سنتی ہو جو کہ قبل جنابت واقع ہوا ہے اس وجہ سے اس کو نہانا تو یاد ہے مگر یہ یاد نہیں کہ کس نہا پر نہایا گیا تھا پہلے واقع ہوا ہے اس وجہ سے اس کو غسل میں صورت میں غسل کرنا واجب ہے (مترجم) چونکہ تقدیم و تاخیر غسل میں شک ہے تو اس صورت میں غسل کرنا واجب ہے اور محتمل ہے ممکن نجاست یقینی ہے اور اس کے بعد غسل کرنا اور طہارت کرنا مشکوک ہے اور محتمل ہے ممکن ہے کہ پہلی نجاست سے کسی وجہ سے غسل ہوا ہو اور ممکن ہے کہ بعد نجاست غسل کیا ہو۔ بہر طور طہارت میں شک ہے اور یقین کو یقین ہی زائل کر سکتا ہے نہ کہ شک اور احتمال لہذا اس بنا پر طہارت بصورت غسل واجب ہوئی۔ یہ وجہ غسل کے واجب ہونے کی ہے (مگر جبکہ زمانہ غسل معلوم ہو اور زمانہ جنابت معلوم نہ ہو مثلاً یہ معلوم ہو کہ پنجشنبہ کو غسل کیا تھا اور جنابت کے متعلق یہ معلوم نہ ہو کہ پنجشنبہ کو ہوئی یا چارشنبہ یا جمعہ کو تو اس صورت میں اس مقام پر استصحاب طہارت کرنا ممکن ہے جس کی بنا پر غسل واجب نہ ہوگا *

مسئلہ نمبر ۳۔ اگر جامہ کہ جس کے اندر منی دیکھی گئی کسی ایک شخص کے ساتھ مخصوص نہ ہو بلکہ کبھی ایک شخص اس کو پہن لیتا ہو کبھی دوسرا شخص اس کا استعمال کرتے ہوں تو اس صورت میں دونوں پر غسل واجب نہ ہوگا اور اگر دونوں شخصوں میں سے کسی ایک شخص کو اس کا ظن (گمان) ہو جائے کہ یہ منی اسی کی ہے تو بھی غسل واجب نہ ہوگا کیونکہ ظن مثل شک اس کے ہوتا ہے جیسا کہ شک کا اعتبار نہیں نجاست کے ثبوت میں ویسا ہی ظن بھی اس قابل نہیں کہ نجاست ثابت کر سکے اگرچہ بمقتضائے احتیاط احتیاط پر عمل کرنا انسب اور اولیٰ ہے لہذا جس کو ظن جنابت ہو جائے جو شخص ان دونوں میں سے یہ گمان کرے کہ یہ منی اسی کی ہو اس کے لئے احتیاط اسی میں ہے کہ غسل جنابت بھی کرے اور اس کے بعد نماز وغیرہ کیلئے وضو بھی کرے بشرطیکہ غسل سے قبل اگر حدث اصغر (پیشاب یا پاخانہ وغیرہ) اس سے صادر ہو چکا ہے ورنہ تنہا غسل ہی کافی ووافی ہے *

مسئلہ نمبر ۴۔ اگر دو شخصوں کے درمیان جامہ کے مشترک ہونے کی وجہ سے جنابت

داثر ہو تو چونکہ ہر ایک کو مجہلاً اپنا جنب ہونا معلوم ہے بوجہ جامعہ کے مختصر ہونے کے۔ لہذا ان دونوں میں سے ایک دوسرے کے پیچھے نماز نہ نیت اقتدا نہ پڑھے ایک دوسرے کا پیش نماز نہ بنے اور اگر وہ جامعہ کہ جس میں منی دیکھی گئی ہے عین شخصوں کے استعمال میں رہتا ہو تو جائز ہے کہ ان میں سے ایک دو شخص تیسرے کے پیچھے نماز پڑھ لیں تیسرے کو اپنا پیش نماز بنانا جائز ہے چونکہ تیسرے کے متعلق یقیناً دونوں شخص یہ نہیں کہہ سکتے کہ یہ جنب ہے کیونکہ ممکن ہے کہ تیسرے کی منی اس جامعہ میں نہ ہو ان دونوں میں سے کسی ایک کی ہو اور نہ کسی غیر شخص کو یہ جائز ہے جبکہ وہ جانتا ہے اگرچہ مجہلاً ہی اسی کہ جنابت ان دو یاتین میں داثر ہے کہ ان میں سے کسی کو اپنا امام جماعت بنائے جس صوت میں کہ دو یاتین کا جنب ہونا مجہلاً معلوم ہو۔ اگرچہ تفصیلاً یہ نہ بھی معلوم ہو کہ مثلاً زید جنب ہے عمرو بکر نہیں تو بھی اس شخص کو تینوں (زید - عمرو - بکر) کے پیچھے نماز پڑھنے میں پرہیز کرنا لازم ہے اگرچہ یہ تینوں اس شخص کے نزدیک عادل اور پیش نمازی کے اہل بھی ہوں اور اگر مجہلاً بھی ان تینوں کا جنب ہونا معلوم نہیں ہے تو ان میں سے کسی ایک کے پیچھے بھی نماز پڑھنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہو پڑھ سکتا ہے خلاصہ یہ ہے کہ نماز جماعت کی صحت و بطلان کا دار و مدار مومنین کے علم و یقین پر ہے نہ کہ امام کے علم پر اگر مومنین امام کی نماز کو صحیح سمجھتے ہیں اور اس کو پاک و صاف سمجھتے ہیں اگرچہ امام اپنی نماز کی صحت سے جاہل ہی ہو تو مومنین کے مقتدی ہونے اور ان کی نماز کی صحت میں کوئی مضائقہ نہیں ہے اسی بنا پر اگر ہر شخص ان تینوں میں سے بجائے خود اپنے کو جنابت سے پاک و صاف سمجھے اور دوسرے کو جنب بتائے یا ہر ایک دوسرے کی جنابت کی نفی کرے مثلاً زید بکر کے جنب نہ ہونیکا معتقد ہو اور بکر زید کے جنب سے پاک و صاف ہونیکا معتقد ہو اور تیسرا شخص مقتدی کو ان کی جنابت معلوم ہو جائے تو مقتدی کو چاہئے اپنے علم و یقین پر عمل کرتے ہوئے ان میں سے کسی کے پیچھے نماز نہ پڑھے اس مقتدی کا علم و یقین ان کے جنب ہونے کے متعلق جماعت کے بطلان اور اقتدا کے ناجائز ہونے میں کافی ہو گا جیسا کہ اگر مقتدی کو مجہلاً زید اور بکر کے جنب ہونیکا علم نہ ہو اور زید اور بکر کو اپنا جنب ہونا معلوم ہو تو اس مقتدی کو زید یا بکر کی اقتدا کرنا اور ان میں سے کسی کے پیچھے نماز پڑھنا

صحّت و جماعت کیلئے مضر نہیں۔ نماز ہو جائے گی *

مسئلہ نمبر ۵۔ جبکہ کسی رطوبت کے متعلق علم ہو جائے کہ یہ منی ہے تو غسل واجب ہو جائیگا اگرچہ وہ رطوبت منی کے رنگ میں نہ ہو بلکہ مثل خون کے سرخ ہو بعد علم غسل واجب ہے۔
مسئلہ نمبر ۶۔ فوان (زنان) کو بھی مثل مردان احتلام ہوتا ہے لہذا جب ان کی منی خارج ہو تو مثل مردوں کے ان پر بھی غسل جنابت واجب ہو گا بعض علما کا قول کہ ان کو احتلام نہیں ہوتا ضعیف ہے

مسئلہ نمبر ۷۔ اگر سوتے میں احتلام ہو اور منی اپنے مقام سے حرکت کر کے کہیں رہ جائے رک جائے باہر خارج نہ ہو تو غسل واجب نہیں ہے جیسا کہ اس کے متعلق پہلے ہی ذکر آچکا ہے پس اس بنا پر اگر نماز کے وقت داخل ہونے کے بعد احتلام (منی کی حرکت کرنا اپنی مقام سے) ہو اور غسل کے لئے پانی موجود نہ ہو تو اس صورت میں منی کا روکنا اور خارج نہ ہونے دینا علی الا قوی واجب نہیں اگرچہ روکنے میں کوئی ضرر نہ بھی ہو جب بھی اسکا خارج کرنا حرام نہیں بلکہ ضرر کی حالت میں روکنا حرام ہو جائیگا پس پانی نہ ہونے کی حالت میں تیمم کر کے نماز پڑھ لے اسکو روکے نہیں۔ ہاں اگر ایسی صورت ہو کہ ایک شخص با وضو تھا۔ نماز کا وقت داخل ہو گیا کسی وجہ سے حالت بیداری میں منی نے اپنی جگہ سے حرکت کی اور پانی غسل کے لئے اور وہ چیز کہ جس پر تیمم درست ہو سکے مفقود ہو اور روکنے میں منی کے بظاہر کوئی ضرر بھی نہ ہو تو ایسی حالت میں منی کا روکنا اور اس کا وجوب بعید معلوم نہیں ہوتا کیونکہ جو صورت مسئلہ مذکورہ فرض کی گئی ہے اس کی بنا پر وقت میں نماز ادا کرنے کی قدرت اور امکان اس وقت تک ناممکن ہے جب تک کہ منی روکی نہ جائے اگر روکے گا تو نماز وقت میں ہوگی۔ ورنہ نہیں لہذا ایسی حالت میں منی کا حبس واجب ہے *

مسئلہ نمبر ۸۔ اپنے آپ کو ناپاک (جنب) بنانا جائز ہے اگرچہ نماز کا وقت داخل ہو گیا ہو اگرچہ کسی وجہ سے غسل کرنے پر قادر بھی ہو تو بھی اپنے کو جنب بنا سکتا ہے البتہ اگر تیمم پر بھی قدرت نہیں رکھتا ہے تو ایسی حرکت کرنا جائز نہیں کہ جس کی وجہ سے غسل جنابت واجب ہو جائے یہ حکم یعنی اپنے آپ کو نماز کے وقت ناپاک کرنا در انخالیکہ طہارت پر قادر نہ ہو پس غسل کیلئے مخصوص ہے لہذا وضو کا قیاس اس پر نہ کرنا چاہئے۔ اسی بنا پر اگر کوئی شخص با وضو ہو تو اسکو نقص وضو کرنا حدث اصغر کے ذریعے وضو توڑتا در انخالیکہ نماز کا وقت داخل ہو چکا ہو جائز نہیں

ہیں اس شخص کو اپنی وضو کا تحفظ کرنا چاہئے خلاصہ یہ کہ اس مسئلہ میں جنابت اور حدث اصغر کے درمیان فرق ہے جو جنس یعنی حدیث کے اس وجہ سے ایک کو دوسرے پر قیاس نہ کرنا چاہیو لہذا با وضو شخص کو وضو کی حفاظت لازمی ہے پانی نہ ہونے کی حالت میں اور جنابت سے بچنا ضروری نہیں۔

مسئلہ نمبر ۹۔ اگر حشفہ کے داخل ہونے میں شک و شبہ ہو تو غسل واجب نہیں اسی طرح اگر جس مقام میں داخل کیا جائے اس کی تشخیص و تحقیق میں شک ہو نہ معلوم فرج تھقی یا دبر یا کوئی اور مقام تو بھی اس شخص پر غسل واجب نہیں (ماتوجہم۔ میرے ذہن ناقص میں شاید غشی کے ساتھ مباشرت کرنے میں بدون انزال غسل واجب نہ ہونے کی وجہ جیسا کہ گذشتہ مسئلہ سے واضح ہے عدم تحقیق مقام ہے)

مسئلہ نمبر ۱۰۔ عضو تناسل یا پورے حشفہ کا داخل کرنا قبل یا دبر میں موجب غسل جنابت ہے خواہ پارچہ حریر وغیرہ سے لپیٹ کر داخل کیا جائے خواہ برہنہ بدون کسی چیز میں لپیٹے بہر طور دخول کے بعد غسل واجب ہو جائیگا مگر یہ کہ اتنی مقدار قلیل (ذکر یا حشفہ) کا دخول ہو کہ اس پر جماع کا صدق و طہی کا اطلاق نہ ہوتا ہو تو غسل واجب نہ ہوگا۔

مسئلہ نمبر ۱۱۔ چونکہ غسل جنابت کے بعد وضو ناجائز اور حرام ہے لہذا جن مقامات پر غسل جنابت کے بعد احتیاطاً وضو کا حکم ہے وہاں مناسب اور بہتر یہی ہے کہ بعد غسل نو قفیز وضو میں سے کسی ناقص کا صدور ہو جاتا چاہئے یعنی بعد غسل پیشاب یا پاخانہ سے فارغ ہو کر وضو کرنا چاہئے تاکہ احتیاط (غسل جنابت مع وضو) پر بھی عمل ہو جائے اور ناجائز و حرام (غسل جنابت کے بعد وضو) کا بھی ارتکاب نہ ہو۔

فصل ان چیزوں کے بیان میں جو غسل جنابت کے بجائے پوتوبیں

اول نماز خواہ واجب ہو یا سنت ادا ہو یا قضا۔ خواہ نماز صلی ہو یا احتیاطی جو کہ تدارک شک میں پڑھی جاتی ہے اور نماز کے وہ اجزا (مثلاً تشهد و سجدہ وغیرہ) کہ جو بوجہ سہو ہو جانے کے بعد نماز ادا کئے جاتے ہیں یہ سب امور حالت جنابت میں ادا نہیں ہو سکتے۔ بدون غسل جنابت بجائے ان کا بجالانا صحیح نہیں بلکہ بنا براحتیاط کے سجدہ سہو کا بھی حالت جنابت

میں بجالانا صحیح نہیں البتہ نماز میت اور سجدہ شکر اور ایسے سجدہ کی تکاوت یا سماعت کیلئے
 غسل جنابت کا بجالانا ضروری نہیں یہ امور حالت جنابت میں بھی درست اور صحیح ہیں۔
 دوسرے طواف واجب نہ کہ سنت کیونکہ طواف سنتی جناب بھی کر سکتا ہے۔ اس کے توقف کی
 وجہ غسل جنابت پر یہ سمجھ میں آتی ہے کہ چونکہ طواف مسجد حرام میں ہوا کرتا ہے اور مسجد حرام میں
 جناب کا داخل ہونا حرام ہے لہذا طواف بھی اس حالت میں حرام ہے۔ پھر نہ معلوم
 جناب ستید صاحب اعلیٰ اللہ مقامہ نے طواف میں واجب کی
 قید کیوں لگائی اور اس سے طواف سنتی کو کیوں مستثنیٰ کیا۔ ان دونوں میں فرق اور
 اشتقاق کی وجہ اس وقت واضح ہوگی جبکہ کوئی شخص بھول کر مسجد حرام میں حالت جنابت میں
 داخل ہو جائے اور داخل ہونے پر طواف کر بیٹھے تو اسکا طواف صحیح ہوگا۔ دراصل حالیکہ
 جناب ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ ایک صورت ایسی ضرور نکلتی ہے کہ جس میں حالت جنابت
 میں طواف مسجد حرام میں درست ہے اور وہ نہیں ہے مگر طواف سنتی کی اسی بنا پر طواف واجب
 کو ان امور کے زمرہ میں بیان کیا گیا کہ جو غسل جنابت پر موقوف ہیں اور طواف سنتی کو مستثنیٰ
 کیا گیا۔ تیسرے ماہ رمضان کا روزہ خواہ ادا ہو یا قضا کیونکہ عمدًا یا بھول کر حالت جنابت
 میں روزہ کی حالت میں صبح کرنا صحیح نہیں ہے۔ اس بنا پر جبکہ روزہ ماہ مبارک ادا ہو یا قضا
 درست نہیں۔ البتہ ماہ صیام کے علاوہ جب قدر بھی روزے ہوتے ہیں خواہ واجب ہوں
 یا سنتی سب جناب رکھ سکتا ہے۔ سب حالت جنابت میں صحیح ہیں۔ سب میں حالت جنابت
 میں صبح کرنا روزہ کو باطل نہیں کرتا۔ اس احتیاط اسی میں ہے کہ ماہ مبارک کی ادا یا قضا کے
 علاوہ جو روزہ واجب ہو اس میں عمدًا جنابت پر صبح نہ کی جائے بلکہ صبح ہونے سے پہلے اس
 روزہ کے لئے بھی غسل جنابت کر لیا جائے تو احتیاط کے مطابق ہے۔ البتہ دن کو حالت صوم
 میں عمدًا جناب ہونا ہر قسم کے اور ہر زمانہ کے روزہ کو باطل کر دیتا ہے خواہ وہ روزہ رمضان
 کا ہو خواہ ماہ رمضان کی قضا کا ہو خواہ اور کسی قسم کا روزہ ہو۔ واجب ہو خواہ سنتی۔ بہر کیف
 جب دن کو روزہ دار جان کر ایسی حرکت کر لیا جس کا نتیجہ جنابت ہے تو روزہ باطل ہو جائیگا
 لیکن احتلام حالت صوم میں روزہ کے لئے مضر نہیں۔ اس سے کسی قسم کا روزہ باطل نہیں
 ہوتا۔ اس میں رمضان غیر رمضان سب مساوی ہیں۔

پانچ چیزیں جناب پر حرام ہیں اول قرآن کی تحریر کا چھوٹا اسکی تفصیل بحث وضو میں

گندہ مکی ہے۔ اسمائے خدا مثلاً لفظ اللہ اور اس کی صفات مخصوصہ کا بھی یہی حکم ہے۔ بنا بر
 احتیاط اسمائے انبیاء و ائمہ معصومین کو بھی حالت جنابت میں نہ چھونا چاہئے۔ دوم مسجد نبیؐ اور
 مسجد حرام میں داخل ہونا اگرچہ بطریق ثرور (ایک جانب سے داخل ہو کر فوراً دوسری جانب سے
 نکلنا) جائز ہے۔ سوم دیگر مساجد میں ٹھہرنا بلکہ ہر مسجد میں داخل ہونا جناب حرام ہو
 جیکہ بطریق ثرور نہ ہو البتہ ایک دروازہ سے داخل ہو کر دوسرے دروازہ سے نکلنا جس کو ثرور
 کہتے ہیں جائز و مباح ہے۔ اسی طرح کسی چیز کے لینے کی غرض سے مسجد میں داخل ہونا
 بھی جائز ہے اور مشاہدہ مقدسہ بھی اسی حکم (جنب کا ٹھہرنا حرام ہے) میں داخل ہیں چہاں ہم
 مسجد میں کسی چیز کے رکھنے کی غرض سے داخل ہونا بلکہ مسجد میں کسی چیز کا رکھنا ہر طرح سے حرام
 ہے خواہ مسجد کے باہر سے ہو خواہ گزرنے کی حالت میں رکھی جائے خواہ اور کسی طرح سے رکھنا
 صادق آجائے حرام ہوگا۔ پنجم عزائم اربعہ کا پڑھنا یعنی جن سورتوں میں سجدہ واجب ہے
 اگرچہ پوری سورۃ نہ پڑھی جائے بلکہ ربع یا نصف ہی پڑھی جائے بلکہ ایک آیت ہی اور وہ آیت
 سجدہ والی آیت بھی نہ ہو تو بھی حرام ہے بلکہ جنب کا سجدہ والی سورۃ کے پڑھنے کی غرض اور
 قصد سے پوری تسبیح اللہ کہنا یا ذرا ذہور ناقص تسبیح اللہ کہنا بھی بنا بر احتیاط ناجائز ہے
 لیکن اقویٰ یہی ہے کہ مطلقاً سورۃ عزائم (سورۃ اقصیٰ والنجم والحرّٰت تنزیل وحکم سجدہ)
 کا پڑھنا حرام نہیں بلکہ حرمت مخصوص ہے سجدہ والی آیت سے ۴

مسئلہ نمبر ۱۔ جو شخص مسجد حرام یا مسجد نبیؐ میں سوئے اور محتلم ہو جائے یا اپنے آپ خود ہی جنب
 ہو جائے یا کوئی جنب جان کر یا بھول کر یا بوجہ جهالت کے مسجد حرام یا مسجد نبیؐ میں داخل ہو جائے
 تو اس شخص پر واجب ہے کہ فوراً تیمم کر کے باہر آجائے یعنی باہر آجانے کی غرض سے تیمم کر کے
 باہر آجائے بشرطیکہ تیمم کرنے میں دیر نہ ہو پس اگر تیمم کر کے خارج ہونے میں وقت زیادہ فوت
 ہوتا ہو اور بدون تیمم خارج ہونے میں کم وقت صرف ہو تو بلا تیمم فوراً باہر نکل آئے اور اگر جس قدر
 وقت تیمم میں لگتا ہو۔ اسی قدر غسل جنابت کرنے میں وقت صرف ہوتا ہو یا زمانہ غسل زمانہ
 تیمم سے کم ہو تو غسل ہی کرے تیمم نہ کرے اس وقت میں غسل ہی متین ہے یہی حکم عائض اور نفاس والی صورتوں کا ہے

۱۰ بلکہ علی الاقویٰ (ابوالحسن منقلد)

۱۱ یا خارج ہونا مسجد بغیر تیمم مساوی ہو تیمم کے زمانہ کے علی الاقویٰ (ابوالحسن منقلد)

مسئلہ نمبر ۲۔ مساجد میں جنب کا داخل ہونا حرام ہے خواہ مساجد صحیح و سالم مکانیت ان کی درست ہو خواہ خراب و خستہ ہو خواہ ان میں کوئی نماز پڑھتا ہو خواہ نہ پڑھتا ہو خواہ آثار مسجد باقی ہوں خواہ باقی نہ ہوں بہر حال مساجد میں داخل ہونا جنائت کی حالت میں حرام ہے۔ البتہ وہ اراضی کفار کہ جو بغیر لڑے کفار سے اسلام کے قبضہ میں آگئی ہو۔ بدون جہاد کے کفار نے اپنا قبضہ اٹھالیا ہو اور اسلام نے اس پر اپنا قبضہ کر لیا ہو جیسے اراضی مکہ معظمہ۔ اس میں اگر مساجد کے آثار مسجدوں کی مکانیت بالکل نیست و ناوود ہو جائے۔ قطعی مسجد کی بنیاد تک اگر باقی نہ رہے تو ممکن ہے یہ کہا جاسکے کہ اب یہ زمین مسجد کی زمین نہیں کہلائے گی کیونکہ اراضی مذکورہ کے متعلق یہ حکم شرع ہے کہ اس کا کوئی مالک نہیں۔ اس کی ملکیت آثار متصرف کے تابع ہو اور تصرف کرنے والے کے آثار (مکانیت) فنا ہوئے اور اس کے قبضہ سے خارج ہو کر جمیع مسکنین کے قبضہ میں گئی۔ تمام اہل اسلام کو اس پر تصرف کرنے کا حق حاصل ہو جاتا ہے۔ مختصر بس اراضی کے باشندے کفار اسلام سے خوف زدہ ہو کر جلا وطن ہو جائیں۔ چھوڑ کر بھاگ جائیں تو اس اراضی کے مالک جمیع اہل اسلام ہوں گے بلا استثناء۔ پس جہاں کوئی اپنا مکان بنایا جس زمین پر کوئی مسلم اپنا قبضہ کر لیا جس وہ زمین اسی کی ہو جانے کی جیتیک اس کا قبضہ باقی اس کی مکانیت کے آثار بنیاد باقی ہے اس وقت تک اس کی مملو کہ مقبوضہ رہیگی بعد اس کے (بنیاد تک کی باقی نہ رہنے کے بعد) ہر فرد اسلامی کا حق اس پر ثابت ہو جائیگا۔ مسجد بھی چونکہ ایک مکان ہے لہذا اس کا مسجد کہلانا اس کی مکانیت تک باقی رہیگا۔ جب مکانیت جاتی رہیگی اسم مسجد بھی اس سے فنا ہو جائیگا۔ وہ ارض مسجد عام اراضی کے حکم میں آجائیگی جو چاہے وہاں اس جگہ مکان سکونت بنالے۔ لہذا اب احکام مسجد (جنب کا داخل ہونا حرام ہے) بھی آپر جاری ہوگا۔

مسئلہ نمبر ۳۔ اگر کوئی شخص اپنے مکان سکونت میں نماز پڑھنے کیلئے کوئی جگہ معین کرے اور اس جگہ کو اپنا مصلیٰ (جائے نماز) بنالے تو اس جگہ پر احکام مسجد جاری نہ ہونگے۔

مسئلہ نمبر ۴۔ ہر وہ جگہ (محض مسجد) یا ہر وہ عمارت (مسجد کا حجرہ۔ مسجد کا منارہ۔ مسجد کی دیوار) کہ جس کے متعلق جزو مسجد ہوتے ہیں شک و شبہ ہو اس پر احکام مسجد جاری نہ ہوں گے۔ اگرچہ تا وقتیکہ مسجد سے کسی حصہ مسجد کے خارج ہونے کا علم و یقین نہ ہو۔ احتوط یہی ہے کہ آپر احکام مسجد

۱۵ یہ کہنا مشکل ہے لہذا احتیاط ترک نہ کرنی چاہئے (ابوالحسن مدظلہ)

۱۶ اس کو ترک نہ کرنا چاہئے (ابوالحسن مدظلہ)

جاری کئے جائیں +

مسئلہ نمبر ۵۔ جنب اور عائف جب دُعا کے کیلئے پڑھیں تو انکو احتیاطاً اس دُعا کی اتنی عبارت (اَفَحَنَ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنَّ كَانَ فَاِسْقَا لَا يَسْتَوُونَ) کہ پڑھنے سے پہلے سونا چاہئے کیونکہ یہ سورہ حم سجدہ کی آیت ہے اگرچہ علی الاقویٰ اس کا بھی پڑھنا جائز ہے کیونکہ پہلے بیان ہو چکا ہے کہ محض آیت سجدہ کا پڑھنا جنب پر حرام ہے نہ کہ سجدہ والی سورت کا یہ کہ اُس سورۃ کی اور آیتوں کا +

مسئلہ نمبر ۶۔ جنب کا مسجد میں داخل کرنا خلاف احتیاط ہے معنی غیر جنب کیلئے یہ مسترد نہیں کہ وہ کسی جنب کے مسجد میں داخل ہونے کا باعث اور سبب ہو خواہ وہ جنب طفل نابالغ ہو خواہ وہ عقل سے خارج مجنون دیوانہ ہو خواہ وہ جنب اپنی جنابت و نجاست حدیثہ سے جاہل ہو۔ خواہ جانتا ہو۔ ہر حال جنب کو مساجد سے خود ہی بچنا چاہئے اور دوسروں پر بھی فرض احتیاطی ہے کہ وہ اس کے داخل ہونے کا مساجد میں ذریعہ اور واسطہ نہ بنیں +

مسئلہ نمبر ۷۔ مسجد میں صفائی بھاڑ و وغیرہ دینے کیلئے جنب کو مزدور بنانا جائز نہیں جبکہ کسی شخص کا جنب ہونا معلوم ہے۔ اس کی جنابت ثابت ہے پھر اُس کو بھاڑ و دینے کے لئے مسجد میں معین کرنا حالت جنابت میں اُس سے مسجد میں بھاڑ و دلوانا اور اُس کو اجیر مقرر کرنا ایسی حالت میں جائز نہیں بلکہ یہ معاملہ اجارہ ہی فاسد ہے لہذا بھاڑ و دینے کے بعد وہ اجرت اور مزدوری کا مستحق نہ ہوگا البتہ اگر اُسکو نجاست طہارت سے قطع نظر کر کے اجیر معین کیا تھا جیسا کہ فی زمانہ اہل ایمان مساجد میں صفائی وغیرہ کیلئے کسی شخص کو تنخواہ ماہواری پر معین کر دیتے ہیں۔ لیکن اس مزدور نے حالت جنابت میں بوجہ جہالت مسجد کی صفائی کی یا بھول کر (جنب ہونا اپنا بھول گیا) حالت جنابت میں صفائی کی ہو تو بلاشبہ یہ شخص اجرت پانے کا مستحق ہوگا ورنہ (جان بوجھ کر حالت جنابت میں اگر بھاڑ و دے) مزدوری کا مستحق نہ ہوگا کیونکہ اُس کا مسجد میں بھلانا اور بھاڑ و دینا حرام ہے اور فعل حرام کی اجرت حرام ہے لہذا اس کی اجرت لینا بھی حرام یہی حکم

۱۵ پہلے گزر چکا ہے کہ اقویٰ اسکے خلاف ہے (ابوالحسن مدظلہ)

۱۶ بلکہ اجرت پانے کا مستحق ہوگا کیونکہ بھاڑ و دینا حرام نہیں مسجد میں جنب کا داخل ہونا اور ٹھیکرنا حرام ہی جیسا کہ ماتن رحم کی تحریر سے واضح ہے جو کہ اُس کے بعد مذکور ہے (ابوالحسن مدظلہ)

حائض اور آنسا کا ہے تینوں اس حکم میں برابر ہیں جبکہ مزدور جاہل مسئلہ (مسجد میں جس کا جاننا اور ٹھہرنا حرام ہے) ہو یا مزدور اور مزدور کرنے والا دونوں مسئلہ مذکور سے جاہل ہوں تو یہی صورت مسئلہ میں بھی مزدور اجرت پانے کا مستحق ہو سکتا ہے کیونکہ اجارہ کا تعلق مسجد میں جھانڈ دینے سے ہے۔ معاملہ میں (تساہی ہے کہ تم مسجد میں جھاڑو دو۔ ہم تمکو اتنا میں گے یہ حرام اور ناجائز نہیں اور حرام اور ناجائز جو ہے میں وہ مسجد میں داخل ہونا اور جنب کا ٹھہرنا ہے لہذا معاملہ مذکورہ میں فعل حرام پر اجرت لینا اور اجیر بنانا صادق نہ آئے گا یہ اجرت فعل حرام کی اجرت نہ کہلائے گی البتہ اگر حالت جنابت میں مسجد میں داخل ہونے اور ٹھہرنے پر مزدور مقرر کیا ہے تو بلا اشکال یہ معاملہ فاسد ہوگا بلاشبہ اجرت کا استحقاق نہ ہوگا۔ اگرچہ دونوں (اجیر و مستاجر) جاہل مسئلہ ہی ہوں کیونکہ دونوں (مسجد میں داخل ہونا اور جنب کا ٹھہرنا) حرام ہیں اور اجرت کا استحقاق فعل حرام کے کرنے پر نہیں ہوتا۔ اس مسئلہ سے یہ بات بھی الم شرح ہو گئی کہ اگر جنب یا حائض یا نفاس والی عورت کو سنتی طواف کیلئے نائب اور اجیر بنا یا جائو تو یہ تیابت بھی باطل اور یہ اجارہ بھی فاسد ہوگا ثواب بوجہ جنابت ہی ایسا معاملہ کیا ہو ضرور ناجائز ہوگا۔ اسی طرح اگر مسجد والی سورتوں کے پڑھنے پر کسی جنب یا حائض کو اجیر معین کیا جائے تو بھی اجرت کا استحقاق نہ ہوگا یہ معاملہ بھی فاسد ہوگا کیونکہ نفس فعل حرام (مسجد والی سورت کا حالت جنابت میں پڑھنا) سے معاملہ کا تعلق ہے اس وجہ سے معاملہ بھی باطل اور استحقاق بھی ثابت نہ ہوگا بخلاف جھاڑو دینے کے کہ یہ حرام نہیں۔ جنب پر جھاڑو دینا حرام نہیں اور جو حرام ہے (مسجد میں داخل ہونا ٹھہرنا) اس سے اجارہ کا تعلق نہیں لہذا کوئی وجہ نہیں کہ جھاڑو دینے کی اجرت کو حرام کہا جائے اور اس کے استحقاق کو باطل قرار دیا جائے۔

مسئلہ نمبر ۸۔ ایک شخص غسل جنابت کرنا چاہتا ہے۔ پانی سوائے مسجد کے اور کہیں دستیاب ہوتا نہیں تو ایسے شخص پر واجب لازم ہے کہ بدلہ غسل نیم کر کے مسجد میں جلتے اور پانی لا کر باہر مسجد سے غسل کرے یا وہیں غسل کر لے مسجد میں پہنچ کر یہ شخص یا اور کوئی شخص خیال نہ کرے کہ پانی ملنے کے بعد اسکا تیمم باطل ہو گیا کیونکہ پانی نہ ملنے کی وجہ سے تیمم کیا گیا تھا اب پانی مل گیا لہذا تیمم باطل کیونکہ یہ تیمم مسجد سے نکلنے کے بعد یا غسل کرنے پر باطل ہوگا اس کے پہلے اس میں بطلان نہیں آسکتا۔ ہاں یہ بات ضرور یاد رہے کہ اس تیمم میں اباحت خاصہ ہے عامہ نہیں یعنی مسجد میں داخلہ اور اس میں بقدر ضرورت ٹھہرنا ہی پس مباح ہوگا اس تیمم

ہیں اس سے زیادہ اباحت کی قابلیت نہیں اس کے دامن اباحت تک اس سے زیادہ جوت نہیں۔ لہذا اس تیمم سے اور کوئی کام (مثلاً غریب کلام مجید کو چھونا اور سجدہ والی سورۃ کا پڑھنا) نہ لیا جائے مگر جبکہ ہر دو امر مذکور واجب قوری ہوں بوجہ تذکرہ اس کا چھوٹا اور پڑھنا اسی وقت ضروری ہو تو بھبھوری اس تیمم سے اس کا چھوٹا اور پڑھنا بھی مباح اور جائز ہو جائے گا۔ خلاصہ یہ کہ جس غرض سے یہ تیمم کیا گیا ہے بس وہی مباح ہوگی۔ دوسری نہیں۔ البتہ بھبھوری مذکور ہے۔

مسئلہ نمبر ۹۔ جبکہ مجتہد یہ معلوم ہو کہ نیک اور مکرمین سے ایک ضرور جنب ہے تو جس کو یہ علم اجمالی ہو اس کو یہ عاثر نہیں کہ کسی فعل حرام کے کرنے پر (مثلاً سجدہ والی سورۃ کا پڑھنا) مباح ہے (میں داخل) ان میں سے کسی کو اجیر معین کرے خواہ وہ مستاجر (مزدور کرنے والا) این دونوں کے علاوہ ہو خواہ ان میں سے ایک مستاجر ہو اور دوسرا اجیر ہے۔

مسئلہ نمبر ۱۰۔ جبکہ جنابت قطعی نہ ہو بلکہ مشکوک ہو۔ جنب ہونے میں شک مشہوہ ہو۔ تو مہرات مذکورہ میں سے کوئی چیز بھی حرام نہ ہوگی البتہ اگر اس جنابت مشکوکہ سے پیچھے کی جنابت اگر قطعی طور پر معلوم ہوگی تو مہرات جنب ضرور اس شخص پر حرام ہوں گے۔

فصل مکروہات غسل چند امور ہیں

اقل حالت جنابت میں کھانا پینا نگر اس کی کراہت دفعہ کرنے یا ماتحتوں کے دھونے اور تھل کرنے اور ناک میں پانی ڈالنے سے دور ہو جاتی ہے بلکہ محض ماتحتوں کے دھونے ہی سے کراہت زائل ہو جائے گی۔ دوسرے قرآن کی سات آیتوں سے زیادہ پڑھنا مکروہ ہے جبکہ وہ غیر عزائم اربعہ سے ہوں اور ستر آیتوں سے زیادہ پڑھنے میں کراہت زیادہ اور شدید ہوگی۔ تیسرے تحریر کلام مجید کے علاوہ مثلاً قرآن کی جلد یا غلاف یا حاشیہ اور خالی ورق مسطور کے درمیان کی خالی جگہ کو چھونا۔ چوتھے بغیر غسل کئے ہوئے سونا لکریہ کراہت و ضو کرنے یا بدل غسل تیمم بشرطیکہ پانی نہ ہو تیمم کرنے سے زائل ہو جائے گی۔ پانچویں خضاب لگانا خواہ جنب عورت ہو

خواہ مرد و دونوں کے لئے مکروہ ہے۔ اسی طرح سے حالت خضاب میں قبل اس کے کہ خضاب اپنا رنگ دکھائے جنب ہونا بھی مکروہ ہے۔ چھٹے تیل ملنا یا ڈالنا۔ ساتویں جنابت جبکہ استحلام کی وجہ سے ہو تو قبل غسل جماع کرنا۔ آٹھویں قرآن کا اٹھانا۔ نویں کلام اللہ کا گھٹے میں لٹکانا۔

فصل کیفیت غسل

اور اس امر کے ظاہر کرنے کیلئے ہے کہ غسل جنابت فی نفسہ اور فی ذاتہ تو ہے سنت، مگر نماز کا وقت داخل ہو جانے سے یہ واجب ہو جاتا ہے۔

اسی طرح ان کاموں کا وقت آ جانے سے واجب ہو جاتا ہے کہ جن کے لئے وجوب غسل مذکور ہوا۔ اور غایات مسنونہ کے لئے مثل تلاوت قرآن وغیرہ مستحب لغیرہ ہے خلاصہ یہ کہ یہ غسل بنفسہ سنت اور غایات واجبہ کیلئے واجب لغیرہ اور غایات مستحبہ کیلئے سنت لغیرہ ہے لہذا یہ کہنا کہ غسل واجب بنفسہ ہے ضعیف ہے۔ غسل جنابت میں غسل کرتے وقت غسل کے وجوب یا سنت کا قصد کرنا یعنی یہ نیت کرنا کہ غسل واجب کرتا ہوں یا سنت کرتا ہوں واجب و لازم نہیں بلکہ اگر بوجہ جہالت یا دانستہ غسل واجب کے موقع پر نیت میں غسل سنتی کا قصد کرے اور سنتی کے موقع پر واجب کی نیت کرے تو بھی غسل صحیح اور درست ہوگا بشرطیکہ علم کی حالت میں برخلاف (مثلاً واجب کی جگہ سنت) نیت کرنے میں قصد قربت ملحوظ ہو بدعت مقصود نہ ہو یہ نہ سمجھے کہ یہ غسل واجب شرعاً سنت ہے یا یہ غسل سنتی شرعاً واجب ہے جیسی نیت بھی کرے اس کو شرعی نہ قرار دیگا تو غسل صحیح رہیگا اگرچہ واقع کے خلاف ہو پس اس بنا پر اگر نماز کا وقت داخل ہونے سے پہلے یہ اعتقاد رکھتے ہوئے کہ وقت نماز کا داخل ہو گیا بہ نیت وجوب غسل کیا جائیگا تو غسل باطل نہ ہوگا۔ اسی طرح نماز کا وقت داخل ہونے کے بعد یہ سمجھتے ہوئے کہ ابھی نماز کا وقت داخل نہیں ہوا بہ نیت مسنون غسل جنابت کیا جائیگا تو بھی غسل صحیح ہوگا باطل نہ ہوگا اور اگر نماز کے وقت کے داخل ہونے میں شک و شبہ ہو تو چونکہ غسل مستحب لنفسی ہے قصد قربت غسل میں کر لینا اسکی صحت کیلئے کافی ہوگا یا کسی غرض مندوب (مثلاً تلاوت قرآن) کا قصد کر لینا نیت میں یا نفس الامر میں جو غسل کی حالت ہے خواہ وجوب کی ہو یا سنت کی اسکا قصد نیت میں کر لینا صحت غسل

کیلئے کافی ودانی ہوگا۔ غسل میں نیت کے بعد گلا ہری حصہ جسم اور بدن کا دھونا واجب و لازم ہے نہ کہ باطنی حصہ بدن کا۔ پس اس بنا پر آنکھ ناک کان وغیرہ کے اندہ پانی پہنچانا اور ان کے باطنی حصہ کا دھونا لازم نہ ہوگا اور نہ بالوں کا مثل ڈالہی کے دھونا غسل میں واجب ہے بلکہ بالوں کے نیچے جو جلد ہے اس کا دھونا اور اس تک پانی پہنچانا واجب ہے لہذا جلد کے عوض میں بالوں کا دھونا کافی ہوگا البتہ وہ چھوٹے چھوٹے بال کہ جو بوجہ اپنی کسی مقدار جزو بدن شمار ہوتے ہیں ان کا دھونا جلد کے ساتھ ہی ضروری ہے۔ ناک کان میں بالیوں اور بکات کے سوراخ اگر ایسے تنگ ہوں کہ ان کا اندر فنی حصہ نکالیں نہ ہو تو ان سوراخوں کا دھونا بھی کوئی ضروری نہیں درمیان کے اندر پانی پہنچانا واجب ہوگا کیونکہ بوجہ وسعت اور نکالیں ہونے کے آنکا باطنی حصہ گلا ہری بدن ہی شمار کیا جائیگا لہذا دھونا واجب ہوگا پھر غسل خواہ واجب ہو خواہ سنتی، مرد بجالائے یا عورت دو طرح سے شروع ہے اول غسل ترتیبی اور اسکی کیفیت یہ ہے کہ بعد نیت اول سر گردن پھر دہنی طرف پھر بائیں طرف دھوئے اور احوط یہ ہے کہ دہنی طرف کے ساتھ نصف حصہ گردن دہنی جانب بھی دھوئے اور بائیں طرف دھونے کے ساتھ نصف حصہ گردن بائیں طرف سے بھی دھوئے۔ اسی طرح ناف اور عورتین کے نصف حصہ کو دہنی جانب کے ہمراہ دھوئے اور نصف حصہ کو بائیں طرف کے ساتھ دھوئے اور بہتر یہ ہے کہ ناف اور عورتین تمام کی تمام ہر جانب کے دھونے کیساتھ دھوئے بتقسیم مذکور اور بطریق فرج بالانہ دھوئے۔ غسل میں ترتیب مذکورہ بالا کا لحاظ رکھنا اور اسپر پابند ہونا نہایت ہی ضروری اور غسل کی درستی کے لئے یہ ترتیب شرط واقعی ہے پس اس بنا پر اس کے برخلاف کاربند اور عمل درآمد میں اگرچہ بوجہ جہالت اور بھول کی وجہ سے ہو غسل باطل ہو جائیگا۔ غسل میں ہر عضو کے دھونے میں ابتدا اعلیٰ سے لازماً نہیں یہ واجب نہیں کہ ہر عضو کے سب سے اوپر کے حصہ سے دھونے کی ابتدا کی جائے غسل کی صحت میں موالات عرفی (بے درپے برا توقف دھونا) کی شرط ہے اور نہ دوسرے معنی والی (حصہ سابقہ خشک نہ ہو)۔

عضو لاحق کے دھونے میں عضو سابق خشک نہ ہو جیسا کہ وضو میں بیان ہوا) موالات کی پس جائز ہے کہ ایک حصہ کے بعد جسم کے دوسرے حصہ کو دیر میں دھوئے یعنی کچھ زمانہ تک توقف کر کے (مثلاً صبح کو سر گردن دوپہر کو دہنی طرف اور آخر روز قریب غروب بائیں طرف) دھوئے اسی طرح ہر عضو کے اجزا میں بھی موالات واجب نہیں اور اگر کسی عضو کا کوئی حصہ دھونے سے پہلے ترک ہو جائے

تو یاد آئے پر اگر بائیں طرف حصہ ہے تو محض کا دھونا کافی ہے اور اگر سر و گردن یا داخلی طرف
 میں سے کچھ چھوٹ گیا ہے تو اس کو دھونے کے بعد اس کے باوجود والے اعضا کو بنا برتیب
 مذکورہ بالا دھوئے اور اگر یقیناً یہ معلوم نہ ہو کہ کونسا حصہ بدن دھونے سے رہ گیا ہے جو محض
 چھوٹ گیا ہے اس میں اشتباہ ہو تو جس قدر احتمالات پیدا ہو سکتے ہوں ان سب احتمال کی
 بنا پر ترتیب سابق کو ملحوظ رکھتے ہوئے اعضا کو دھوئے اور غسل کو تمام کرے۔ دوسرے
 غسل ارتماسی اس کی صورت یہ ہے کہ تمام جسم پانی کے باہر ہو اور نیت کر کہ دفعہ پانی میں کوئی
 اپنے کو پانی کے اندر بدفعہ عرفیہ داخل کرے یعنی عرف میں دفعہ دینا قبل کہ یہ تو غسل ارتماسی کی
 شکل و صورت مطلق اس کا لازم یہ ہے کہ تمام بدن ایک آن میں پانی کے نیچے ہو جائے۔
 اگرچہ تمام جسم کا ڈوبنا علی التدریج ہو یعنی تمام بدن ایک دفعہ پانی کے نیچے نہ پہنچے۔
 بلکہ ایک کے بعد دوسرا حصہ جسم پانی کے نیچے پہنچے تو بھی غسل ارتماسی کہلائیگا پس اس بنا
 پر اگر اعضا کے ڈوبنے میں تاخیر اور فاصلہ ہو جائے کہ بعض حصہ بدن پانی سے خارج ہو اور
 بعض جسم پانی کے اندر پہنچ جائے مثلاً پیر پانی سے باہر رہا اور جسم پانی کے اندر پہنچ گیا یا پیر
 گارے میں دھس گیا۔ قبل اس کے کہ سر پانی میں داخل ہو یا یوں کہا جائے کہ سر پانی سے
 خارج رہا اور پیر پانی میں داخل ہو گیا تو غسل ارتماسی کیلئے کافی نہ ہوگا ایک طریقہ غسل ارتماسی
 کا یہ بھی ہو سکتا ہے کہ کچھ حصہ بدن پانی کے اندر ہو اور کچھ باہر ہو اور نیت کر کے پانی میں غوطہ
 لگائے بلکہ یہ بھی ہو سکتا ہے علی الاقویٰ کہ تمام بدن پانی کے اندر ہو نیت کر کے ایک جگہ سر
 دوسری جگہ ہٹ جائے یا نہیں بعد نیت جسم کو حرکت دیدے تو بھی غسل کیلئے علی الاقویٰ کافی
 ہوگا اس صورت غسل کی بنا پر تمام بدن یا جسم کے ٹرے حصہ کا پانی سے باہر ہونا یا رہنا
 قبل غسل ضروری اور لازمی نہ ہوگا۔ اگر بعد غوطہ لگانے اور غسل کرنے کے بعد کسی جزو بدن
 کے نہ ڈوبنے کا علم و یقین ہو تو غسل کا دوبارہ کرنا واجب ہوگا محض اس جزو متحرک (جو ڈوبنے
 سے چھوٹ گیا) کا دھونا غسل کے لئے کافی نہ ہوگا جبکہ جلد تک پانی پہنچنے میں شک و شبہ ہو تو بالوں
 کا ہلا پانی پنیچا لے کر دھوئے واجب لازم ہوگا۔ تمام اعضا خواہ وہ مردوں کے غسل ہوں خواہ
 عورتوں کے خواہ واجب ہوں خواہ سنت ان دونوں مذکورہ بالا طریقوں سے ہو سکتے ہیں۔
 ہر شخص کو اختیار ہے خواہ وہ غسل ترتیبی کرے یا غسل ارتماسی بجالائے اس سے کوئی شخص مستثنیٰ
 نہیں ہے البتہ غسل جنابت سے قبل یا بعد وضو ناجائز و حرام ہے اس میں وہ و مشروع نہیں

اور انحال میں قبل یا بعد غسل وضو واجب و لازم ہے چنانچہ آئندہ اس کی تشریح اور بیان آئے گا۔
مسئلہ نمبر ۲۔ غسل جب دونوں طرح ممکن ہو تو ترتیبی غسل ارتماسی سے افضل و اولیٰ ہے۔
مسئلہ نمبر ۳۔ پہلے بیان ہو چکا ہے کہ غسل و وضو واجب ہو یا سنت ہو۔ اسے اختیار ہے
 چاہے ترتیبی غسل کرے یا ارتماسی البتہ جبکہ وقت تنگ ہو اور جانتا ہو کہ غسل ترتیبی کی گنجائش
 نہیں تو ارتماسی لازم ہوگا۔ ترتیبی صحیح نہ ہوگا اور روزہ واجب اور حالت احرام میں جبکہ مال دوسرے
 کی ملکیت ہو اور غوطہ لگانے پر رضامند نہ ہو تو ترتیبی لازم اور ارتماسی حرام ہے۔

مسئلہ نمبر ۴۔ آب کثیر میں غسل ترتیبی اس عنوان سے جائز ہو سکتا ہے کہ تینوں اعضا
 میں سے ہر ایک عضو کو بطریقہ غسل ارتماسی دھوئے بلکہ اگر آب کثیر میں سر و گردن دھونے
 سے قصد سے غوطہ لگانے پھر دہنی جانب دھونے کے ارادہ سے پھر بائیں جانب دھونے
 سے قصد سے غوطہ لگانے تو بھی غسل ترتیبی کہلئے کافی ہے۔ اسی طرح اگر پانی میں تین مرتبہ
 ہر ایک جانب کے دھونے کا قصد و ارادہ کر کے بدن کو حرکت دیدے یا سر و گردن کو پانی
 میں ڈبو دے اور پانی کے اندر دہنی جانب کو اس کے دھونے کا قصد و ارادہ کر کے
 حرکت دیوے اور بائیں طرف کے دھونے کے قصد و ارادہ پانی سے بائیں لگائے پھر پانی
 میں داخل ہو۔ ان سب صورتوں میں غسل ترتیبی بطریقہ ارتماسی کہلائیکا۔ یہ بھی جائز ہے کہ
 بعض اعضا کو کسی طرف میں پانی لیکر دھوئے اور بعض کو پانی میں داخل کرے بلکہ اس طرح
 بھی غسل صحیح ہو سکتا ہے کہ ہر ایک عضو کے کچھ حصہ کو پانی میں داخل کریں اور کچھ حصہ پر ہاتھ پھیریں۔
مسئلہ نمبر ۵۔ غسل ارتماسی کی نیت کے دو وقت ہیں۔ جزو اول بدن کے پانی کے
 اندر پہنچنے کے وقت غسل کا قصد کرے اور اس قصد پر آخر تک باقی رہے عبارتہ آخری
 غسل ارتماسی تدبیری الحصول ہے ان معنوں سے کہ اول غسل شروع ہوا اول جزو بدن پانی
 میں پہنچنے سے اور آخر غسل ہو آخر جزو آخر کے پانی میں پہنچنے سے۔ دوسرے یہ کہ جب تمام
 بدن پانی کے اندر پہنچ جائے اور کل جسم کو پانی گھیر لے تب غسل کا قصد کیا جائے اس معنی
 سے غسل ارتماسی آنی الحصول ہوگا۔ بہر طور غسل ارتماسی تدبیری الحصول ہو یا آنی الحصول
 دونوں صحت میں مساوی ہیں۔ یا اعتبار قصد و ارادہ مختلف ہیں اول میں ابتدا میں قصد ہوتا

راہ غوطہ یہی کہ غسل ارتماسی جو غسل واقع میں حاصل ہو (خواہ وہ آنی یا تدبیری یا تعین) اس کا قصد پانی میں داخل
 ہونے کے وقت کرے اور اس قصد و نیت پر آخر غسل تک قائم رہے تمام بدن پانی میں داخل ہو تک میں نیت قائم رہے۔
 (ابو الحسن رحمہ اللہ)

ہے اور دوسرے میں تمام جسم کے پہنچنے کے بعد غسل شروع ہونا ہے۔ پس اگر کوئی شخص کسی کا بھی (نہ تیر بھی) المصنوع کا اور نہ آبی المصنوع کا) قصد نہ کرے تو بھی غسل کی صحت میں کوئی مضائقہ نہ ہوگا اور نتیجہ میں یہ غسل تیر بھی المصنوع ہو جائے گا۔

مسئلہ نمبر ۵۔ ہر عضو کا بقصد غسل دھونے سے پہلے پاک ہونا غسل کی صحت میں شرط ہے مثلاً غسل تربیعی میں جسم کے تین حصے کئے جاتے ہیں۔ آدن سرو گردن۔ دوسرے گردن کے نیچے کل جسم کا واجبہ حصہ۔ تیسرے بایاں حصہ۔ پس ہر ایک حصہ کا اسکے دھونے سے پہلے پاک ہونا ضروری ہے۔ اسی طرح اس حصہ میں جتنے اعضا ہیں ان کا پاک ہونا ان کے دھونے سے پہلے ضروری ہے اگر حیہ احتیاط اسی میں ہے کہ کل جسم تمام بدن سر سے پیر تک غسل شروع کرنے سے پہلے پاک ہو۔ پس اس بنا پر اگر کوئی حصہ جسم یا عضو پاک ہو تب بھی ہو تو اذلا اس کو پاک کر لیا جائے تب غسل شروع کرنا چاہئے۔ لہذا ایک مرتبہ دھونا رفع نجاست و حدث کے قصد سے کافی نہ ہوگا یعنی دھونے میں نجاست و حدث کا بھی مقصود ہو اور غسل بھی۔ یہ غسل کیلئے کافی نہیں بلکہ اذنا نجاست و حدث کر کے اس کے بعد بنیت غسل دھوئے۔ خیانت کو یہ وعدہ دفع کرے حدیث کو علیحدہ +

مسئلہ نمبر ۶۔ غسل میں اس کا لحاظ بھی ضروری ہے کہ تمام اعضا اور کل بدن تک پانی پہنچ گیا ہے یا نہیں۔ پس اس بنا پر اگر کسی عضو کے کسی حصہ جسم پر کوئی چیز پانی پہنچنے سے مانع ہو تو اس کا قدر کرنا لازم ہوگا اور اس کے (مانع) کے دفعیہ کا یقین ہو جانا واجب ہوگا بشرطیکہ اس کے (مانع) وجود کا یقین پہلے ہو ورنہ مانع ہونے کا محض ظن یا حدس یا تحقیق کے بعد غسل کی صحت کیلئے کافی ہے +

مسئلہ نمبر ۷۔ اگر کسی جزاء میں شک ہو کہ آیا ظواہر بدن سے ہے یا باطن سے تو اسکا دھونا وضو اور غسل میں واجب و لازم ہے۔ مبحث مطہرات میں اسی قسم کا مسئلہ گذر چکا ہے جس میں ہم نے کہا ہے کہ جس جزاء و شخص کے ظاہر و باطن ہونے میں شک ہو اس کی طہارت لازمی نہیں اس کا پاک کرنا واجب نہیں اور یہاں ہم حکم دے رہے ہیں کہ ایسے عضو کا وضو لازم ہے اس فرق کی وجہ یہ ہے کہ وہاں ظاہر و باطن میں شک ہونا گویا اس جزاء کی نجاست میں شک ہونا ہے اور نجاست شک سے ثابت نہیں ہوتی تا وقتیکہ علم نجاست نہ ہو طہارت لازم نہیں اور بیاں (مبحث غسل میں) غسل جنابت کی تکلیف ثابت اسکا واجب ہونا معلوم

اور یقینی مشغول الذمہ ہونا قطعی اور یقین کو یقین ہی زائل کر سکتا ہے۔ علم کا مقابلہ علم ہی کر سکتا ہے لہذا تا وقتیکہ فراغ کلی غسل سے یقیناً حاصل نہ ہو اور اسکا علم یقین نہ ہو کہ تمام جسم جنب کا غسل ہو چکا۔ اس وقت تک برأت ذمہ حاصل نہ ہوگی اور تکلیف غسل کا رفع نہ ہوگا۔ اس بنا پر اس ضرورت کو محسوس کرتے ہوئے کہنا پڑا کہ ہر جزو مشکوک و ظاہر ہے یا باطن کو غسل میں دھونا ضروری و اجبی ہے البتہ ہر جزو مشکوک اگر پہلے یقیناً جزو باطنی تھا اور اب اس کا باطن ہونا حالت اشتباہ اور شک میں پر گیا ہے کہ یہ اپنی حالت سابقہ و باطن ہونا پر بھی ہے یا نہیں تو چونکہ کل کی حالت کو دیکھتے ہوئے اسکا غسل یقیناً واجب تھا اور آج کی حالت اسکی مشکوک ہے لہذا از روئے استصحاب کل کے علم و یقین کو آج کی حالت مشکوکہ پر ترجیح دی جائے گی جیسا کہ کل غسل واجب نہ تھا ویسا ہی آج بھی واجب نہ ہوگا۔

مسئلہ نمبر ۸۔ پہلے بیان ہو چکا ہے کہ غسل ترقی کی صحت میں حالات کی غمراہی ہو مگر جبکہ تعجیل میں کوئی مصلحت ہو مثل غسل استحاضہ یا جسکو عارضہ سلس البول یا اسہال کی بیماری ہو کہ اس میں چونکہ حدیث کے صادر ہونے کا اندیشہ ہوتا ہے اس وجہ سے بعض مذکورہ پر جلدی غسل سے فارغ ہونا اور جلد سے جلد بعد غسل نماز پڑھنا واجب لازم ہوگا تاخیر چونکہ اس کے حق میں ضرر ہے اس وجہ سے تعجیل واجب ہے۔

مسئلہ نمبر ۹۔ ناؤدان یعنی پرنالہ کے نیچے اور بارش ریش میں غسل ترتیبی جائز ہے نہ کہ ارتماسی۔ البتہ اگر بڑی بیماری نہر مثل پرنالہ کے اوپر سے نیچے کو جاری ہو تو اس میں غسل ارتماسی ہی جائز ہے۔ بشرطیکہ پانی تمام بدن کو اسی حیثیت سے گھیر لے اسکی صورت سے پانی کے نیچے ہو جائے جیسا کہ حوض وغیرہ میں غوطہ لگانے میں جسم زیر آب ہوتا ہے تو پرنالہ کے نیچے غسل ارتماسی بھی ہو سکتا ہے ورنہ نہیں۔

مسئلہ نمبر ۱۰۔ عدول کرنا غسل ترتیبی کے طرف ارتماسی کے یا ارتماسی سے ترتیبی کی طرف جائز ہے لیکن نیت کی تبدیلی اور اس کے بعد جس کی طرف عدول کیا ہے اسکے موافق عمل کرنا اور اگر سیرتو غسل کرنا لازم ہوگا۔

مسئلہ نمبر ۱۱۔ اگر بدن خباثت سے پاک و صاف ہو تو اگر سے کم حوض میں غسل ارتماسی بھی جائز ہے مگر چونکہ حدیث اکبر کے رفع میں جو پانی استعمال کیا جائے اس سے دوبارہ وضو اور غسل کرنے میں اشکال ہے اس بنا پر اس گھر سے کم پانی سے دوبارہ غسل یا وضو

نہ ہو سکیگا۔ اسی طرح اگر جنب میں کھڑے ہو کر بصورت غسل ترتیبی غسل کرے تو چونکہ نہانے میں پانی بدن پر سے ہو کر اسی حوض قلیل میں جائیگا۔ اسوجہ سے اس پانی سے دوبارہ غسل کرنے میں اشکال بدستور سابق جاری ہوگا۔ ماں اگر وہ حوض کو بھر یا گڑ سے زائد پانی رکھتا ہے تو بکر غسل کرتا اس میں کوئی مضائقہ نہیں رکھتا بلکہ اشکال اس سے بکر سے کر رہا سکتے ہیں اس میں غوطہ لگا سکتے ہیں البتہ اگر گڑ بھر سے زائد پانی نہیں ہے تو مکرر اس میں غوطہ لگھنے یا بصورت ترتیبی غسل کرنے میں غسل میں استعمال شدہ پانی کا استعمال دوبارہ غسل کرنے میں ضرور کہلانے گا۔

تیسرے یا اس میں غوطہ لگنے پر یہ ضرور کہنا جائیگا کہ دفع حدث اکبر میں جو پانی استعمال ہو چکا تھا اس سے غسل کیا ہے لیکن یہ کیف اتونی ہمارے نزدیک وہی ہے جو ہم پہلے کہہ چکے کہ حدث اکبر میں جو پانی استعمال ہو چکا ہو اس سے پھر غسل اور وضو کر سکتے ہیں اس میں غوطہ لگانا بھی جائز ہے اور غسل ترتیبی بھی اس سے کرنا جائز ہے۔

مسئلہ نمبر ۱۲ جتنے شرائط وضو کے بیان میں اس کی صحت کے متعلق مذکور ہوئے۔

وہی سب غسل کی صحت میں معتبر ہیں مثلاً نیت اور اسی پر تا آخر غسل باقی رہنا پانی کا مطلق اور پاک صاف ہونا پانی کا استعمال شدہ نہ ہونا (پہلے اس سے وضو یا غسل نہ کیا گیا ہو) پانی کے استعمال میں ضرر نہ ہو مباح ہونا پانی اور اس برتن کا کہ جس میں پانی لیکر غسل کیا جاتا ہے۔ سونے اور چاندی کے برتن سے غسل نہ کرنا غسل کرنے کی جگہ اور غسل کرنے کا برتن اور پانی گرنے کے مقام کا مباح ہونا۔ بدن کا پاک ہونا۔ وقت میں اتنی وسعت ہونا کہ غسل کیا جاسکے اگر غسل ترتیبی ہے تو ترتیب کا لحاظ رکھنا روضہ کی حالت اور حالت احرام کے علاوہ غسل ارتعاسی کا حرام نہ ہونا جب تک مجبوری نہ ہو افعال غسل خود بجا لانا خود غسل کرنا دوسرا نہ ہلانا۔ اب تک جتنی شرائط غسل مذکور ہوئیں ان میں بعض شروط واقعیہ ہیں اور بعض غیر واقعیہ ہیں مثلاً مکان غسل اور ظرف غسل اور غسل کو پانی اور اس کے گرنے کی جگہ کا مباح ہونا غسل کے برتن سونے چاندی کے نہ ہوں غسل ارتعاسی کا حرام نہ ہونا ان کے ماسوا جتنی بھی شرائط مذکورہ بالا ہیں سب کی سب واقعی شرائط ہیں ان ہر دو قسم شرائط میں فرق یہ ہے کہ واقعیہ میں سے اگر کوئی شرط خواہ قصداً چھوٹے یا بھول گردانہ ترک ہو خواہ نادانی کی وجہ سے۔ بہر حال صحت غسل کے مضر ہوگا۔

غسل صحیح نہ ہوگا بخلاف غیر واقعیہ کے ان کے مفقود اور ترک ہونے کا اثر عالم اور

وانست ترک کرنیوالے کی ذات تک محدود ہے جو شخص جان کر اور قصد و ارادہ سے انکار کرے
غیر واقعہ میں سے کسی شرط کا تارک ہوگا پس اس کا غسل صحیح نہ ہوگا نہ کہ جہاں مشدود اور انکار
خرا موٹی ترک کرنے والے کا پس معلوم ہوا کہ یہ شرط طہ طلاق اور عامہ نہیں ہیں بلکہ خاصہ ہیں
جاتے والے کیلئے ہیں بالقصد و ارادہ ترک کرنے والے کیلئے مضر ہیں +

مسئلہ نمبر ۱۱۔

چونکہ نیت کو زبان سے ادا کرنا یا دل میں خاص طرح سوچنا ضروری نہیں
ہے بلکہ دل میں صرف کسی کام کیلئے آمادہ ہو جان کافی ہے اور نیت ہو جائے گی پس اس بنا پر
اگر کوئی شخص حمام میں غسل کرنے کا ارادہ سے گھر کے پے اور حمام کا قصد کرتے تو یہ قصد و ارادہ
ہی غسل کی نیت کہلاتی ہے اس کی ضرورت نہیں کہ غوطہ لگانے وقت ہی غسل کا ارادہ کرے۔ البتہ
غسل کرتے وقت غسل سے غفلت نہ ہونی چاہئے مثلاً اگر کوئی شخص نہ پے گھر گیا کرتے ہوئے غوطہ
کہہ دے کہ غسل کر رہا ہوں تو گھر سے نکلنا ہی غسل کیلئے غسل کی نیت کہلاتی ہے اور غسل صحیح
ہو جائیگا ورنہ غسل باطل ہے یعنی اگر دریافت کرنے پر فوراً نہ بتا سکے تو یہ نیت نہیں ہوگی۔
اور معلوم ہو گا کہ اس وقت جو کام (غسل) کر رہا تھا وہ بے نیت کے تھا لہذا غسل صحیح نہ ہوگا
مسئلہ نمبر ۱۲۔ اگر کوئی شخص حمام میں غسل کرنے کی غرض سے جائے اور حمام سے نکلنے
کے بعد اسکو یہ شک ہو کہ نہ معلوم غسل کیا یا نہیں یعنی غسل کر کے حمام سے نکلا ہے یا بغیر غسل
حمام سے باہر آ گیا ہے تو اس شخص کو یہ سمجھنا چاہئے کہ بغیر غسل حمام سے باہر آ گیا ہے لہذا غسل
کرنا لازم ہے اور اگر حمام میں غسل کرنا تو معلوم ہو لیکن اس غسل کا صحیح ہونا یا نہ ہونا یقینی نہ ہو
یعنی غسل کرنے کا تو علم ہو لیکن اس کی صحت کا علم نہ ہو تو اس شخص کو یہی سمجھنا چاہئے کہ غسل
صحیح طور سے ہوا ہے و دوبارہ غسل کی ضرورت نہیں وہی غسل کافی ہے اس شک کا اعتبار نہیں
مسئلہ نمبر ۱۵۔ اگر کسی شخص کو یہ معلوم تھا کہ وقت میں اتنی گنجائش ہے کہ غسل کے بعد وقت
میں نماز پڑھ سکتا ہے یعنی سورج نکلنے میں اتنا عرصہ ہے کہ غسل بھی کر لیا جائے اور اگر
بعد نماز بھی پڑھ لی جائے اور اس شخص نے اس علم و اعتقاد کی بنا پر غسل کیا بعد کو غسل ختم
ہونے پر معلوم ہوا کہ جو سمجھا تھا غلط تھا وقت میں اتنی گنجائش نہ تھی کہ غسل کے بعد نماز
پڑھی جائے یعنی اتنا وقت نہ تھا کہ غسل واجب ہو بلکہ تیمم کا وقت تھا تیمم واجب تھا نہ کہ غسل
تو یہ غسل صحیح ہے بشرطیکہ بے نیت قربت اگر غسل کیا ہے یعنی نیت غسل میں اور غسل کرتے وقت
کسی فعل خاص کا بجائے مقصود و ملحوظ نہ ہو مثلاً صبح کی نماز پڑھنے کیلئے ہی غسل کرنا مقصود

نہ ہوگا تو غسل صحیح ہے ورنہ باطل اور اگر وقت کے تنگ ہونے کا اعتقاد رکھتے ہوئے تیمم کر لیا جائے اور نماز بھی پڑھ لی جائے اور بعد کو معلوم ہو کہ وقت میں اتنی گنجائش تھی کہ غسل کر لیا جائے تو اب تیمم کی صحت اور اس کے بعد نماز کی درستگی میں اشکال ہے ۴

مسئلہ نمبر ۱۷۔ کوئی شخص اگر حمام میں جائے اور اجرت نہ دینے کا قصد کرے یعنی اس قصد دارادہ کیساتھ حمام میں غسل کرے تو وہ غسل باطل ہے اسی طرح اگر اجرت کے ادھار کرنے کا قصد دارادہ دل میں رکھتے ہوئے حمام میں غسل کرے بشرطیکہ یہ معلوم نہ ہو اور نہ اسکا علم حاصل کیا ہو کہ حمامی ادھار پر رضامند بھی ہوگا یا نہیں تو بھی غسل باطل ہو اگرچہ بعد غسل کے حمامی کو رضامند بھی کر لیا جائے تو صحت غسل کیلئے مضر ہے اور اگر حمامی ادھار کرنے والا دونوں اجرت کے ادھار ہونے پر رضامند ہو جائیں لیکن غسل کرنے والے کا قصد اور اس کی نیت درحقیقت اجرت دینے کی نہ ہو یا مال حرام سے اجرت دینے کا ارادہ ہو تو اس غسل کی صحت میں اشکال ہے ۵

مسئلہ نمبر ۱۸۔ اگر حمام کا پانی تو مباح ہو لیکن ہنرم (سوختہ یعنی لکڑی وغیرہ) غصبی ہو گرم کیا گیا ہو تو اس میں غسل کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں بلکہ تا مل غسل صحیح ہے اس لئے کہ غصبی سوختہ حمام میں جلانے سے سوختہ کا مالک اپنے سوختہ کے عوض یا قیمت پانے کا مستحق ہوگا نہ کہ پانی کے پیچھے جلنے سے پانی کا مالک ہو جائے گا۔ پانی میں اسکا کوئی حق نہیں لہذا اس میں نہانے میں بھی کوئی قباحت نہ ہوگی ۶

مسئلہ نمبر ۱۹۔ مدرسہ کے حوض میں آہنی کا بس غسل صحیح ہے جو کہ اس میں رہتے ہیں مگر جبکہ وقف کا عام ہونا یا اباحت کی عمومیت معلوم نہ ہو تو مدرسہ کے رہنے والوں کا بھی اس حوض میں غسل درست نہ ہوگا یعنی اگر یہ ثابت ہو جائے کہ جیسا کہ مکان مدرسہ طلباء کے رہنے کیلئے وقف ہے ویسا ہی حوض اسکا طلباء کے نہانے دھونے کیلئے مباح ہے مدرسہ کے وقف میں کسی قسم کا استثناء نہیں ہے بلکہ عام ہے جو یہاں رہے اس کے لئے تمام ضروریات رونما نہ یہاں پوری کرنا مباح ہیں تو مدرسہ کے باشندوں کے لئے اس کے حوض میں نہانا بلا اشکال جائز ہوگا ورنہ نہیں ۷

۸۔ ان کے لئے حوض مدرسہ میں غسل کرنا بلا اشکال اور بلا شرط مذکور جائز و مباح ہے (ابوالحسن رحمہ اللہ)

مسئلہ نمبر ۱۹۔ غسل یا وضو اس پانی سے کرنا جو پیاسوں کے واسطے سبیل رکھی جاتی ہے اشکال سے خالی نہیں مگر جبکہ یہ معلوم ہو جائے کہ یہ سبیل بعض پانی پینے کے لئے ہی نہیں ہے بلکہ عام ہے خواہ پیا جائے یا اپنی ضروریات اس سے رفع کی جائیں تو اشکال مذکور بھی رفع ہو جائیگا اور بلا اشکال اس میں نہانا دھونا جائز و سبب ہوگا۔

مسئلہ نمبر ۲۰۔ رنگ غصبی میں غسل باطل ہے۔

مسئلہ نمبر ۲۱۔ پانی غسل جنابت یا حیض یا نفاس کے واسطے دینا شوہر کے ذمہ ہے یعنی شوہر پر واجب و لازم ہے۔ علی الاظہر کہ اپنی زوجہ کیلئے نہاتے دھونے کے واسطے پانی تیار کرے اسکا انتظام کرے اگرچہ اس کے انتظام میں کچھ پیسہ پیسہ صرف کرنا پڑے مثلاً سرد پانی میں نہانا اگر زوجہ کے لئے مضر ہو تو لکڑی وغیرہ خرید کر گرم پانی کرائے کیونکہ اس میں صرف ہوگا وہ جز و نفقہ شمار ہوگا جبکہ نفقہ شوہر کے ذمہ واجب ہے تو اسکا ہر جزو بھی واجب و لازم ہوگا۔

مسئلہ نمبر ۲۲۔ ماہ صیام میں روزہ کی حالت میں یا علاوہ ماہ مبارک روزہ کی صحت میں بھول کر غسل ارتماسی کرتا یا غوطہ لگانا جنب کا نہ غسل کو باطل کرتا ہے اور نہ روزہ کو بلکہ دونوں صحیح ہیں۔ اسی طرح حالت احرام میں کوئی شخص ہو اور بھول گیا ہو غسل ارتماسی کرے تو غسل کی صحت میں کوئی مضائقہ نہ ہوگا احرام بدستور رہیگا البتہ اگر جان کر غوطہ لگایا جائیگا غسل ارتماسی دانستہ حالت صوم یا احرام میں کیا جائیگا تو دونوں (غسل و روزہ) باطل ہو جائیگے احرام بدستور اپنی صحت پر باقی رہیگا یہ باطل نہوگا اگرچہ محرم اس حرکت کے گنہگار ضرور ہوگا۔ اکثر فقہاء یہ بھی کہتے ہیں کہ اگر پانی میں سے نکلنے کے وقت غسل کی نیت کی جائے گی تو غسل صحیح ہوگا ورنہ نہیں یہ قول ماہ صیام میں خالی اشکال سے نہیں کیونکہ روزہ کے باطل ہونے کے بعد بھی روزہ کی توڑنے والی اشیاء کا استعمال حرام ہے۔ پس اس بنا پر جیسا کہ پانی میں ٹھہرنا حرام ہوگا ویسا ہی پانی سے نکلنا حرام ہوگا دونوں کی حرمت میں فرق نہیں لہذا قول مذکور ضعیف ہے اس قول سے تو ماہ صیام میں اشکال واقع ہوتا ہے اور یہ کہنا کہ ارتماس ایک فعل مرکب ہے کہ جس کے دو جزو ہیں ایک غوطہ لگانا دوسرے پانی سے نکلنا اور یہ دونوں کے دونوں حرام ہیں پس ان سے جو مرکب ہوگا وہ بھی حرام ہوگا۔ اس بنا پر غیر مضائقہ کے روزہ کی صحت لے اس میں تاثر ہے (ابو الحسن رحمہ اللہ)

میں اشکال پیدا کرے گا علاوہ ماہ سیام کے بھی صوم کی صورت مشکل ہو جائے گی البتہ اگر پانی سے بقیہ غسل نکلنے سے پہلے اپنے اس فعل غوطہ لگانا حالت صوم میں اسے قویہ کر لیں تو غسل اب بھی صحیح ہو سکتا ہے ۔

فصل غسل کے مستحبات میں

غسل کے مستحبات دس ہیں۔ پہلے استبراء کرنا ساتھ پیشاب کرنے کے معنی بعد ازالہ منی کو پیشاب کرنا۔ اسکے بعد استبراء کرنا پھر غسل کرنا۔ دوسرے خواہ غسل تہیتی ہو یا ارتماسی دونوں ہاتھوں کو کہنی تک یا نصف ذراع (آدھا ہاتھ) یا انگٹوں تک تین مرتبہ غسل سے پہلے دھونا تیسرے بعد دونوں ہاتھوں کے دھونے کے تین مرتبہ ہتھیلی کرنا۔ تین مرتبہ ناک میں پانی ڈالنا بلکہ ایک مرتبہ ہی میں استحباب ادا ہو جائے گا۔ چوتھے غسل تہیتی میں پانی غسل کے لئے ایک ساع (چھ سو چودہ مثقال اور ایک چوتھائی مثقال) بھر ہونا چاہئے (مترجم۔ ساع کی مقدار انگریزی سیر سے جو اسی روپیہ چہرہ دار کا ہوتا ہے سوا تین سیر ہے) پانچویں پانی کے ساتھ جسم پر ہاتھ بھی پھیرنا تاکہ اطمینان کامل ہو جائے تمام جسم پر پانی پہنچنے کا۔ چھٹے تحلیل یعنی اُن چیزوں میں پانی پہنچانا جہاں بغیر اس کی اعانت کے خود پانی پہنچ سکے مثلاً انگوٹھی کشا (ڈھیلی ڈھالی) کے یعنی جو پانی کی مانع نہ ہو اس کو حرکت دینا تاکہ اطمینان کامل ہو جائے پانی پہنچنے کا۔ ساتویں ہر حصہ جسم کا تین مرتبہ دھونا۔ آٹھویں غسل کے شروع میں بسم اللہ کہنا اور بہتر یہ ہے کہ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ پوری کہے۔ نویں اس دعا و منقول کا پڑھنا تزدیک غسل اور غسل کرتے وقت اللّٰهُمَّ طَهِّرْ قَلْبِي وَتَقَبَّلْ سَعْيِي وَاجْعَلْ مَا عِنْدَكَ خَيْرًا لِّيْ اللّٰهُمَّ اجْعَلْنِيْ مِنَ التَّوَّابِيْنَ وَاجْعَلْنِيْ مِنَ الْمُتَّقِيْنَ یا یہ دعا پڑھے اللّٰهُمَّ طَهِّرْ قَلْبِيْ وَاشْرَحْ صَدْرِيْ وَاجْزَعْ عَلٰی لِسَانِيْ مِنْ خَدِّكَ وَالتَّنَاءُ عَلَيْكَ اللّٰهُمَّ اجْعَلْهُ لِيْ طَهُورًا وَشَفَاءً وَنُورًا اِنَّكَ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ۔ اس دعا کو غسل کرنے کے بعد بھی پڑھنا بہتر ہے۔ دسویں موالات یعنی غسل کے تمام کرنے میں تعجل اور جلدی کرنا اور غسل تہیتی میں ہر عضو کے اعلیٰ (اوپر) سے دھونا میں ابتدا کرے ۔

مسئلہ نمبر ۱۔ وضو کے بیان میں بیان ہو چکا ہے کہ وضو کے جو قریب کے مقدمات ہیں ان میں دوسرے سے مدد لینا مکروہ ہے ویسا ہی یہاں بھی مکروہ ہے ۔

مسئلہ نمبر ۲۔ غسل سے پہلے پیشاب کرنا اور استبراء کرنا غسل کی صحت میں شرط نہیں بلکہ چونکہ یہ مفید اور فائدہ مند اور دوبارہ غسل کی زحمت سے بچاتا ہے اس وجہ سے اسکی قبل غسل تاکید کر دی گئی ہے اب حضرات مکلفین اس کے فائدہ کو ملاحظہ فرمائیں اگر انزال سے بعد پیشاب کیا تھا اور اس کے بعد استبراء بھی کر لیا تھا۔ اس کے بعد رطوبت مشابہ منی سے دیکھی جائے تو اعادہ غسل کا لازم نہیں دوبارہ غسل واجب نہیں اور اگر استبراء نہیں کیا اور غسل کر لیا نماز بھی پڑھ لی۔ اب منی یا رطوبت مشابہ منی نکلی تو نماز صحیح رہی البتہ دوبارہ غسل کرنا واجب ہو جائیگا جیسا کہ آئندہ اس کا ذکر آئیگا (مناہجہ جسم۔ غسل کے دوبارہ ہونے یا نہ ہونے کا دار و مدار استبراء کے وجود و عدم پر اس فائدہ کو ملحوظ رکھتے ہوئے شریعت نے اس کا حکم دیا ہے نہ کہ غسل کی صحت ہی اس پر موقوف ہے)۔

مسئلہ نمبر ۳۔ ایک شخص نے احتلام کے بعد بغیر پیشاب و استبراء غسل کر لیا اور بعد نماز سے ایسی رطوبت نکلی جس کو نہ پیشاب کہا جاسکتا ہے اور نہ منی یعنی پیشاب اور منی میں وہ رطوبت مشتبہ ہے تو اس رطوبت پر منی کا حکم لگاتے ہوئے اس شخص پر دوبارہ غسل کرنا واجب ہو جائیگا اور اگر اس شخص نے بعد احتلام کے پیشاب تو کیا لیکن استبراء حسب طریقہ نہ کیا اور بعد غسل رطوبت مشتبہ دیکھی پس اس رطوبت پر پیشاب کا حکم جاری کرتے ہوئے یعنی اس رطوبت کو پیشاب کا قطرہ مانتے ہوئے غسل تو صحیح رکھا جائے گا لیکن نماز کیلئے وضو لازم ہوگا بدوین وضو نماز نہ ہوگی اور احتیاط و جوہلی ان دونوں صورتوں میں یہ ہو کہ اگر رطوبت منی اور پیشاب ہی کے درمیان میں مشتبہ ہو کسی تیسری چیز ہونے کا احتمال نہ ہو تو ان دونوں صورتوں (پیشاب کیساتھ استبراء کیا یا نہیں کیا) میں غسل بھی دوبارہ کرنا اور نماز کیلئے بعد غسل وضو بھی کرے اور اگر تیسری چیز ہونے کا بھی احتمال ہو مثلاً مذی

۱۔ اگر بعد غسل بھی استبراء ساتھ بول کے نہ ہوگا تو جب بھی رطوبت مشتبہ نکلیں حکم مذکور جاری ہوگا (ابو الحسن علیہ السلام)

۲۔ اور استبراء اور پیشاب غسل سے پہلے کر چکا ہو اور رطوبت مشتبہ بعد نہانے کے نکلے تو وہی حکم ہوگا جو کہ متن میں ہے اور اگر غسل کے بعد استبراء اور پیشاب کیا ہو تو رطوبت مشتبہ خارج ہو پر علی الا قوی محض وضو ہی کافی ہو (ابو الحسن علیہ السلام)

ہونا بھی محتمل ہو تو اب اس شخص پر نہ غسل واجب ہوگا اور نہ وضو یہی حکم اس رطوبت کا ہے کہ جو ابتداءً بدون جنابت نکلے یعنی نہ غسل واجب ہوگا اور نہ وضو مختصر ہے جس کے رطوبت کے متعلق پیشاب یا منی ہونے کا احتمال ہو اس کا حکم احتیاطی اعادہ غسل اور بعد غسل وضو کا واجب ہونا ہے دونوں بہ نیت وجوب کرنے پڑیں گے اور جس کے متعلق پیشاب یا منی یا منی ہونے کا احتمال ہو اس کے متعلق کوئی حکم نہیں نہ اس کے نکلنے سے غسل واجب ہوگا اور نہ وضو۔

مسئلہ نمبر ۴۔ اگر رطوبت مشتبہ بعد غسل کے خارج ہو اور استبراء ساتھ پیشاب کے قبل غسل کیا ہے یا نہیں۔ اس میں شک ہو تو یہ سمجھنا چاہئے کہ استبراء نہیں کیا اور وجوباً دوبارہ غسل کرنا چاہئے اور احتیاطاً بعد غسل وضو بھی کرے۔

مسئلہ نمبر ۵۔ رطوبت مشتبہ کے متعلق جو حکم مسئلہ گذشتہ میں بیان ہوا ہے وہ ہر حال میں یہ یعنی خواہ اشتباہ بعد تحقیق و تفحص ہو خواہ بعد امتحان و اختیار ہو خواہ بوجہ نا بینائی و تاریکی وغیرہ امتحان و اختیار ناممکن ہونے کی وجہ سے اشتباہ ہو بہر کیف حکم مذکورہ بالا اسی رطوبت پر جاری ہوگا۔

مسئلہ نمبر ۶۔ جو رطوبت مشتبہ عورت کی پیشاب گاہ سے خارج ہو اگرچہ استبراء سے پہلے ہی ہو اس پر کوئی حکم جاری نہ ہوگا پس وہ رطوبت نہ تو عورت کی وضو کو توڑے گی اور نہ اس کو نجس ہی کہا جائیگا۔ البتہ جب اس کا علم ہو جائے کہ یہ رطوبت پیشاب ہے یا منی تو ضرور اس پر حکم نجاست جاری ہوگا۔

مسئلہ نمبر ۷۔ جو رطوبت مشتبہ پیشاب سے پہلے خارج ہو وہ ناقض وضو ہے خواہ اشتباہ حسب قاعدہ مذکورہ بالا کیا ہو یا نہ کیا ہو۔ بحث استبراء میں جو طریقہ استبراء کا بیان ہوا ہے خواہ اس طرح استبراء کیا ہو یا نہ کیا ہو ہر حال وہ رطوبت وضو کی توڑنے والی ضروریہ کثر یہ بھی کہا جاتا ہے کہ احتلام کے بعد جبکہ پیشاب کرنا ممکن نہ ہو تو استبراء حسب قاعدہ معلومہ پیشاب کرنے کے قائم مقام ہو جائیگا۔

۱۔ یہ احتیاط اس وقت واجب ہوئی جبکہ اس کے پہلو کی حالت طہارت کی ہوگی یا پسلی حالت علم نہ ہوگا یعنی اگر اس صورت سے پہلے شخص با وضو تھا یا اس کو اپنی با وضو ہونا یا نہ ہونے کا علم نہ ہو تو احتیاطاً مذکور واجب ہے اور اگر پہلی حالت کے متعلق علم ہو کہ با وضو نہ تھا بلکہ حدث اصغر ہو چکا تھا تب یہ صورت مذکورہ پیدا ہوئی تو علی الاطلاق وضو ضروری کافی ہوگا (ابو الحسن رحمہ اللہ)

۲۔ جبکہ اس رطوبت مشتبہ کا بول ہونا محتمل ہو پیشاب ہونے کا احتمال بھی اس رطوبت کے متعلق ہو (ابو الحسن رحمہ اللہ)

۳۔ پس اس صورت میں وہ رطوبت یقیناً نجس ہوگی اب یہی نجاست حدیث نمبر مسئلہ میں تفصیل گندہ کی ہے اس کو محفوظ رکھو ہوا ہے حکم لگایا جائیگا۔

جو پیشاب کرنا قایم دیتا ہے۔ وہی یہ بھی قایمہ دینگا مگر یہ قول ضعیف ہے۔

مسئلہ نمبر ۸۔ اگر غسل کرنے کی حالت میں حدث اصغر (مثلاً یسج) صادر ہو تو علی الاقویٰ غسل صحیح رہیگا۔ البتہ بعد غسل نماز کیلئے وضو کرنا واجب ہوگا لیکن احتیاطی میں ہے کہ اس غسل کے تمام کرنے کے بعد پھر دوبارہ غسل کرے اور اس کے بعد وضو بھی کرے یا اس غسل کو درمیان ہی میں چھوڑ کر از سر نو غسل کرے اور اس کے بعد وضو کرے۔ یہی حکم جملہ (غسل) میں جاری ہوگا جس غسل کے درمیان میں بھی حدث صادر ہو اس پر یہی حکم جاری ہوگا خواہ وہ غسل تہیبتی ہو یا ارتماسی بشرطیکہ غسل ارتماسی تہیبتی ہو ورنہ صدور حدث درمیان غسل میں ناممکن اور غیر متصور ہے۔

مسئلہ نمبر ۹۔ اگر اثناے غسل میں کوئی ایسا حدث صادر ہو کہ جو موجب غسل ہے کہ جس سے غسل واجب ہو جاتا ہے تو اس حدث پر غور کیا جائیگا کہ وہ حدث سابق کے مماثل (مثلاً غسل جنابت کے درمیان میں انزال منی یا غسل مس میت کے درمیان میں مس میت) ہے یا مخالف پس اگر مماثل ہے تو بلا اشکال از سر نو غسل کرنا واجب ہوگا اور اگر مخالف ہے تو علی الاقویٰ وہ غسل صحیح ہے اس کو تمام کرنے کے بعد اس حدث جدید کی وجہ سے دوبارہ غسل کرنا پڑیگا اور یہ بھی جائز ہے کہ اس غسل کو درمیان ہی چھوڑ کر از سر نو ایک غسل دونوں کے لئے کر لے مگر اسکے بعد نماز کیلئے وضو کرنا واجب ہوگا بشرطیکہ دونوں حدث جنابت کے علاوہ ہوں یا حدث اول جنابت ہو اور حدث دوم مثلاً مس میت ہو۔ جو از سر نو ایک غسل کرنا دونوں کیلئے بشرط مذکور) بہر طور یہاں تک ہے کہ اگر پھر سے غسل کرے اور ایک نیت میں دونوں کو جمع کر دے یعنی دونوں حدثوں کا قصد کر لے تو احتیاط کے موافق ہے اور اگر حدث سابق مثلاً مس میت ہو اور حدث دوم یعنی لاحق جنابت ہو تو وضو کے بعد غسل کی ضرورت نہیں خواہ حدث سابق والے غسل کو تمام کر دے اور پھر حدث لاحق یعنی جنابت کیلئے غسل کرے خواہ از سر نو ایک غسل کرے اور اسی میں دونوں کی نیت کر لے۔ بہر کیف وضو کی ضرورت نہیں ہے غسل ہی کافی ہے۔

۱۵۔ از سر نو غسل کرنے میں نیت غسل میں اس کا قصد کرنا (تمام یا اتمام) پڑیگا جو واقع میں اس حدث کی وجہ سے اس کے ذمے عاید ہوتا ہے (ابو الحسن مدظلہ)

۱۶۔ یہ اس صورت میں وجوب وضو احتیاطی ہے (ابو الحسن مدظلہ)

مسئلہ نمبر ۱۰۔ سنتی غلوں میں بھی درمیان میں حدث اصغر صادر ہو جائے غسل کو باطل نہیں کرتا البتہ وہ غسل سنتی جو کسی فعل (مثلاً زیارت کے لئے احرام کیلئے) کے بجالانے کے لئے کیا جاتا ہے اس کی اثنا میں اگر حدث اصغر صادر ہو جائیگا تو اس غسل کا بطلان بعید نہ ہوگا جبکہ حدث اصغر کا صدور اس غسل کے درمیان میں مبطل غسل ہے ویسا ہی بعد غسل اور اس غسل کے بجالانے سے پہلے کہ جس غرض سے وہ سنتی غسل کیا گیا ہے حدث اصغر کا صادر ہونا غسل کو باطل کر دیگا جیسا کہ اس کا ذکر آئندہ بھی آئے گا۔

مسئلہ نمبر ۱۱۔ اگر کوئی شخص حالت غسل میں تینوں اعضا میں سے کسی عضو کے دھونے میں شک کرے یا شرائط غسل میں سے کسی شرط میں شک کرے پس یہ شک اگر عضو لاحق کو دھونے سے پہلے ہے مثلاً ابھی دہنی جانب دھونی شروع نہیں کی تھی جو سرد گردن کے دھونے میں شک ہو گیا تو اس شخص پر واجب ہے کہ مشکوک فیہ (مثلاً سرد گردن) کو دھو کر پھر دہنی طرف دھونا شروع کرے اور اگر یہ شک عضو لاحق (مثلاً دہنی طرف) کے دھونے کی حالت میں ہے تو اقویٰ یہ ہے کہ اس شک کی پرواہ نہ کرے اور یہی سمجھے کہ سرد گردن دھو چکا ہے اگرچہ احتیاط اسی میں ہے کہ دوران غسل میں جہاں کہیں بھی اس قسم کا شک ہو اس کا لحاظ کرنا چاہئے مشکوک فیہ کو دھو کر اس کے مابعد کو دھونا چاہئے جیسا کہ دوران وضو میں اعضائے وضو میں شک قابل لحاظ اور لایق عمل ہے ویسا ہی اثنا غسل میں قابل عمل ہے بمقتضائے احتیاط البتہ اگر بائیں جانب کے دھونے میں شک ہو تو اس کا لحاظ بہر حال ہے اس کا دھونا لازم ہے اگرچہ غسل سے فارغ ہوئے ایک عرصہ گزر جائے کیونکہ بوجہ نہ ہونے اعتبار موات کے غسل سے فارغ ہونے کا تحقق جبکہ بائیں جانب مشکوک فیہ ہے ناممکن ہے لہذا یہ کیف یہ شک اثنا غسل ہی میں کہلائے گا اگرچہ مدت مدید کیوں نہ گزر جائے قابل لحاظ ہی ہوگا اگرچہ کئی ساعت کے بعد یہ شک ہو مگر جبکہ اس غسل کو نہیوالے کی عادت میں موات داخل ہو جلد جلد اعضاء کو دھونے اور نہانے کا یہ شخص عادی ہو اور اس کو یہ شک مذکور ہو جائے تو احتمال یہ پیدا ہوتا ہے کہ اس کو شک کا لحاظ نہ کرنا چاہئے۔

۱۲۔ بلکہ اقویٰ یہ ہے کہ اثنا غسل میں شک کا لحاظ واجب ہے مشکوک فیہ کا دھونا لازم ہے لہذا اس سے بے پروائی نہ کرنا چاہئے (ابو الحسن رحمہ اللہ)

مسئلہ نمبر ۱۲۔ ایک شخص نے مثلاً حوض میں بطریق غسل غوطہ لگایا اس کے بعد اس کو شک ہوا کہ نہ معلوم غسل ارتماسی کی نیت کر کے غوطہ لگایا تھا تاکہ اپنے کو غسل سے فایز سمجھے یا بقصد ترتیبی سروگردن کے دھونے کی غرض سے غوطہ لگایا تھا تاکہ اپنے کو بھی اثنا میں غسل میں تصور کرتے ہوئے دو جانب جو کہ غسل سے باقی رہ گئی ہیں دھوئے۔ جناب سرکار سید صاحب طباطبائی اعلیٰ اللہ مقامہ تحریر فرماتے ہیں کہ اس شخص پر از سر نو غسل کرنا واجب ہے مگر وہی اور بائیں جانب کا دھونا بھی بقصد ترتیبی کافی ہے اس لئے کہ اگر فی الواقع اس نے بقصد غسل ارتماسی غوطہ لگایا تھا تو اس کا غسل ختم ہو چکا اور اگر سروگردن دھونے کی غرض سے غوطہ لگایا تھا تو وہی اور بائیں جانب کا اب دھونا غسل ترتیبی کو پورا کر دینا یا اس وجہ بد شک طریق کا دھونا غسل کیلئے کفایت کر سکتا ہے۔

مسئلہ نمبر ۱۳۔ بقصد غسل ارتماسی پانی میں غوطہ لگانے کے بعد معلوم ہوا کہ فلاں جزو بدن غوطہ سے رہ گیا ہے ڈوبا نہیں۔ پس دوبارہ غسل کرنا واجب ہے خواہ ترتیبی غسل کرے یا ارتماسی میں اس کو اختیار ہے البتہ اگر اس غوطہ کو سروگردن کیلئے غوطہ قرار دیا گیا ہے۔ اعادہ غسل کے لئے تو یہ تصور کرنا اور سمجھنا اعادہ غسل کے لئے کافی نہ ہوگا بلکہ اس غوطہ کو نظر انداز کر کے دوبارہ غوطہ لگانا بقصد اعادہ غسل واجب ہے اور اگر جو حصہ بدن ڈوبنے سے رہ گیا ہے وہ دہنی جانب یا بائیں سے ہے تو دونوں طرفوں کو دھوئے کیونکہ اس نے پورے غسل کا ارادہ کیا ہے نہ کہ محض سروگردن کے دھونے کا اور نہ ان دونوں کی نیت کلی کے ضمن میں کافی ہوگی خلاصہ یہ کہ صورت مفروضہ میں جملہ اعضا کا قصد ہوتا ہے۔

مسئلہ نمبر ۱۴۔ اگر نماز پڑھنے کے بعد شک ہوا کہ نہ معلوم غسل جنابت کیا تھا یا نہیں تو پس نماز تو اس شخص کی صحیح ہے البتہ آئندہ جو نماز یا اعمال سجالاتے مقصود ہیں ان کے لئے اس شخص پر غسل کرنا واجب ہے وہ بدون غسل کے صحیح نہیں ہو سکتے اور اگر نماز پڑھنے کی حالت میں شک ہو کہ نہ معلوم غسل جنابت کیا تھا یا نہیں کہیں ایسا تو نہیں کیا کہ بدون غسل نماز شروع کر دی ہے تو نماز باطل ہے لیکن احتیاط اسی میں ہے کہ اس نماز کو توڑے نہیں بلکہ جتنی رکعتیں پڑھنی ہیں اتنی پوری کرے پھر اس نماز کا اعادہ بعد غسل کرے۔

مسئلہ نمبر ۱۵۔ جس شخص کے ذمہ کئی غسل ہوں اس کی چند صورتیں ہو سکتی ہیں یا تو وہ سب کے سب واجب ہوں گے یا سب کے سب سنت یا بعض واجب ہوں گے اور بعض سنت۔ دونوں

قسم کے غسل اس کے ذمے ہوں گے پس اس شخص کو اختیار ہے خواہ سب کی نیت اور قصد کرتے ہوئے ایک غسل بجالائے سب کے لئے کافی ہوگا۔ جملہ غسل جو کہ اس کے ذمے ہیں ان کے لئے ایک مرتبہ نہایت صحیح ہو جائیگا۔ مثلاً اگر آبی بھی ہو جائیگا خواہ بعض غسلوں کی نیت ایک غسل میں کرے اور بعض کو ترک کر دے یہ بھی جائز ہے جن کی نیت کر لی ہے۔ ان کے لئے وہ ایک غسل کافی ہو جائیگا جو چھوٹ گئے بس وہ چھوٹ گئے ان کے لئے دوبارہ غسل کرنا ہوگا اسی طرح یہ بھی جائز ہے کہ ایک ہی غسل میں قصد رفع ہونے حدث اور مباح ہونے نماز کا کر لیں بشرطیکہ وہ غسل جو کہ اس کے ذمے ہیں کھل کے کھل یا ان میں سے بعض رافع حدث یا مباح صلوٰۃ (مثلاً غسل جنابت غسل میں میت غسل حیض) ہو۔ اور اسی طرح نیت قربت ایک غسل کر لینا بھی جائز ہے پس اگر ان اغسال میں غسل جنابت بھی ہے تو اب غسل سے پہلے یا بعد وضو کی ضرورت نہ ہوگی ورنہ وضو کرنا لازم ہوگا اور اگر ان غسلوں میں کسی ایک غسل واجب کی نیت کر کے ایک غسل بجالائے تو علی الاقویٰ سب کے لئے کافی ہو جائے گا اگرچہ جس غسل واجب کی نیت کی ہے وہ جنابت کے علاوہ ہی کیوں نہ ہو سب کے لئے کفایت کریگا۔ بشرطیکہ یہ غسل واجب ان ہی غسلوں میں سے ہو جو کہ اس کے ذمے ہیں البتہ مثال امر قسط اسی غسل کا ہوگا جس کی نیت کی ہے اگرچہ برأت ذمہ اور اغسال سے بھی حاصل ہو جائیگی اور اگر ان اغسال میں غسل جنابت بھی ہے تو اب وضو کی بھی حاجت نہ رہیگی اگرچہ احتیاط اسی میں ہے کہ اگر ان غسلوں میں ایک غسل جنابت بھی ہو تو ایک غسل بقصد غسل جنابت بجالائے جو سب غسلوں کے لئے کافی ہوگا اور کئی سنتی غسلوں کے جمع ہونے کی صورت میں ایک غسل بقصد بعض اغسال بجالائے یہی سب کے لئے کافی ہو جائیگا بشرطیکہ وہ اور غسل سنتی ہوں واجب ہوں کیونکہ سنتی غسل کا واجب غسل کے لئے کافی ہونا اشکال سے خالی نہیں اگرچہ کفایت کرنا کچھ بعید بھی معلوم نہیں ہوتا مگر پھر بھی احتیاط ترک نہ کرتی چاہئے۔

مسئلہ نمبر ۱۶۔ جنب اور حائض اگر غسل جمع کریں تو علی الاقویٰ وہ غسل صحیح ہے بلکہ یہ غسل جمعہ غسل جنابت اور غسل حیض کے لئے بھی کافی ہو جائیگا بشرطیکہ خون بند ہونے اور مدت ایام ختم ہونے کے بعد یہ غسل جمع کیا جائے تو غسل حیض کے لئے کفایت اس غسل جمعہ

۱۔ نیت قربت بغیر قصد کسی عنوان خاص کے کافی ہوگی (ابو الحسن مدظلہ)
 ۲۔ یہ احتیاط لازمی ہے اسکو ترک نہ کرنا چاہئے (ابو الحسن مدظلہ) ۳۔ یہ مشکل ہے (ابو الحسن مدظلہ)

کی پیدا نہیں +

مسئلہ نمبر ۱۰۔ جبکہ پہلا تو اغسال کا اجتماع ایک شخص کے ذمے پر معلوم ہوا اور تفصیلاً معلوم نہ ہو یعنی جس شخص کے ذمے یہ اغسال ہیں وہ تفصیلاً یہ نہیں جانتا کہ کون کون سے غسل ہیں تو اب برأت ذمہ اس طرح ہو سکتی ہے کہ ایک غسل میں سب کی نیت کر لیں یعنی جتنے سے ذمے اغسال ہیں ان سب کو بجالاتا ہوں یہ قصد کر کے ایک غسل کر لیں سب کے لئے کافی ہو جائے گا۔ اور اگر بعض اغسال کا نام معلوم ہے اور بعض کا نہیں تو جن کا نام معلوم ہے ان کا قصد کر کے ایک غسل کر لیں سب کے لئے بھی کافی ہو جائے گا کہ جن غسلوں کا نام معلوم نہیں بلکہ اگر ایک غسل بقصد معتین کر لیا جائے اور واقع میں اس کے ذمے اور بھی اغسال جن کا علم اگرچہ اجمالی ہی ہے اس کو نہ ہو تو یہی سب کے لئے یہ غسل کافی ہو جائے گا۔ اگرچہ بتائیں امر حاصل نہ ہوگا البتہ اگر بعض اغسال کی نیت کے ساتھ اور بعض کے نہ کرنے کا قصد کرے تو ان بعض کے لئے کفایت کرنے میں اشکال ہے بلکہ اس صورت کی صحت میں اشکال ہو کہ سب غسلوں کی حقیقت ایک ہے لہذا ترجیح دینے کی کوئی وجہ نہیں اور اسی وجہ سے داخل نہ ہونے پر (سب غسلوں کو جداگانہ علیحدہ علیحدہ نیت سے بجالائے) بنا کر نیت یہ کہنا کہ اغسال سنتی میں داخل نہ ہوگا ایک غسل سب غسلوں کے لئے کافی نہیں اشکال سے خالی نہیں البتہ اگر ایک سنتی غسل بجالانے کے بعد اور غسل علیحدہ علیحدہ بقصد امید صحت اور مطلوب شرع کے جائیں تو اشکال سے پاک و صاف ہے

فصل جو غسل عورتوں کے ساتھ مخصوص ہیں

یہ غسل تین ہیں غسل حیض استحاضہ نفاس۔ حیض وہ خون ہے کہ جسے خداوند عالم نے مصالح خاصہ کی غرض سے خلق فرمایا ہے :-

maablib.org

۱۔ اسکی کفایت غایت اشکال میں ہے بلکہ کفایت اس سے پہلی صورت میں بھی اشکال سے خالی نہیں ہو (ابوالحسن رحمہ اللہ)
۲۔ کفایت نہ کرنے میں اشکال نہیں ہو جیسا کہ اسکی صحت میں اشکال نہیں اور جبکہ غسلوں کی حقیقت میں تباین ہے تو ان کا تحقق بدون قصد و نیت دشوار ہوگا پس داخل نہ ہونے پر بنا کرنے میں کوئی اشکال نہیں (ابوالحسن رحمہ اللہ)

پیدا ان کے بعض

حیض کا بیان

یہ خون اکثر سیاہ یا سرخ اور قوام اس کا گاڑھا ہوتا ہے اور گرم تیزی اور سوزش کے ساتھ خارج ہوتا ہے اور خون استقامت بالکل اس کے خلاف ہوتا ہو رنگ قوام وغیرہ میں حیض کے خلاف ہوتا ہے یہ خون بعد بلوغ کے آتا ہے اور سن یا س تک آتا رہتا ہے۔ یہ خون حیض کا خون اسی وقت کہلائیگا جبکہ بلوغ کے بعد آئے اور زمانہ یا س سے پہلے پہلے آئے لہذا جو قبل بلوغ اور بعد یا س کے خون آئے گا وہ حیض نہ ہوگا اگرچہ رنگ و روپ میں خون حیض کے مثل ہی ہو تب بھی اس کو حیض نہ کہیں گے اور بلوغ نو برس پورے ہونے پر اور سن یا س اگر عورت قرشیہ ہے ساتھ برس ورنہ پچاس برس کامل ہونے پر حاصل ہوتا ہے اور قرشی وہ عورت کہلائے گی کہ جس کا سلسلہ نسب نصر بن کنانہ تک پہنچتا ہو جس عورت کے متعلق قرشی ہونے میں شک و شبہ ہو اس پر غیر قرشیہ کے احکام جاری ہوں گے اس کو غیر قرشی تصور کیا جائے گا۔ اسی طرح اگر کسی عورت کے بلوغ میں یا زمانہ یا س تک پہنچنے میں شک ہوگا تو اس کو نابالغ اور زمانہ یا س میں نہ ہونا قرار دیا جائیگا۔

مسئلہ نمبر ۱۔ جس عورت کے بلوغ میں شک ہو۔ اور اس کے خون بصفات حیض خارج ہو تو اس خون کو علامت بلوغ قرار دیتے ہوئے اس پر بلوغ کا حکم جاری کیا جائے گا اس کو بالائے سمجھا جائیگا اور جس عورت کا نابالغ ہونا قطعی معلوم ہو اس کے خون رنگ و روپ میں حیض کے خارج ہو تو اس خون پر حیض نہ ہونیکا حکم لگایا جائے گا۔ یہی مزا ہے بلوغ کے شرط ہونے سے خون حیض کے ثبوت میں یعنی خون حیض اسی وقت سمجھا جائیگا جبکہ بلوغ ثابت ہو یا مشکوک ہو۔ نابالغ ہونے کی حالت میں خون حیض نہ ہوگا اگرچہ صفات خون حیض رکھتا ہو۔

مسئلہ نمبر ۲۔ زمانہ یا س کی مدت ساتھ یا پچاس برس ہے خواہ عورت آزاد ہو یا کنیز ہو خواہ گرم مزاج دالی عورت ہو یا سرد مزاج رکھنے والی۔ گرم ملک کی رہنے والی ہو یا سرد ملک کی۔ بہر حال یہ مدت ہے۔ اس میں کوئی فرق نہ ہوگا۔

مسئلہ نمبر ۳۔ زمانہ رخصت (دودھ پلانے کی حالت میں) میں جو خون آئے اس کا بلا اشکال حیض ہونا ممکن ہے البتہ زمانہ حمل میں جو خون آئے اس کے خون حیض ہونے میں اختلاف ہے۔ دو قول ہیں۔ اقویٰ یہ ہے کہ اس کا بھی خون حیض ہونا ممکن ہے۔ ایام حمل میں بھی خون حیض آسکتا ہے خواہ بعد ظاہر ہونے حمل کے آئے یا حمل کے ظاہر ہونے سے پہلے۔ خواہ

عادت کے اندر ہو یا عادت کے بعد یا پہلے بہر حال جو حمل میں خون آئے وہ حیض ہو سکتا ہے البتہ زمانہ حمل میں جس عورت کو خون بعد عادت بیس دن گزرنے کے بعد آئے اس کے لئے احتیاط یہی ہے کہ وہ عمل حائض بھی بجالائے اور مستحاضہ کا بھی عمل کرے جن چیزوں کا حائض کو ترک کر دینا واجب و لازم ہے ان کو ترک کرتے ہوئے بطریقہ مستحاضہ بھی عمل کرے یعنی دونوں کو احکام کی پابندی اس کے لئے احتیاط ہے +

مسئلہ نمبر ۴۔ اگر خون رحم سے نکل کر فضائے فرج (پیشاب گاہ زن) میں بھر جائے اور فرج سے باہر قدرے قلیل بقدر سرسوزن خارج ہو تو اس پر احکام حیض جاری ہونے میں کوئی اشکال نہیں بلا اشکال یہ خون حیض کا خون ہوگا اور اگر فرج سے زیادہ ہو رہی ہو سرج نہ ہو۔ رحم سے نکلے ضرور مگر باہر ذرہ برابر بھی نہ نکلے۔ اگرچہ انگلی یا روئی کی مدد سے اخراج ممکن ہو لیکن اس صورت میں احکام حیض جاری کرنا اشکال سے خالی نہیں لہذا احتیاط اسی میں ہے کہ یہ عورت اپنے آپ کو پاک بھی سمجھے اور حائض بھی دونوں کے احکام پر عمل کرے خواہ وہ خون مخرج اصلی سے نکلے یا عارضی مخرج سے بہر طور احتیاط مذکور پر عمل کرے +

مسئلہ نمبر ۵۔ اگر کوئی شے مقام بول عورت سے خارج ہو اور شک کرے کہ خون ہے یا نہیں یا اپنے جامہ میں خون دیکھے لیکن معلوم نہ ہو کہ رحم سے آیا ہے یا کہیں اور سے۔ پس اس صورت میں اس عورت پر احکام حائض جاری نہ ہوں گے۔ یہ خون موجب غسل حیض نہ ہوگا اور اگر خون ہونا تو معلوم ہو لیکن یہ معلوم نہ ہو کہ خون حیض ہے یا خون بکارت ہے یا استحاضہ ہے یا کسی زخم سے آیا ہے۔ پس اس صورت میں اگر یہ خون استحاضہ سے مشتبہ ہے تو اس کے صفات و علامات پر غور کرنا چاہئے اگر اس خون کا رنگ و قوام وغیرہ خون حیض سے ملتا جلتا ہے تو اس خون پر خون حیض کا حکم جاری ہوگا ورنہ اسکو استحاضہ کہا جائیگا بشرطیکہ عادت سے خارج ہو ورنہ (عادت کے اندر آ رہا ہے) بہر طور حیض قرار دیا جائیگا اور اگر یہ خون بکارت کے خون سے مشتبہ ہے تو بطریق مشہور امتحان کرے یعنی روئی فرج میں داخل کر کے تھوڑی دیر صبر کرے پھر اس کو نکال کر دیکھے اگر خون کا ایک ذرہ

۱۷ اگرچہ باوجود صفات و شرائط حیض اسکو حائض ہی قرار دینا اور اس خون کو حیض ہی سمجھنا اقویٰ ہے (ابوالحسن مدظلہ)
۱۸ بلکہ اس کے لئے قریب اکثر ہیں جن کی تفصیل آئندہ مسائل میں آئے گی (ابوالحسن مدظلہ)

ہو اور وسط پٹیہ (دوبلی) کا درمیان فی حصہ صاف ہو پس خون بکارت سمجھے ورنہ دروبلی خون میں
دوبلی ہوئی ہو درمیان فی سطح صاف نہ ہو (حیض قرار دے اور یہ امتحان مذکورہ واجب لازم
ہے پس اگر کوئی عورت بغیر اس امتحان کے نماز پڑھ لے گی تو نماز باطل ہوگی اگرچہ بعد کو اسخی خون
کا خون حیض نہ ہوتا ثابت بھی ہو جائے تب بھی نماز باطل رہے گی مگر یہ کہ یہ عورت جاہل مسئلہ ہو
یا مسئلہ سے واقف ہو اور قصد قربت نماز میں کیا ہو تو نماز صحیح ہو جائے گی بشرطیکہ علم کی حالت
میں یہ فرض کر لیا جائے کہ خلاف شرع کرنے میں قصد قربت ہو سکتا ہے تو مسئلہ سے واقف
ہونے کی صورت میں خلاف مسئلہ کرنے میں نماز قربت کی نیت سے صحیح ہو سکتی ہے ورنہ نہیں
اور اگر امتحان مذکور کسی وجہ سے دشوار ہو تو اس سے پہلے جو اپنی حالت ہو۔ حالت موجودہ
(پاک یا نجاست یعنی حیض) سے پہلے جو حالت ہو۔ اس پر عمل کرے اور اگر پہلی حالت بھی
مشکوٰۃ مشتبہ ہو۔ یقیناً معلوم نہ ہو تو اپنے کو پاک سمجھے لیکن اس وقت میں احتیاط کی رعایت
رکھنا مناسب و بہتر ہے۔ بکارت کا خون بھی ایک معنی سے اگرچہ زخم کا خون ہے مگر چونکہ یہ زخم
خاص ہے لہذا اور کسی قسم کے زخم فرج کو اس پر قیاس نہ کرنا چاہئے اور زخم فرج پر جو کہ
فرج میں محیط ہو اس پر احکام بکارت جاری نہ ہوں گے اور اگر یہ خون زخم کے خون سے مشتبہ
ہو تو مشہور یہ ہے کہ اگر یہ خون بائیں جانب سے نکلا ہے تو اس کو حیض قرار دے ورنہ زخم
کا خون سمجھے بشرطیکہ بائیں جانب کا زخم سے پاک و صاف ہونا معلوم ہو۔ ورنہ (بائیں
طرف اگر زخمی ہوگی) حیض نہ ہوگا لیکن عمل اس حکم مشہور پر خالی اشکال سے نہیں لہذا
یہ احتیاط ترک نہ ہونی چاہئے کہ یہ عورت (کہ جس کو زخم کے خون کا اشتباہ ہے) اپنے
آپ کو پاک بھی سمجھے اور نا پاک بھی۔ اپنے آپ کو حائض بھی قرار دے اور حیض سے
پاک و صاف بھی۔ اور اگر کسی اور قسم کے خون سے اشتباہ ہو تو اس خون پر حیض کا حکم
نہ ہوگا بشرطیکہ اس سے قبل کی حالت اس عورت کی حیض کی نہ ہو ورنہ اس مشتبہ
خون کو بھی حیض قرار دیا جائے گا۔

مسئلہ نمبر ۱۰ کم سے کم مدت حیض تین دن اور زیادہ سے زیادہ حیض کی مدت
دس دن ہیں۔ پس اگر کوئی عورت ایک دن یا دو دن یا اڑھائی دن مثلاً خون دیکھے

۱۰ بلکہ لازم ہے (ابوالحسن مدظلہ)

تودہ حیض نہ ہوگا اور اقل زمانہ طہر یعنی کم از کم پاک رہنے کا زمانہ درمیان دو حیضوں کے دس دن ہیں اور اکثر زمانہ طہر غیر محدود ہے اور اقل مدت حیض یعنی تین شبانہ روز میں اندرونی حصہ خج خون سے پاک و صاف نہ ہو تب اس کو حیض قرار دیا جائیگا ورنہ نہیں پس جو عورت درمیانی حصہ میں دن (جمعہ کے دن قریب بارہ بجے) کے خون دیکھے اور یہ چوتھے دن (دوشنبہ کے دن بارہ بجے) کے درمیانی حصہ تک برابر رہے تو اس پر حکم حیض جاری ہوگا ورنہ نہیں اور یہ اقل مدت حیض میں توالی (خون کا پے در پے آنا) کی شرط بنا بر شہرت کے ہے اس کے بعد بقیہ مدت حیض میں توالی اگر نہ بھی رہے تو کوئی مضائقہ نہیں ہوگا پس اس بنا پر اگر کوئی عورت دس دن کے اندر اندر تین روز متفرق طور (یعنی تالیخ یا پانچویں تالیخ نویں تالیخ) پر خون دیکھے تو اس کا خون حیض ہونا مشکل ہے لہذا اس عورت کو چاہئے کہ ان ایام میں لازمی طور پر اس احتیاط پر عمل کرے کہ عمل استحاضہ بھی کرے اور عائنہ کے ترک سے بھی پرہیز کرے جیسا کہ اقل مدت حیض میں توالی معتبر ہے ویسا ہی استمرار بھی معتبر ہے یعنی تین شبانہ روز تک کم از کم اندرونی حصہ فرج برابر خون سے بھرا رہے۔ اگرچہ اقویٰ یہ ہے کہ استمرار عرفی اس موقع پر کافی ہے اور اندر اندر تین دن کے اندر اندر کسی وقت منٹ دو منٹ کے لئے مثلاً بند ہو جانا اور استمرار میں فرق آ جانا استمرار مشروط کیلئے مضر نہ ہوگا بشرطیکہ کہیں بندش پر بھی تین روز کی مدت میں کمی واقع نہ ہو مثلاً ابتدائی خون کا وقت اور آخری خون کا وقت اگر ملایا جائے تو تین روز ہو جاتے ہیں تو بس اتنا ہی استمرار کافی ہے پس اگر تین دن پورے ہونے میں گھڑی آدھ گھڑی کی بھی کمی واقع ہو جائے گی یعنی ایک ساعت یا نصف ساعت تین دن پورے ہونے میں باقی ہتی کہ خون بند ہو گیا تو وہ بوجہ کمی کے اور وقت سے پہلے بند ہو جائے گی حیض نہیں کہلائے گا اور اس تین دن کی مدت میں درمیانی راتیں بھی داخل ہیں پس اس بنا پر استمرار عرفی بھی معتبر ہے یعنی تین شبانہ روز برابر متواتر خون کی آمد رہنی چاہئے تب اقل مدت حیض کا اطلاق ہوگا ورنہ نہیں البتہ اول روز کی رات اور چوتھے دن کی رات کو اس مدت کے پورے ہونے میں مدخلیت نہیں مثلاً جمعہ کے دن صبح کو خون دیکھا اور اس کا سلسلہ یکشنبہ (اتوار) کے دن شام یعنی غروب تک رہا تو بلاشبہ حیض کہلائیگا۔ شب دوشنبہ اور شب جمعہ کو حیض کہلانے میں دخل نہ ہوگا بس یہی مدت حیض ہونے کیلئے کافی ہوگی۔

مسئلہ نمبر ۷۔ جبکہ یہ بات ثابت ہو گئی کہ کم سے کم پاکی کی مدت دو حیض کو درمیان

دس دن کا فاصلہ ہے۔ پس اگر کوئی عورت پاکی کے زمانہ میں نو دن ہوئے تھے پاک ہوئی
 کہ خون دیکھے یا دس دن ہوئے تھے غسل حیض کئے ہوئے کہ خون دیکھا تو اس پر حیض کا
 حکم جاری نہ ہوگا۔ اس خون کو خون حیض نہ کہیں گے البتہ اگر پاک ہوئے گیارہ دن ہوئے
 تھے کہ خون پھر خارج ہوا تو یہ حیض کہلایا جاسکتا ہے بشرطیکہ کوئی اور مانع اس کہلانے کا
 نہ ہو اور مشہور ہے کہ حیض کے بعد جب دس دن پاکی کے گزر جائیں تو اب جو خون آئے
 وہ بہر حال حیض ہوگا۔ اسی بنا پر حضرات فقہاء نے فرمایا ہے کہ اگر تین دن متواتر خون آنے
 کے بعد ایک یا دو دن کیلئے خون بند ہو جائے پھر خارج ہو اور دسویں دن بند ہو جائے
 تو درمیانی حصہ جو پاکی میں گذرا ہے درمیان میں جتنے دن خون بند رہا ہے وہ بھی حیض ہی کے
 دن ہوں گے اول روز سے دسویں تاریخ تک سب حیض ہی شمار ہوگا ورنہ پاکی کی مدت کا
 دس دن سے کم ہونا لازم آئے گا جو کہ اجماع علماء کے خلاف اور اعتبار فقہاء کے مخالف
 ہے جناب سید صاحب اعلیٰ اللہ مقامہ فرماتے ہیں کہ فقہاء کا خیال مذکور اشکال سے
 خالی نہیں بلکہ مستلزم یہ ہے کہ دو حیضوں کے درمیان دس دن سے کم کا فاصلہ نہ ہونا چاہیو
 لیکن ایک حیض کے ایام کے درمیان طہر (پاکی مدت) کی شرط نہیں نہ دس دن کی اور نہ
 دس سے کم ہونے کی۔ پس ایک حیض کے دنوں کے درمیان اگر طہر نکل آئے جیسا کہ اس
 مسئلہ کے ابتدا میں مثال میں فرض کیا گیا ہے تو احتیاط اسی میں ہے کہ ان دنوں میں تردد
 حائض سے بھی اجتناب کرے اور عمل استحاضہ بھی بجالائے۔

حائض کی قسموں کے بیان میں | مسئلہ نمبر ۴۔ حائض یا ذات العادة۔ عادت

والی ہوگی یا نہ ہوگی۔ اگر عادت والی ہے تو اس کی تین قسمیں ہیں وقتیہ و عددیہ۔ عددیہ محض
 وقتیہ محض اور اگر عادت نہیں رکھتی تو اس کی بھی تین قسمیں ہیں اول مبتدئہ جو خون پہلے
 پہل دیکھے۔ اس سے پہلے نہ دیکھے۔ دوسرے مضطربہ وہ عورت ہے جو خون کئی بار دیکھے
 مگر عادت یکسو نہیں ہوتی۔ تیسرے ناسیہ وہ عورت ہے کہ جو اپنی عادت بھول جائے۔
 ایسی عورت کو کبھی مضطربہ اور کبھی متحیرہ بھی کہتے ہیں اول الذکر قسم کی ایک اور بھی تعریف
 ہے۔ وہ یہ کہ جس کی عادت یکسو نہ ہو بوجہ پہلے پہل خون دیکھنے کے اسکو مضطربہ کہتے

۱۔ یہی اقویٰ بھی ہے لہذا آنے والی احتیاط متن واجب العمل نہیں (ابو الحسن رحمہ اللہ)

مبتدئہ بالمعنی الاعظم بھی کہتے ہیں ۔

مسئلہ نمبر ۹۔ عادت والی عورت جب ہوگی جبکہ خون ایک طرح کا دو مرتبہ دیکھے پس اگر دونوں دفعہ وقت و عدد میں کوئی فرق نہ ہو۔ جس وقت اور جتنے روز پہلی مرتبہ خون نکھا اسی وقت اور اتنے ہی دن دوسری مرتبہ خون دیکھا یعنی جس کی ابتدا اور انتہا اور دن سب معین ہیں (پہلی دفعہ چاند کی پہلی تاریخ سے پانچویں تاریخ تک خون آیا۔ دوسرے مہینے میں چاند کی پہلی تاریخ سے پانچویں تک پھر آیا تو اس عادت والی عورت کو وقتہ بھی کہیں گے اور عدد یہ بھی۔ اور اگر دونوں دفعہ وقت میں تو کوئی فرق نہ ہو لیکن عدد میں فرق ہو یعنی تعدیلوایام معین نہیں لیکن وقت معین ہو خواہ ابتدا کا وقت معین ہو مثلاً پہلی تاریخ سے ضرور آتا ہے لیکن کبھی پانچویں تک اور کبھی چھٹی تک آتا ہے یا انتہا کا وقت معین ہے مثلاً دسویں تاریخ پر ضرور ختم ہو جاتا ہے۔ لیکن کبھی تیسری سے شروع ہوتا ہے اور کبھی چوتھی یا پانچویں سے مثلاً شروع ہوتا ہے۔ بہر طور ایسی حیض والی عورت صاحب عادت وقتہ ہے اور اگر محض عدد میں کوئی فرق نہیں ہے مثلاً پانچ سات دن ضرور آتا ہے لیکن وقت معین نہیں مثلاً ایک مرتبہ پہلی تاریخ سے پانچ دن آیا۔ دوسری مرتبہ دس یا پندرہ دن گزرنے کے بعد پھر پانچ دن خون آیا تو اس عورت کا نام صاحب عادت عددیہ ہے ان اقسام مذکورہ بالا میں حیض والی عورت کی قسموں کا انحصار ہے ایسی عورت کوئی نہیں ہو سکتی کہ جو ان قسموں سے باہر ہو ۔

مسئلہ نمبر ۱۰۔ صاحب عادت (عادت والی) اگر خلاف عادت (عادت سے پہلے مثلاً یا عادت کے بعد) ایک ہی حالت پر دو مرتبہ خون دیکھے تو سمجھنا چاہئے کہ عادت اسکی بدل گئی۔ بجائے پہلی عادت کے اب یہ عادت قرار پاگئی اور اگر خلاف عادت دو مرتبہ خون دو حالت پر دیکھے تو اسکو اپنی پہلی ہی عادت پر قائم رہنا چاہئے البتہ اگر خلاف عادت کئی مرتبہ مختلف حالتوں کیساتھ خون دیکھے تو پہلی عادت باطل ہو جائیگی اور یہ عورت مضطرب کہلائیگی ۔

مسئلہ نمبر ۱۱۔ یہ بھی ممکن ہے اور عقل میں آنے والی بات ہے کہ کوئی بعید نہیں ہو سکتا ہو کہ کسی عورت کی عادت مفرو نہ ہو بلکہ مرکب ہو مثلاً پہلے مہینہ میں عورت خون دیکھے تین دن دوسرے میں چار دن۔ تیسرے مہینہ میں تین دن چوتھے میں چار دن۔ ایک مثال تو عادت مرکبہ یہ ہے۔ اب دوسری مثال ملاحظہ ہو۔ دو مہینہ متواتر تین تین روز خون دیکھے اور اس کے

بعد دو مہینہ متواتر چار چار دن خون دیکھے پھر دو مہینے پے درپے تین تین دن اور اس کے بعد دو مہینے پے درپے چار چار دن خون دیکھے تو اس عورت کو صاحبہ عادت مرکبہ کہیں گے لیکن یہ امکان اور فرض اشکال سے خالی نہیں۔ بالخصوص فرض ثانی (دوسری مثال) عادت مرکبہ کی مثال میں ضرور اشکال ہوتا ہے اس لئے کہ جبکہ دو ماہ برابر ایک حالت سے خون آئے گا تو ممکن ہے کہ یہ کہا جائے کہ یہ پہلی عادت کا تاریخ ہے یعنی اس سے یہ ضرور سمجھ میں آئے گا کہ اب پہلی عادت بدل کر یہ موجودہ عادت قرار پاگئی پس اس صورت میں عمل بالاحتیاط اولیٰ اور مناسب معلوم ہوتا ہے نہ کہ ذات العادت کے احکام جاری کرنا۔ البتہ اگر کئی مرتبہ موافق کیفیت مذکورہ خون دیکھا جائے اور عرف اس کیفیت مختلفہ (دو مہینہ متواتر تین روز پھر دو مہینہ متواتر چار چار دن پھر دو مہینہ پے درپے تین تین دن پھر دو مہینہ برابر چار چار دن) کو عادت اور ایام حیض اس عورت کے لئے قرار دے تو اس فرض کے اعتبار میں کوئی اشکال نہیں اور اس اشکال جو ہے وہ محض اتنی بات میں ہے کہ عادت شرعیہ (ایک طرح ایک حالت سے کم از کم دو مرتبہ خون دیکھنا) اس فرض مذکور میں ثابت ہوگی یا نہیں۔ اس عنوان مذکور سے خون کا آنا عادت شرعیہ کے اندر خون کا آنا کہلائے گا یا باہر۔

مسئلہ نمبر ۱۲۔ نویں مسئلہ سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ کم سے کم دو مرتبہ ایک حالت پر خون آنے سے عادت کا استقرار ہو جاتا ہے اور عورت ذات العادت قرار دیدی جاتی ہے بدون اس کے نہ تو عادت کا استقرار ہوگا نہ عادت والی عورت کہلائے گی۔ لیکن کبھی اس کے خلاف بھی عورت عادت والی قرار دیدی جاتی ہے یعنی دو مرتبہ خون کے دیکھنے کو عادت قرار پانے میں دخل نہیں بلکہ تیسرے بھی ذات العادة عورت ہو سکتی ہے مثلاً پہلے مہینے کی پہلی تاریخ سے برابر کسی عورت کو پانچ دن تک خون بصفات حیض (حیض کا سارنگ قوام وغیرہ) آیا۔ پھر چھٹی تاریخ سے استفاضہ سے ملتا جلتا خون آیا۔ اسی طرح سے دوسرے مہینہ کی پہلی تاریخ سے پانچویں تاریخ تک برابر صفات حیض سے رنگ روپ قوام وغیرہ میں ملتا جلتا خون آیا۔ اس کے بعد چھٹی تاریخ سے ہم رنگ استیاضہ

لے یہ اشکال سے خالی نہیں (ابوالحسن رحمہ اللہ)

خون آنے لگا۔ پس یہ عورت اس وقت میں صاحب عادت عددیہ وقتیہ کہلائے گی۔
 بلکہ تمیز کے نہ کہ دو مرتبہ خون دیکھنے کے۔ چونکہ اس نے حیض واستحاضہ میں تیز کر لی
 دو مرتبہ دو مہینہ برابر امتیاز کرتی رہی اس وجہ سے عادت والی کہلائی نہ کہ دو مرتبہ خون کچھ
 سے اور اگر پہلے مہینہ کی پہلی تاریخ سے پانچویں تاریخ تک بصفات حیض خون دیکھا
 اسکے بعد بصفات استحاضہ دیکھا۔ دوسرے مہینہ میں چھ یا سات تاریخ تک علامات
 حیض خون دیکھا تو اس عورت کو صاحب عادت وقتیہ کہیں گے اور اگر پہلے مہینہ کی پہلی
 تاریخ سے پانچویں تاریخ تک حسب طریق اول خون دیکھا اور دوسرے مہینہ کی دسویں
 تاریخ سے پانچ دن تک بصفات حیض خون دیکھا تو اس عورت کا نام صاحب عادت
 عددیہ ہوگا۔

مسئلہ نمبر ۱۳۔ جبکہ دو مرتبہ حیض پے درپے ایک حالت پر اس طور سے آئے کہ
 ایک دن یا دو چار دن درمیان میں بالکل خون بند رہے۔ فرج پاک و صاف رہے پھر خون شروع
 ہو جائے جبکہ ایسا دو مرتبہ کوئی عورت دیکھ لے۔ موافق مسئلہ مذکورہ بالا (جب ایک
 حالت پر دو مرتبہ خون دیکھے تو صاحب عادت کہلائے گی) محض خون والے دنوں کو اپنی
 عادت قرار دے یا بندش اور صفائی کے دنوں کو شامل کرتے ہوئے اپنی عادت قرار دے
 یا بندش سے پہلے پہلے جتنے روز بھی ہوں خاص کر انہی کو اپنی عادت سمجھے ان میں صورتوں
 میں سے کوئی صورت کو اپنی عادت قرار دے جناب سید صاحب اعلی اللہ مقامہ فرماتے
 ہیں کہ انہر بھی ہے کہ جتنے دن اسکو خون آیا بس وہی دن اپنی عادت قرار دے۔ ایام تقار
 (صفائی کے دن) کو اس میں شامل نہ کرے۔ مثال اس کی یوں ہو سکتی ہے کہ چار دن تک
 متواتر خون دیکھا یا پانچ دن پاک ہو گئی۔ پھر چھٹے دن خون نظر پڑا۔ اول مہینہ میں بھی اسی طرح
 خون دیکھا اور دوسرے مہینہ میں بھی دونوں مہینے اسی حالت سے خون آیا۔ پس اس کی عادت
 پانچ دن ہوئے نہ چھ دن اور نہ چار دن۔ پس اگر اس طرح خون آکر دس دن سے بڑھ جائے
 تو پانچ دن جو متواتر اسکو خون آیا ہے یہی دن حیض قرار پائے نہ چھ دن اور نہ ایسا
 کرے کہ پانچویں دن کو منقاً کا دن قرار دے اور چھٹے دن کو حیض کا دن اور نہ چار دن تک
 ایام حیض شمار کرے یہ کچھ بھی نہ کرے بلکہ پانچ دن متواتر کو حیض قرار دیدے۔
مسئلہ نمبر ۱۴۔ عورت صاحب عادت عددیہ اس وقت کہلائے گی جبکہ دو مرتبہ حیض عدد

میں مساوی آچکے یعنی جس عورت کو دو مرتبہ ایام ماہواری تعداد میں ایک حالت پر ہو جائیں۔ یہاں تک کہ آدمے دن بلکہ اس سے کم کا بھی فرق دونوں حیض میں نہ ہو تو اس کا نام صاحب عادت عدویہ ہوگا ورنہ نہیں۔ پس اگر کوئی عورت پہلے مہینہ میں پانچ دن اور دوسرے مہینہ میں پانچ سے ناٹھ مثلاً آٹھ دن یا پانچ سے کم چار ہی دن حیض دیکھے تو اس کو صاحب عادت عدویہ نہ کہیں گے البتہ تھوڑی سی زیادتی ذرا ذہور منہرق دونوں ایام کی مساوی ہونے میں صاحب عادت عدویہ کہلاتے ہیں مگر اور اس نام کے اطلاق میں رکاوٹ پیدا نہ کریگا اسی طرح وقت کا فرق اور تفاوت اوقات صاحب عادت کے وقت یہ کہلاتے ہیں مگر اور اس نام کے بولے جانے میں رکاوٹ پیدا کریگا اگرچہ محض ایک تہائی یا چوتھائی کا فرق وقت کے مساوی ہونے میں رہ جائے وہ بھی وقت کے ثبوت میں کافی خارج ہوگا البتہ ذرا ذہور فرق جیسا عدویہ میں مقرر تھا ویسا ہی یہاں بھی ضرر رسان نہ ہوگا لیکن یہ مسئلہ اشکال سے خالی نہیں لہذا اس مقام پر احتیاط پر عمل کرنا اور احتیاط کی رعایت رکھنا بہتر ہے۔

مسئلہ نمبر ۱۵۔ عادت والی عورت کہ جو وقت یہ بھی ہو۔ خواہ اس کے ساتھ عدویہ ہو یا نہ ہو بہر حال مجبور دیکھنے خون کے عادت کے اندر ہو خون یا ایک دن یا دو دن یا اس کے زائد عادت سے آگے پیچھے ہو جائے جس کی وجہ سے پہلی عادت سے مقدم ہونا یا مؤخر ہونا کہلایا جائے اگرچہ یہ خون حیض کی صفت کا نہ بھی ہو تو بھی اپنے تئیں حائض سمجھے اور حائض کے جتنے احکام ہیں ان کی پابند ہو جائے۔ پس اگر اپنے تئیں حائض قرار دینے کے بعد اس کو معلوم ہوا کہ یہ خون حیض کا خون نہیں ہے کیونکہ تین دن سے پہلے بند ہو گیا۔ اقل مدت حیض پوری نہیں ہوئی پس اس عورت کو چاہئے کہ جتنی عبادتیں اس نے مجبور خون دیکھنے کے چھوڑ دی تھیں ان سب کی قضا بجالائے اور جو عورت اس عادت مذکورہ بالا کے خلاف عادت رکھتی ہو مثلاً صاحب عادت عدویہ ہو محض اوپر بتدرہ اور مضطر بہ اور تاسیہ ان سب کو چاہئے کہ خون دیکھتے ہی بشرطیکہ حیض کے صفات پائے جائیں اسے حیض قرار دیں اور نماز وغیرہ چھوڑ دیں اور احکام حیض کا ترتیب اسی وقت سے سمجھیں اور اگر اس خون میں مغلطہ حیض نظر نہ آئیں تو عمل بالا احتیاط کریں یعنی حائض کے ترک سے پرہیز کریں اور عمل متکافہ کریں یعنی ان دونوں کو جمع کریں تین دن تک اس احتیاط پر عمل کرتی رہیں اگر تیسرے یا چوتھے دن بھی خون دیکھیں تو اس کو حیض قرار دیں البتہ اگر اول ہی روز سے اس کا علم ہو جائے کہ یہ

خون کم انکم تین روز تک ضرور جاری رہیگا تو خون کے دیکھتے ہی بدن غور کئے صفات خون پر عبادت کو ترک کر دیں۔ پس اگر اس علم و یقین کے خلاف ظاہر ہو یعنی دوسرے ہی دن خون بند ہو جائے تو اس عبادت کی قضا بجالائے۔

مسئلہ نمبر ۱۶۔ صاحب عادت و قتیہ و عددیہ اگر وقت مقرر کے خلاف خون دیکھے یعنی جو وقت اس کا معین تھا جس وقت پر اس کو عادت خون آیا کرتا تھا ابھی وہ وقت آیا بھی نہیں کہ ایام شروع ہو گئے۔ اتنے وقت معین آیا اتنے میں پاک و صاف ہو گئی پس اس کو چاہئے کہ اس کو حیض قرار دے وقت کا کچھ خیال نہ کرے بلا تردد اس خون کو حیض سمجھے۔ خواہ وقت معین سے پہلے ہو یا بعد۔

مسئلہ نمبر ۱۷۔ اگر کسی عورت کو خون عادت سے پہلے شروع ہو جائے اور عادت میں پہنچ کر دس دن کے اندر اندر منقطع ہو جائے یعنی عادت سے پہلے ۱۲ اور عادت کے اٹھ کے دن ملا کر دس یا دس سے کم دن ہوتے ہیں تو اس عورت کو لازم ہے کہ ان سب ایام کو حیض قرار دے اور یہی حکم اس وقت ہے کہ عادت اور عادت کے بعد خون دیکھے اور دسویں دن یا اس سے پہلے بند ہو جائے اور یہی حکم اس وقت ہے کہ کچھ عادت سے پہلے اور کچھ عادت کے بعد اور عادت میں بھی آئے یعنی اگر مجموع دس دن سے زیادہ نہ ہو جائے۔ تو کُل کو خون حیض قرار دے۔ سب پر حکم حیض جاری ہوگا اور اگر ان سب صورتوں میں جو کہ اس مسئلہ میں اب تک ذکر کی گئیں دس دن سے خون بڑھ جائے تو بقدر عادت کے حیض قرار دے اور باقی کو استحاضہ۔

مسئلہ نمبر ۱۸۔ اگر کسی عورت کو تین دن تک برابر خون آیا اور اس کے بعد موقوف ہو گیا پھر تین دن یا اس سے زائد خون آیا پس اگر دو دنوں خون اور پاکی کے دن جو کہ ان دونوں کی درمیان میں ہیں یہ سب ملکر دس دن سے زیادہ نہ ہوں تو دونوں طرف ادھر ادھر حیض قرار دے اور درمیان میں ایام نقا (پاکی کے دن) میں عمل بالاحتیاط کرے یعنی حائض کے ترک

۱۔ اتوی یہ ہے کہ یہ خون حیض کا خون ہے اس خون پر حکم حیض جاری ہوگا یہ عورت اگر احتیاط پر عمل کرنا چاہی تو اسکے لئے

یہ سزاوار ہے کہ حائض کے ترک کے پرہیز کرے اور پاک عورت عیساء عمل کرتی ہو ویسا عمل کرے ان دونوں کے احکام پر احکام پر عمل کرے نہ کہ حائض اور استحاضہ کے احکام پر بلکہ اس موقع پر استحاضہ کو عمل کی رعایت ہے معنی اور بلا وجہ کو ہے۔

اے پرہیز اور استحاضہ والی عورت جیسا عمل کرے دونوں کے احکام پر عمل کرے اور اگر یہ سب
مجموعہ دس دن سے بڑھ جائے تو یہاں پر کئی احتمال پیدا ہوتے ہیں کئی صورتیں اس مسئلہ
میں نکلتی ہیں یا تو ان دونوں خون میں سے کوئی ایک خون عادت کے اندر ہے اور دوسرا
باہر یا سب عادت سے خارج اور باہر ہیں۔ پس پہلی صورت لا ایک خون عادت کے اندر
میں جو عادت کے اندر ہے اسکو حیض قرار دے اور جو باہر ہے اس کو استحاضہ سمجھے اور دوسری
صورت (دونوں خون عادت مقررہ سے باہر) میں صفات خون پر غور کرنا چاہئے جو خون حیض
کی صفات سے ملتا جلتا ہو اس کو حیض قرار دیا جائے اور جس میں یہ صفت نہ ہو اسکو استحاضہ
سمجھنا چاہئے اور اگر بعد غور یہ ثابت ہو کہ دونوں خون حیض سے مشابہ ہونے میں مساوت
رکھتے ہیں دونوں میں صفات حیض برابر پائے جاتے ہیں تو احتیاط اسی میں ہے کہ پہلے خون
کو حیض قرار دیا جائے اور دوسرے کو استحاضہ۔ اگرچہ اقویٰ یہ ہے کہ اس مقام پر کوئی ترجیح
نہیں عورت کو اختیار ہے خواہ اول کو حیض قرار دے خواہ ثانی کو حیض سمجھے اور اگر ان دونوں
خون میں سے بعض ایام عادت کے اندر واقع ہوں اور بعض خارج عادت تو جو ایام عادت کے اندر
ہوں وہ حیض قرار دئے جائیں اور جو خارج ہیں وہ استحاضہ سمجھے جائیں اور اگر دونوں خون میں
کچھ دن عادت کے اندر واقع ہوں اور کچھ عادت سے باہر یعنی ہر ایک خون کا کچھ حصہ عادت
میں داخل ہو اور کچھ حصہ باہر ہو تو پہلے خون کے دن جو عادت میں واقع ہو گئے ہیں اگر وہ
تین دن یا تین دن سے زائد ہیں تو طرفین (پہلے خون کا وہ حصہ جو کہ عادت میں واقع ہے وہ اور
دوسرے خون کا وہ حصہ ایام جو عادت کے اندر واقع ہے وہ ان دونوں کو) کو حیض قرار دیں
اور جو نقا (پاکی) درمیان میں واقع ہو گیا ہے اس میں احتیاط پر عمل کرے اور طرف اول سے
پہلے اور طرف ثانی کے بعد استحاضہ پر عمل کرے عمل مستحاضہ بجالائے اور اگر طرف اول میں سے

۱۔ اس مسئلہ میں یہ صورت اور جتنی صورتیں فرض کی گئی ہیں جس قدر احتمال پیدا کئے گئے ہیں یہ سب اسی وقت میں ہیں
جبکہ اقل لمہر (دس دن کم کا فاصلہ) دو حیضوں میں ہو ورنہ یعنی فصل کی صورت میں حکم دہی ہے جو اکیسویں مسئلہ
اور اس کے بعد میں آرہے (ابو الحسن مدظلہ)

۲۔ اس احتیاط کو ترک نہ کرنا چاہئے۔ یہ احتیاط واجب ہے (ابو الحسن مدظلہ)

۳۔ اگر طرف اول سے پہلے ایک دن یا دو دن خون آیا ہے تو اقرب یہ ہے کہ اس ایک دن یا دو دن کو حیض
قرار دیکر ان ایام کو کہ جو عادت میں واقع ہوئے ہیں جو کہ تعداد میں تین یا تین سے زائد مفروض ہیں (باقی صفحہ ۲۹۷ پر)

یہ ایام عادت میں واقع ہو گئے ہیں۔ لیکن دن سے کم ہیں تو دونوں خون کے جمع ایام میں احتیاط پر عمل کرے اور ایام نقا (پاک کی کے دنوں میں) میں وظیفہ عائض اور وظیفہ مستحاضہ کو درمیان جمع کرے یعنی عائض کے نزدیک سے احتساب کرتے ہوئے مستحاضہ کے احکام پر عمل کرے۔ مسئلہ نمبر ۱۹۔ صاحب عادت وقت سے عدویہ کے یہاں اگر وقت اور عادت میں تعارض آیا تو بھدر عدد عادت دیکھا گیا تو ایسی صورت میں وقت کو مقدم کیا جائے گا۔ پس جو ایام عادت میں خون آیا ہے اس کو حیض قرار دیا جائیگا اگرچہ یہ متأخر ہو (یعنی اول غیر عادت بقدر عادت خون آیا اس کے بعد عادت میں عادت سے کم پیش آیا) اور اکثر اس موقع پر یہ بھی کہا جاتا ہے کہ جو سابق ہو اس کو ترجیح ہوگی خواہ وہ سابق وقت ہو خواہ ایام عادت یعنی ان میں سے جس میں پہلے خون آئے گا اسی کو ترجیح اور اسی کا لحاظ ہوگا چونکہ اکثر ترجیح سابق اور لحاظ اسبقیت پر ہے اس وجہ سے بہتر یہی معلوم ہوتا ہے کہ جبکہ غیر ایام عادت میں خون ایام عادت بھر آئے اور عدد عادت ہی سابق ہو تو دونوں خون میں احتیاط پر عمل کیا جائے وظیفہ عائض اور وظیفہ مستحاضہ میں جمع کر دی جائے۔

مسئلہ نمبر ۲۰۔ اگر کسی عورت (صاحب عادت عدویہ) کو خون آئے اور اس کے زمانہ عادت سے زائد ہو لیکن دس دن سے زیادہ نہ ہو تو اس کو چاہئے کہ سب کو حیض قرار دے۔ یہی حکم ہے صاحب عادت وقت سے جبکہ خون وقت مقرر سے زائد اور دس دن سے کم ہو۔

مسئلہ نمبر ۲۱۔ چونکہ ایک مہینہ میں دو مرتبہ بھی خون حیض ہو سکتا ہے لہذا اگر کسی عورت کو ہر مہینہ ایک مرتبہ خون آتا تھا اور وہ کسی مہینہ میں دو مرتبہ خون بھنٹا حیض دیکھے اور دونوں خون کے درمیان اقل طہر کا فاصلہ بھی ہو جائے تو یہ دونوں خون حیض

بقیہ حاشیہ صفحہ ۲۵۴۔ اور ایام نقا اور طرف ثانی سے جس قدر ایام عادت میں واقع ہوئے ہیں ان سب کی نیزان لگا کر دیکھے کہ کل کا مجموعہ دس سے زائد تو نہیں ہوتا۔ اگر دس تک پہنچ کر ختم ہو جاتا ہے تو طرف اول کے پہلے سے یہاں تک سب کو حیض قرار دے اور طرف ثانی کے باوجود ایام کو استحاضہ مجھے استحاضہ کا عمل بجائے نہ کہ احتیاط واجب احتیاط نہ تو یہاں واجب ہے اور نہ ایام نقا میں اور نہ طرف ثانی کے بعد (ابوالحسن رحمہ اللہ)

ہوں گے۔ ایسی حالت میں ان دونوں کے حیض ہونے میں کوئی فرق نہیں خواہ وہ عورت صاحب عادت و قیہ ہو خواہ عدد بھی ہو خواہ نہ وقتیہ ہو اور نہ عددیہ۔ خواہ یہ خون عدد اور وقت کے موافق آئے یا خلاف وقت یا خلاف عدد آئے۔ بہر حال جب دس دن کا فصل ہے تو دونوں کے حیض ہونے میں کوئی شک شبہ نہ ہوگا۔

مسئلہ نمبر ۲۲۔ اگر کسی عورت کو ہر مہینہ ایک مرتبہ خون آیا کرتا تھا وہ اسی کی عادی تھی۔ اور وہ کسی مہینہ میں دو مرتبہ خون دیکھے۔ اقل ظہر کیساتھ (یعنی دونوں خون کے درمیان دس دن سے کم فصل ہو) ایک عادت کے اندر ہو اور دوسرا عادت سے خارج بھی ہو اور صفات حیض سے بھی خالی ہو تو اس کو چاہئے کہ جو خون عادت کے اندر آیا ہے اگرچہ خلاف صفات حیض ہے اسکو حیض قرار دے اور دوسرے خون کے موقعہ پر احتیاط پر عمل کرے اور اگر دونوں خون خلاف وقت مقررہ آ رہے ہیں اور دونوں میں صفات حیض پائے جاتے ہیں تو دونوں حیض ہونگی ورنہ جہیں صفات حیض ہونگی وہ حیض ہوگا اور دوسرے خون کو موقعہ پر احتیاط پر عمل ہوگا اور اگر دونوں صفات حیض سے خالی نظر آتے ہیں تو ایک کو جبکہ بھی چاہے بلا ترجیح حیض قرار دے اور اچھا یہ کہ اس موقعہ پر حیض قرار دیں اور اقل کو ترجیح دی یعنی احتیاط اسی میں ہو کہ پہلے خون کو حیض قرار دے اور دوسرے میں احتیاط پر عمل کرے۔

مسئلہ نمبر ۲۳۔ اگر خون دس دن سے پہلے منقطع (بند) ہو جائے اور صفائی فرج کا علم ہو جائے یعنی اپنے پاک ہونے اور اندر دنی حصہ فرج میں خون نہ ہونے کا یقین ہو جائے تو بغیر استبرا غسل کرنا اور اس کے بعد نماز شروع کر دینی واجب ہو جائے گی اور اگر اندر دنی حصہ فرج میں خون کا احتمال ہو تو استبرا اور امتحان اپنے حال سے آگاہی بایں طور واجب ہوگی کہ روئی وغیرہ فرج میں داخل کر کے بھٹوڑی دیر صبر کرے۔ پس اگر روئی پاک صاف نکلے تو غسل کر لے۔ نماز پڑھنے لگے اور اگر صاف نہ نکلے اگرچہ ذرا ذہر زردی ہی روئی پر برآمد ہو تو صبر کرے تا وقتیکہ صاف نہ ہو جائے یا دس دن نہ گزر جائیں غسل نہ کرے بشرطیکہ یہ عورت عادت والی نہ ہو یا عادت دس دن کی رکھتی ہو ورنہ (عادت دس دن سے کم رکھتی ہو) صفائی کے بعد اور امتحان کے بعد دس دن سے پہلے جبکہ دس دن سے نہ بڑھنے کا علم ہو تو غسل کر لے اور نماز شروع کر دے۔ اور اگر دس دن سے بڑھنے کا احتمال ہو تو اس عورت پر لازم ہے کہ احتیاطاً ترک عبادات کرے اگرچہ یہ احتیاط واجب نہیں ہے بلکہ مستحب ہے۔ عورت کو اختیار ہے خواہ ایک روز

بلکہ واجب ہے ایک ان ترک عبادت کرنا۔ یہی حکم ہے جبکہ خون بڑھ کر دس دن تک پہنچے (باقی صفحہ ۲۹۹ پر دیکھیں)

کیلئے عبادت کو ترک کرے خواہ وہ دن احتیاط پر عمل کرتے ہوئے عبادت ترک کرے
خواہ دس دن تک ترک عبادت کرے پس اگر یہ خون دس دن یا دسوں دن سے پہلے بند
ہو جائے تو سب کو حیض قرار دے۔ مجموعہ کا مجموعہ حیض شمار کیا جائیگا اور اگر دس دن سے بڑھ جائے
تو سب حکم آئندہ عمل کرے اس کا حکم آئندہ فصل میں آئیگا۔

مسئلہ نمبر ۲۴۔ اگر کسی عورت کو خون آئے اور اس کی مقدار عادت سے زیادہ ہو
لیکن دس دن سے بڑھنے کا علم ہو جائے اس کی آمد یہ بتا رہی ہو کہ یہ سلسلہ دس سو
آٹھ تک جائے گا تو یہ عورت احتیاط پر عمل کرے بلکہ زمانہ عادت سے باہر آیام
میں عمل مستحاضہ بجالائے۔

مسئلہ نمبر ۲۵۔ جبکہ خون بالکل بند ہو جائے تو عورت پر غسل کرنا اور نماز پڑھنی واجب
و لازم ہو جائے گی اگرچہ پھر جاری ہونے کا دس دن سے پہلے پہلے احتمال بھی ہو بلکہ اگر
جریان کا گمان بھی ہو بلکہ اگر دوسری مرتبہ بندش کے بعد قبل عشرہ جاری ہونے کی عادت
بھی ہو (اس میں اشکال ہے) تو بھی بندش کے بعد غسل کرنا واجب اور نماز شروع کر دینی
لازم ہوگی البتہ اگر عود دوسری مرتبہ جاری ہونے کا علم ہو جائے تو احتیاط یہ ہے
کہ آیام نقاد بند رہنے کے آیام میں احتیاط کی رعایت رکھے کیونکہ نقاد درمیانی میں
احتیاط واجب ہے۔

مسئلہ نمبر ۲۶۔ جبکہ استبراء کی ضرورت ہو اور بدون استبراء غسل کر کے نماز شروع کر دی
جائے تو وہ نماز باطل ہوگی اگرچہ اس کے بعد ظاہر ہونا ثابت بھی ہو جائے البتہ اگر
بہ نیت ثبوت نماز پڑھی ہے تو نماز صحیح ہوگی ورنہ نہیں۔

مسئلہ نمبر ۲۷۔ جبکہ بوجہ تائیدی یا نابینائی استبراء ناممکن ہو تو جس زمانہ اور جن آیام میں
نقاد (پاک) کا علم ہو جائے ان آیام تک احتیاطاً غسل کر کے نماز شروع کر دے اور نقاد کے

بقیہ حاشیہ صفحہ ۲۹۹

اور بعضات حیض خون آئے لیکن اگر صفت حیض سے خالی ہو تو احتیاط یہ ہے
کہ نزدیک قائل اور عمل مستحاضہ میں جمع کرے یعنی دونوں کے احکام پر عمل کرے (ابوالحسن مدظلہ)
۱۵۔ بلکہ عبادت کو ترک کرے اور احتیاط پر عمل نہ کرے کیونکہ نقاد درمیانی حکم میں حیض کے ہے علی الاقوی
جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے لہذا احتیاط لازم نہیں (ابوالحسن مدظلہ)

علم کے بعد غسل کا اعادہ کرے اور جو روزہ رکھے گئے ہیں ان کی قضا بحال لائے انکا اعادہ کرے اور بہتر ہے کہ جس وقت نفا کا احتمال ہو تجدد غسل کرے یعنی پھر سے غسل کر دے

فصل اس خون کے حکم کے بیان میں جو دس دن بڑھ جا

مسئلہ نمبر ۱۔ جس عورت کا خون دس دن سے بڑھ جائے خواہ بڑھ کر یہ سلسلہ مہینہ میں روز تک پہنچے یا اس سے کم و بیش ایام تک پہنچ کر منقطع ہو جائے اگر وہ عورت عادت والی ہے تو ایام عادت کو حیض قرار دے اگرچہ عادت کے دنوں میں جو خون آیا ہے وہ حیض کی صفت نہ رکھتا ہو اور بقیہ خون (عادت کے باہر دس دن سے زیادہ جتنے دن خون آیا ہے) کو استحاضہ سمجھے اگرچہ یہ بصفات حیض آیا ہے تو بھی اسکو استحاضہ ہی قرار دیگی غرض کہ صفات کا لحاظ اس موقع پر نہیں کیا جائے گا مگر یہ لحاظ نہ کرنا اسی وقت ہے۔

بیکہ عورت کی عادت میں خون کا بصفات حیض آنا داخل نہ ہو ورنہ (یعنی اگر بصفات حیض خون آنے کی عادت جاری ہوگی) تو صفات کو عادت پر ترجیح دی جائے گی یعنی جو بصفات حیض خون ہوگا وہی حیض ہوگا اگرچہ عادت سے خارج ہو۔ نہ کہ جو عادت کے اندر آئے وہ حیض ہوگا اگرچہ صفات حیض مفقود ہی ہوں ایسا نہ ہوگا اور اگر وہ عورت (جس کا خون دس دن سے بڑھ گیا ہے) مبتدئہ یا مضطربہ (یعنی جس کی عادت قائم نہیں ہوئی یعنی یکسو نہیں ہوئی) ہے تو بصفات خون غور سے دیکھے اور جہاں تک حیض کے صفات پائے جائیں اسے حیض قرار دے اور جس میں وہ صفات نظر نہ آئیں بلکہ استحاضہ کی صفات کھائی دیں اسکو استحاضہ سمجھے بشرطیکہ وہ حالت (جس میں بصفات حیض خون آیا ہے) تین دن سے کم اور دس دن سے زیادہ نہ ہو اور کسی دوسری قسم یعنی صفت کا خون اس کو معارض نہ ہو۔ معارضہ کی صورت یہ ہو سکتی ہے کہ پانچ دن تک خون مثلاً سیاہ رنگ آیا اس کے بعد پانچ دن تک زرد آیا پھر پانچ دن تک سیاہ آیا خلاصہ یہ کہ اگر معارضہ نہ ہو اور تین دن کم اور دس

۱۔ پہلے بیان ہو چکا ہے کہ تمیز کے ذریعے عادت کا حاصل ہونا اشکال سے خالی نہیں ہے بلکہ عادت کو صفات پر ترجیح دینا بعید نہ ہوگا (ابوالحسن مدظلہ)

دن سے زیادہ نہ ہو تو صفات پر غور کر کے مہینہ یا مضطرہ اپنے کو جانٹھیں سمجھیں ورنہ یعنی اگر شرائط مذکورہ بالا (تین دن سے کم دس دن سے زیادہ نہ ہونا معارضہ نہ ہونا) مفقود ہوں یا خون ایک ہی صفت کا آئے اور تیز کا موقع نہ ہو تو ان عورتوں کی عادت کی پابندی لازم ہوگی جو اس کی قرابت دار ہوں مگر اس میں بھی یہ شرط ہوگی کہ ان سب کی عادت یکساں ہو آپس میں اختلاف نہ ہو شاذ و نادر اختلاف کا اعتبار نہیں اور نہ اسکا اعتبار ہے کہ یہ عورتیں ایک ہی شہر یا ایک ہی گاؤں کی رہنے والی ہوں اور اگر قرابت دار عورت مفقود ہوں یا یا فہ سب عورت عادت میں یکساں نہ ہوں تو روایات منقولہ کے موافق عمل لازم ہوگا ایک روایت میں ہے کہ ہر مہینہ سات دن حیض قرار دے۔ دوسری روایت میں ہے کہ ہر مہینہ چھ دن قرار دے۔ تیسری روایت میں ہے کہ ایک مہینہ میں تین دن حیض قرار دے اور دوسرے مہینہ میں دس دن۔ پس اسکو اختیار ہے کہ جس روایت کے موافق چاہے عمل کرے۔ خواہ ہر مہینہ میں تین دن۔ خواہ ہر مہینہ چھ دن خواہ ہر مہینہ سات دن حیض قرار دے اور اگر وہ عورت (جس کا خون دس دن سے بڑھ جائے) ناسیہ (جو کہ اپنی عادت بھول گئی ہو) دوسری قسم ہے مضطرہ کی) ہے تو اس کو صفات خون پر غور کرنا چاہئے۔ دونوں خونوں (جو عادت کے اندر اور جو دس دن سے بڑھ گیا ہے) میں تیز کرنا چاہئے۔ جس قدر حیض ہے اس کو حیض۔ جس قدر استحاضہ ہے اس کو استحاضہ سمجھے اور اگر تیز کا موقع نہ ہو تو روایات پر عمل کرے۔ قرابت داروں کی طرف مثل سابق رجوع فکرے اور احوط یہ ہے کہ روایات منقولہ میں سے جو روایت سات دن کو بتاتی ہے اس پر عمل کرے۔ ہر مہینہ میں سات دن حیض قرار دے۔

مسئلہ نمبر ۲۔ مہینہ سے مراد اور مہینہ کا شروع اور ابتدا خون کے دیکھنے سے ہوگی جس روز اور جس تاریخ کو خون نظر پڑا ہے۔ اس روز اور تاریخ کو گذرے تیس دن ہو جائیں

۱۔ تیز نزدیک جس عورت کی عادت قائم اور کیٹھ نہ ہو اس کو اقارب کی طرف رجوع کرنے میں اشکال ہے پس جبکہ اس عورت کی عادت سات دن کی نہ ہو تو وظیفہ حائض اور استحاضہ کے درمیان جمع کرنا احوط ہے بقدر تفاوت جمع کرے ان دونوں میں جس مقدار تک فرق ہو سکتا ہو جمع کرے اور اس احتیاط کو ترک نہ کرے (ابو الحسن مقلد)

۲۔ اس میں اشکال ہے پس احوط اگرچہ اقویٰ نہیں ہو کہ ہر مہینہ میں سات دن حیض قرار دے (ابو الحسن مقلد)

خواہ ماہ ہلالی کے درمیان میں یہ روز اور تاریخ ابتدائی خون کی واقع ہو یا چاند کے مہینہ کی آخری حصہ میں یہ ابتدا خون کی ہو غرض کہ چاند سے عورت کے مہینہ کی ابتدا یا انتہا کا تعلق یا شمار نہ ہوگا۔ پس اسی وقت سے عورت اپنا مہینہ قرار دیگی جس روز سے خون دیکھا ہے۔ کہ چاند کے حساب سے۔

مسئلہ نمبر ۳۔ پہلے مسئلہ میں جو ذکر کیا گیا ہے کہ جس عورت کی عادت یکسو نہ ہو اور جو عورت اپنی عادت کو بھول جائے وہ روایات منقولہ پر عمل کرے جو نسبی روایت کو چاہے اختیار کرے خواہ چھ دن حیض قرار دے یا سات دن اس کے متعلق قرآسی بات رہ گئی تھی کہ چھ دن مثلاً کہاں سے شروع کرے ابتداء خون سے یا درمیانی حصہ ایام خون سے اس کو اس مسئلہ میں قلمبند کیا جاتا ہے۔ اس عورت کو علی الاحوط یہ چاہئے کہ یہ چھ دن یا سات دن مثلاً جو حیض کے قرار دے۔ آمد خون کی پہلی تاریخ سے چھ دن یا سات دن شمار کرے یعنی جس روز یا جس تاریخ پر اس کو خون نظر پڑا ہے اسی روز سے چھ دن کی ابتدا مثلاً قرار دیتے ہوئے چھ دن شمار کرے بشرطیکہ اس روز یا اس تاریخ کو چھوڑ کر اور دن یا اور تاریخ ایام خون سے ان چھ دن کی ابتدا قرار دینے میں کوئی وجہ ترجیح نکلتی ہو تو احتیاط مذکورہ بالا پر عمل نہیں کیا جائے گا اور جس روز کو ترجیح ہوگی اسی روز سے چھ دن کی ابتدائی جائے گی۔

مسئلہ نمبر ۴۔ مہینوں میں موافقت واجب ہے یعنی اگر پہلے مہینہ میں ان روایات پر عمل کرتے ہوئے ابتدائے ماہ سے اپنی کو حائض قرار دیا ہے تو دوسرے مہینہ میں بھی ابتداء ماہ سے حائض اپنے کو سمجھے گی۔ اسی طرح تیسرے مہینے میں مہینہ کی ابتدائے خون حیض قرار دیگی نہ کہ اس کو اختیار ہے کہ جب چاہے اول ماہ کو حیض قرار دے اور جب چاہے وسط ماہ یا آخری حصہ ماہ میں اپنے کو حائض سمجھے یہ کچھ اختیار نہیں بلکہ ایک مہینہ میں جو اختیار کیا ہے وہی دوسرے اور تیسرے مہینہ اختیار کرنا پڑیگا اگر اول ماہ میں شروع ماہ کو اختیار کیا ہے تو اس کے بعد ہر مہینہ کے اول کو حیض قرار دیا جائیگا۔

مسئلہ نمبر ۵۔ اگر حسب مسئلہ نمبر ۴ مذکورہ بالا عورت نے اپنے کو حائض قرار دیا اور اپنی اوپر احکام حیض جاری کئے لیکن اس کے بعد معلوم ہوا اور ظاہر ہوا کہ جس تاریخ اور دن سے اپنے کو حائض سمجھا تھا وہ غلط تھا وہ خون حیض کا خون نہ تھا بلکہ اس کے خلاف اور غیر فلان

روز سے مثلاً خون حیض شروع ہوا ہے یہ ثابت ہو جائے تو جو نمازیں خون حیض قرار دیتے ہوئے نہ پڑھی تھیں (اب یہ ظاہر ہونے پر کہ وہ اختیار کرنا اور قرار دینا غلط تھا وہ خون حیض نہ تھا) ان کی قضا کرنا واجب ہوگا اسی طرح اگر اختیار اور قرار داد سے کم و بیش خون حیض ہونا ثابت اور ظاہر ہو جائے تو اسی ثبوت اور ظہور کے موافق عمل کرتے ہوئے عبادات متروک کئے جائیں اور بے محل ترک ہونے کے سبب قضا کرنی لازم ہوگی۔

مسئلہ نمبر ۶۔ صاحب عادت دقتیہ کا خون جبکہ شمار میں دس دن سے بڑھ جائے تو پہلے مسئلہ میں جو مبتدئہ کے احکام بیان کئے گئے ہیں انہی کے موافق یہ بھی عمل کرے گی مثلاً مبتدئہ یہ بھی اقارب کی طرف رجوع کرے گی اور ان کے مفقود یا عادت میں مختلف ہونے پر روایات مذکورہ بالا پر عمل کرے گی میں مثلاً مبتدئہ اس کو بھی اختیار حاصل ہوگا اور جبکہ یہ معلوم ہو جائے کہ یہ خون (خون حیض) شمار میں تین دن سے زیادہ ہے یا مثلاً یہ معلوم ہو جائے کہ خون حیض سات دن سے کم ہے تو اب اس عورت کو روایات منقولہ میں سے تین والی روایت اور اس روایت پر کہ جو ہر مہینہ میں سات دن حیض کے قرار دینے کو کہتی ہے عمل کرنا جائز نہیں۔

مسئلہ نمبر ۷۔ صاحب عادت عددیہ کا خون اگر دس دن سے بڑھ جائے تو بقدر ایام عادت مذکورہ حیض سمجھے اب رہتی بات کہ کس وقت سے حیض سمجھے تو اس کو چاہئے کہ صفات خون کی طرف رجوع کرے جہاں سے بصفہ حیض خون شروع ہوا ہے وہیں سے اپنی عادت بھر ایام کو حیض سمجھے اور اگر یہ تمیز مفقود ہو اور یہ تمیز نہ کر سکتی ہو تو احوط یہ ہے کہ ایام عادت کی ابتدا اول خون کے دیکھنے سے قرار دے اگرچہ اقویٰ یہ ہے کہ اسکو اختیار ہے جہاں سے چاہے ایام عادت کی ابتدا قرار دے اور اگر تمیز تو ہو سکتی ہو لیکن یہ تمیز عدد عادت کے موافق نہ ہو یعنی جو خون بصفات حیض آیا ہے وہ ایام عادت سے بڑھا ہوا یا عادت سے کم ہے تو اس صورت میں عورت کو چاہئے کہ تمیز پر عمل کرے عادت کو چھوڑ دے اگر اقل حیض اور اکثر حیض کی مدت سے بصفہ حیض خون زیادہ یا کم ہے تو کم ہونے کی حالت میں حیض کے دن زیادہ اور

۱۰۔ یہ امتیاز ترک نہ کرنا چاہئے (ابراہیم بن محمد)

اور زیادہ ہونے کی حالت میں کم قرار دے گا +

مسئلہ نمبر ۸۔ گذشتہ مسئلہ میں جو تین پر عمل کرنے کا حکم دیا گیا ہے کہ جو خون بصفت حیض آئے اس کو حیض قرار دے اس وصف سے مراد کوئی وصف خاص نہیں بلکہ عام ہے خواہ سرخ رنگ آئے یا سیاہ رنگ خواہ دونوں طرح کا آئے مثلاً عورت مذکورہ بالا نے تین دن تک سرخ خون دیکھا۔ پھر تین دن تک سیاہ رنگ کا خون دیکھا اس کے بعد بصفت استحاضہ خون دیکھا جو کہ دس دن سے بڑھ گیا۔ پس یہ چھ دن حیض کے قرار دیکر باقی کو استحاضہ سمجھے گی +

مسئلہ نمبر ۹۔ اگر عورت مذکورہ بالا نے تین دن تک خون بصفت حیض دیکھا پھر تین دن تک بصفت استحاضہ دیکھا۔ پھر پانچ دن یا اس سے ایک دو دن زیادہ تک حیض کی صفت خون دیکھا۔ پس اس عورت کو چاہئے کہ ابتدائی تین دن کو حیض قرار دے اور اگر مثال مذکور میں بعد چھ دن کے بجائے پانچ دن یا زیادہ کے تین دن یا چار دن حیض کی صفت خون دیکھا ہے تو ابتدائی تین دن کو کہ جن میں بصفت حیض خون آیا ہے۔ اور آخر کے تین یا چار دن کو کہ جن میں بصفت حیض خون دیکھا ہے ان دونوں کو حیض قرار دے اور درمیان میں جو خون بصفت استحاضہ ہے ان ایام میں احتیاط پر عمل کرے کیونکہ یہ درمیان میں بصفت استحاضہ خون مثل نقا (پاک صفا) کے ہو کہ جو دو خونوں کے درمیان ہوتا ہے +

مسئلہ نمبر ۱۰۔ جبکہ دو خون کے درمیان کہ جو بصفت حیض آچکے ہیں دس دن تک بصفت استحاضہ خون آئے تو عورت کو چاہئے کہ ان دونوں خون کو حیض قرار دے بشرطیکہ یہ دونوں اقل پھر تین دن سے کم نہ ہو +

مسئلہ نمبر ۱۱۔ جبکہ خون بصفت حیض تین دن تک متفرق طور پر دس دن کے اندر اندر آئے مثلاً چاند کی پہلی تاریخ پانچویں تاریخ نویں تاریخ خون حیض کی صفت اگر رک جائے تو عورت کو تمام عشرہ دس دن تک احتیاط پر عمل کرنا چاہئے +

۱۲۔ بلکہ اس کو حیض قرار دے علی الاقویٰ جیسا کہ نقائے درمیانی کو حیض قرار دیا جاتا ہے (ابوالحسن مظہر)

۱۳۔ اگرچہ پورے عشرہ بھر اپنے کو حائض سمجھنا خالی قوت سے نہیں (ابوالحسن مظہر)

مسئلہ نمبر ۱۲۔ تین درجوں کے درمیان اسی وقت ہو سکتی ہے جبکہ ایک بعض صفت ہو اور دوسرا بعض صفت حیض یا یوں کہا جائے کہ بعض استقامت کی صفت رکھتا ہو اور بعض صفت حیض کی موجود ہو۔ جب ہی تیسرہ ہو سکتی ہے اور اگر صفات حیض میں اختلاف ہو یعنی بعض موجود ہوں اور بعض معدوم۔ کچھ ہوں اور کچھ نہ ہوں تو اب اس حالت میں شدت اور ضعف سے تمیز نہیں دی جائے گی۔ اس کی مثال یوں ہو سکتی ہے کہ صفات حیض مثلاً پانچ ہیں بعض خون میں تین وصف ان پانچ میں پائے گئے۔ اور بعض میں دو صفت پائی گئیں۔ پس اس اختلاف کی صورت میں اس عورت کا حکم اور حال اس عورت جیسا ہو گا کہ جو فاقد التمییز ہو یعنی تمیز نہ کر سکتی ہو جو اس عورت کا حکم پہلے بیان ہوا۔ وہی اس عورت کا حکم ہو گا۔ لہذا اس موقع پر اجتماع صفات حیض کا لحاظ نہ کیا جائے گا یعنی یہ نہیں کہا جائے گا کہ چونکہ اس میں ایک سے زائد مثلاً صفات حیض موجود ہیں لہذا یہ قطعی حیض ہے کیونکہ جریان حکم حیض کے لئے ایک ہی صفت حیض کا پایا جانا کافی ہے۔

مسئلہ نمبر ۱۳۔ بعض علمائے کرام فرماتے ہیں کہ جب عورت کی قرابتدار عورت مفقود ہوں تو اپنی ہم سن بھجولیوں کی عادت پر عمل کرنا لازم ہے جب یہ بھی نہ ہوں تب روایات منقولہ کی طرف رجوع کرنا چاہئے۔ غرضکہ ان حضرات کے نزدیک روایات پر عمل اور ان کے درمیان اختیار (جس روایت کو چاہے اختیار کرے) اس وقت ہے جبکہ اعزا و اقارب اور عورت کی بھجولیاں سب کی سب مفقود ہوں اس سے پہلے نہیں۔ جناب سید صاحب طباطبائی علیہ السلام فرماتے ہیں کہ ان حضرات علمائے کرام کے قول مذکور پر کوئی دلیل نہیں۔ بعد فقدان اقارب جب قرابتدار عورت نثار دہوں تو روایات کی طرف رجوع کی جائے گی انہیں سے جس روایت پر چاہے عورت عمل کر سکتی ہے۔

مسئلہ نمبر ۱۴۔ اقارب سے مراد عام ہے خواہ اس عورت کو ان عورتوں سے رشتہ داری اور قرابت اس عورت کے پدر و مادر کی جانب سے ہو خواہ محض پدر کی جانب سے قرابت ہو مادر کی طرف سے نہ ہو یا محض ماں کی طرف سے ان عورتوں سے رشتہ داری ہو باپ کی طرف سے نہ ہو۔ بہر حال قرابت ہونی چاہئے جس طرف سے بھی ہو

اور قرابتدار عورات کی طرف رجوع کرنے میں ان کی حیات کی بھی قید اور شرط نہیں ہے بلکہ اگر وہ مرنہ ہیں اور ان کی عادت معلوم ہے تو ان کی عادت کی طرف رجوع کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔

مسئلہ نمبر ۱۵۔ جن مقامات پر کہ عورت کو اختیار حاصل ہے کہ خواہ اول مہینہ سے اپنے کو حائض قرار دے یا وسط ماہ یا آخر مہینہ میں اپنے کو حائض سمجھے۔ ان مقامات میں اس اختیار کو اگر اس کا شوہر مانع ہو۔ حق شوہر اس اختیار عورت پر معارضہ کرے تو عورت پر حق شوہر کا پاس و لحاظ رکھنا واجب و لازم ہے یعنی ایسے وقت میں اپنے کو حائض قرار دے کہ جس میں حق شوہر تلف نہ ہو۔ یہی حکم ہے کثیر کے لئے اگر اس کا آقا مانع ہو۔ تو حق آقا کو ترجیح ہوگی اور یہی حکم اس حالت میں ہے جبکہ زوجہ یا کثیر احتیاط سنتی پر عمل کرنا چاہیں اور اس کا شوہر یا آقا مانع ہو تو حق شوہر اور آقا کے حق کو مقدم رکھنا واجب اور ان کی خواہش کو ترجیح ہوگی عورت یا کثیر کے عمل پر۔ البتہ احتیاط و جوبی پر عمل کرنے سے شوہر یا آقا اپنی زوجہ اور کثیر کو نہیں روک سکتے۔

مسئلہ نمبر ۱۶۔ جس مقام پر عورت کسی وجہ سے اپنے کو حائض قرار دے۔ خواہ عادت پر عمل کرنے کی وجہ سے خواہ تمیز کرنے کی وجہ سے خواہ قرابت دار عورات کی عادت پر عمل کرنے کی وجہ سے یا روایات پر عمل کرنے کے سبب سے بہر حال کسی وجہ اور کسی سبب سے جب اپنے کو حائض قرار دے اور اس کے بعد معلوم ہو کہ جو کچھ سمجھا گیا اور قرار دیا گیا۔ سب خلاف واقع تھا۔ درحقیقت وہ حیض ہی نہ تھا کہ جس کو حیض سمجھا گیا یا اس سے زائد تھا تو اس سمجھنے اور قرار دینے کے دنوں میں جن واجبات کو ترک کیا یا ادا کیا ہے ان کی قضا یا اعادہ کرنا واجب و لازم ہوگا۔

فصل حائض کے احکام کے بیان میں

یہ گیارہ ہیں اول حائض پر ان عبادات کا بجالانا حرام ہے جن میں طہارت شرط

ہے جیسے نماز روزہ - طواف - اعتکاف - دوسرے اس پر نام اللہ اور اس کے صفات مخصوصہ بلکہ غیر مخصوص صفات کا بھی مس کرنا حرام ہے بشرطیکہ ان صفات سے مقصود و مراد خداوند عالم ہو۔ اسی طرح علی الاحوط اسماء انبیاء و ائمہ کا چھونا بھی حرام ہے۔ اسی طرح قرآن کی تحریر کا مس کرنا جس تفصیل سے کہ مبحث وضو میں بیان ہوا حرام ہے۔ تیسرے آیات سجدہ کا پڑھنا حرام ہے بلکہ سورہ نائے عزائم کا پڑھنا بھی علی الاحوط حرام ہے۔ چوتھے مساجد میں ٹھہرنا حرام ہے۔ پانچویں کسی چیز کا مساجد میں رکھنا بشرطیکہ مسجد میں داخل ہو کر رکھی جائے۔ چھٹے مسجد الحرام اور مسجد نبوی میں مرد یعنی گزرنا بھی حرام ہے۔ اور مشاہد مشرفہ اور دیگر مساجد حکم میں برابر ہیں البتہ رواق مشاہد اس حکم سے مستثنیٰ ہیں اگرچہ احوط یہ ہے کہ جو دیگر مساجد کا حکم ہے وہی مشاہد کا اور وہی ان کے رواق کا بشرطیکہ توہین اور متکبر حرمت مشاہد گندہ تے میں نہ ہو ورنہ مثل مسجدین مرد بھی ان میں حرام ہو جائے گا اور اگر کوئی عورت مسجدین میں عائض ہو جائے تو تیمم کر کے اس کو باہر ہو جانا چاہئے مگر جبکہ مسجدین سے نکلنے میں جو وقت صرف ہو وہ تیمم کرنے میں جو وقت صرف ہو اس سے کم ہو یا مساوی ہو یعنی بقدر تیمم جتنی دیر لگتی ہے اس سے کم میں بلا تیمم خارج ہونا مسجدین سے ممکن ہے تو بلا تیمم مسجدین سے باہر ہو جانا چاہئے اس کی تفصیل مبحث جنابت میں گذر چکی ہے۔

مسئلہ نمبر ۱۔ اگر کوئی عورت نماز پڑھنے کی حالت میں اگرچہ سلام سے پہلے عائض ہو جائے تو اس کی نماز باطل ہو جائے گی اور اگر عائض ہونے میں شک ہو تو نماز صحیح رہے گی جب تک کہ اس کے خلاف کا انکشاف نہ ہو ورنہ (اگر شک کے بعد عائض ہونے کا یقین ہو جائے) تو نماز کا باطل ہونا بھی واضح ہو جائے گا اور اس عورت پر تحقیق اور تلاش اپنے عائض ہونے یا نہ ہونے کی واجب نہیں۔ یہی حکم تمامی مبطلات نماز

۱۵ بلکہ علی الاقوی (ابوالحسن مدظلہ)

۱۶ بلکہ علی الاحوط بلا داخل ہونے بھی مساجد میں کسی شے کا رکھنا حرام ہے (ابوالحسن مدظلہ)

کے متعلق ہے یعنی نماز کی باطل کرنی والی جتنی چیزیں ہیں ان کے عدم یا وجود کی متعلق
تحقیق اور تلاش واجب و لازم نہیں یعنی فلاں بیٹل کا وجود ہے یا نہیں اس کی فکر
واجب نہیں۔

مسئلہ نمبر ۱۲۔ عائض کیلئے سجدہ شکر کرنا جائز سجدہ تلاوت کرنا واجب ہے۔ اگر
علائق حکم پڑھے یا استماع (کان لگا کر سننے) کرے یا سماعت میں آئے سجدہ آئے اور سجدہ
حرام اور سجدہ نفی کے علاوہ مساجید میں بجائے حیض گندنا عورت کیلئے جائز ہے اگرچہ مکروہ
ہے اسی طرح اشہد مشرقہ میں بھی عبور و مرور جائز ہے۔

مسئلہ نمبر ۱۳۔ عائض کے لئے مساجید میں سرور جائز ہے دخول جائز نہیں جو کہ
بغیر سرور کے ہو بلکہ مکروہ کیسا فقہ بھی دخول ناجائز ہے جبکہ سرور کی وجہ سے نجاست
حیض کے مساجد ملوث ہوتی ہوں یعنی جس صورت میں کہ نجاست حیض مسجد تک پہنچتی
ہو۔ اس صورت میں نہ دخول جائز ہے نہ سرور۔ ساتویں شوہر پر حرام ہے وطی قبل زواج
عائضہ میں۔ وطی سے مراد کہ کل حشفہ بلکہ بعض حشفہ کا داخل ہو جانا ہے۔ علی الاحوط خواہ
انزال ہو خواہ نہ ہو بعض دخول حشفہ ہی حرمت کے لئے کافی ہوگا۔ جیسا کہ شوہر پر وطی
یعنی مباشرت کرنا حرام ہے ویسا ہی عورت پر بجا لبت حیض مباشرت کرنا حرام ہے
دونوں حرمت میں مساوی ہیں البتہ علاوہ مباشرت کے بوسہ و کنار وغیرہ سب جائز
و مباح ہیں اگرچہ تاف سے زاتو تک مثل مباشرت خوش طبعی کرنا زوجہ کے مکروہ ہو
لیکن اگر لبائل کے اوپر رہنہ نہ کر کے خوش طبعی کی جائے تو یہ کراہت بھی رفع ہو جائیگی
اب رہی وطی و غیر زوجہ میں بجا لبت حیض اس کا جواز اشکال رکھتا ہے اور اگر خلاف فہرت
و عادت خون حیض فرج کے علاوہ کسی اور مقام سے خارج ہو تو مباشرت یعنی وطی
قبل سے بھی پرہیز کرنا اور اس کا وجوب معلوم نہیں بلکہ اقویٰ یہی ہے کہ پرہیز واجب
نہیں بشرطیکہ دبر (مقام برائے) کے علاوہ کسی اور مقام سے حیض خارج ہو البتہ جبکہ
غیر فرج یعنی دھیمے سے خون آ رہا ہو اور فرج خون سے خالی ہو تو فرج میں بھی وطی یعنی دخول
حشفہ ناجائز ہے۔

مسئلہ نمبر ۱۴۔ اگر عورت خود کہے کہ میں عائض ہوں یا یہ کہے کہ ظاہر ہوں تو مباشرت

کے جواز و عدم جواز میں اس کا قول معتبر سمجھا جائیگا۔

مسئلہ نمبر ۵۔ وطی حائض سے حرام ہے خواہ وہ حائض نکاح دائمی میں ہو یا نکاح منقطع میں یعنی متوشع ہو خواہ آزاد ہو یا کنیز۔ زن اجنبی ہو یا مملوکہ۔ بہر حال حیض والی عورت زوجہ مباشرت حرام ہے خواہ وہ حیض یقینی اور وجدانی ہو خواہ میسر و غیرہ کی طرف رجوع کرنے کی وجہ سے وہ عورت حائض ہو گئی ہو بہر صورت زمانہ حیض میں وطی حرام ہے بلکہ زمانہ اختیار و امتحان میں بھی وطی حرام ہے بشرطیکہ وہ حائض ہو گئی ہو اور اگر پہلے سے پاک صاف ہو اور وقت مباشرت حیض جاری ہو جائے تو علیحدگی میں جلدی کرنا اور اخراج حشفہ میں تعمیل کرنا واجب و لازم ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حیض خرمیت مباشرت کے علاوہ کفارہ بھی واجب و لازم ہو جائیگا۔ جسکی تفصیل یہ ہے کہ اگر کوئی شخص بالغ عاقل آگاہ ہو کر یا بقصد زوجہ حائض سے شروع حیض میں یعنی زمانہ حیض کے پہلے ثلث میں مباشرت کرے تو ایک دینار طلا کفارہ دیگا اور اگر وسط میں مباشرت کرے تو نصف دینار اور اگر آخر حیض میں مباشرت کرے تو چارم دینار دیگا خواہ وہ زوجہ آزاد ہو یا کنیز خواہ عقد دائمی میں ہو یا منقطع میں بہر حال زوجہ ہو تو کفارہ مذکورہ واجب ہوگا اور اگر عورت حائضہ وطی کرانے والی کی کنیز عتی تو مباشرت کا کفارہ از قسم طعام گندم یا جو سے تین مدہوں کے جو کہ تین مسکین کو ایک ایک مدہ دیا جائے گا۔ اس کفارہ کنیز میں کسی قسم کی کنیز کی خصوصیت نہیں بلکہ عام ہے خواہ وہ کنیز قینہ (مترجم عن فقہاء میں تین اس غلام کو کہتے ہیں جو عبدیت میں کامل ہو ضد ہو مدبر اور مکاتب کی) ہو۔ خواہ مدبرہ (جس کے آزاد ہونے کی وحیت کی گئی ہو) ہو خواہ مکاتبہ (جو اپنے مالک کی رضامندی سے اپنی قیمت کی تکفل ہو جائے اور ابھی مال کثابت میں کچھ ادا نہ کیا ہو) ہو خواہ اُم ولد (بچے والی کنیز جس کے آقا کے نطفہ سے ولادت یا حمل رہا ہو) ہو۔ بہر حال جب کنیز سے وطی واقع ہوگی تو کفارہ مذکورہ بالا دینا پڑیگا البتہ وہ عورت کہ جو مشدداً نصف آزاد ہو اور نصف کنیز ہو اور وہ کنیز کہ جو دو شخصوں کی کنیز ہو اور وہ کنیز کہ جو کسی شخص غیر کی زوجیت یعنی عقد میں ہو اور وہ کنیز کہ جس کو اس کے آقا نے کسی دوسرے شخص کیلئے حلال کر دیا ہو۔ ان چار طرح کی کنیزوں سے کسی کے ساتھ اگر انکا

۱۔ وجوب کفارہ محل نظر ہے بلکہ اس کا مستحب ہونا خالی قوت سے نہیں (ابوالحسن مدظلہ)

مالک دہلی کرے تو کفارہ مذکورہ (تین مدگندم یا جو) کے عائد ہونے میں اشکال ہے۔
 اور کفارہ حرہ (دینار - نصف دینار ایک چوتھائی دینار) اس وقت میں اگر لازم کر دیا جائے
 اور کینز مذکور کو اس حکم میں زوجہ کے ساتھ اگر ملحق کر دیا جائے یعنی جو زوجہ کیساتھ وطی کرنے
 کرنے کا کفارہ مذکور ہوا ہے وہی کفارہ اس قسم کی کینز کے ساتھ وطی کرنے پر اگر لازم
 ہو جائے تو کوئی بعید معلوم نہیں ہوتا اور احتیاط اسی میں ہے کہ اس موقع پر کفارہ میں
 دینار بھی دیا جائے اور مد بھی دے جائیں اور یہ کفارہ وطی مباشرت کرنے والے پر
 واجب ہوگا نہ کہ مباشرت کرانے والی عورت پر اگرچہ برضا مندی زن و مرد مباشرت
 واقع ہو۔ عورت اس کی ذمہ دار نہیں۔ مرد کے ذمہ یہ واجب ہے۔ اس مسئلہ کو شروع
 میں چونکہ اسکا ذکر آچکا ہے کہ یہ کفارہ بالقصد و ارادہ دانستہ اس کام کے کرنا ہوالے
 پر واجب ہوگا بشرطیکہ وہ فاعل بالغ و عاقل بھی ہو۔ لہذا نابالغ عقل سے خارج بخون
 بوجہ سہودت یا ن وطی کرنا والا جس کو عورت کا حائض ہونا معلوم نہ ہو وہ بلکہ جو باطل حکم
 (یعنی یہ جانتا ہے کہ زوجہ مثلاً حائضہ ہے لیکن یہ معلوم نہیں کہ حیض کی حالت میں وطی حرام
 ہے) ہو وہ یہ سب کے سب وجوب کفارہ کے حکم سے خارج ہو جائیں گے ان پر کفارہ
 واجب نہ ہوگا اگرچہ احوط یہ ہے کہ یہ بھی اگر اس موقع پر کفارہ دیدیں تو بہتر ہے بہر حال
 احتیاطاً ان پر بھی کفارہ ہے البتہ جو شخص اس موقع پر حرمت مباشرت کو جانتا ہے اور
 وجوب کفارہ سے جاہل ہے تو ایسے شخص پر بلا اشکال کفارہ مذکورہ بالا لازم ہے۔

مسئلہ نمبر ۴۔ چونکہ کفارہ وطی بحساب ایام حیض کم و بیش گنتا ہوتا ہے اس
 بنا پر یہ جان لینا ضروری ہے کہ اقل حیض سے مراد کہ جس میں ایک دینار کفارہ ہوتا ہے حیض
 کا ابتدائی ایک تہائی حصہ ہے اور وسط حیض سے مقصود کہ جس میں نصف دینار کفارہ میں
 دینا پڑتا ہے۔ ایام حیض کا دوسرا تہائی حصہ ہے اور آخر حیض سے مطلوب کہ جس میں ایک چوتھائی دینار کفارہ
 میں دینا پڑتا ہے ایام حیض کا آخری تہائی حصہ ہے یعنی ایام حیض کو تین حصوں پر تقسیم و
 تفریق کر دیا جائے تو ہر حصہ ایک ثلث حیض کہلاتیگا۔ پس اگر کسی عورت کو حیض چھ دن
 آتا ہے تو اسکا ہر ثلث حیض دو دن قرار پائیگا یعنی چھ دن کو تین جگہ تقسیم کیا جائے تو
 تین حصے ہوں گے اور ہر حصہ پر دو دو دن ہوں گے اور اگر سات دن کسی عورت کی عادت
 ہے تو اس کی تقسیم میں تین جگہ کسر لازم آئے گی۔ دو دن پورے اور ایک دن کا ایک تہائی

حصہ عادت مذکور کا ایک تہائی حصہ کہلائے گا۔ اسی طرح جو عادت بھی ہو جتنے ایام بھی ہوں ان کی تقسیم کر کے ہر تہائی حصہ حیض کی تعداد معلوم کر لینی چاہئے اول حیض اور وسط حیض اور آخر حیض مقدار معلوم کر کے کفارہ کی تقسیم کر دی جائے۔ جتنا کفارہ حساب سے بیٹھتا ہو نکال دیا جائے۔

مسئلہ نمبر ۷۔ عائض کی قبر (میزب) میں وطنی یعنی دخول حشفہ کر دینے سے کفارہ کا واجب ہونا معلوم نہیں اگرچہ احوط ہے۔

مسئلہ نمبر ۸۔ اگر کوئی شخص عائضہ سے زنا کرے یا شبہ کی وجہ سے مباشرت کر بیٹھے تو احتیاطاً کفارہ دینا ہو گا بلکہ علی الاقویٰ کفارہ عائد ہو جائے گا۔

مسئلہ نمبر ۹۔ اگر فرج کے علاوہ کسی اور جگہ سے حیض آئے اور فرج میں جو کہ خون سے پاک صاف ہے وطنی یعنی دخول حشفہ ہو تو علی الظاہر کفارہ واجب ہو گا نہ کہ خون جس جگہ سے آ رہا ہے اس میں دخول کرنے سے کفارہ لازم ہو۔ ایسا نہیں۔

مسئلہ نمبر ۱۰۔ کفارہ کا واجب ہونا بہر حال ہے خواہ زندہ عورت کے ساتھ دخول حشفہ ہو یا مردہ عورت کے ساتھ دخول حشفہ ہو۔

مسئلہ نمبر ۱۱۔ احتیاطاً ذرا ذہور حشفہ داخل ہونے سے بھی کفارہ دینا ہو گا۔

مسئلہ نمبر ۱۲۔ اگر کسی شخص نے ایک عورت کیساتھ یہ خیال کرتے ہوئے کہ یہ اس کی کنیز ہے مباشرت کی۔ بعد مباشرت و دخول حشفہ معلوم ہوا کہ وہ عورت اسی شخص کی زوجہ ہے نہ کہ کنیز تو ایسی حالت میں اس شخص پر کفارہ دینا واجب ہو گا اور اگر اس کے برعکس صورت تھی یعنی زوجہ خیال کر کے وطنی کی۔ بعد فراغت ثابت ہوا کہ وہ عورت اس کی کنیز ہے نہ کہ زوجہ تو ایسی صورت میں اس شخص پر کفارہ طعام یعنی تین مد دینے لازم ہوگی کیونکہ مقدار کفارہ کے مقرر ہونے کا دار مدار وقوع پر ہے جیسا واقع ہو گا ویسا کفارہ ہو گا نہ کہ علم و یقین پر۔ اسی بنا پر مسئلہ مذکورہ میں زوجہ ظاہر ہونے پر کفارہ دینا اور کنیز ظاہر ہونے پر کفارہ طعام دینا ہو گا اسی وجہ سے اگر اول حیض سمجھ کر مثلاً مباشرت کی جائے اور بعد غرت ایام ماہواری کا درمیانی حصہ یا آخری زمانہ ثابت ہو تو جو حقیقت حال ظاہر اور ثابت ہو۔ بعد کو اس کے موافق کفارہ دینا پڑیگا نہ کہ وقت فعل (مباشرت) جو سمجھا گیا تھا اس کے موافق۔

مسئلہ نمبر ۱۳۔ جس طرح کہ کفارہ کی تعداد کی بنا ظہور و ثبوت حقیقت حال پر ہے جیسا ظاہر ہوگا ویسا کفارہ ہوگا اسی طرح وجوب کفارہ کی بنا بھی ظہور و ثبوت حقیقت حال پر ہے نہ کہ علم و یقین پر اور نہ قصد و ارادہ پر یعنی اگر نجاست ظاہر ہو تو کفارہ ہر در نہ نہیں نہ کہ علم نجاست اور خیال مجاہد پر وقت فعل اسی بنا پر اگر کوئی شخص عاقل سمجھ کر عورت سے مباشرت کرے اور بعد فراغت ثابت ہو کہ وہ عورت پاک و صاف تھی تو کفارہ کسی قسم کا اس شخص پر واجب ہوگا +

مسئلہ نمبر ۱۴۔ جو شخص کفارہ دینے سے عاجز ہو وہ وسعت اور تنگبری کا منتظر رہے۔ جب خداوند عالم اسکو اس قابل کر دے اور اتنا دے کہ وہ کفارہ دے سکے تو اس وقت کفارہ دینا واجب ہو جائے گا۔ اس سے ثابت ہوا کہ عاجز ہونے سے کفارہ بالکل ساقط اور معاف نہیں ہوتا بلکہ وسعت کا منتظر رہتا ہے اور احوط یہ ہے کہ عاجز ہونے کی حالت میں توبہ و استغفار کرے بدلہ میں کفارہ کے اور جب تک عاجز رہے توبہ و استغفار کرتا رہے +

مسئلہ نمبر ۱۵۔ اگر مباشرت کرنے کی حالت میں حیض جاری ہو جائے اور باوجود اس کے علم کے یا عجز کی اور مشغفہ کے نکالنے کا قصد نہ ہو تو کفارہ واجب ہوگا۔ مسئلہ نمبر ۱۶۔ اگر عورت خود کہے کہ میں حائض ہوں یا یہ کہے کہ میں ظاہر ہوں تو مباشرت کے بوجہ عدم جواز میں اسکا قول معتبر سمجھا جائے گا اسی بنا پر اگر کوئی شخص بعد خیر دینے کے کہ میں حائض ہوں اسی عورت سے وطی کر بیٹھے تو کفارہ واجب ہوگا بشرطیکہ اس کے کذب کا علم نہ ہو۔ اسی طرح اگر وہ اول حیض یا وسط حیض ہونے کی اطلاع دے تو اسکا قول قابل سماعت اور معتبر ہوگا +

مسئلہ نمبر ۱۷۔ یہ بھی جائز ہے کہ بجائے دینار کے اس کی قیمت کفارہ میں دی جائے اور قیمت میں اسی نمائندہ کے نرخ کا لحاظ لازم ہوگا جس میں کفارہ دیا جائیگا۔ مسئلہ نمبر ۱۸۔ کفارہ طعام (پن گندم یا جو) کا تین مسکینوں پر تقسیم کرنا احوط ہے اور کفارہ دینار کا ایک مسکین کو دینا جائز ہے اگرچہ اس کا چھ یا سات مسکینوں پر من کرنا احوط ہے +

مسئلہ نمبر ۱۹۔ اگر کوئی شخص زونہ عائشہ سے ثلث اول و دوم و سوم ہر ایک

میں مباشرت کرے تو اس شخص پر کفارہ میں دینار اور نصف دینار اور ربع دینار دینا لازم ہوگا اور مکثر مباشرت کرنے سے کفارہ بھی مکرر ہو جاتا ہے خواہ ایک حصہ حیض میں تکرار ہو مثلاً ثلث اول میں دو مرتبہ وطی واقع ہوئی خواہ تینوں (اول، وسط، آخر) حصہ حیض میں تکرار ہو۔ بشرطیکہ کفارہ ادا کرنے کے بعد دوسری مرتبہ مباشرت ہو تو مکرر کفارہ واجب ہوگا ورنہ (اگر کفارہ دینے سے پہلے دو یا تین بار وطی ہو جائے تو کفارہ کی تکرار احوط ہے۔)

مسئلہ نمبر ۲۰۔ بعض علمائے کرام فرماتے ہیں کہ جیسا کہ زمانہ حیض میں وطی کرنے سے کفارہ واجب ہوتا ہے ویسا ہی زمانہ نفاس میں مباشرت کرنے سے بھی کفارہ لازم ہو جاتا ہے۔ دونوں لزوم کفارہ میں مساوی ہیں جناب سید صاحب علی اللہ مقامہ تحریر فرماتے ہیں کہ ان حضرات علمائے محدوحین کے اس قول و خیال پر کوئی دلیل نہیں ہے البتہ زمانہ نفاس میں وطی کا حرام ہونا بلا اشکال ہے۔ نویں زمانہ حیض میں طلاق جائز نہیں بلکہ باطل ہے اسی طرح اس زمانہ میں بیاہ بھی باطل ہے بشرطیکہ وہ بدخولہ ہو اگرچہ دوسری میں دخول حشفہ ہوا ہو اور شوہر اس کا حاضر ہو یا حاضر کے حکم میں ہو یعنی باوجود نفیت کسی ذریعہ سے حال زوجہ پر مطلع ہونا ممکن ہو اور وہ عورت حاملہ نہ ہو۔ پس اگر شرط مذکور کے خلاف بدخولہ نہ ہوگی یا اس کا شوہر غائب ہوگا یا غائب کے حکم میں ہوگا یاں طوری کہ زوجہ کے حال پر اطلاع حاصل کرنا اس کی قوت و طاقت سے باہر ہوگا۔ یا زوجہ حاملہ ہو تو طلاق زمانہ حیض میں بھی صحیح ہوگی۔

مسئلہ نمبر ۲۱۔ اگر شوہر غائب ہو اور وہ کسی ایسے شخص حاضر کو وکیل بنا دے کہ جو حال زوجہ پر مطلع ہو سکتا ہو تو زمانہ حیض میں طلاق دینا اس کو جائز نہیں کیونکہ وکیل بنانے سے یہ شخص غائب، حاضر کے حکم میں ہو جائے گا اور شوہر حاضر کا زمانہ حیض میں طلاق دینا جائز نہیں لہذا اس کا بھی طلاق دینا صحیح نہ ہوگا۔

مسئلہ نمبر ۲۲۔ اگر کسی شخص نے اپنی زوجہ کو پاک و صاف سمجھتے ہوئے طلاق دی اور بعد کو ظاہر ہوا کہ وہ حائضہ تھی پاک نہ تھی تو طلاق باطل ہو جائے گی۔ اور اس کے برعکس ظاہر ہونے پر یعنی جیسا اعتقاد تھا ویسا ہی ظاہر ہونے پر یعنی پاک معلوم اور ثابت ہونے پر طلاق صحیح ہو جائے گی۔

مسئلہ نمبر ۲۳۔ زمانہ حیض میں طلاق باطل ہے خواہ وہ حیض و جدائی اور قطعی

ہو یا تیز وغیرہ کی طرف رجوع کرنے کی وجہ سے وہ عورت حائضہ قرار پانگئی ہو خواہ روایات منقولہ مذکورہ بالا پر عمل کرتے اور اس کے اختیار کرنے کی وجہ سے حائضہ ہوگئی ہو۔ بہر حال جب یہ طے ہو گیا کہ یہ زمانہ حیض ہے تو طلاق اس میں حرام ہوگی پہلے بیان ہو چکا ہے کہ جبکہ اقارب مفقود یا ان کی عادتوں میں اختلاف ہو تو ایام حیض مقرر کرنے میں عورت روایات کی طرف رجوع کرے گی اور اس کو اختیار حاصل ہوگا کہ ہر مہینہ میں ایک ہی روایت پر عمل کرے یا ہر مہینہ مختلف روایات پر عمل کرے پس اگر اس عورت کا شوہر اسکو زمانہ اختیار میں یعنی جس صورت میں اس کو اختیار حاصل ہے کہ جتنے دن چاہے حیض قرار دے طلاق دے اور یہ طلاق اختیار کرنے سے پہلے واقع ہو اور یہ عورت اپنے کو حائض قرار دے بوجہ روایات پر عمل کرنے کے تو طلاق باطل ہو جائے گی اور اگر حائض نہ ہونا اختیار کرے تو طلاق صحیح ہوگی اور اگر بھی یہ عورت اپنے متعلق کوئی فیصلہ حائض ہے یا نہیں نہ کرنے پائی تھی کہ اس کو قضا آگئی تو بھی طلاق باطل ہوگی۔

مسئلہ نمبر ۲۲۔ بجاہت حیض یعنی دوران حیض میں طلاق اور طہار اور وطی حرام ہیں اور اس کے وقوع پر کفارہ واجب ہے پس اگر عورت زمانہ حیض سے تو نکل جائے ایام ماہرہ تو اس کے ختم ہو جائیں لیکن ابھی غسل نہ کرے تو احکام مذکورہ سب صحیح اور درست ہیں۔ طہارت بھی ہو سکتی ہے طہار بھی واقع ہو سکتا ہے۔ مباشرت بھی جائز ہے بلا کفارہ دلی مہلح ہے البتہ اور احکام شقاق مساجد میں دخول اور گزرنے کی آیات سجدہ میں قبیل دیگر محرمات مذکورہ سب حرام رہیں گے تا وقتیکہ غسل نہ کرے۔ دوسرے وجہ عورت کو یقین ہو جائے کہ حیض ختم ہو گیا ہو غسل کرنا ان اعمال کے بجالانے کے لئے واجب ہے کہ جن میں طہارت شرط ہے مثلاً نماز۔ طواف۔ روزہ اور جن اعمال کے بجالانے کیلئے طہارت سنت ہے ان کے لئے غسل کرنا سنت ہے اور جو اعمال واجب نہیں اور ان کے بجالانے کیلئے غسل کی شرط ہے ان کے لئے بھی بوجہ شرط ہونے کے غسل کرنا ضروری ہے۔

مسئلہ نمبر ۲۳۔ غسل حیض کا طریقہ وہی ہے جو غسل جنابت کا مذکور ہوا۔ ترتیبی اور اترتہا سی اور دیگر امور مذکور میں دونوں مساوی ہیں کوئی فرق نہیں اور مثل غسل جنابت یہ بھی مستحب نفسی ہے البتہ غسل جنابت کیلئے وضو کی حاجت نہیں محض غسل ہی کافی

ہے۔ بخلاف حیض کے کہ اسکے غسل کے ساتھ وضو بھی واجب ہے خواہ غسل سے پہلے کر سوئے یا بعد کو یا درمیان غسل میں کر سوئے۔ عورت کو اختیار ہے اگرچہ جو غسل تنہا کافی نہیں اُن کے لئے افضل یہی ہے کہ غسل سے پہلے وضو ہو۔

مسئلہ نمبر ۲۶۔ جبکہ عورت کو اختیار ہے کہ جب چاہے وضو کرے خواہ پہلے یا بعد یا درمیان میں اور یہ بعد غسل وضو کرنا اختیار کرے تو وضو سے پہلے بعد غسل سے تمام وہ چیزیں حلال اور مباح ہو جائیں گی کہ جو بوجہ حیض کے حرام تھیں کیونکہ وضو کی غسل حیض کے صحیح ہونے میں شرط نہیں تاکہ بدون اس کے محرمات حلال نہ ہو بلکہ اس کا واجب ہونا غسل کے ساتھ محض انہی اعمال کیلئے ہے کہ جو بدون وضو نہیں ہو سکتے جو کہ وضو پر موقوف ہیں مثلاً نماز وغیرہ۔ لہذا یہ بعد غسل بدون وضو درست نہ ہوں گے نہ کہ دیگر محرمات اور ناجائز حلال اور مباح نہ ہو۔

مسئلہ نمبر ۲۷۔ اگر غسل ٹھہر ہو تو تیمم واجب ہو گا بدل غسل کے۔ اگر وضو بھی ضرر سرتا ہو تو اس کے بدلہ بھی تیمم ہو گا۔ خلاصہ یہ کہ اس حالت میں دو تیمم لازم ہوں گی ایک بدل غسل دوسرے بدل وضو اگر پانی اتنا ہو کہ اس سے یا تو غسل ہی ہو سکتا ہے یا وضو ہی ہو دونوں نہیں ہو سکتے تو اس صورت میں غسل کو مقدم کیا جائیگا یعنی عورت کو چاہئے کہ غسل کرے اور بدل وضو تیمم کرے۔

مسئلہ نمبر ۲۸۔ وطی کا جائز ہونا غسل حیض پر موقوف نہیں بلکہ نہانے سے پہلے بھی مباشرت جائز ہے اگرچہ مکروہ ہے اور اس کے جواز کیلئے فرج کا دھونا بھی واجب نہیں۔ وطی سے پہلے اگرچہ احوط ہے بلکہ احوط وطی کا نہ کرنا غسل سے پہلے ہے۔

مسئلہ نمبر ۲۹۔ غسل حیض کیلئے پانی کا انتظام اور اس کا ہتیا کرنا شوہر پر واجب ہو خواہ زوجہ آزاد ہو یا کنیر ہو۔ بہر حال اقویٰ یہی ہے کہ کنیر کے نہانے کیلئے اس کا آقا پانی کا انتظام کرے اور زوجہ کے غسل کے لئے اس کا شوہر انتظام کرے۔

مسئلہ نمبر ۳۰۔ جو عورت کسی عذر شرعی کی وجہ سے بدل غسل حیض تیمم کرے اور بعد تیمم حدث اصغر پیشاب یا پاخانہ یا ریح کا صدور ہو جائے تو تیمم اس کا باطل نہ ہو گا بلکہ جب تک غسل پر قادر نہ ہو وہ عذر برطرف نہ ہو کہ جس کی وجہ بدل غسل تیمم کیا تھا وہ تیمم باقی رہیگا۔ گیارہویں۔ زمانہ حیض میں جو روزے ماہ صیام یا اس کے

علاوہ کسی اور قسم کے واجب روزے ترک ہوئے ہیں ان کی قضا بعد طہارت واجب ہے لیکن جو بچگانہ نمازیں حالت حیض میں ترک ہوتی ہیں ان کی قضا ساقط ہے البتہ روزانہ نماز کے علاوہ اور نمازیں جو واجب ہوں مثلاً نماز طواف - نماز تدریسین - چاند گرہن - سورج گرہن وغیرہ کی نمازیں ان کی قضا علی الاحوط واجب ہے بلکہ علی الاقویٰ بعد طہارت ان کی قضا لازم ہے +

مسئلہ نمبر ۳۱۔ اگر کوئی عورت اول وقت نماز اتنا وقت پائے کہ جس میں نماز تمام و کمال مع شرائط داخل واجبات پڑھ سکتی تھی لیکن نہ پڑھے اور حیض شروع ہو جائے تو بعد طہارت و غسل اس نماز کی قضا واجب ہوگی۔ اسی طرح اگر عورت ناگہانی اور اتفاقیہ خون حیض کے آنے پر مطلع ہو اور اس کو معلوم ہو کہ ایسا ہو جایا کرتا ہے تو اس پر واجب ہے کہ نماز پڑھنے میں جلدی کرے اگر تساہل اور سستی کرے گی اور نماز نہ پڑھے گی تو بعد طہارت اس نماز کی قضا کرے گی اور جن مقامات پر کہ عورت کو اختیار دیا گیا ہے اپنے کو حائض قرار دینے میں یعنی روایات پر عمل کر کے جتنے دن چاہے اپنے حیض کے قرار دے لے اس کو جائز ہے کہ ان مقامات پر بس اتنا وقت گزر جانا قبل اختیار کرنے کے کہ جس میں نماز قصر پڑھی جاسکتی ہے پوری نماز نہیں پڑھی جاسکتی ہو بعد طہارت قضا کیلئے کافی ہوگا۔ یعنی اگر اتنا وقت اسکو مل گیا تھا کہ جس میں بجائے چار رکعت کے دو رکعت پڑھی جاسکتی ہو اور یہ بالکل نہ پڑھے اور روایات پر عمل کر کے حائض ہو جائے تو بعد طہارت اس نماز کی قضا لازم ہوگی ورنہ یعنی اگر نماز قصر کے وقت کی برابر بھی وقت نہیں ملا ہو تو قضا واجب نہیں اگرچہ علی الاحوط قضا ہے جبکہ با طہارت نماز کا وقت مل گیا ہو اگرچہ اور شرائط مثل وضو وغیرہ مفقود ہوں بلکہ اتنا وقت مل گیا ہو کہ زیادہ مقدار نماز کی حیض جاری ہونے سے پہلے با طہارت ہو سکتی ہو اور پھر یہ نماز نہ پڑھے تو اس نماز کی احتیاطاً قضا کریگی بلکہ وقت نماز داخل ہونے کے بعد نماز پڑھنے سے پہلے جب حیض شروع ہو جائے اور عورت حائض ہو جائے تو اس نماز کی بہر حال قضا کرنی ہوگی علی الاحوط اگرچہ ضروریات نماز اور واجبات نماز میں سے کسی کو بھی ابھی نہ کرنے پائی تھی کہ وقت داخل ہونے کے بعد حائض ہو جائے تو احتیاطاً

۱۔ اس کو ترک نہ کرنا چاہئے (ابوالحسن مدظلہ)

اس نماز کی قضا کرے گی :

مسئلہ نمبر ۳۲۔ اگر ایسے وقت حیض تمام ہو کہ غسل اور دیگر شرائط نماز بجا لا کر نماز کی ایک رکعت کا وقت مل جائے تو وہ نماز پڑھنا واجب ہے اور نہ پڑھنے کی صورت میں اس کی قضا لازم ہوگی ورنہ (ایک رکعت کا بھی وقت نہ ملے تو) نہ ادا واجب ہے اور نہ قضا۔ اگرچہ احوط یہ ہے کہ جبکہ ایک رکعت کا وقت آخر وقت میں بعد طہارت مل جائے اگرچہ دیگر شرائط نماز مفقود اور قدرت سے باہر ہوں تو بھی اس نماز کی قضا ہوگی۔ بلکہ احوط یہ ہے کہ جبکہ وقت نماز خارج ہونے سے پہلے عورت حیض سے پاک ہو جائے تو ہر حال میں اس نماز کی قضا کرے گی خواہ دیگر شرائط نماز کے حاصل کرنے پر اس کو اس وقت میں قدرت و طاقت ہو خواہ نہ ہو بہر طور جب نماز کے وقت میں یہ پاک ہو گئی تو اس نماز کی قضا پڑھے گی۔ اگر غفلت سے اس کو ادا نہ کر سکی ہے اور اگر آخر وقت میں اتنا وقت ملے کہ تیمم کر کے ایک رکعت پڑھ سکتی ہے تو نہ پڑھنے کی حالت میں اس کی قضا واجب نہ ہوگی بشرطیکہ تنگی وقت کے علاوہ ضیق وقت قطع نظر کر کے اس عورت کا وظیفہ یعنی تکلیف بعد بند ہو جانے حیض کے تیمم کی ہو یعنی مثلاً بوجہ بخار کے یہ غسل نہ کر سکے تو صورت حال میں نماز کی قضا کرنی ہوگی اگرچہ احوط یہ ہے کہ جبکہ بوجہ عذر شرعی علاوہ ضیق وقت یہ غسل نہیں کر سکتی تو تیمم کر کے پوری رکعت مو تمام ذکر واجب سجدہ کے بجالائے اگر اس سے غفلت کرے گی نہ پڑھ سکی تو قضا پڑھنی ہوگی :

مسئلہ نمبر ۳۳۔ وقت نماز داخل ہونے سے پہلے اگر تمام وہ شرائط نماز حاصل ہو کہ جن سے نماز صحیح ہو سکتی ہے تو وقت داخل ہونے پر نماز پڑھنے میں جلدی کرنا عورت پر واجب ہے اور قبل جاری ہونے حیض کے اتنا وقت گزر جانے پر کہ جس میں یہ عورت بخوبی نماز پڑھ سکتی تھی اور پھر بوجہ غفلت نہ پڑھے تو اس نماز کی قضا واجب ہوگی۔ خلاصہ یہ کہ علاوہ طہارت و دیگر شرائط نماز کی تکمیل کا لحاظ کہ اتنا وقت مل جائے۔ اور گزر جائے کہ جس میں با شرائط نماز پڑھ سکتی ہو تو نہ پڑھنے پر قضا واجب ہوگی ورنہ

یہ احتیاط واجب ہے ترک نہ ہونی چاہئے (ابوالحسن رحمہ اللہ)

نہیں یہ اس وقت میں ہے جبکہ شرائط مذکورہ حاصل نہ ہوں تو ان کے جہتاً کرنے میں یہ دیکھا جائیگا کہ وقت میں اس قدر گنجائش ہے کہ ان کی تحصیل کی جائے اور وقت میں نماز ہو جائے مسئلہ نمبر ۳۴۔ جبکہ عورت کو یہ گمان ہو کہ وقت اتنا کم ہے کہ ایک رکعت بھی بعد طہارت وقت میں نہیں ہو سکتی اور یہ گمان کر کے نماز کو چھوڑ دے اور بعد کو وقت گزرنے پر ظاہر ہو کہ یہ گمان غلط تھا وقت میں نماز پڑھنے کی گنجائش تھی تو اب اس نماز کے بعد طہارت قضا واجب ہوگی۔

مسئلہ نمبر ۳۵۔ جبکہ عورت کو بعد طہارت گنجائش وقت میں شک ہو کہ نہ معلوم وقت میں اتنی گنجائش ہے یا نہیں کہ جس میں نماز پڑھی جا سکے تو ایسی حالت میں نماز پڑھنے میں جلدی کرنی واجب ہے۔

مسئلہ نمبر ۳۶۔ جبکہ اول وقت نماز میں کچھ آثار و علامات ایسے پائے جائیں کہ جن سے حیض کا آنا معلوم ہوتا ہو اور یہ معلوم ہوتا ہو کہ حیض شروع ہونے والا ہے تو ایسی حالت میں عورت پر واجب ہے کہ جلدی سے نماز سے فراغت حاصل کرے بلکہ اگر حیض کے جاری ہونے یا نہ ہونے میں شک ہو تو بھی علی الاحوط نماز جلدی سے پڑھ لی جائے اور اگر ان دونوں صورتوں میں نماز پڑھنے میں جلدی نہ کرے گی اور حیض شروع ہو جائے گا تو اس نماز کی قضا کرنی بعد طہارت واجب ہوگی بشرطیکہ یہ ثابت ہو جائے کہ جس وقت حیض کے متعلق معلوم ہوا تھا کہ اب آئیوا لا ہے اس وقت اتنا وقت نہ تھا کہ نماز پڑھی جا سکے تو اس نماز کی قضا لازم نہ ہوگی۔

مسئلہ نمبر ۳۷۔ جبکہ عورت آخر وقت نماز میں ایسے تنگ وقت پاک ہو کہ اتنا وقت باقی رہے کہ دو نماز میں سے ایک ہو سکتی ہو تو اس پر دوسری نماز کا پڑھنا واجب ہے نہ کہ اول کا یا دونوں کا مثلاً غروب میں اتنی دیر ہے کہ ایک نماز ہو سکتی ہے۔ دونوں نہیں ہو سکتیں تو اسکو چاہئے کہ نماز عصر پڑھ لے اور اگر غروب میں اتنی تاخیر ہے کہ پانچ رکعت غروب سے پہلے ہو سکتی ہیں تو ظہر و عصر دونوں پڑھنا واجب ہیں۔

مسئلہ نمبر ۳۸۔ اگر عورت رات میں ایسے وقت پاک ہو کہ بعد طہارت وغسل وغیرہ محض چار رکعت نماز پڑھ سکتی ہو تو اس کو چاہئے کہ محض نماز عشاء پڑھے مغرب نہ پڑھے بشرطیکہ وہ حضر میں ہو ورنہ (اگر سفر میں ہے) تو مغرب و عشاء دونوں پڑھے کیونکہ چار رکعت

بجودت باقی رہنے میں تین رکعت مغرب کی اور ایک رکعت عشا کی وقت میں ہو جائیں گی۔
باقی رہی دوسری رکعت عشا کی وہ وقت سے باہر ہوگی۔ اس میں کوئی مضائقہ نہیں
کیونکہ جب ایک رکعت وقت میں ہوگئی تو گویا پوری نماز وقت میں ہوگئی اس کے متعلق مسئلہ
اوقات نماز میں گنہ چکا ہے اور اگر یہ عورت ایسے مقام پر ہو کہ جہاں اس کو اختیار ہو کہ
چاہے قصر پڑھے چاہے پوری تو اس کے لئے یہ اجازت نہیں کہ ایسی حالت میں
پوری نماز پڑھنا اختیار کرے اور نماز مغرب کو چھوڑ دے بلکہ ایسے موقع پر مناسب
یہی ہے کہ قصر نماز پڑھے تاکہ دونوں نمازیں ہو جائیں۔

مسئلہ نمبر ۱۳۔ جبکہ غسل سے پہلے عورت یہ سمجھتی ہو کہ بعد غسل دونوں نماز پڑھنے کا
وقت باقی رہیگا اور اس خیال سے وہ غسل شروع کر دے اور بعد غسل ظاہر ہو کہ
وقت میں اتنی گنجائش نہیں کہ دونوں نمازیں ہو سکیں بلکہ محض دوسری نماز ہو سکتی
ہے تو اس عورت پر واجب ہے کہ محض دوسری نماز پڑھے اور پہلی کی قضا کرے اور
اگر نماز کا وقت تنگ سمجھتے ہوئے مثلاً محض نماز عصر شروع کر دے اور بعد ختم نماز
ظاہر ہو کہ وقت میں اتنی گنجائش ہے کہ ظہر و عصر دونوں ہو سکیں تو اسکی نماز عصر صحیح
رہے گی اور بعد اس کے نماز ظہر پڑھنا اس پر واجب ہوگا اور اگر نماز کا وقت نکلنے
کے بعد یہ معلوم ہوا کہ جس وقت اس نے عصر کو مقدم کیا تھا اس وقت ظہر و عصر دونوں
کا وقت تھا اب نہیں ہے تو ظہر کی قضا واجب ہوگی عصر صحیح رہیگی۔

مسئلہ نمبر ۱۴۔ جبکہ عورت ایسے تنگ وقت میں ظاہر ہو کہ بعد غسل ایک نماز کے
بقدر وقت باقی رہے اور یہ عورت ایسے مقام پر ہو کہ جہاں سمت قبلہ مشتبہ ہو تو اس
عورت کو چاہئے کہ جن اطراف میں قبلہ مشتبہ ہو ان میں سے ایک سمت اور طرف کو اختیار
کر کے نماز شروع کر دے اور اگر مثلاً غروب ہونے میں اتنی دیر ہو کہ دو نماز پڑھ سکتی ہی
اور صورت حال یہی ہو کہ قبلہ مشتبہ ہو تو کسی ایک سمت کو اختیار کر کے دونوں نمازیں
پڑھ لے۔

مسئلہ نمبر ۱۵۔ حائض کے مستحبات سنت ہے کہ حائض اوقات نماز (بقدر
زمانہ نماز) میں خرقة دگدی) اور پنہ (رؤئی) تبدیل کر کے اور صفائی اور پاکیزگی کے بعد
وضو کر کے بلکہ جس نماز کا جو وقت مقرر ہے اس میں بعد وضو اپنے مصلى پر قبلہ رو

بیٹھے اور حمد و تہلیل و تسبیح و ذکر خدا اور نبی اور ان کی آل پر درود بھیجنے اور تلاوت قرآن میں مشغول رہے اگرچہ تلاوت کلام اللہ سوائے سورہ ٹائے عزائم حائض کیلئے مکروہ ہے مگر اس وقت مستحب ہے اور بہتر یہ ہے کہ بجائے تلاوت کلام اللہ تسبیح اربعہ پڑھے اور اگر وضو نہ کر سکتی ہو تو تیمم بدل وضو کر کے مصلے پر بیٹھ جائے اور اذکار مذکور بالا میں مشغول ہو جائے اور بعد وضو یا تیمم حائض کیلئے اسی میں بہتری ہو کہ خواہ بلا فصل اذکار مذکور بالا شروع کر دے کوئی اور کام بعد وضو یا تیمم نہ کرے اور یہ اذکار مذکورہ بعد وضو یا تیمم بحالت قیام بھی حائض بجالا سکتی ہے اگرچہ بیٹھنے پر قادر ہو تو بھی کھڑے ہو کر ذکر خدا وغیرہ کر سکتی ہے اور یہ بھی یاد رکھنے کی بات ہے کہ اس وضو کے نواقض وہی ہیں جن کی محبت وضو میں عام وضو کے نواقض ہیں اور مسئلہ نمبر ۲۲۔ مکروہات

تلاوت کلام اللہ اگرچہ سات آیتوں سے کم ہو اور کلام اللہ کا اٹھانا اور قرآن کے حاشیہ اور ورق اور ما بین سطور کا مس کرنا اگرچہ تحریر تک ماکھ نہ پہنچے ورنہ حرام ہو جائیگا۔ مسئلہ ۲۳۔ حائض کے لئے حالت حیض میں سنتی غسل مثل غسل جمہ اور غسل احرام یا غسل توبہ وغیرہ مستحب ہیں۔ اب رہے واجب غسل ان کے متعلق اختلاف ہے بعض علما فرماتے ہیں کہ حالت حیض میں غسل واجب درست نہیں اور حیض کے زمانہ میں حدث کا ارتقاء نہیں ہو سکتا۔ اسی طرح سنتی وضو بھی آیام ماہواری کے دوران میں صحیح نہیں اور بعض فقہا فرماتے ہیں کہ حائض غسل جنابت کر سکتی ہے۔ یہی غسل بس دوران حیض میں صحیح ہو سکتا ہے دوسرا نہیں اور اقویٰ یہ ہے کہ سب قسم کے غسل واجب اس زمانہ میں صحیح اور حدث کا ارتقاء ہو سکتا ہے اگرچہ حدث حیض باقی رہے بلکہ سنتی وضو جو کہ رفع حدث کی غرض سے نہیں ہوتے وہ بھی حائض کر سکتی ہے۔

فصل استحاضہ کے بیان میں

خون استحاضہ کبھی تنہا وضو کے واجب ہونے کا باعث ہوتا ہے اور کبھی غسل و وضو دونوں کا بشرطیکہ فرج سے باہر نکل جائے اگرچہ بقدر سرسوزن ذرہ کے برابر کیوں نہ ہو۔ احکام استحاضہ جاری ہو جائیں گے اور جب تک باطنی حصہ شرمگاہ کا

صاف ہو خون استحاضہ سے اس کا حدث باقی رہیگا۔ احکام جاری رہیں گے بلکہ احوط یہ ہے کہ خون استحاضہ اپنے مجراد و مقام یعنی رگ سے جس کا نام عاقل ہے خارج ہو کر فضائے فرج تک پہنچے لیکن بیرون فرج خارج نہ ہو تو بھی اس پر احکام مستحاضہ جاری ہوں گے یہ خون اکثر زرد رنگ اور رقیق القوام ہوتا ہے اور اس کے نکلنے میں سوزش اور تیزی مثل حیض کچھ نہیں ہوتی اور کبھی یہ خون اوصاف میں خون حیض کی مشابہ ہوتا ہے لیکن شرائط حیض کے نہ پائے جانے کے باعث استحاضہ میں شمار ہوتا ہے اس خون کیلئے نہ قلت میں کوئی حد مقرر ہے نہ کثرت میں اور جو خون زخم کے علاوہ ہو اور جس پر حکم حیض جاری نہ ہو سکے وہ استحاضہ ہی کے حکم میں ہوگا۔ ایسے خون پر احکام استحاضہ ہی جاری ہوں گے بلکہ اگر کسی خون کے متعلق شک ہو اور معلوم نہ ہو کہ یہ خون استحاضہ ہے یا کوئی اور خون ہے اور علامات سے اس خون کا استحاضہ ہونا معلوم نہ ہو تو بھی علی الاحوط اس پر حکم استحاضہ جاری کیا جائے گا۔

مسئلہ نمبر ۱۔ استحاضہ کی تین قسمیں ہیں قلیلہ۔ متوسطہ اور کثیرہ۔ اقل کی شناخت

یہ ہے کہ اگر فقط روئی کی ظاہری سطح آلودہ ہو جائے اور اتنا نہ ہو کہ اس کے اندر نفوذ کرے تو قلیلہ ہے۔ دوسری قسم استحاضہ کی شناخت یہ ہے کہ خون روئی کے اندر نفوذ کرے لیکن سیلان پیدا نہ ہو یعنی روئی سے بہ کر خرقے تک نہ پہنچے تو متوسطہ ہے اور کل روئی میں نفوذ کرنا ضروری نہیں بلکہ روئی کے بعض اطراف اور حصوں میں نفوذ کرنا کافی ہے۔ تیسری قسم استحاضہ کی شناخت یہ ہے کہ خون روئی کے اندر نفوذ کرے اور سیلان بھی حاصل ہو جائے بہ کر خرقے تک خون پہنچ جائے تو کثیرہ ہے۔

تینوں قسموں کے احکام یہ ہیں | قلیلہ کا حکم یہ ہے کہ ہر نماز کے لئے خواہ

واجب ہو یا سنت عباد وضو کرتی رہے اور ہر نماز کے لئے روئی کا بدلہ لے لے یا اس کا پاک کرنا بھی لازم ہے۔ متوسطہ کا حکم یہ ہے کہ قلیلہ کے احکام بجا لانے کے علاوہ ہر نماز صبح کے لئے ایک غسل بھی کرے کثیرہ کا حکم یہ ہے کہ احکام مذکورہ بالا (قلیلہ و متوسطہ کے احکام) بھی بجا لائے اور دو غسل زیادہ بجا لائے ایک ظہرین کیلئے اور ایک مغربین کے لئے اور ظہر و عصر ملا کر پڑھے اور مغرب و عشاء ملا کر پڑھے۔ اگر ملا کر نہ پڑھے تو بھی جائز ہے مگر اس صورت میں پانچ غسل لازم ہوں گے یعنی ہر نماز کے لئے

ایک فداکانہ غسل اور بہتر ہے کہ پہلی نماز (مثل ظہر و مغرب) کے فضیلت کے وقت کے آخری حصہ میں غسل کرے تاکہ دونوں نماز فضیلت کے وقت میں ہو جائیں اور دو نماز سے زائد ایک غسل سے پڑھنا جائز نہیں البتہ نماز واجبی کے غسل سنتی نمازوں کے لئے کافی ہیں لیکن ہر دو رکعت سنتی کے لئے وضو کرنا واجب ہے۔

مسئلہ نمبر ۲۔ بہت ممکن ہے کہ خون کی زیادتی ہو جائے اور جو قلیلہ ہے وہ متوسط نماز صبح پڑھ لینے کے بعد ہو جائے تو وہ نماز صحیح ہوگی اس کے لئے غسل واجب نہ ہوگا دیگر نمازوں کے لئے اس حالت کے حکم کی پابندی لازم ہوگی یا نہ ہوگی جو جدید پیدا ہوئی ہے اس میں اختلاف ہے اقویٰ یہ ہے کہ جو جدید حالت پیدا ہوئی ہو اس کی پابندی لازم ہے آئندہ نمازوں کے لئے یعنی ظہرین کے لئے غسل واجب ہے اسی طرح اگر بعد ظہرین کے یہ تغیر پیدا ہو تو مغربین کیلئے غسل واجب ہوگا۔ ظہرین پر حالت سابقہ کے احکام جاری رہیں گے۔ یہ حال متوسطہ پر ایک ہی غسل واجب ہے اس کی وجہ سے ایک ہی غسل واجب ہوگا خواہ وہ صبح کیلئے ہو اگر پہلے سے متوسطہ ہے خواہ ظہرین کیلئے ہو اگر بعد صبح تغیر پیدا ہو گیا ہے خواہ مغرب و عشا کے لئے ہو اگر بعد ظہرین جدید حالت ہوگئی ہے پس اگر نماز صبح سے پہلے قلیلہ متوسطہ ہو جائے تو بدون غسل نماز صبح نہ ہوگی اس کے لئے غسل واجب و لازم ہے اور اگر بعد نماز صبح تغیر پیدا ہو کر متوسطہ تک پہنچ جائے تو ظہرین بدون غسل صحیح نہ ہوگی اور اگر بعد ظہرین حالت بدلے گی تو اس سے پہلے کی نمازیں سب بلا غسل صحیح رہیں گی۔

مغربین بدون غسل نادرست رہیں گی۔ اس کیلئے غسل واجب ہوگا اور اگر نماز صبح پڑھنے سے پہلے قلیلہ متوسطہ ہو جائے اور نماز صبح بلا غسل دراختیا لیکہ اپنی حالت سے واقف تھی عمدًا یا بھول کر پڑھے تو ظہرین کیلئے غسل کرنا لازم ہوگا۔ اگرچہ ظہرین سے پہلے ہی خون بند ہو جائے بلکہ نماز صبح سے پہلے شروع ہو کر اگر بند بھی ہو جائے تو بھی نماز صبح کے لئے غسل واجب ہوگا اور اس وقت غسل نہ کرنے کی حالت میں ظہرین بلا غسل نہ ہوگی اور اگر بعد نماز صبح متوسطہ میں تغیر پیدا ہو جائے اور کثیرہ کی حد میں داخل ہو جائے تو چونکہ بعد نماز صبح یہ عورت کثیرہ کی حدود میں داخل ہوئی ہے اس وجہ سے بجائے تین غسل کے اس پر اس دن میں دو غسل کرنے ہوں گے یعنی دو غسل واجب ہوں گے اور اگر بعد ظہرین یہ تغیر ہوا ہے اور جدید حالت ظہر و عصر سے فراغت کے بعد پیدا ہوئی ہو

تو ایک ہی غسل واجب ہوگا مغربین کے لئے غسل کرنا لازم ہوگا۔

مسئلہ نمبر ۱۳۔ اگر صبح ہونے سے پہلے قلیلہ متوسطہ یا کثیرہ ہو جائے تو صبح ہونے سے بعد نماز صبح کیلئے غسل کرنا واجب ہوگا۔ پس اس بنا پر صبح صادق سے پہلے غسل کرنا جائز نہیں البتہ اگر نماز شب یعنی تہجد پڑھنے کا ارادہ ہے تو صبح والے غسل کو اگر صبح ہونے سے پہلے نماز شب پڑھنے کی غرض سے کر لے تو کوئی مضائقہ نہیں۔

مسئلہ نمبر ۱۴۔ استحاضہ والی عورت پر واجب لازم ہے کہ اپنے حال کی تحقیق اور جانچ کرے۔ استحاضہ کی تحقیق کرے کہ استحاضہ ہے یا نہیں۔ اس کی تحقیق کے بعد یہ معلوم کرے کہ تینوں قسموں میں سے کونسی قسم میں یہ استحاضہ داخل ہے اس کو اس طور سے معلوم کرے کہ فرج میں تھوڑی سی روئی داخل کر کے تھوڑی دیر صبر کرے اس کے بعد نکال کر دیکھے۔ جیسی روئی کی حالت ہو ویسا عمل کرے اگر بعض سطح آلودہ ہو گئی ہو۔ اور نفوذ نہ کیا ہو قلیلہ سمجھے اگر نفوذ کر گیا۔ بلا سیلان تو متوسط سمجھے اگر سیلان بھی ہو تو کثیرہ سمجھے ہر حال استحاضہ والی عورت پر امتحان اور جانچ واجب ہے عمل سے پہلے۔ پس اگر بدون امتحان نماز پڑھے گی تو نماز باطل ہو جائے گی بشرطیکہ واقع کے مطابق ہو حقیقت حال کے موافق ہو یعنی اصل میں پاک و طاهر ہو استحاضہ سے تو بدون جانچ نماز پڑھنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے یا بقصد قربت نماز پڑھی ہو جیسا کہ غفلت کی حالت میں جبکہ یہ معلوم نہ ہو کہ وقت نماز ہے یا نہیں تو قربت کی نیت نماز کی صحت کے لئے کافی ہو جاتی ہے۔ اگر درحقیقت وقت تھا تو ادا اور اگر نہیں تھا تو یہی نیت قضا کیلئے کافی ہو جائے گی دوبارہ اس نماز کے پڑھنے کی حاجت نہیں۔ یہ بھی یاد رکھنے کی بات ہے کہ عمل سے پہلے امتحان اسی وقت واجب ہے جبکہ یہ عورت امتحان اور جانچ پر قدرت رکھتی ہو ورنہ (اگر قادر نہ ہو) جس بات کا اس کو علم و یقین کسی صورت سے بھی ہو جائے اس کے موافق عمل کرے بشرطیکہ اس سے پہلے کی حالت اسکی قلیلہ یا متوسطہ نہ ہو ورنہ (اگر پہلے قلیلہ تھی یا متوسطہ تھی) حالت سابقہ ہی پر عمل کرتی رہے گی۔ اگر پہلے قلیلہ تھی تو اب بھی قلیلہ سمجھے اگر پہلے متوسطہ تھی تو اب بھی متوسطہ سمجھے اور وقت سے پہلے یہ امتحان اور جانچ کرنا کافی نہ ہوگا مگر جبکہ اس کا علم ہو جائے کہ وقت کے بعد بھی یہی حالت رہی ہو کہ وقت سے پہلے اب ہے یعنی اپنی حالت نہ بدلنے کا اگر عورت کو علم ہو جائے تو وقت سے پہلے ہی اگر جانچ

جانچ کر ایسے تو بھی کافی ہوگا +

مسئلہ نمبر ۵۔ استحاضہ والی عورت پر ہر نماز کے لئے خواہ وہ نماز واجب ہو یا مستحبی وضو کرنا واجب ہے۔ اسی طرح رزٹی کا بدلنا یا اس کا پاک کرنا اور روٹی پر جو خرقہ (گدی) رکھی جائے اس کا بدلنا یا پاک کرنا ہر نماز کیلئے واجب و لازم ہے بشرطیکہ خرقہ خون میں آلودہ ہو جائے ورنہ کوئی دھونے یا بدھنے کی ضرورت نہیں وہی کافی ہو اور اسی طرح فرج کو باہر سے پاک کرنا واجب ہے بشرطیکہ ظاہر فرج تک خون پہنچ گیا ہو ورنہ طہارت کی کوئی ضرورت نہیں ہے لیکن نماز احتیاط اور اجزائے فراموش شدہ اور سجدہ ہائے سہو (بشرطیکہ نماز سے متصل ادا کئے جائیں) کے واسطے وضو علیحدہ کرنا واجب نہیں بلکہ اصل نماز کے لئے جو وضو وغیرہ کیا تھا وہی ان کی ادا کرتے کیلئے کافی ہے۔ البتہ اگر نماز کا اعادہ از روئے احتیاط کرنا چاہئے یا بوجہ تحصیل ثواب جماعت سے دوبارہ نماز پڑھنا چاہے تو تجدید وضو واجب و لازم ہے

مسئلہ نمبر ۶۔ تجدید وضو ہر نماز کیلئے اور روٹی وغیرہ کی طہارت یا تبدیلی پس اسی وقت تک واجب و لازم ہے جب تک کہ خون کی آمد کا سلسلہ برابر جاری رہے پس اگر نماز ظہر سے پہلے خون کا بند ہونا فرض کر لیا جائے تو روٹی وغیرہ کی طہارت محض نماز ظہر کیلئے واجب رہے گی۔ نماز عصر کے لئے ان امور روٹی کی تبدیلی یا طہارت خرقہ کی تبدیلی یا طہارت فرج کی طہارت کی کوئی ضرورت نہ ہوگی۔ اسی طرح اس کے بعد والی نماز مغرب و عشا کے لئے بھی ان امور مذکورہ کی حاجت نہ ہوگی اور اگر خون کا بند ہونا بعد نماز ظہر فرض کیا جائے تو امور مذکورہ کی بجا آوری محض نماز عصر کے لئے لازمی ہوگی اس کے مابعد والی نماز مغرب و عشا کیلئے ان امور کا لحاظ ضروری نہ ہوگا۔ اسی طرح جو وضو نماز ظہر کیلئے تھا اگر کا باقی رہنا مغرب و عشا تک معلوم ہو تو اس کی بھی تجدید ہر نماز کیلئے واجب نہ رہے گی بشرطیکہ یہ ثابت ہو جائے کہ ظہر کے لئے وضو کرنے سے پہلے خون استحاضہ بند ہو چکا ہے +

مسئلہ نمبر ۷۔ ہر وہ مقام و محل کہ جہاں عورت پر غسل کے ساتھ وضو بھی لازمی ہے عورت کے لئے جائز ہے جسکو چاہے پہلے بجالائے اور جسکو چاہے بعد کو خواہ پہلے غسل کرے خواہ پہلے وضو کرے اس میں عورت کو اختیار دیدیا گیا ہے اگرچہ بہتری اسی میں ہو کہ پہلے وضو کرے اس کے بعد غسل +

مسئلہ نمبر ۸۔ مستحاضہ کو وضو یا غسل کے بعد فوراً نماز پڑھ لینی چاہئے لیکن اس کے یہ معنی نہیں کہ مقدار واجب پر اکتفا کرے بلکہ اذان و اقامت اور حمد و عایش النہیہ حضرات سے منقول ہیں بعد ازاں اور قبل نماز وہ اور دیگر مستحبات بھی نماز میں بجالا سکتی ہیں پڑھ سکتی ہے ان کا پڑھنا اور بجالانا تجلیل کے منافی اور مضر نہیں البتہ اگر تاخیر کرے گی اول وقت وضو یا غسل کرے گی اور نماز کو دیر میں پڑھیں گی تو نماز صحیح نہ ہوگی مگر یہ کہ معلوم ہو جائے کہ اول وقت جو وضو کیا تھا اس وقت سے اس وقت تک نہ تو خون نکلے اور نہ قضا فرج میں ہے یعنی خون کا بند ہو جانا اگرچہ تھوڑی دیر کیلئے معلوم ہو جائے تو تاخیر بھی نماز کی صحت میں مضر نہ ہوگی نماز صحیح ہو جائے گی۔

مسئلہ نمبر ۹۔ مستحاضہ پر بعد وضو و غسل خون کا تحفظ کرنا واجب ہے اور اس طرح باندھ لینا لازم ہے کہ خون ادھر ادھر بہنے نہ پائے۔ روئی وغیرہ رکھ کر مضبوطی سے کپڑا روئی کے اوپر رکھ کر باندھ لینا چاہئے۔ اگر اس تدبیر سے تحفظ ہو جائے اور خون ٹپک جائے تو خیر ورنہ اس طور سے بندش کی جائے کہ مثل سنگوٹ ہو جائے۔ پس اگر تحفظ خون میں کوتاہی کرے گی اور فرج کے باندھنے میں کمی کرے گی اور خون خارج ہوگا تو نماز کا اعادہ لازم ہو جائے گا بلکہ بنا بر احتیاط غسل بھی دوبارہ کرنا ہوگا اور احوط یہ ہے کہ خون سے تحفظ اور اس میں جدوجہد بعد غسل کے ہو اور روزہ کی حالت میں تمام دن صبح سے شام تک حتی الاسکان حتی المقدور خون سے محافظت واجب و لازم ہے۔

مسئلہ نمبر ۱۰۔ اگر نماز شب پڑھنے کی غرض سے صبح کے غسل کو رات میں کرنا چاہے تو احتیاط اسی میں ہے کہ نماز شب قریب صبح پڑھے اور صبح ہونے پر بلا فاصلہ فوراً نماز صبح شروع کر دے۔

مسئلہ نمبر ۱۱۔ اگر کسی غرض سے صبح سے پہلے صبح کا غسل کرے اور غسل کرنے کے بعد فوراً بلا تاخیر و فاصلہ وقت غسل صبح داخل ہو جائے یعنی صبح ہو جائے تو اسی غسل پر اکتفا کرنا نماز صبح کیلئے جائز ہے دوسرے غسل کی حاجت نہیں۔

مسئلہ نمبر ۱۲۔ مستحاضہ والی عورت کا روزہ اور اس کی صحت دن کے غسلوں علی الاوط موقوف ہے اگر دن کے غسل بجالائے گی تو روزہ صحیح رہے گا ورنہ نہیں خلاصہ یہ کہ دن کے غسل نہ کرنے کی حالت میں نہ نماز صحیح ہو سکتی ہے اور نہ روزہ دونوں علی الاوط باطل

ہو جائیں گے۔ اب رات کا غسل یعنی مغربین کا غسل اسکو کوئی بدخلیت نہیں صحت صوم میں کیونکہ روزہ مغرب کا وقت داخل ہونے پر ختم ہو جائے گا۔ اس لئے روزہ دار کو اپنے روزہ کے تحفظ کیلئے مغربین کا غسل کرنا لازم نہیں بدوٰن اسکے بھی صحیح ہو جائیگا۔ اگرچہ غسل شب کی مراعات اور لحاظ میں احتیاط ہے۔ مقتضائے احتیاط اسی میں ہے کہ روزہ دار مغربین کے غسل کو بھی ضروری سمجھے۔ اب رہا۔ وضو جو کہ ہر نماز کیلئے کرنا پڑتا ہے اسکو روزہ کی صحت میں کوئی دخل نہیں ہے خواہ وضو ہو یا نہ ہو روزہ صحیح ہو جائے گا۔ مسئلہ نمبر ۱۳۔ اگر عورت کو یقین ہو جائے کہ آخر وقت نماز تک خون بالکل بند

ہو جائے گا یا کم از کم اتنی دیر ضرور رکا رہیگا کہ بخوبی نماز ہو سکے تو عورت پر انتظار کرنا واجب ہے اس وقت کا کہ جس میں نماز مع الطہارت ہو سکے خلاصہ یہ کہ ایسی حالت میں نماز کو تاخیر سے پڑھنا واجب لازم ہے پس اگر اس کے خلاف عمل کرے گی یعنی نماز پڑھنے میں جلدی کرے گی اذل وقت نماز سے فارغ ہو جائے گی انقطاع کا انتظار نہ کرے گی تو نماز باطل ہوگی مگر یہ کہ قربت کی نیت سے نماز پڑھے اور برخلاف علم و یقین آخر وقت خون کا بند نہ ہوتا ظاہر ہو تو بلا انتظار نماز صحیح ہو جائے گی جو نماز اس نے اول وقت پڑھی ہے صحیح رہے گی بلکہ اگر آخر وقت خون کے بند ہونے کی امید موہوم بھی ہو تو بھی تاخیر سے نماز پڑھنا واجب ہے۔ یہاں تک کہ اگر دوران نماز میں انقطاع کی امید ہو جائے تو بھی تاخیر میں ترجیح ہے لیکن ایسی حالت میں احوط یہ ہے کہ نماز کو قطع نہ کرے بلکہ اس کو تمام کر دے پھر انقطاع کا انتظار کرے جب بند ہو جائے تو پھر سے نماز پڑھے۔ مسئلہ نمبر ۱۴۔ جبکہ خون بند ہو جائے خواہ بالکل بند ہو جائے یا تھوڑی دیر کے لئے

بند ہو۔ پھر اس کے آنے کا علم ہو یا شک۔ بہر حال یہ بندش اعمال مستحاضہ بجالانے سے پہلے ہو یا بعد کر یا نماز کے بعد ہو۔ بہر کیف اعمال مستحاضہ بجالانے سے پہلے اگر بالکل بندش ہو گئی ہے تو اس عورت پر محض وضو واجب ہے یا غسل کی معیت میں واجب ہے اور اس کے بعد نماز پڑھ لینا چاہئے اور اگر یہ خون کا بند ہونا اس وقت ہوا ہے جبکہ اعمال مستحاضہ شروع کر دئے گئے ہیں تو ان اعمال کو از سر نو بجالانا چاہئے اور اگر نماز پڑھنے کی یہ کیفیت ہوئی ہے تو نماز کا اعادہ کر دینا چاہئے پھر سے نماز پڑھنی چاہئے۔ بشرطیکہ یہ ظاہر ہو جائے کہ انقطاع وضو اور غسل شروع کرنے سے پہلے ہو چکا تھا۔

تب نماز کا اعادہ لازمی ہو گا ورنہ نہیں اور اگر خون کا بند ہونا تھوڑی دیر کے لئے ہو تو مگر اس عرصہ میں گنجائش ہو تو بطریق مذکورہ بالا عمل کرنا احوط ہے اور اگر بندش کے بعد وسعت مشکوک ہو۔ گنجائش وقت میں شک ہو یا اس امر میں شک ہو کہ انقطاع کامل ہی یا تھوڑی دیر کے لئے ہے تو اس عورت پر ایسی حالت میں نہ تو اسر نوا اعمال کا بجا لانا واجب ہے اور نہ اعادہ لازم ہے بشرطیکہ بعد کو وقت میں گنجائش یا انقطاع کامل ثابت نہ ہو ورنہ یعنی اگر وسعت وقت ثابت ہو گا یا انقطاع کامل ہو گا تو اعادہ لازم ہو گا۔

مسئلہ نمبر ۱۵۔ پہلے بیان ہو چکا ہے کہ بہت ممکن ہے کہ خون کی زیادتی کی وجہ سے جو ادنیٰ قسم استحاضہ والی عورت ہے وہ بوجہ زیادتی خون اعلیٰ قسم استحاضہ میں داخل ہو جائے مثلاً قلیلہ متوسطہ یا کثیرہ ہو جائے یا متوسطہ کثیرہ بن جائے اب اس مسئلہ میں یہ بیان کیا جاتا ہے کہ یہ انقلاب اور تغیر کس وقت ہوا۔ آیا قبل اس کے کہ قلیلہ اپنے فرائض اور واجبات کو ادا کرے متوسطہ یا کثیرہ کی طرف منتقل ہو گئی یعنی ابھی اپنے واجبات شروع کرنے بھی نہ پائی تھی کہ تغیر پیدا ہو گیا۔ ادنیٰ قسم سے اعلیٰ قسم میں داخل ہو گئی یا ادنیٰ قسم کے فرائض کچھ ادا کرنے پائی تھی کہ انقلاب ہو کر اعلیٰ قسم میں داخل ہو گیا۔ یہ دو ہی صورتیں اس انقلاب میں پیدا ہو سکتی ہیں تیسری کوئی صورت نہیں نکلتی۔ پس پہلی صورت (قلیلہ مثلاً اپنے فرائض ادا کرنے نہیں پائی تھی بلکہ ابھی شروع کی بھی نوبت نہیں آئی کہ متوسطہ یا کثیرہ ہو گئی) میں یہ بلا اشکال تغیر کے بعد جو اس وقت کیفیت اس میں پیدا ہو گئی ہے اس کے موافق عمل کرے گی یعنی جس قسم میں اسکا اب شمار ہو گیا ہو اس کے اعمال بجا لائے گی۔ اسی طرح اگر نماز پڑھنے کے بعد یہ تغیر پیدا ہوا ہے۔ تو جو نماز ہو چکی ہے بس ہو چکی اسکا اعادہ واجب نہیں۔ یہی دوسری صورت (ادنیٰ قسم کے فرائض ابھی تمام نہیں ہوئے کہ تغیر ہو گیا اعلیٰ قسم میں داخل ہو گیا) اس میں اس عورت پر لازم ہے کہ اسر نوا اعمال بجا لائے اور قسم اعلیٰ کے فرائض ادا کرے یہاں تک کہ اگر متوسطہ سے کثیرہ ہو گئی ہے اور بعد غسل ہوئی ہے تو کثیرہ کے اعمال بجا لائے گی اور اس غسل کا اعادہ بھی کرے گی جو قبل تغیر بوجہ متوسطہ ہونے کے کر چکی ہے اور اگر اس تغیر کے بعد اتنا وقت نہ رہے کہ غسل اور وضو دونوں کر سکے یا ان میں سے کسی ایک کو کر سکے اس قدر وقت تنگ ہو تو بدل غسل اور وضو تیمم کرے گی بشرطیکہ

تیمم کرنے کا وقت بھی تو ہو ورنہ یعنی اگر اس قدر تنگ وقت ہو کہ تیمم بھی نہ کر سکے تو پھل کر رہی ہتی قبل تغیر وہ جاری رکھے اسی کو کئے جائے البتہ اس کے بعد وقت گزرنے کے بعد احتیاطاً ان اعمال کی قضا کرنی ہوگی اور اگر انقلاب میں بجائے ترقی کے تنزل ہو یعنی قسم اعلیٰ ادنیٰ کی طرف منقلب ہو جائے تو ایک نماز کو قسم اعلیٰ کے احکام کے موافق پڑھنا چاہئے۔ اس کے بعد ادنیٰ کے اعمال بجالانے چاہئیں۔ پس اگر کثیرہ متوسطہ ہو جائے تو اس انقلاب کی دو ہی شکلیں ہو سکتی ہیں۔ دو ہی صورتوں کے یہ انقلاب ہو سکتا ہے یا تو زوال سے پہلے انقلاب ہو گا یا بعد زوال نماز ظہر پڑھنے سے پہلے یہ تغیر و تبدل ہو گا۔ آخر الذکر (زوال کے بعد نماز ظہر سے پہلے) صورت میں نماز ظہر کے لئے عمل کثیرہ کریگی۔ یعنی نماز ظہر حسب فرائض کثیرہ (وضو بھی ہو اور غسل بھی) بجالائے گی اور عصر اور مغربین کے لئے حسب حکم متوسطہ محض وضو ہی کرے گی غسل کی حاجت نہیں۔ البتہ اگر ظہر کے لئے کسی وجہ سے خواہ بوجہ سہو یا نسیان غسل نہیں کیا تھا تو نماز عصر کے لئے غسل کرنا لازمی ہو جائے گا بشرطیکہ اس انقلاب کے بعد اتنا وقت باقی رہے غروب میں کہ محض عصر ہی ہو سکے ورنہ نماز ظہر کا اعادہ کرنا واجب ہو گا بعد غسل کے۔ پس عصر ایسی حالت میں بلا غسل ہوگی اور اگر جس حالت میں کہ عصر کے لئے غسل لازمی تھا نہیں کیا تو مغرب کے لئے غسل کرنا پڑیگا۔ یہ بدون غسل درست نہ ہوگی اور اگر یہ بھی مثل عصر بدون غسل ہو گئی بوجہ سہو و نسیان یا جان بوجھ کر ترک غسل کی وجہ سے تو عشا کے لئے غسل کرنا ضروری ہو جائے گا۔ بشرطیکہ جس وقت نماز عشا پڑھنے کا ارادہ ہو اس وقت پس نماز عشا ہی کا وقت ہو مغرب کا نہ ہو ورنہ بعد غسل مغرب کا اعادہ واجب ہے اور عشا بدون غسل ہوگی۔

مسئلہ نمبر ۱۴۔ متوسطہ اور کثیرہ کو جبکہ یقین ہو جائے خون استحاضہ کے باطل ہونے اور بند ہو جانے کا تو غسل انقطاعی کرنا ان پر واجب و لازم ہو گا بلکہ اگر فرض کیا جائے کہ اس سے پہلے جو نماز کے لئے غسل کیا تھا اس سے پہلے جو خون بند ہوا ہے اس وقت تک جاری نہیں ہوا تو غسل انقطاعی کی بھی حاجت نہ ہوگی۔

مسئلہ نمبر ۱۵۔ جب تک قلیلہ قلیلہ رہے گی اس وقت تک ہر نماز کے لئے وضو کی تجدید لازمی ہوگی ایک وضو سے دو نماز پڑھنا ناجائز ہوں گی اسی طرح ہر وہ فعل کہ جس

میں ہمارے شرابے اس کے لئے مثلاً طواف واجب کلام اللہ کی تحریر کا مس کرنا اگر نذر وغیرہ کی وجہ سے اپنے اوپر واجب کر لیں (جداگانہ وضو واجب ہے ایک وضو پر اکتفا کرنا کئی امر کے لئے خلاف احتیاط ہے اگرچہ وہ وضو نماز کی وضو کیوں ہو جب بھی اس سے سوائے نماز کے اور کوئی کام نہیں ہو سکتا۔ پس واجب ہے کہ جس قدر نمازیں ہوں اسی قدر وضو کی تعداد ہو۔ یہاں تک کہ جتنی بار تحریر کلام اللہ کو مس کیا جائے اتنی ہی بار وضو علی الاحوط واجب ہے البتہ دخول مساجد کے لئے اس میں ٹھہرنے کیلئے وضو کرنا واجب نہیں بلکہ اگر نماز کے لئے وضو بھی ترک ہو جائے تو بھی مساجد میں داخل ہونے کیلئے وضو لازم نہیں قلیلہ بلا وضو مساجد میں جاسکتی ہے۔

مسئلہ نمبر ۱۰ اکثرہ اور متوسطہ جب اپنے اپنے واجبات کو پورا کر دیں تو ان پر وضو یا غسل یا دونوں واجب ہیں جب ان کو کر لیں تو زان طاہرہ کے حکم میں ہی لہذا تمام وہ چیزیں کہ جن میں طہارت کی شرط ہے سب وہ کر سکتی ہیں یہاں تک کہ مساجد میں داخل ہو سکتی ہیں ٹھہر سکتی ہیں سجدہ والی سورتیں پڑھ سکتی ہیں کتابت کلام اللہ کو مس کر سکتی ہیں ان سے مباشرت بھی جائز ہے اور جب اپنے واجبات میں سے کسی ایک واجب کو مثلاً روئی کے بدلنے ہی کو ترک کر دیں گی تو ان کی نماز باطل ہو جائے گی رہے اور واجبات مثلاً روزہ وغیرہ یہ غسل ہی پر موقوف ہیں اگر نماز کے غسل ہوتے رہیں گے تو سب کچھ بجا لا سکتی ہے ورنہ یعنی اگر کوئی غسل چھوٹ گیا تو نہ مساجد میں داخل ہونا جائز ہوگا اور نہ ٹھہرنا اور نہ سجدہ والی سورتوں کا پڑھنا مباح ہوگا اور نہ وطی ہی جائز ہوگی علی الاحوط اور نماز کے غسل ہو جائیں تو ان امور مذکورہ بالا کیلئے جداگانہ اور مستقل غسل کرنا واجب نہیں اگرچہ احوط ہے البتہ اگر وقت نماز سے پہلے امور مذکورہ بالا میں سے کسی ایک امر کو بجالانے کا قصد کرے مثلاً سجدہ والی سورت پڑھنی چاہے یا مسجد میں داخل ہونے کا قصد ہو تو علی الاحوط ان کے لئے غسل کرنا مستقل طور پر واجب ہے اب رہا کلام اللہ کی تحریر کا چھونا یہ بدوین وضو و غسل مباح نہیں اور اس کے لئے علیحدہ غسل کی حاجت نہیں بلکہ نماز والا غسل ہی اسکی حاجت کیلئے کافی ہو جائے گا البتہ اگر مکرر رسہ کر رہی ہو کلام اللہ کے حرفوں کو چھونا چاہے

تو وضو اور غسل کی تکرار علی الاحوط واجب ہے بلکہ احوط یہ ہے کہ جب تک مستحاضہ رہے قرآن مجید کے حرفوں کو مطلقاً مس نہ کرے اگرچہ روزانہ غسل کرتی بھی رہے۔
مسئلہ نمبر ۱۹۔ مستحاضہ کے ذمہ جو کچھ نماز وغیرہ قضا میں اور جو واجبات فوت ہو گئے ہیں ان سب کو استحاضہ کی حالت میں بجا لا سکتی ہے وضو اور غسل کے ساتھ اور بعد غسل کی حاجت نہیں بلکہ نماز حاضر کیلئے جو غسل کیا جاتا ہے وہی نماز قضا کے لئے بھی کافی ہو جائے گا یہ محض احتمال ہے جو کہ اشکال سے خالی نہیں لہذا احوط یہی ہے کہ جب تک مستحاضہ رہے قضاۓ عمری کو ادا نہ کرے جو کچھ فوت ہو گیا ہو اسکو ادا نہ کرے۔

مسئلہ نمبر ۲۰۔ مستحاضہ پر نماز آیات سورج گرہن وغیرہ واجب ہیں اور اس حالت میں پڑھنا جائز ہے جیسا کہ نماز روزانہ حالت استحاضہ میں صحیح اور درست ہے ویسا ہی چاند گرہن وغیرہ کی نماز بھی اسی حالت میں صحیح ہے البتہ ایک ہی غسل سے دونوں نمازیں نہیں ہو سکتیں اگرچہ دونوں کا وقت ایک ہی ہو مثلاً ظہرین کے وقت سورج گرہن ہو تو ظہرین کے لئے جدا غسل کرنا پڑیگا اور سورج گرہن کی نماز کے لئے جدا غسل ہو گا ایک ہی غسل سے دونوں نمازیں درست نہ ہونگی۔

مسئلہ نمبر ۲۱۔ اگر اثنائے غسل استحاضہ میں حدث اصغر (مثلاً پیشاب یا ریح خارج) صادر ہو تو وہ مضر غسل نہیں۔ علی الاقویٰ البتہ بعد غسل وضو کرنا واجب ہے اگرچہ غسل سے پہلے وضو کر چکی ہو۔

مسئلہ نمبر ۲۲۔ اگر دوران غسل استحاضہ میں مستحاضہ جذب ہو جائے یا میت سے مس ہو جائے تو از سر نو ایک غسل دونوں (مس میت اور استحاضہ) کے لئے کریگی۔ اور یہ بھی جائز ہے کہ اس غسل استحاضہ کو تمام کر دے اور اس کے بعد ایک غسل حدث جدید کیلئے کرے بشرطیکہ اس علیحدہ غسل کرنے میں وہ تعجیل فوت نہ ہو جو مستحاضہ پر واجب ہے بعد غسل نماز پڑھنے میں یہ دوبارہ غسل کرنا غسل استحاضہ تمام کرنے کے بعد اس تعجیل کے منافی نہ ہو جو بعد غسل استحاضہ نماز پڑھنے میں مستحاضہ پر واجب ہے کہ فوراً غسل کے بعد نماز شروع کر دے اس کے منافی نہ ہو تو اتمام کے بعد غسل کرنا کوئی مضر نہیں اور اگر اثنائے غسل میں اسی قسم کا حدث اکبر صادر ہو مثلاً متوسطہ

و دران غسل میں کثیر ہو جائے تو کثیرہ کے لئے قبا کا نہ غسل کرنا چاہیگا متوسطہ الا غسل کافی نہ ہو گا

مسئلہ نمبر ۲۳۔ جبکہ مستحاضہ کثیرہ بلکہ متوسطہ کا خون ہر نماز سے پہلے منقطع ہو جائے اور دیکھا جائے مثلاً نماز صبح سے پہلے خون دیکھا پھر بند ہو گیا۔ پھر نماز ظہر سے پہلے دیکھا۔ بعد نماز بند ہو گیا۔ عصر کے وقت دیکھا۔ بعد عصر بند ہو گیا۔ پھر مغرب کے وقت دیکھا بعد مغرب بند ہو گیا۔ پھر عشا کے وقت دیکھا۔ اس طور سے خون کا آنا اور بند ہونا دیکھا گیا تو شبانہ روز میں دن رات میں پانچ غسل واجب ہو جائیں گے اگر عذر شرعی کی وجہ سے غسل پر قدرت نہ ہوگی تو پانچ تیمم پانچوں غسل کے بدلے کرنے پڑیں گے اور اگر وضو پر بھی قدرت نہ ہوگی تو روزانہ دس تیمم کرنے پڑیں گے پانچ پانچوں غسل کے بدلے اور پانچ پانچوں وضو کے عوض اور یہ تیمم کرنے پڑیں گے اسی صورت میں منحصر نہیں بلکہ قلیلہ میں بھی ہو سکتی ہے جبکہ یہ وضو کرنے سے معذور ہو تو اس کو پانچ تیمم روزانہ کرنے پڑیں گے اور متوسطہ میں بھی یہ کثرت تیمم متوسطہ ہو سکتی ہے جبکہ یہ وضو اور غسل دونوں سے عاجز ہو تو اس کو چھ تیمم روزانہ پانچ بدلہ وضو کے اور ایک بدلہ غسل کے کرنے پڑیں گے اور کثیرہ کو روزانہ آٹھ تیمم اس عجز کی صورت میں کرنے ہوں گے پانچ پانچوں وضو کے بدلہ اور تین تینوں غسل کے عوض یوں آٹھ تیمم روزانہ واجب ہوں گے تب نماز صحیح ہو سکتی ہے مگر آٹھ کی تعداد تیمم کی کثیرہ میں اسی وقت ہے۔ جبکہ مغربین اور ظہرین ملا کر پڑھیں ورنہ یعنی اگر تفریق کر کے پڑھیں مثلاً ظہر کے وقت ظہر اور عصر کے وقت عصر تو دس تیمم روزانہ ذمہ پر کثیرہ کے عائد ہو جائیں گے

فصل غسل نفاس کے بیان میں

نفاس خون ولادت کا نام ہے پس جو خون ولادت کے ساتھ خارج ہو یا بعد ولادت قبل از انقضاۃ عشرہ از روز ولادت (ولادت کے وقت سے دس دن کے اندر اندر) ہو وہ خون نفاس ہے خواہ مولود تام الخلقہ (پورے دونوں کا ہو) ہو خواہ

خواہ ناقص مثل اسقاط کے ہو اگرچہ اس میں روح یعنی جان نہ پڑی ہو بلکہ محض گوشت کا لوٹھرا ہو یا محض خون علقہ کی صورت میں خارج ہو تو بھی ولادت کا صدق ہوگا ولادت کہلائی جائے گی بشرطیکہ جو خارج ہو خواہ وہ علقہ ہو یا مضغہ اس کے متعلق یہ علم یقین ہو جائے کہ یہ مبداء انسان ہے تو اس کے ہمراہ یا اس کے بعد خارج ہونے والے خون کو نفاس کہیں گے ورنہ نہیں پس اسی بنا پر اگر خون نفاس مشتبہ ہو اور مشکوک ہو جائے مثل اس کے کہ ولادت میں ہی شک ہو یا کسی عورت کے شکم سے ایک چیز خارج ہو اور شک ہو کہ انسان ہے یا مبداء انسان تو اس کے ہمراہ خارج ہونے والے خون کو نفاس نہ کہیں گے اگرچہ دایہ اس کے متعلق مبداء انسان ہونے کی شہادت بھی دے اگرچہ دایہ کی تعداد چار تک بھی ہو جائے تو بھی اشتباہ اور شک کی صورت میں نفاس کا حکم جاری نہ ہوگا۔ اور اس موقع پر تحقیق بھی لازم نہیں ہے لیکن اس کی تلاش اور تفتیش کرنا کہ یہ خون نفاس ہی ہے واجب و لازم نہیں اور جو خون ولادت کے قبل ظاہر ہو وہ نفاس نہ ہوگا البتہ وہ حیض ہو سکتا ہے اگر اس کے شرائط پائے جائیں مثلاً تین دن تک شبانہ روز متواتر آنا اگرچہ اس کے بعد بلا فاصلہ یعنی اقل طہر گزرنے سے پہلے ہی علی الاقویٰ نفاس شروع ہو جائے خاص کر جبکہ یہ حالت عادت حیض میں ہو یا نفاس سے متصل ہو اور دونوں خون کی تعداد یعنی مجموعہ دس دن سے زیادہ نہ ہو اس کی مثال یوں ہو سکتی ہے کہ ولادت سے پہلے تین دن متواتر خون دیکھا اور بعد ولادت ایک ہفتہ خون دیکھا ان دونوں کا مجموعہ دس ہے لہذا پہلے خون پر حیض کا حکم ہوگا اور دوسرے ولادت کے بعد والے پر نفاس کا حکم جاری ہوگا لیکن احوط جبکہ اقل طہر کا فصل بھی نہ ہو احتیاط کی رعایت رکھنا یا خصوص جبکہ ایام عادت کے باہر یا خون نفاس سے متصل خون دیکھا جائے *

مسئلہ نمبر ۱۔ اس خون کی کمی کی کوئی حد شرعاً مقرر نہیں ہو سکتی ہے کہ دس دن کے اندر صرف ایک لمحہ خون آئے البتہ زیادتی کی حد معین ہے یعنی دس دن اور یہ بھی ممکن ہے کہ ولادت ہو اور خون بالکل نہ آئے یا آئے تو ولادت سے دس دن کے بعد آئے ان دونوں صورتوں میں نفاس کے احکام قطعاً جاری نہ ہوں گے اگرچہ جو خون دس

دن کے بعد آئے یا عادت معینہ کے بعد آئے ولادت کے دن سے اٹھارہ دن تک اس میں احتیاط کی جائے تو اولیٰ ہے یعنی احکام استحاضہ اور نفاس دونوں کو بجا لائے اور ایام نفاس میں آخر کی رات یعنی اگر دس دن آئے تو گیارہویں شب داخل نہ ہوگی یہی پہلی رات۔ اگر شب میں ولادت ہو تو وہ جزو نفاس شمار ہو سکتی ہے اگرچہ عشرہ میں محسوب نہ ہوگی اور اگر ولادت وسط ہمار (مثلاً بارہ بجے دن کے) میں ہو تو اس دن کے نصف حصہ کی کمی کیا رہوے دن سے ملا کر پوری کی جائے گی اور اس روز ولادت کی شب کسی شمار قطار میں نہ ہوگی اگر ولادت طول کھینچے تو حساب ایام نفاس اور اس کی گنتی کی ابتدا ولادت کے تمام ہونے کے بعد سے ہوگی نہ کہ جس وقت ہو کہ ولادت شروع ہو۔ اگرچہ احکام نفاس شروع ولادت جبکہ خون برآمد ہو۔ ولادت کے ختم سے دس دن تک جاری رہیں گے۔

مسئلہ نمبر ۲۔ جو خون دس دن تک پہنچ کر بند ہو جائے یا اس سے پہلے ہی بند ہو جائے تو وہ بھی نفاس ہے خواہ عشرہ بھر آتا رہے یا عشرہ کی شروع دنوں میں آئے یا آخری تالیخوں میں آئے اور اس سے پہلے قطعی نہیں آئے یا محض درمیان عشرہ میں آجائے اور اول و آخر حصہ عشرہ بالکل پاک و صاف رہے یا ابتدا اور انتہا عشرہ میں آئے یا ایک روز آئے اور دوسرے دن بند ہو جائے اس طور سے تمام عشرہ گزر جائے۔ بہر حال یہ سب ایام کہ جن میں خون دیکھا گیا نفاس ضرور ہے۔ اب ہے وہ دن کہ جو دو خون کے درمیان پاک و صاف گزرے کہ جن میں خون بند نہ آئے۔ ان میں عورت کو احتیاط پر عمل کرنا چاہئے یعنی اعمال نفاس بھی بجالائے اور زن طاہرہ کے اعمال بھی ترک نہ کرے اور یہ حکم بہر حال ہے خواہ عورت صاحب عادت عشرہ ہو یا اس سے کم کی عادت رکھنے والی ہو یا کوئی عادت معین نہ ہو۔ بہر طور حسب حکم مذکورہ بالا عمل کرے گی اور اگر ولادت کے بعد دس دن تک عورت کو خون قطعاً نہ آئے تو نفاس اور حکم نفاس اس پر قطعاً جاری نہ ہوگا اور اگر عورت کی عادت حیض معین ہو خواہ دس دن ہو یا اس سے کم تو دس دن سے زائد نفاس آنے پر بقدر عادت حیض ایام نفاس

۱۵ اگرچہ اتوی یہ ہے کہ جو دن درمیان میں پاک و صاف آجائے ان کو ادلی و آخر ایام نجاست سے ملحق کر دینا چاہئے یعنی الحاق کر کے احکام نجاست جاری کر دینے چاہئیں (ابوالحسن رحمہ اللہ)

قرار دیگی اور اس سے زائد جو خون ہوگا اس پر حکم استحاضہ جاری کرے گی اگرچہ احوط
اس موقع پر جمع مذکورہ بالا اٹھارہ دن تک ہے یعنی اعمال مستحاضہ بھی بجالائے اور مہرہ
نفاس سے بھی پرہیز کرے اور اگر ایسی عورت کا نفاس دس دن سے بڑھ جائے کہ جس کی
عادت حیض کچھ نہ تھی خواہ بوجہ متبذہ ہونے کے نہ ہو یا بسبب مضطرب ہونے کے بہر حال جسکی
عادت کچھ نہ ہو وہ اپنا نفاس دس دن قرار دیگی اور گیارہویں دن سے عمل مستحاضہ شروع
کردے گی اور سنت یہ ہے کہ احتیاط مذکورہ بالا پر بھی عمل کرے +

مسئلہ نمبر ۳۔ جس عورت کی عادت معین ہو اور وہ عادت میں قطعی خون نہ دیکھے۔
اور بعد عادت دیکھے اور دس دن سے بڑھ بھی جائے تو ایسی عورت کے لئے کوئی
دن بھی نفاس کا علی الاقویٰ نہ ہوگا۔ اگرچہ احوط یہ ہے کہ دس دن تک بلکہ اٹھارہ
دن تک نفاس کے تردد (مہرہ) سے اجتناب بھی کرے اور اعمال مستحاضہ بھی
بجالائے بشرطیکہ اٹھارہ دن تک خون کا سلسلہ رہے اور اگر عادت مقررہ کے
آخری حصہ میں خون دیکھے اور شروع حصہ عادت مقررہ میں نہ دیکھے اور عشرہ ہی
تجاوز بھی ہو جائے تو زمانہ عادت سے بعد عادت دس دن تک ان سب ایام کو
نفاس قرار دے اور عشرہ کے بعد کو استحاضہ سمجھے پس اس بنا پر اگر کسی عورت
کی عادت حیض سات روز تھی مثلاً اور بعد تولد کے آٹھ دن تک خون نہ آیا تو
اس کے لئے قطعی نفاس نہ ہوگا اور اگر بعد تولد محض پہلے دن خون آیا اور اس کو
بعد آیا اور دس دن سے بڑھ گیا تو آٹھواں دن بھی نفاس قرار دیا جائیگا اور اگر بعد
تولد دوسرے روز بھی خون نہ آیا اور سات دن کی عادت تھی تو روز ولادت سے
جس روز تک نواں دن ہوتا ہو اس تک اپنے کو نفہ سمجھے گی اور اگر بعد تولد چھٹے
یا پانچویں یا چھٹے روز تک خون نہ دیکھے تو اس کا نفاس دس تک ہوگا۔ اور
گیارہویں یا بارہویں روز کو مثلاً اس میں شامل نہ کیا جائے گا لیکن احوط جس صورت
میں کہ خون بعد عادت دس دن تک بلکہ اٹھارہ دن تک پہنچ جائے یہ ہے کہ تردد
نفاس سے پرہیز بھی کرے اور اعمال مستحاضہ بھی بجالائے +

لے اس احتیاط کو دس دن تک ترک نہ کرنا چاہئے (ابوالحسن مظہر)

مسئلہ نمبر ۴۔ مشاہیر علماء کرام کے نزدیک جو خون حیض قبل ولادت آئے۔ اُس میں اور نفاس میں اقل طہر (دس دن) کا فاصلہ ہونا ضروری ہے اسی طرح اس خون حیض میں کہ جو بعد نفاس آئے اور نفاس میں اقل طہر کا فصل لازمی ہے خلاصہ یہ کہ حیض مقدم ہو یا مؤخر بہر حال نفاس سے دس دن پہلے یا دس دن بعد ہونا اُس کا ضروری ہے اس بنا پر ولادت سے پہلے جو خون بصفت حیض آئے یا زمانہ عادت میں آئے یا ولادت کے بعد آئے اُس پر حکم حیض جاری نہ ہوگا جبکہ اس میں اور نفاس میں دس دن کا فصل نہیں ہے اور جناب سید صاحب اعلیٰ اللہ مقامہ کے نزدیک حیض مقدم میں اس فصل کا اعتبار نہ کرنا اقویٰ ہے۔ اب رہا وہ حیض کہ جو بعد تولد آئے اُس میں اور نفاس میں اعتبار فصل مذکور بعید نہیں اگرچہ اس موقع پر رعایت احتیاط کرنا احوط ہے۔

مسئلہ نمبر ۵۔ اگر مولود کا کوئی جزو خارج ہو اور باقی مولود یعنی پورا سے بچے کے نکلنے میں ایک عرصہ ہو جائے ایک مدت کے بعد یعنی دو چار دن کے بعد پورا مولود برآمد ہو تو نفاس کا شروع اُسی وقت سے قرار دیا جائے گا کہ جس وقت سے جُزء طفل خارج ہوا ہے بشرطیکہ اُس کے ساتھ خون بھی خارج ہو ورنہ نہیں اور عشرہ کی ابتدا اُسی روز سے قرار دی جائے گی۔ عشرہ اُسی دن سے شروع ہوگا کہ جس دن پورا بچہ برآمد ہوگا بلکہ اگر ایک مولود کے اعضا متفرق طور پر جدا جدا جہینہ یا دو جہینہ تک مثلاً خارج ہوتے رہیں تو پورا جہینہ نفاس شمار ہوگا بشرطیکہ پورا جہینہ خون کی نکلنے کا سلسلہ جاری رہے ورنہ یعنی اگر سلسلہ کبھی منقطع بھی ہو جائے تو اس مدت انقطاع کو دیکھا جائیگا اگر دس دن ہے تو یہ زمانہ طہر کا کہلائے گا اس مدت میں عورت زین طاہرہ کے حکم میں ہوگی اور اگر عشرہ سے کم ہے تو عورت کو چاہئے کہ اس مدت قلیل میں احکام زین طاہرہ بھی بجالائے اور نفاس کے احکام کی پابندی بھی کرے۔

مسئلہ نمبر ۶۔ اگر کسی عورت کے یہاں دو یا تین مثلاً بچے ہوں اور ہر ایک مولود کے ساتھ خون دیکھا جائے تو ہر ایک ولادت کے لئے جداگانہ نفاس مستقل طور پر قطع نظر کر کے دوسری ولادت سے ہوگا پس اگر دونوں ولادت کے درمیان دس کا فاصلہ ہو اور دس کے بعد دوسری ولادت ہو اور برابر دوسری ولادت تک خون کا سلسلہ جاری رہے تو دونوں ولادت کیلئے نفاس کے میں دن ہوں گے ہر ایک کے لئے

دس دس دن اور اگر دونوں ولادت کے درمیان دس دن کا فصل نہیں ہے اور خون کا سلسلہ دوسری ولادت تک جاری ہے یعنی ہر مولود کیساتھ خون برابر جاری ہے تو اب ایسے موقع پر ایام نفاس میں دونوں کے تداخل ہو جائے گا اور اگر دونوں ولادت کے درمیان کچھ دن نقایع طہر کے بھی ہیں تو اگر وہ دس دن ہیں تو یہ ایام طہر کہلائیں گے ان دنوں میں عورت زین طہر کے حکم میں ہے بلکہ اگر دو نفاس کے درمیان دس دن سے کم کا بھی فصل ہے تو بھی طہر ہو سکتا ہے کیونکہ علی الاقویٰ دو نفاس کے مابین دس دن کا فصل ہونا ضروری اور معتبر نہیں ہے اگرچہ احوط یہ ہے کہ جبکہ دو نفاس کے درمیان دس دن سے کم کا فصل ہو تو احتیاط پر عمل کرنا چاہئے یعنی ان ایام میں ترک نفاس بھی ہونے چاہئیں اور مستحاضہ کے اعمال بھی بجالانے چاہئیں یہی احتیاط اس صورت میں بھی ہوگی جبکہ ایک مولود متفرق طور پر ٹکڑے ٹکڑے ہو کر نکلے :

مسئلہ نمبر ۷۔ جبکہ نفاس کا سلسلہ ایک مہینہ یا سوا مہینہ تک مثلاً جاری رہے پس اگر عورت عادت والی ہے تو بقدر عادت اس مہینہ میں سے نفاس قرار دیکر احکام نفاس کی پابندی کرے اور باقی ایام میں استحاضہ پر عمل کرے اور اگر عادت والی نہیں ہو تو اس مہینہ میں سے دس دن نفاس کے قرار دیکر باقی ایام ماہ میں اپنے کو مستحاضہ سمجھے اگرچہ یہ خون ایام عادت میں ہو مگر یہ کہ اس خون میں اور حیض میں اقل طہر کا فاصلہ واقع ہوگا تو ایام عادت میں حکم حیض جاری ہوگا اور عادت سے خارج صورت میں تیز کی طرف رجوع کرنی ہوگی بنا بر تفصیل گذشتہ اگرچہ ایام عادت سے تصادم ہو جائے تو بھی تیز کی طرف رجوع کرنی لازمی ہے لیکن مراعات احتیاط جمع کرنا درمیان احکام حیض و نفاس اولیٰ ہے۔

مسئلہ نمبر ۸۔ جبکہ نفاس کا خون بظاہر بند ہو جائے تو اس پر واجب ہے کہ باطن رحم کی صفائی کے متعلق اس طور سے اختیار اور علم حاصل کرے کہ تھوڑی سی روئی دیر فرج میں داخل کر کے تھوڑی دیر صبر اور وقفہ کے بعد نکال کر دیکھے کہ روئی صاف نکلتی ہے یا آلودہ۔ بہر کیف مثل عائض اس پر بھی استبراء اور اس کی تحقیق بطریق مذکور واجب و لازم ہے +

مسئلہ نمبر ۹۔ جس عورت کی کہ عادت حیض مہینہ تھی اس کا نفاس جبکہ عادت مذکور

متجاوز ہو جائے تو اس کے لئے سنت ہے کہ ایک دن یا دو دن یا عشر و تک مثل حائض ترک عبادات اختیار کرے ۛ

مسئلہ نمبر ۱۰۔ احکام نفاس کے بیان میں مثل حائض اس پر خون بند ہو جانے یا عادت گزرنے کے بعد یا غیر عادت والی میں دس دن پورے ہونے کے بعد غسل واجب ہے اور روزہ کی قضا واجب ہے نہ نماز کی۔ حالت نفاس میں مباشرت ناجائز اور طلاق صحیح نہیں۔ محرمات نفاس تحریر کلام اللہ کا ٹھکانا۔ اسم اللہ کا مس کرنا۔ سجدہ والی آیات کی تلاوت کرنا۔ مسجدوں میں داخل ہونا اور ان میں ٹھکانا یہ سب نفاس والی عورت پر حرام ہے۔ مکروہات نفاس خون بند کرنے کے بعد اور غسل سے پہلے مباشرت کرنا۔ خضاب لگانا۔ کلام اللہ پڑھنا اور جو امور حائضہ کے متعلق بیان ہوئے وہ سب اس پر مکروہ ہیں۔ مستحبات نفاس اوقات نماز پنجگانہ میں وضو کر کے وضو پڑھنا اور بقدر نماز ذکر خدا میں مشغول ہونا اور بعض علمائے فرمایا ہے جیسا کہ حائضہ سے وطی کرنے میں کفارہ واجب ہوتا ہے ویسا ہی حالت نفاس میں بھی مباشرت کرنے سے کفارہ واجب ہوگا۔ جناب سید صاحب اعلیٰ اللہ مقامہ تحریر فرماتے ہیں کہ وجوب کفارہ اس موقعہ پر احوط ہے لیکن اقویٰ عدم وجوب ہے ۛ

مسئلہ نمبر ۱۱۔ اس غسل کا طریقہ اور کیفیت مثل غسل جنابت کے ہے مگر یہ کہ غسل محتاج وضو ہے بلکہ اس غسل سے پہلے یا بعد کو مثل اور واجب غسلوں کے وضو کرنا واجب و لازم ہے ۛ

غسل منیٰ کے بیان میں آدمی جب مر کر ٹھنڈا ہو جائے اور ابھی تینوں غسل پورے نہ ہوئے ہوں (یہاں تک کہ اگر تیسرے غسل میں کچھ باقی ہو اور جس عضو کو تینوں غسل تمام ہو گئے ہوں اس کو غسل کیا ہو تو بھی) اس کے چھو لینے سے غسل واجب ہو جاتا ہے خواہ منیٰ بچے کی ہو یا بڑے کی۔ مسلمان کی ہو یا کافر کی اگر ساقط شدہ حمل چارہینہ کا ہو تو اس کا بھی یہی حکم ہے بلکہ اس سے کم میں بھی غسل منیٰ احوط ہے اگرچہ اقویٰ واجب نہ ہونا ہے اور قاعدہ کلیہ اس غسل کے واجب ہونے کا یہ ہے کہ تمام جسم انسان

ۛ بلکہ ایک دن عباد کا ترک کرنا مثل حائض واجب ہو اور ایک دن نہ نہ عشر تک خون آنے میں ترک عباد مستحب (ابو حسن)

سرد ہو چکا ہو پس اگر کوئی حصہ میت سرد نہ ہوا ہوگا تو غسل من میت واجب نہ ہوگا اگرچہ جس کو مس کیا ہے وہ عضو سرد ہو چکا ہو تب بھی غسل واجب نہ ہوگا۔ اگر کسی میت کو کافر اور پیری کے پٹوں کے نہ ہونے کی وجہ سے آب خالص سے تینوں غسل دئے جائیں تو اس میت کے چھونے سے غسل من میت واجب نہ ہوگا اور خالص پانی سے غسل کا ہونا اس موقع پر باعث سقوط غسل من میت ہو جائے گا بلکہ اتنی ہی یہ ہے کہ اگر کسی وجہ سے میت کو بدل اغسال تیمم کو ادا یا جائے یا بوجہ نہ ہونے غسل ہند میت کے مثل میت کے ذکوریت والو ثبیت میں اگر کافر مسلم کے حکم سے غسل میت دے تو یہ غسل میت اور تیمم غسل من میت کے سقوط میں کفایت کرے گا اگرچہ احوط کفایت دیکرنا ہے لہذا اس میت کے چھونے کے بعد اگرچہ غسل میت اور تیمم کے بعد ہی ہو غسل من میت کرنا چاہئے

مسئلہ نمبر ۱۔ جو عضو جسد (جسم) میت سے مس ہوا ہو اور جس حصہ میت سے مس ہوا ہو اسکو بلا استثناء اور بلا فرق غسل من میت میں دخل ہے خواہ جاندار ہو یا بیجان ہو مثل ہڈی اور ناخن کے خواہ باطن انسان باطن میت سے مس ہوا ہو مثلاً کسی شخص نے اپنی زبان میت کے دہن میں کر دی خواہ باطن انسان زندہ ظاہر میت سے مس ہو اور مثلاً کسی شخص نے اپنی زبان سے جسد میت کو مس کیا خواہ ظاہر جسم انسان زندہ باطن میت سے مس ہوا ہو۔ مثلاً کسی وجہ سے زبان میت باہر نکلی رہ گئی اس سے کسی شخص کا ہاتھ مس ہو گیا پھر حال غسل من میت واجب ہے البتہ اگر زندہ کا بال میت کے جسد سے یا میت کا بال جسم انسان زندہ سے مس ہو جائے تو غسل واجب نہیں ہوتا۔

مسئلہ نمبر ۲۔ زندہ یا مردہ کا اگر کوئی جُدا شدہ عضو ہو اور اس میں ہڈی بھی ہو تو اس کے بھی چھونے سے غسل واجب ہوگا۔ البتہ خالی گوشت بے ہڈی کا ہو تو غسل واجب نہیں لیکن اگر خالی ہڈی ہے تو اس کے چھونے میں غسل کا واجب ہونا اشکال کو خالی نہیں اگرچہ احوط ہے خاص کر جبکہ اس ہڈی پر سال بھر نہ گذرا ہو۔ اسی طرح میت کے دانت جُدا شدہ کے مس کرنے میں بھی غسل من میت احوط ہے۔ البتہ اگر زندہ کے دانت جُدا ہو جائیں تو ان کے چھونے سے غسل واجب نہیں ہوتا بشرطیکہ ان دانتوں کیساتھ گوشت اچھی خاصی مقدار میں نہ ہو تو واجب نہ ہوگا ورنہ مس کرنے سے واجب ہو جائے گا۔ البتہ ذرا ذہور گوشت کی ہمراہی میں مضائقہ نہیں اگر قحطی سے گوشت لگا ہوا ہو تو

مس کرنے سے غسل واجب نہیں ہوتا۔

مسئلہ نمبر ۱۳۔ اگر مس کے واقع ہونے اور نہ ہونے میں شک ہو یا مس ہونا تو معلوم ہو لیکن جس جسم سے مس ہوا ہے اس کے انسان ہونے میں شک ہو نہ معلوم انسان کا ہے یا حیوان کا مثلاً گھوڑے گدھے خچر کا یا جس سے مس ہوا ہے اس کا مردہ اور زندہ ہونا مشکوک ہو یا یہ شک ہو کہ نہ معلوم ٹھنڈا ہونے سے پہلے مس کیا ہے یا بعد کو یا حال میت مشکوک ہو کہ شہید ہے یا غیر شہید یا یہ شک ہو کہ نہ معلوم بدن میت مس ہوا ہے یا لباس میت یا اس کے بالوں کو مثلاً کاغذ لکھے یا بدن کو۔ بہر حال ان تمام صورتوں میں غسل مس میت واجب نہ ہوگا البتہ جبکہ مس ہونا تو معلوم ہو لیکن یہ معلوم نہ ہو کہ قبل غسل میت کو چھوا ہے یا غسل کے بعد تو غسل واجب ہے۔ اس بنا پر اگر قبرستان میں یا کسی اور مقام پر کوئی ہڈی گوشت سے خالی پڑی ہوئی ملے اور اسکا انسان کی ہڈی ہونا ثابت بھی ہو جائے تو اس کے مس کرنے میں غسل کے وجوب میں اشکال ہے۔

ہاں اگر قبرستان اہل اسلام میں انسان کی ہڈی ملے تو اس کے متعلق یہ کہنا ممکن ہے کہ غسل شدہ میت کی ہڈی ہے یہ کہا جاسکتا ہے کہ بہت ممکن ہے کہ اس میت کی ہڈی ہو جس کو غسل میت دیا جا چکا ہے لہذا اس کے مس کرنے میں غسل واجب ہوگا۔

مسئلہ نمبر ۱۴۔ اگر کسی مقام پر دو ٹکڑے جسم کے ایسے بڑے ہوئے ملیں کہ جن کو متعلق مجملًا بلا تعین یہ معلوم ہو کہ ایک ان میں سے جدا انسان کا ٹکڑا ہے پس اگر ان دونوں ٹکڑوں کو ایک دفعہ ہی مس کیا جائے یعنی ساتھ ہی ساتھ دونوں مس ہوں تو غسل کا واجب ہونا بلا اشکال ہے اور اگر اسکے برخلاف ایک کو مس کیا جائے نہ وہ دوسرے کو تو وجوب غسل خالی اشکال سے نہیں اگرچہ احوط ہے۔

مسئلہ نمبر ۱۵۔ اختیار و اضطرار و قصد و عدم قصد کو وجوب غسل مس میت میں دخل نہیں بہر حال غسل واجب ہے۔ سونے کی حالت میں اگر مس ہو تو واجب بیداری جانگنے کی حالت میں مس ہو تو واجب ہے بلوغ سے پہلے مس ہو تو واجب بعد بلوغ اگرچہ

۱۵ مگر جبکہ حالت مشکوک ہو کہ نہ معلوم شہید ہے یا غیر شہید تو اقرب وجوب غسل مس میت ہے (ابوالحسن رحمہ اللہ)

۱۶ اتوی غسل کا واجب نہ ہوتا ہے (ابوالحسن رحمہ اللہ)

نابالغیت کے زمانہ میں بھی اگر غسل کر لیوے تو صحیح ہے بشرطیکہ طفل نابالغ سن تیز تک پہنچ گیا ہو۔ بیہوشی میں میت ہو تو واجب دیوانگی کی حالت میں مس واقع ہو تو واجب بعد زوال نذر وفاقہ غسل کرنا لازم ہوگا۔

مسئلہ نمبر ۷۔ کسی زندہ انسان کا کوئی عضو جدا ہو جائے تو اس کے مس کرنے سے غسل واجب ہو جائیگا خواہ کوئی اور انسان اس عضو جدا شدہ کو چھو خواہ صاحب عضو چھوئے۔ بہر حال چھونے والے پر غسل واجب ہے۔

مسئلہ نمبر ۸۔ بعض علمائے کرام فرماتے ہیں کہ زندہ انسان کا اگر کوئی عضو جدا شدہ ہو تو اس کے مس کرنے سے غسل بہر حال واجب ہو جائے گا خواہ ٹھنڈا ہونے سے پہلے مس واقع ہو یا بعد کو۔ بہر حال میں غسل واجب۔ جناب سید صاحب اعلیٰ اللہ مقامہ تحریر فرماتے ہیں کہ بہر حال میں غسل کا واجب ہونا علی الاحوط ہے احتیاطاً ہے۔

مسئلہ نمبر ۸۔ اگر حمل ساقط ہو اور بچہ مردہ بطن عورت سے خارج ہو تو چونکہ شرمگاہ عورت مردہ سے مس ہوئی ہے اس بنا پر عورت پر غسل مس میت واجب ہو گیا یا نہیں اس میں اشکال ہے۔ اسی طور سے اس کے برخلاف مسئلہ بھی خالی اشکال سے نہیں یعنی عورت میت سے شکم چاک کر کے بچہ زندہ نکالا گیا یا زن مردہ سے طفل زندہ خود پیدا ہوا تو اس بچہ پر غسل مس میت بوجہ فرج زن یا باطنی حصہ شکم زن مردہ سے مس ہونے کی واجب ہے یا نہیں اشکال سے خالی نہیں پس احوط یہی ہے کہ عورت اسقاط کی صورت میں غسل مس میت کرے اور بچہ بعد بالغ ہونے کے غسل مس میت بجالائے در صورت مردہ سے پیدا ہونے کے۔

مسئلہ نمبر ۹۔ خون اور منی اور میل و چرک وغیرہ جو کہ بدن میت پر لگا ہو کہ جن کو فضلات میت کہتے ہیں۔ ان کے مس کرنے سے غسل واجب نہ ہوگا اگرچہ غسل احوط ہے۔

مسئلہ نمبر ۱۰۔ اگر بعد مرد ہونے میت سے اس کا شوہر جماع کرے تو جماع کرنے والے پر غسل مس میت واجب ہوگا اور چونکہ بوجہ جماع غسل جنابت بھی واجب ہو گیا ہے اس بنا پر دونوں (جنابت و مس میت) کی نیت کر کے ایک غسل کر لیوے تو ایک ہی غسل کافی ہوگا۔ دونوں حدت کے لئے دو غسل کی ضرورت نہ ہوگی۔

مسئلہ نمبر ۱۱۔ جو شخص کہ بسبب حد و قصاص کے مقتول ہو اور قبل اجرائے قصاص یعنی قتل ہونے سے پہلے غسل میت کرے تو بعد قتل اس کا مس موجب

غسل مس میت نہ ہو گا اپنے اس کے چھونے سے کسی پر غسل مس میت واجب نہ ہوگا۔
مسئلہ نمبر ۱۲۔ ناف طفل یعنی بچہ کی نال کٹی ہوئی کا چھونا موجب غسل مس میت
 نہیں۔ اس کے چھونے سے غسل واجب نہیں ہوتا۔

مسئلہ نمبر ۱۳۔ اگر کوئی عضو کسی انسان زندہ کا خشک اور مردہ بے روح ہو جائے
 بوجہ فالج وغیرہ کے تو جب تک یہ عضو خشک رہے جس بدن سے متصل رہیگا۔ جدا
 نہ ہوگا اس وقت تک اس کے چھونے سے غسل مس میت واجب نہ ہوگا اگر کسی انسان
 زندہ کا کوئی عضو مثلاً ہاتھ یا پیر کسی وجہ سے کاٹا جائے اور بدن سے وہ طار ہے اگرچہ بوجہ
 جلد و کھال کے ہی ہو۔ یعنی محض کھال ابھی رہ جائے فقط کھال کی وجہ سے اتصال ہو تو
 بھی تو اس کے مس کرنے سے غسل واجب نہ ہوگا البتہ بعد جدا ہونے کے جبکہ قطعی اتصال
 نہ رہے۔ اتصال جدائی باطل ہو جائے تو اس کے مس کرنے سے غسل ضرور واجب
 ہو جائے گا بشرطیکہ اس عضو جدا شدہ میں ہڈی ہو ورنہ بعد جدائی بھی غسل واجب ہوگا۔
مسئلہ نمبر ۱۴۔ مس میت ناقض وضو ہے پس غسل مس میت کے ساتھ وضو واجب
 و لازم ہے۔

مسئلہ نمبر ۱۵۔ غسل مس میت کی کیفیت اور طریقہ مثل غسل جنابت کے ہے مگر یہ
 کہ غسل مس میت محتاج وضو بھی ہے یعنی بدوین وضو تنہا اس غسل سے نماز مباح نہیں
مسئلہ نمبر ۱۶۔ ہر وہ امر واجبی کہ جس کے بجالانے کے لئے حدث اصغر سے طہارت
 کی شرط ہے وہ بدوین غسل مس میت صحیح نہیں ہو سکتا لہذا اس امر واجبی کے لئے غسل
 مذکور کرنا واجب و لازم ہوگا۔ اسی طرح ہر وہ چیز کہ جس میں طہارت کی شرط ہے بدوین
 غسل مذکور نا درست ہے لہذا اس کے لئے بھی غسل مس میت کرنا واجب ہوگا۔
مسئلہ نمبر ۱۷۔ جس پر مس میت کا غسل واجب ہو وہ مساجد اور مشاہد مقدسہ میں جاسکتا
 ہے اور ٹھہر بھی سکتا ہے اور عزائم کی تلاوت بھی کر سکتا ہے اگر عورت پر یہ غسل واجب ہے

۱۷ علی الاحوط (ابوالحسن مظہر)

۱۸ علی الاحوط (ابوالحسن مظہر)

۱۹ علی الاحوط (ابوالحسن مظہر)

تو قبل غسل اس سے مباشرت کرنا بھی اس کے شوہر کے لئے جائز ہے کیونکہ مس میت کا حال وہی ہے جو کہ حدث اصغر والے کا ہے جیسا کہ حدث اصغر والے کے لئے مقامات مقدمہ و محترمہ میں جانے آنے میں کوئی قباحت نہیں ویسا ہی اس کے لئے بھی کوئی مضائقہ نہیں بس فرق اتنا ہے کہ حدث اصغر کا رفع وضو سے ہو سکتا ہے۔ اس کے لئے غسل وضو ہی کافی ہے بخلاف مس میت کے کہ اس کا رفع بدین غسل نہیں ہو سکتا لہذا نہ صرف وغیرہ کے لئے غسل مذکور کرنا واجب و لازم ہوگا۔

مسئلہ نمبر ۱۸۔ اس غسل کے درمیان میں حدث اصغر اور اکبر کا صادر ہو جانا اس غسل کی صحت کے لئے مضر نہ ہوگا۔ البتہ اگر اثنائے قبل مس میت میں پھر مس میت واقع ہو تو از سیر نو پھر سے غسل کرنا واجب و لازم ہوگا۔

مسئلہ نمبر ۱۹۔ اگر کئی مرتبہ قبل غسل مس میت واقع ہو تو سب کے لئے ایک ہی غسل کافی ہوگا۔ مگر اگر غسل واجب نہیں اگرچہ متعدد میت کو مس کرنے کی نوبت آئی ہو تب بھی ایک ہی غسل سب کے لئے کافی و کافی ہے جیسا کہ کئی مرتبہ جنابت بطرق مختلفہ واقع ہو اور کسی حدث کا صدور متعدد بار ہو تو سب کے واسطے ایک ہی غسل کافی ہے ویسا ہی یہاں بھی ایک ہی کافی ہے۔

مسئلہ نمبر ۲۰۔ غسل مس میت بہر حال واجب ہے خواہ برطوبت مس ہوا ہو خواہ غیر برطوبت کے البتہ بوجہ نجاست جس عضو سے چھوا ہے اس کا دھونا جب ہی واجب ہوگا جبکہ برطوبت مس ہوا ہو۔ خشک میت اور خشک عضو کے مس ہونے سے نجاست کی وجہ سے دھونا واجب نہیں اتنی قوی تو یہی ہے اگرچہ احوط یہ ہے کہ بحالت خشکی اگر مس واقع ہوا ہو۔ بالخصوص میت انسان سے تو بھی پرہیز کرے طہارت کرے اور مس برطوبت میں نجاست کا ہونا بہر حال ہے خواہ میت سرد ہو چکی ہو خواہ ابھی میت میں گرمی ہو اس مسئلہ سے یہ بات بخوبی واضح ہو گئی کہ مس میت کا ہمیشہ ایک ہی حکم اور ایک ہی اثر نہیں بلکہ بدلتا رہتا ہے۔ کبھی یہ غسل کو بھی واجب کرتا ہے اور طہارت یعنی دھونے کو بھی جیسا کہ اگر سرد ہونے کے بعد اور غسل سے پہلے مس واقع ہو اور برطوبت کے ساتھ ہو تو غسل مس میت بھی واجب اور طہارت عضو بھی لازم کبھی مس میت سے کچھ بھی واجب نہیں ہوتا نہ غسل ہی کرنا پڑتا ہے نہ طہارت ہی کرنی پڑتی ہے جیسا کہ بعد غسل میت مس میت

واقع ہو یا سرد ہونے سے پہلے بلارطوبت مس کا وقوع ہو تو کوئی چیز واجب نہیں کسی چیز کا یہ شخص مُکلف نہیں نہ غسل کا نہ طہارت کا۔ کبھی یہ مس میت محض غسل کو واجب کرتا ہے طہارت کو نہیں۔ اس کی مثال یوں ہو سکتی ہے کہ سرد ہونے کے بعد اور غسل سے پہلے میت کو مس کیا لہذا غسل مس میت واجب اور چونکہ بلارطوبت مس واقع ہوا تھا۔ لہذا نہ طہارت لازم نہیں۔ دھونا واجب نہیں اور کبھی یہ طہارت کو واجب کرتا ہے نہ کہ غسل مس میت کو اس کی شکل یہ ہو سکتی ہے کہ ابھی میت میں گرمی باقی تھی سردی پیدا نہیں ہوئی تھی کہ مس رطوبت کے ساتھ واقع ہوا لہذا چونکہ سرد ہونے سے پہلے مس ہوا ہے لہذا غسل مس میت واجب نہ ہوگا اور چونکہ برطوبت مس واقع ہوا ہے طہارت واجب لازم ہوگی

تنبیہ منجانب مترجم اکثر حضرات وجہ غسل میت اور علت غسل مس میت دریافت کیا کرتے ہیں اس بنا پر اس کے متعلق یہ عرض کیا جاتا ہے کہ اس میں جو مصلحت حکمت واقع ہے اس کو تو صاحب شریعت (شایع مقدس) اور اس کے ائمہ (ائمہ معصومین) ہی خوب جانتے ہیں اور کسی کو اس کا علم نہیں دیا گیا لیکن اس کا سبب جو روایت امام رضا سے ظاہر ہے اگر مومنین اسی پر اکتفا کریں تو مناسب ہے اس وجہ سے حدیث امام غریب کو پیشکش ناظرین کیا جاتا ہے۔ حضرت فرماتے ہیں جب روح جدا ہو جاتی ہے تو اکثر و بیشتر آفات و اعراض جسم میں موجود ہو جاتی ہیں (مراد اس سے حضرت کی یہ معلوم ہوتی ہے کہ انسان کے جسم میں جب تک روح باقی ہے جو تدبیر بدن ہے اس وقت تک اصلاح کرتی رہتی ہے لیکن جب روح جدا ہو گئی فوراً جسم میں تغیر اور فساد شروع ہو جاتا ہے جو تغیر اور فساد بوجہ روح کے اتصال کے جسدا انسانی سے دور تھا اور خارج جسم تھا اب وہ بسبب روح کی جدائی کے قریب اور داخل جسد ہو جاتا ہے) اس وجہ سے غسل میت دیا جاتا ہے تاکہ میت پاک و صاف ہو جائے اور غسل مس میت اس وجہ سے کرایا جاتا ہے کہ چونکہ بوجہ مس کرنے آفات میت کے اثرات مس کرنے والوں تک پہنچتے ہیں اس وجہ سے زندوں کے تحفظ کی غرض سے غسل مس میت کا حکم دیا گیا۔ مراد حضرت کی یہ ہے کہ بوجہ خروج روح بدن میت میں سمیت اور زہریلے اثرات پیدا ہو جاتے ہیں غسل سے انکا دفعہ ہو جاتا ہے اسی بنا پر غسل مس میت کا حکم دیا گیا اب یہاں پہا یک مشبہ وارد ہوتا ہے کہ اگر وجہ غسل سمیت کا پیدا ہو جانا ہے بعد خروج روح

تو غیر انسان طیور وغیرہ میں بھی سمیت بعد انفصال روح ہونی چاہئے ان کی میت کے مس کرنے سے بھی غسل واجب ہونا چاہئے چونکہ وجہ اور علت غسل مابین انسان وغیرہ مشترک ہے اس کے دفعیہ میں علی الشرائع میں ایک روایت انہی حضرت سرمدی ہے کہ غیر انسان مثل طیور و بہائم و سباع کی میتوں کے مس کرنے سے غسل کا واجب ہونا اس بنا پر ہے کہ علاوہ انسان کی جس قدر ذی روح مخلوق الہی پائی جاتی ہے۔ سب کے جسم پر پروبال ہوتے ہیں یہ سب پاک ہیں خواہ وہ زندہ کے ہوں یا مردہ کے (ترجمہ)۔ یہ بال وغیرہ سمیت جسم کا اثر مس کرنے والے تک چونکہ نہیں پہنچنے دیتے بعبارة آخری چونکہ مس کرنے والے کا ہاتھ اس مردہ کے پروبال پر پڑتا ہے اور پروبال سمیت کے اثرات کو اپنے نیچے روکے ہوئے ہیں جیسا کہ حاجب ہیں اس بنا پر نہ ہر کا اثر مس کرنے والے تک نہیں پہنچتا لہذا غسل واجب نہ ہوگا انسان کے جسم پر بال اس قدر نہیں ہوتے جو کہ حاجب ہو سکیں لہذا سمیت کے اثر کا مس کرنے والے تک پہنچنا بہت ممکن اس وجہ سے یہاں غسل واجب ہوتا کہ سمیت کا دفعیہ ہو اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ علت غسل میت و مس میت نجاست میت ہے اگر یہ صحیح ہے تو نامتام ہے کیونکہ جملہ حیوانات کے جسد نجس ہیں اور غسل واجب نہیں اور بدن معصوم ہر حالت میں خواہ زندہ ہوں معصوم یا مردہ طاہر ہے۔ پھر غسل میت واجب اور مس میت لازم ہے لہذا معلوم ہوا کہ وجہ غسل نجاست نہیں کچھ اور ہے جو کہ ہم سے مخفی رکھی گئی ہے کیونکہ اس کے اظہار کو اور ہمارے جاننے کو اعمال میں بدخلیت نہ تھی اور امتثال امر کے لئے اس کا معلوم کرنا شرط ادبنا ضروری نہ تھا اس وجہ سے مصلحت و اقیہ اور حکمت حقیقیہ ہم سے راز میں رکھی گئی تاکہ تعبد اعلیٰ صورت سے حاصل ہو۔ اور جو بتائی گئی جیسا کہ ابھی ذکر کیا گیا۔ نامتام اور تسلی بخش نہیں لہذا اہل ایمان کو اس کی حقیقت کے ذریعے نہ ہونا چاہئے۔ اس کے سبب اور وجہ کی تلاش اور تفحص میں اپنا وقت عزیز نہ صرف کرنا چاہئے۔

فصل اموات کے احکام میں

جس شخص کا مرض طول پکڑ جائے مرض میں طوالت ہو جائے اور مرض کا مرض الموت ہونا بظاہر معلوم ہو جائے تو اس شخص کے لئے ایسے وقت سب واجبات میں واجب رہے

اور ایسے موقع اور حالت میں سب سے زیادہ ضروری اور اہمیت لئے ہوئے جو بات ہے وہ یہ کہ اپنے گناہوں سے توبہ کرے یعنی بُرے کردار پر نادم و پشیمان ہو۔ یہی ندامت و پشیمانی حقیقت میں توبہ کہلاتی ہے کہ جس کا تعلق قلب سے ہے جو کہ قلبی چیز ہے۔ جس میں کہ الفاظ کو مدخلیت نہیں۔ اس بنا پر تہ دل سے اگر ندامت ہوگی تو توبہ توبہ کہلائیگی ورنہ نہیں اسی وجہ سے استغفار کی تسبیح پڑھنا توبہ مذکورہ کی جگہ کافی نہیں بجائے ندامت قلبیہ استغفار اللہ کا ورد کرنا کافی ہوگا اور عیث و بیکار ہوگا۔ ندامت دلی کے ساتھ استغفار کو اپنا وظیفہ قرار دینا کیونکہ ندامت قلبیہ کے ہوتے ہوئے جہ کہ حقیقت توبہ ہے مجازی توبہ کہ جسکو استغفار ظاہری سے تعبیر کیا جاتا ہے جس کا ظہور و بروز استغفار اللہ کے ذریعے ہوتا ہے بے فائدہ ہے اگرچہ احوط ہے تاکہ دل و زبان دونوں پر توبہ جاری ہو جائے توبہ کرنے والے کو دلی ندامت کے ساتھ اس کا بھی عزم بالجرم کرنا چاہئے کہ آئندہ ایسی حرکات نہ ہوں گی کہ جس کی وجہ سے اب توبہ کی جابری ہو یعنی پھر ایسا نہ کرنے کا قصد کرنا چاہئے دوسری مرتبہ گناہ نہ کرنے کا قصد کرنا بھی ضروری توبہ میں ہے لہذا اس کا لحاظ بھی ہر توبہ کرنے والے کیلئے ضروری اور لازمی ہے یہ تو ادنیٰ درجہ کی توبہ تھی کہ جس کا اب تک ذکر کیا گیا۔ اس سے بڑھ کر اگر توبہ حقیقت دیکھنی اور مستثنیٰ ہے تو کلام امیر المومنین حضرت علیؑ بغور سماعت فرمائیے اور اچھی طرح ملاحظہ فرمائیے۔ اسی سے توبہ کاملہ کی حقیقت واضح ہوتی ہے۔ اسی فائدہ کی غرض سے مترجم بعینہ کلام امیر المومنینؑ کو پیش کش میں ناظرین کرتا ہے ملاحظہ ہو: حضرت نے بار بار ایک شخص کو استغفر اللہ کہتے سنا۔ آپ نے فرمایا۔ تیری ماں تیرے غم میں بیٹھے کیا تو جانتا ہے کہ استغفر اللہ کیا چیز ہے؟ یہ معمولی چیز نہیں۔ استغفار بیت بڑا درجہ رکھتا ہے اور یہ ایک اسم ہے کہ جس کے چھ معنی ہیں اول جو گناہ کر چکا ہے اس پر نادم ہونا۔ دوسرے جو گناہ کر چکا ہے اُن کو پھر سے نہ کرنے کا ارادہ کرنا اور رکھنا۔ یعنی اُس کا قصد کرے کہ پھر یہ معصیت ہرگز نہ کروں گا یعنی ہمیشہ ہمیشہ کے لئے ایسا ارادہ اور قصد کرے۔ تیسرے۔ مرنے سے پہلے حقوق الناس ادا کرنا۔ پس اگر حقوق مردم ادا ہو جائیں تو پھر کوئی گناہ اس کو ذمہ نہ رہیگا۔ چوتھے جو واجبات ضائع اور فوت ہو گئے ہیں اُن کے ادا کرنے کا قصد رکھنا۔ پانچویں جو گوشت و پوست معصیت خدا کرنے کے زمانے

میں اور محرمات کے ارتکاب کی حالت میں پیدا ہوا اور پڑھا ہے اُس کو اس صدمہ اور
رنج میں کہ خدا اور رسول کی تافرانی مجھ سے کیوں ہوئی ہے اس قدر گھلاوے اور ضعیف
و طاغیر کرے کہ محض پوست و استخوان باقی رہ جائے۔ پھر سے گوشت حلال طریقہ سے پیدا ہو۔
چھٹے معصیت کرنے میں جو ادب جس قدر ذوق و شوق پیدا ہوا تھا اسی قدر عبادت اور شوق
اس غم و الم میں ہو جو کہ اطاعتِ الہی میں حاصل ہوا ہے۔ عبادتِ الہی اور طاعتِ خدا کرنا
میں جو زحمت ہو اور تکلیف پہنچے اس میں اسی قدر اس کو عبادت حاصل ہو جس قدر
کہ معصیت کرنے میں ہوئی تھی۔ یہ کتاب باب العلم کا ارشاد کہ جس سے معنی توبہ کا ملے بخوبی واضح
اور الم نشرح ہیں :

مسئلہ نمبر ۱۔ جبکہ موت کے آثار ظاہر ہونے لگیں تو مرنے والے پر حقوق الناس
کا ادا کرنا واجب ہے جو واجبی حقوق لوگوں کے اُس کے ذمے ہوں اُن کو ادا کرنا واجب
و لازم ہے اور جو امانتیں اُس کے پاس ہوں اور وہ چیزیں کہ اُس کی سپردگی میں ہوں
اُن سب کو ایسے وقت میں رد کرنا اُن کے مالکان تک پہنچانا ضروری و لازمی ہے
بشرطیکہ اُن کی واپسی اُس وقت ممکن ہو ورنہ اگر امانتوں کا مثلاً اُس وقت رد
کرنا یا پہنچانا مالکان تک اسکان سے باہر ہے) اُن کے متعلق اپنے ورثا یا پسماندگان
سے ایسی مضبوط و مستحکم وصیت کرے کہ جس میں بعد مرنے کے کوئی خلل واقع نہ ہو۔
مسئلہ نمبر ۲۔ اگر اس مرنے والے کے ذمے کچھ ایسے واجبات شرعیہ ہوں کہ جنکو
کوئی دوسرا حالتِ حیات میں اُس کی ادا نہیں کر سکتا جیسے نماز روزہ حج وغیرہ
کہ اُن کی نیابت حالتِ حیات میں نہیں ہو سکتی پس اُن کی ادائیگی کے متعلق اُسکو وصیت
کرنا واجب ہے کہ میرے ذمے اتنی نماز اس قدر روزہ ہیں اُن کو پڑھو ادینا کسی سے
رکھو ادینا بشرطیکہ جبکہ اپنے بعد کچھ مال چھوڑے کہ جو اس نماز وغیرہ کا اجارہ یعنی اجرت
ہو سکے بلکہ خواہ کچھ میراث چھوڑے یا نہ چھوڑے اس پر لازم ہے کہ اپنی نماز روزہ وغیرہ
کے لئے وصیت کر دے کیونکہ در صورت کچھ نہ چھوڑنے کے ممکن ہے کہ کوئی شخص
خوشی خواہ بغیر اجرت لئے اُسکی نماز پڑھ دے روزہ رکھ دے خلاصہ یہ کہ ہر حالت
میں اپنی قضاائے عمری کے متعلق وصیت کرنا لازم ہے جبکہ اس کا احتمال اور امکان
ہو کہ بغیر اجرت لئے دے بھی نماز وغیرہ ادا ہو سکتی ہے۔ بندگان خدا میں ایسے بھی ہیں کہ

ہو بدون اجرت لئے میت کی نماز پڑھ دیتے ہیں جبکہ اس کا احتمال ہو تو بہر حال وصیت کرنا واجب ہے اور جو شخص کسی میت کا ولی ہو اور بوجہ ولایت نماز وغیرہ میت کی جو اس کے ذمے لازم ہوئی ہو وہیں بوجہ عہدہ شرعی اُن کو یہ شخص ولی ادا نہیں کر سکا ہو اُن کے متعلق بھی وقت مرگ اپنے پسماندگان کو آگاہ کرنا اور وصیت کرنا کہ کسی شخص کو کچھ بطور اجرت دیکر اُن کو ادا کر دیا جائے واجب و لازم ہے ۔

مسئلہ نمبر ۱۳ - شخص غیر کو اپنے مال کا مالک بنادینا اور غیر ورثا کو مالک کر دینا اپنے متردک کا اپنی حیات میں جائز ہے یعنی مرنے والے کو جائز ہے کہ وہ اپنے مال کا کسی غیر غیر کو مالک قرار دے یعنی یہ کہہ دے کہ میرے مال کا مالک فلاں شخص ہے ۔ اس بنا پر ورثا ملک سے محروم ہو جائیں گے لیکن جو مال ورثا پر بوجہ وصیت منتقل ہو نہ والا ہے اُس کے متعلق واقع کے خلاف یہ بیان کرنا کہ یہ مال فلاں شخص کا ہے میرا نہیں جائز نہیں عام اس سے کہ وہ فلاں شخص غیر ورثا ہو یا ورثا میں ہی سے ہو البتہ اگر وفیت ہو کوئی مال مدفون ہو کہ جس کی اطلاع ورثا کو نہ ہو اُس کے متعلق ورثا کو آگاہ کرنا مرنے والے پر واجب نہ ہونا محتمل ہے لیکن اس کا انتفا بھی اشکال سے خالی نہیں اسی طرح اگر کچھ روپیہ مرنے والے کا کسی کے ذمے ہو اُس سے ورثا کو مطلع کر دینا احتمالاً مرنے والے پر واجب لازم نہیں اگرچہ احوط آگاہ کرنا ہے بلکہ جس صورت اور جس وقت میں بھی عدم اطلاع سے تقویت حق ہوتا ہو آگاہ کرنا مرنے والے پر یقیناً واجب ہوگا ۔

مسئلہ نمبر ۱۴ - مرنے والے پر یہ واجب و لازم نہیں کہ اپنے اطفال خردسال کے لئے کسی کو بطور قیم (اپنا قائم مقام مثل وصی کام کرنے والا) کے مقرر کرے تاں جبکہ مقرر نہ کرنے کی حالت میں اطفال یا اُن کے مال ضائع و برباد ہوتا ہو گویا اس کا تقریر ہوتا سبب بربادی اطفال یا مال وغیرہ ہو تو اس مرنے والے پر واجب ہے کہ کسی کو وصی بنائے تاکہ وہ اُن کی حفاظت کرے مگر اس کو چاہئے کہ کسی امانت دار کو وصی مقرر کرے خائن کے ہاتھ میں بچوں کا ہاتھ اور اُن کے مال کو نہ دے یہ نرفیہ اس مرنے والے کا (اپنا قائم مقام وصی مقرر کرنا) اسی وقت میں ادا ہو سکتا ہے جبکہ اس کا مقرر کردہ وصی خائن نہ ہو ۔ امانت دار ہو ۔ اسی طرح جب یہ مرنے والا اپنے واجب حقوق مثلاً زکوٰۃ خمس وغیرہ کے ادا کرنے میں اُن کے مستحقین تک پہنچانے کیلئے

کسی شخص کو مقرر کرے تو وہ امین ہو جائے نہ ہو۔ اس کی دیکھ بھال تقرر کرنے سے پہلے مرنے والے پر واجب و لازم ہے البتہ اگر یہ مرنے والا اپنے ایک تہائی مال کے متعلق ایسے امور میں صرف کرنے کی وصیت کرے کہ جو واجب نہیں بلکہ سنت یا مباح ہیں تو وصی یعنی اس کے قائم مقام کا امین ہونا واجب نہیں۔ ہو سکتا ہے کہ اپنے بعد امور مذکورہ بالا میں مال مذکور کا صرف کرنے والا جائے اور غیر معتبر ہو۔ لیکن یہ بھی اشکال سے خالی نہیں۔ سنتی کاموں میں بھی قیم یعنی وصی کا امین ہونا مستحسن اور غیر امین ہونا اشکال رکھتا ہے بالخصوص جبکہ ان امور خیر کا تعلق فقراء سے ہو یعنی صدقہ سنتی یا زکوٰۃ مستحبی کے ادا کرنے کے متعلق اگر خائن کو وصیت کی جائے گی خائن اگر وصی بنایا جائیگا تو مستحقین یعنی فقراء تک اس مال کا پہنچنا مشکل ہے لہذا اس قسم کے حقوق کی ادائیگی میں بھی وصی امین ہونا چاہئے خائن نہ ہو۔

فصل آداب مریض اور اسکے مستحبیات کے بیان میں

مریض پر چند امور سنت ہیں اُن کا لحاظ بحالت مرض عبادت سے خالی نہیں اول صبر و شکر کرنا بد مزگی پر۔ مترجم جیسا کہ حدیث میں ہے کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ جس بندہ کو مصیبت میں مبتلا کرتا ہوں اس کے بدن میں یا مال میں یا اس کی اولاد میں اور وہ صبر کرتا ہے۔ میں حیا کرتا ہوں اس سے کہ اس کے نامہ اعمال کو واکرقل اور اس کے اعمال کو وزن کروں دوام اپنے مرض کا شکوہ و شکایت غیر مومن سے کرنا۔ مترجم کیونکہ بعض اخباء میں وارد ہے کہ شکوہ کرنا مومن سے شکوہ ہے خدا کے ساتھ یعنی عرض حال خود ہی پیش خدا اور شکوہ کرنا غیر مومن سے شکوہ ہے خدا کا اس سے۔ پس مومن سے اظہار میں کوئی قباحت نہیں ہے علی الخصوص اگر مقصود اظہار حال سے التماس دعا ہو۔ اور جس شکایت کی کہ نعمت کی گئی ہے وہ یہ ہے کہ کہے کہ میں ایسے درد میں مبتلا ہوا ہوں کہ کوئی شخص ایسے دردمیں مبتلا نہیں ہوا یا یوں کہے کہ مجھ کو وہ تکلیف پہنچی ہے کہ جو کسی کو آج تک نہیں پہنچی اور یہ کہنا کہ کل کی شب میں بیدار رہا یا تپ میں رہا۔ داخل شکایت نہیں اس کو شکایت نہیں کہتے۔ سوّم تین دن تک اپنے مرض کا چھپانا۔ مترجم حضرت صادق آل محمد سے

منقول ہے کہ جو شخص پوشیدہ رکھے لوگوں سے اس درد کو جو اس کو لاحق ہوا تین دن اور
 شکر کرے واجب ہے خدا پر کہ صحت عطا کرے اس شخص کو درد سے نجات دے
 چوتھے مریض کو چاہئے کہ توبہ کرے اگر پہلے کر چکا ہے تو اب اس کی تجدید کرے یعنی
 پھر سے توبہ کرے۔ پانچویں جو اپنے رشتہ دار عزیز قریب مفلوک الحال محتاج ہوں
 یا غیر اقربا فقرا ہوں ان کے متعلق خیرات کرنے کی وصیت کرنا یعنی یہ وصیت کرنا کہ انکو
 بطور خیرات کچھ دے دینا یہ وصیت مریض پر کرنا سنت ہے۔ مترجم اخبار میں وارد ہے
 کہ وصیت ہر مسلم پر حق ہے بلکہ وارد ہے کہ کوئی علیل نہیں ہے مگر یہ کہ وقت مرگ اس کو
 کاؤں کو شنوا اور آنکھوں کو اس کے پینا کرتا ہے اور عطا فرماتا ہے عقل کو اس کی تائیکہ
 وصیت کرے اور اس حالت کو راقۃ الموت و افاقۃ الموت کہتے ہیں اور اس حالت کا
 عطا کرنا اتمام حجت کے واسطے ہے کہ آیا اطاعت کرتا ہے اور وصیت کرتا ہے یا یہ کہ
 مخالفت کرتا ہے اور ترک وصیت کرتا ہے چھٹے مومنین کو تین دن کے بعد اپنے
 مرض سے آگاہ کرے ساتویں یہ کہ مومنین کو اپنی عیادت کی اجازت دے آنکھوں
 دوا پینے اور اطباء کی طرف رجوع کرنے میں جلدی نہ کرنا مگر جبکہ بدون معالجہ
 اور بغیر رجوع طبیب صحت سے ناامیدی ہو۔ مترجم بلکہ بعض احادیث میں وارد
 ہے کہ جو شخص صحیح المزاج ہو یا اکثر صحیح رہے اور مریض کم ہوا درد دوا اور علاج اپنا
 بیوجہ کیا کرے پس اس وجہ سے مرجائے میں اس سے بڑی ہوں اور اس مقام
 سے استفادہ ہوتا ہے کہ اشخاص صحیح المزاج کہ تنقیہ کرتے ہیں فصل بیمار میں نقصان
 سے خالی نہیں مگر یہ گمان رکھتا ہو کہ اگر تنقیہ نہ کرے گا بد مزہ ہو جائے گا بلکہ نشتر
 چپک لگانا (یعنی ٹیکہ جو فی زمانہ مروج ہے) بھی مشکل ہے اس لئے کہ بالفعل بچہ کو
 تب و آبلہ میں گرفتار کرتے ہیں تاکہ بعد میں زیادہ مبتلا نہ ہو یہ کہ صاحب اختیار دوا
 طفل اطمینان رکھتا ہو کہ باعث مرض و ہلاکت طفل کا نہ ہو گا۔ نویں مریض کو چاہئے
 کہ اس چیز سے پرہیز کرے جس کے استعمال میں احتمال ضرر ہو۔ حدیث میں وارد ہے
 کہ کوئی شے پرہیز سے نافع تر نہ ہو اسطے نہیں ہے اور اسی قبیل سے ہے جائز ہونا گریز کا
 امراض ہلکہ سے مثل وبا و طاعون کے اور گریز کرنا شیر زندہ سے اور مار و عقرب اور
 مثل اس کے جس قدر اذیت دینے والے جانور ہیں سب سے اپنے کو بچانا اور سب

بھاگنا جائز و مباح ہے چنانچہ حضرت موسیٰ بن جعفرؑ سے منقول ہے کہ راوی نے عرض کیا کہ طاعون ایک شہر میں واقع ہوتا ہے اور میں اس شہر سے دوسرے شہر کو چلا جا رہا ہوں۔ آیا ایسا کیا کروں چلا جا یا کروں یا نہیں۔ نہ کروں؟ فرمایا۔ ایسی حالت میں دوسرے شہر کو چلا جانا بہتر ہے۔ راوی نے عرض کیا کہ وہاں میں واقع ہوتا ہے اس گاؤں سے چلا جاؤں؟ فرمایا۔ ہاں! عرض کیا کہ گھر میں واقع ہوتا ہے تو میں اس گھر کو چھوڑ دوں کہیں چلا جاؤں؟ فرمایا۔ ہاں! راوی نے عرض کیا کہ ہم نے سنا ہے کہ جناب رسالت مآبؐ نے وبا و طاعون سے فرار کو منع فرمایا ہے۔ حضرت نے جواب میں ارشاد کیا کہ جناب رسالت مآبؐ کا منع فرمانا اس گروہ سے مخصوص تھا کہ جو سرحدی مسلمانوں پر مقابلہ میں دشمن کے تھے اور فرار کر جاتے تھے اور فرار ان کے سوا اور لوگوں کا ضرر نہیں رکھتا۔ اور یہی حضرت سید سجادؑ سے سوال کیا کہ آیا ہم ان لوگوں سے بیزار ہوں جو طاعون میں مبتلا ہوتے ہیں بسبب اس کے کہ عذاب کئے گئے ہیں حضرت نے فرمایا۔ اگر عاصی (غیر مؤمن) ہوں تو ان سے بیزار ہو مبتلا بطاعون ہوں یا نہ ہوں اور اگر مطیع حق تعالیٰ (مؤمن) ہوں پس طاعون پاک کرتا ہے ان کے گناہوں کو تحقیق کہ حق سبحانہ تعالیٰ طاعون سے عذاب کرتا ہے ایک قوم کو اور رحم کرتا ہے اسی طاعون سے دوسرے گروہ کو اور خدا ہر چیز پر قادر ہے جو چاہے کرے۔ آیا نہیں دیکھتا کہ خدا نے عطا فرمائی ہے آفتاب کو روشنی بندوں کے واسطے اور یہ امر یہودوں کے کفر کا باعث ہوتا ہے اور قوت مردم گندم و جو سے قرار دی ہے اور عذاب کرتا ہے آفتاب سے دوسری قوم کو کہ مبتلا کرے گا ان کو اس کی حرارت میں روز قیامت بسبب ان کے گناہوں کے اور دنیا میں بسبب ان لوگوں کی بد اعمالیوں کے ہاں دور دایتوں میں وارد ہوا ہے کہ اگر طاعون اہل مسجد پر واقع ہو۔ سزاوار نہیں ہے کہ اس مسجد سے بھاگ جائیں اور بعید نہیں کہ یہ حدیث شامل ہو خاص عقبات اور مشاہد مشرقہ کو بلکہ جو مقام بزرگ ہو بعید نہیں کہ گریز اس جگہ سے بھی سزاوار نہ ہو دشتوں مریض اور اس کے اہل و اقربا کو کوئی چیز تصدق کرنی چاہئے۔ کچھ صدقہ نکالنا چاہئے کیونکہ جناب رسالت مآبؐ نے فرمایا ہے کہ اپنے مرضوں کا علاج اور دوا صدقہ سے کر دو گیارہویں مؤمنین کے روبرو مریض کو چاہئے کہ اصول دین و مذہب مثلاً توحید

وغیرہ اور دیگر عقائد حقہ کا اقرار کرے۔ جبکہ عقائد ضروریہ کو اپنی زبان پر جاری کرے۔
بارہویں مریض کو چاہئے کہ اپنے اطفال خورد سال کے لئے اپنے بعد کے واسطے
کوئی محافظ امین مقرر کر جائے جو کہ نظارت کا بھی کام انجام دے یعنی اپنے بچوں کی کسی
کو ناظر مبین کر جائے تب ہویں اگر والدہ اور خوشحال ہے تو چاہئے کہ اپنے مال کے
ایک تہائی حصہ کے متعلق وصیت کر جائے چودھویں۔ اپنا کفن اپنے سامنے تیار
اور مہیا کرے جس قدر امور اور مستحبات اس وقت تک ذکر کئے گئے ان میں سے
اہم امور سب سے زیادہ قابل لحاظ اور ضروری یہ ہے کہ وصیت خوب اچھی طرح مستحکم
و مضبوط کر جائے اس کے متعلق تمام امکانی کوششیں جو اس کی پابندی میں ہو سکتی
ہوں ختم کر جائے۔ اچھی طرح وضاحت کے ساتھ اس کو قلمبند کر جائے جس کے
شہد و وصایت و ولایت یعنی تولیت و نظارت ہو اس کا اعلان کر جائے غرض کہ وصیت
کے متعلق کوئی امر خفی نہ ہو بلکہ جلی ہو اس کی تحریر اور شہادت مضبوط اس کا اسٹہار اور
اعلان اچھی طرح سے ہو۔ اس کی تولیت و نظارت صاف ہو کسی قسم کی پیچیدگی نہ ہو
پندرہویں مریض کو چاہئے کہ خداوند عالم سے حسن ظن رکھتا ہو یعنی گمان نیک
خداوند عالم سے رکھنا چاہئے بلکہ بعض علما نے کرام اس کے وجوب کے قائل ہو گئے
ہیں ہر حال میں اور اخبار کے دیکھنے سے یہ معلوم ہوتا ہے بعض احادیث سے یہ
پتہ چلتا ہے کہ نزاع کے وقت حسن ظن واجب و لازم ہے۔

فصل فضیلت و ثواب عیادت مریض کے بیان میں

مریض کی عیادت کرنا اگرچہ سنت ہے لیکن اس کی تاکید بہت زیادہ ہے اور بعض
اخبار میں یہ وارد ہوا ہے کہ مریض کی عیادت کرنا گویا خدا کی عیادت کرنا ہے کیونکہ خداوند
عالم ہر وقت مریض کے پاس رہتا ہے بشرطیکہ وہ مریض مومن بھی ہو۔ مترجم حدیث
میں وارد ہوا ہے کہ خداوند عالم ملامت کرے گا بندہ کو روز قیامت اور فرمائے گا کہ اسے
بندہ! کیا ہوا تجھ کو کہ تو نے میری عیادت نہ کی جبکہ میں مریض ہوا اور پانی نہ پلایا مجھے کو
جبکہ میں پیاسا ہوا اور میں نے پانی طلب کیا اور طعام نہ دیا مجھ کو جبکہ میں گرم ہوا

یہ سن کر وہ بندہ عرض کریگا کہ خداوند تو پاک و بری ہے علالت سے اور تشنگی اور
 گرسنگی سے خدائے مہربان خواب میں اُس کے فرمائے گا کہ برادرِ مومن تیرا بیمار بھائی
 مجھ کو اپنی عزت و جلال کی کہ اگر عیادت اُس کی کرتا تو یا آب و طعام اُس کو دیتا۔
 مجھ کو اُس کے پاس دیکھتا تو اور میں کھیل تیری حاجت کا ہوتا اور تیری حاجت کو
 بر لاتا بسبب بزرگی بندہ مومن کے اور میں ہوں خدا بخشنے والا اور رحیم۔ البتہ صاحبِ درد
 دندان اور جس کے دل نکل رہے ہوں اُس کی اور صاحبِ درد چشم یعنی جس کو
 آشوبِ چشم ہو اُس کی عیادت کی تاکید نہیں ہے اور اسی طرح جس وقت کسی شخص
 کا طولانی مرض ہو تو اُس کی عیادت کی تاکید نہیں اور عیادت ہر وقت کر سکتے ہیں
 بلا استثناء وقت خواہ رات ہو خواہ دن خواہ صبح ہو یا شام۔ البتہ صبح شام
 عیادت کرنا سنت ہے اور عیادت میں مریض کے پاس بیٹھنا اور اُس کے حال کا
 دریافت کرنا شرط نہیں بلکہ بدون بیٹھے اور حال دریافت کئے بھی عیادت کا ثواب
 حاصل ہو سکتا ہے۔ محض مریض کے پاس جانا عیادت کے لئے کافی ہے اگرچہ
 بیٹھنا اور حالت مزاج مریض بیمار سے دریافت کرنا ثواب سے خالی نہیں چنانچہ
 روایت میں ہے کہ جو شخص بیمار کی عیادت کرے تو اُس کو رحمتِ خدا اُسکی کمر تک
 گھیر لیتی ہے اور جس وقت کہ وہ بیٹھے گا تو تمام رحمتِ خدا میں غرق ہو جائیگا۔

عیادت کے آداب | اول۔ مریض کے پاس بیٹھنا لیکن دیر تک نہ بیٹھنا
 چاہئے مگر جبکہ مریض خواہش کرتا ہو دیر تک بیٹھنے کی تو تاخیر کرنے میں کوئی مضائقہ
 نہ ہوگا دوسرے مریض کے پاس عیادت کرنے والے کو ایک ہاتھ دوسرے
 ہاتھ پر رکھ کر بیٹھنا چاہئے یا اپنی پیشانی پر ہاتھ رکھ کر بیٹھنا چاہئے۔ تیسرے
 دعا پڑھنے کے وقت یا مریض سے سوال و مزاج پرسی کے وقت عیادت کرنے والے
 کو چاہئے کہ مریض کا بازو ہاتھ پکڑ کر دعا پڑھے یا دریافت حال وغیرہ کرے۔
 چوتھے عیادت کرنے والے کو چاہئے کہ مریض کے لئے صحت و شفا کی دعا کرے
 اور بہتر یہ ہے کہ یوں دعا کرے **اللھُمَّ اَشْفِہْ بِشِفَا بِکَ وَ دَاوِہْ بِدَوَائِکَ**
وَ عَافِہْ مِنْ بَلَاءِکَ یا انچویں یہ کہ عیادت کنندہ اپنے ہمراہ بطور ہدیہ اور تحفہ
 کے میوہ یا جو چیز کہ باعثِ انس و راحت علیل کا ہو لے جائے۔ چھٹے یہ کہ عیادت کنندہ

مریض پر سورۃ فاتحہ شتر مرتبہ یا چالیس مرتبہ یا سات مرتبہ یا کم سے کم ایک مرتبہ پڑھنے سے اس واسطے کہ حدیث میں ہے کہ اگر فاتحہ مردہ پر پڑھی جائے اور زندہ ہو جائے تو مقام عجیب نہیں ہے۔ حدیث میں ہے کہ اگر مقام درد پر شربار الحنفہ پڑھی جائے تو خداوند عالم اس درد میں سکون پیدا کر دینگا اگر تم اس کا صدق دیکھنا چاہتے ہو تو تجربہ کر لو اور شک نہ کرو۔ صادق آل محمد فرماتے ہیں۔ جو شخص بیمار ہو تو اس کے گریبان میں سات مرتبہ الحنفہ پڑھنی چاہئے اور سزاوار یہ ہے کہ بعد پڑھنے کے لباس کو اس کے ہلادے۔ سنا تو میں یہ کہ عیادت کنندہ کوئی چیز ایسی مریض کے سامنے نہ کھائے کہ بیمار اس کی خواہش کرے اور وہ اس کے حق میں مضر ہو۔ آٹھویں مریض کے پاس ایسی حرکت نہ کرے کہ جو اس کو غیظ و غضب میں لائے اور مریض کی تنگی دل کا باعث ہو۔ نویں یہ کہ مریض سے التماس دعا کریں کیونکہ مریض بھی ان میں سے ہے کہ جن کی دعا درجہ قبولیت تک پہنچتی ہے۔ صادق آل محمد فرماتے ہیں کہ تین شخصوں کی دعا مستجاب ہے۔ حاجی۔ راہِ خدا میں جہاد کرنے والا اور بیمار۔

فصل ان امور کے بیان میں کہ جو محضر سے متعلق ہیں کہ جن کو دوسرے اشخاص انجام دینگے

اول محضر کا زو بقبہ کرنا اس طور پر کہ تلوے دونوں اس کے پاؤں کے طرف قبلہ کے ہوں اس طرح کہ اگر آٹھ بیٹھے تو زو بقبہ ہو اور وجوب اس کا خالی قوت سے نہیں ہو بلکہ خود محضر پر واجب ہے کہ ایسے وقت میں اس طور سے بیٹ جائے اور جس وقت اس طور سے لیٹنا یا لٹانا ممکن نہ ہو تو جوشی صورت اس وقت امکان میں ہو وہ کرنی چاہئے اگر جائے تنگ میں ہو جیسے محل یا کجاوہ وغیرہ تو زو بقبہ بٹھائیں۔ اگر جائے کشادہ ہو تو دہنی کر ڈٹ لٹادیں یا بائیں کر ڈٹ لٹائیں جبکہ بٹھانا دشوار ہو اور کوئی فرق نہیں ہے وجوب استقبال میں اس میں کہ محضر صغیر ہو یا کبیر۔ مرد ہو یا عورت۔ بشرطیکہ محضر مسلم ہو اور واجب ہے کہ یہ امر باجائز ولی محضر ہو بشرطیکہ ولی سوا جاز لینا ممکن ہو ورنہ بنا برا احتیاط حاکم شرع سے اس امر کے بحالانے کی اجازت حاصل کی جائے۔

اور احوط یہ ہے کہ محضر اور میت کے لٹانے اور رکھنے میں اس کیفیت مذکورہ کا لحاظ رکھا جائے۔ غسل سے فارغ ہونے تک رہے اور بعد غسل کے جہاں بھی میت کو رکھا جائے دفن ہونے تک اس طور سے رکھا جائے کہ جس طور سے نماز میت کے وقت رکھا جاتا ہے یعنی عراق عرب میں میت کا سر مغرب اور میت کے پیر مشرق کی جانب ہونے چاہئیں چونکہ سمت قبلہ وہاں کا جنوب میں واقع ہے۔ دوسرے تلقین کرنا محضر کا ہے ساتھ شہادتین کے اور اقرارائے اثنا عشرہ کا اور تمام اعتقادات حقہ کا اس طور پر کہ وہ سمجھے بلکہ جب تک اس کی روح مفاقت کرے تلقین کی تکرار مستحب ہے اور اس کو قہ پر دعا قدسیہ علیہ پڑھنا مناسب ہے۔ مترجم اس لئے کہ حضرت صادق ع سے منقول ہے کہ کوئی شخص نہیں ہے مگر یہ کہ شیطان وقت مرگ ایک گروہ کو شیاطین کے معین کرتا ہے اس پر کہ اس کو شک میں ڈالیں اس کے دین میں۔ اس وقت تک ان کو کرتے ہیں جب تک روح اس کی مفارقت کرے اور اگر وہ شخص مومن کامل ہوتا ہے تو شیطان کو اس پر قابو نہیں ہو سکتا پس تلقین ان لوگوں کی کرو ساتھ کلمات فرج کے اور اقرار بے خدا و رسول وائمہ کے بالتفصیل تاکہ کلام عبث کرنے سے باز رہے۔ دوسرے تلقین کرنا کلمات فرج کا اور یہ دعا پڑھنا۔ اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِي الْكَثِيْرَ مِنْ مَعَاصِيْكَ وَاقْبَلْ مِنِّي الْيَسِيْرَ مِنْ طَاعَتِكَ اور یہ دعا بھی پڑھو يٰ اَمَنُ يَقْبَلُ الْيَسِيْرَ وَيَخْفُو عَنِ الْكَثِيْرِ اِقْبَلْ مِنِّي الْيَسِيْرَ وَاعْفُ عَنِّي الْكَثِيْرَ اِنَّكَ اَنْتَ الْعَفُوُّ الْخَفُوْر اور یہ بھی پڑھے اَللّٰهُمَّ ارْحَمْنِيْ فَاِنَّكَ رَحِيْمٌ چوتھے جبکہ جاکنی دشوار ہو تو نقل کریں اس کو اس جگہ کہ جہاں ہمیشہ نماز پڑھتا تھا۔ تا آسان ہو اس پر جان نکلتا بشروطیکہ نقل کرنا باعث ایدائے محضر کا نہ ہو۔ پانچویں اس کے پاس سورۃ یٰسّٰ و صافات کا پڑھنا تاکہ اس کی راحت میں تعجیل ہو۔ آیۃ الکرسی ھُمْ فِيْهَا خَالِدُوْنَ تک پڑھنا اور آیت سحرہ اِنَّ رَبَّكُمُ اللّٰهُ الَّذِيْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ الْخٰ و سورۃ بقرہ کی آخری تین آیتیں لِلّٰهِ كَافِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ سے آخر سورۃ بقرہ تک پڑھنا سورۃ احزاب پڑھنا بلکہ قرآن کا پڑھنا اس کے پاس اچھا ہے خواہ کہیں سے بھی ہو ۛ

فصل اُن اُمُو کے بیابان چومنے کے بعد سنت ہیں

اور یہ امور مندرجہ ذیل ہیں۔ اول یہ کہ بعد روح نکل جانے کے آنکھیں اور منہ اسکا بند کر دیں تاکہ کھلا نہ رہے بوجہ اُس کے بدہیئت ہونے کے۔ دوسرے خبروں کو مضبوط یا بندھ دیں۔ تیسرے دونوں ہاتھ اسکے دونوں پیلوں میں سیدھے کر دیں صاف جام تاکہ غسل دینا آسان ہو۔ چوتھے اُس کے دونوں پیر پھیلا دیں۔ پانچویں اُس کو چادر وغیرہ اوڑھا دیں چھٹے اگر شب کو فوت ہوا ہو اُس مکان میں چراغ جلا لیں کہ جس میں میت ہو جنازہ کے قریب چراغ جلا لیں ساتویں یہ کہ خبر کریں مومنین کو تاکہ حاضر ہوں اُس کے تشیع جنازہ میں۔ آٹھویں یہ کہ جب یقین اُس کے مرگ کا حاصل ہو جلدی کریں اُس کے دفن میں اگر شب کو فوت ہوا ہے تو انتظار دن کا نہ کریں اور اگر دن کو فوت ہوا ہے تو انتظار شب کا نہ کریں مگر یہ کہ ابھی اُس کی مرگ کا یقین نہ ہوا ہو بلکہ اُس کی موت میں شک ہو۔ پس ایسی حالت میں تا وقتیکہ اُس کی مرگ کا یقین حاصل نہ ہو جائے بچہ و تکفین کرنے میں اُس کی جلدی نہ کریں اور اگر زین حاملہ مر گئی ہے اور بچہ اُس کے شکم میں زندہ ہے تو اُس حالت میں چاہئے کہ تاخیر دفن میں اُس کے یہاں تک ہو کہ اُس کے شکم کو جانب چپ سے چاک کریں اور بچہ کو نکالیں اور پھر شکم کو سی دیں +

فصل مکروہات کے بیان میں

اول۔ ہاتھ بدن مختصر پر رکھنا شروع کی حالت میں اُس کے جسم کو ٹھونکا کیونکہ اس سے مرنے والے کو اذیت ہوتی ہے چنانچہ حضرت امام جعفر صادق ؑ سے منقول ہے کہ وقت احتضار کے ہاتھ بدن مختصر پر نہ رکھ کیونکہ ایسی حالت میں جو اُس پر ہاتھ رکھیں گے ایسا ہے کہ اُس کو قتل کیا۔ دوسرے مکروہ ہے رکھنا لوہے اور غیر لوہے کا میت کے شکم پر علی الخصوص جبکہ بھاری وزن دار ہو۔ تیسرے مکروہ ہے تنہا ٹھونکنا میت کا

اس لئے کہ شیطان اس سے بازی کرتا ہے۔ اس کے بدن میں داخل ہوتا ہے۔ چوتھے یہ کہ حاضر ہونا جنب اور عائض کا اس کے پاس پانچویں یہ کہ بت باتیں کرنا اس کے پاس چھٹے رونا اس کے پاس ساتویں یہ کہ حاضر ہونا ان لوگوں کا جو کارو بار تجنیز کیا کرتے ہیں اور امثال ان کے کہ موجب خوف و یاس اہل و عیال محقر کا ہو۔ آٹھویں فقط عورات کا محقر کے پاس چھوڑنا بخوف اس کے کہ مبادا صدائے گریہ بلند کریں اس کے پاس ۴

فصل موت کو مکروہ اور برا سمجھنا حرام نہیں بلکہ مباح ہے

البتہ جبکہ علامات موت ظاہر ہوں تو سنت ہے کہ شوق لقاء الہی دل میں ہواؤ آرزوئے موت مکروہ ہے اگرچہ کیسے ہی شدائد و آلام دنیا میں مبتلا ہو مگر موت کی تمنا نہ کرے بلکہ ایسی حالت میں خداوند عالم سے یوں دست بدعا ہو تو مناسبت ہے اللہم اخیبنی ما کانت الحیوة خیرا لی و توفینی اذا کانت الوفاة خیرا لی اور مکروہ ہے سلسلہ آرزو کو دراز کرنا اور موت کو بعید اور دور سمجھنا بلکہ ہر وقت قریب اور پیش نظر ہونی چاہئے اور سنت ہے ہر وقت موت کا ذکر و ذکر ارتاکا کہ ہر وقت اسکی یاد رہے اور غافلین میں سے اسکا شمار نہ ہو اور مرض و با اور طاعون سے فرار کرنا بھانگنا جائز ہے اور بعض اخبار میں جو اس سے بھاگنے کو جہاد سے فرار کرنے کے ساتھ تشبیہ دیکھی ہو طاعون سے فرار گویا جہاد سے فرار کہا گیا ہے اس کا مطلب و مقصد وہی ہے جو کہ مترجم نے صفحہ ۳۵ میں قلمبند کیا ہے البتہ اگر کوئی زیر مسجد یا احاطہ مسجد میں رہتا ہو اور وہاں مرض و بائی مثل طاعون کے واقع ہو جائے تو مسجد کو چھوڑ کر اور وہاں سے فرار اختیار کرنا مکروہ ہی

فصل میت کی تجنیز و کفین و غسل اور نماز جنازہ کے بیان میں

یہ سب امور واجب کفائی ہیں سب مکلفین پر واجب ہیں اگر کوئی ایک شخص مکلف ان سب امور کو انجام دے تو تمام مکلفین سے یہ وجوب ساقط ہو جائیگا اور اگر کوئی

بھی میت کے پاس نہ جائے کوئی شخص ان واجبات مذکورہ بالا کو انجام نہ دے تو
 جمع تکفین گنہگار ہوں گے در صورتیکہ متعدد اشخاص ایک وقت میں نماز جنازہ
 پڑھیں تو ہر ایک شخص نماز بنیت و خوب پڑھیکا یہی ایک واجب کفائی ایسا ہے کہ
 در انحالیکہ ایک شخص اسکو انجام دے رہا ہے وجوب ادا ہو رہا ہے مگر جو بھی اس کو
 ادا کر لیا وہ بنیت و خوب ہی ادا کر لیا اگر ہزار آدمی نماز پڑھنے والے ہوں گی سب
 واجب کی نیت سے نماز پڑھینگے بشرطیکہ ایک وقت میں سب نیت کریں خلاصہ یہ کہ
 جو واجب ایسا ہو کہ جسکا عدد و شخص واحد سے نہ ہو بلکہ جماعت سے ہوتا ہو تو ہر ایک
 شخص اس جماعت کا بقصد وجوب اس امر کو ادا کر لیا مگر شرط یہ ہے کہ سب ایک
 ہی وقت میں اس امر واجب کو ادا کریں ورنہ تقدیم و تاخیر کی صورت میں جو پہلے ادا کر لیا
 وہ بنیت و خوب ادا کر لیا اور جو بعد کو ادا کر لیا وہ بقصد استحباب ادا کر لیا البتہ غیر شخص
 پر اجازت ولی لینا واجب ہوگی اجازت حاصل کی جائے گی تب نماز پڑھی جائے گی۔
 مگر اس کے معنی یہ نہیں کہ اوروں پر یہ نماز واجب نہیں کیونکہ وجوب اجازت اور اس
 وجوب میں کوئی منافات نہیں کیونکہ اجازت ولی کو وجوب میں مدخلیت نہیں صحت نماز
 میں دخل ہے بدون اجازت ولی نماز صحیح نہ ہوگی نہ کہ بدون اذن ولی نماز ہی واجب نہ
 ہوگی لہذا منافات نہ ہوگی اور جبکہ ولی نہ تو خود امور میت کو انجام دے اور نہ کسی دوسرے
 شخص کو اجازت دے تو اس صورت میں اجازت ولی ہی واجب نہ رہے گی اسکا اعتبار
 ساقط ہو جائیگا بلکہ بلا اجازت ولی نماز وغیرہ کو پڑھنا اور انجام دینا ہوگا ناں ایسی
 حالت میں اگر حاکم شرح اس ولی پر جبر کر سکتا ہو تو کرے اور اسکو مجبور کرے
 کہ یا تو خود انجام دے یا دوسرے کو اجازت دے اور اگر ولی سے اجازت حاصل کرنا ممکن
 نہ ہو تو حاکم شرع سے اجازت لیکر نماز پڑھنی چاہئے ۔

۱۵ بنا براعتیاط غیر شخص کو اجازت لینا چاہئے اگرچہ اذن کا واجب نہ ہونا خالی قوت نہیں البتہ اگر
 ولی خود ان امور کو انجام دے یا کسی شخص خاص کو مقبور کرے تو اور ذل کو اسکے قدر و ارادہ میں مزاحمت کرنا
 جائز نہیں (ابو الحسن مدظلہ) ۱۶ بلکہ ان دونوں میں منافات ہے ۔ اور وجہ منافات اور اسکی تفصیل
 چونکہ طوالت خالی نہیں اور مقام و محل میں اتنی گنجائش نہیں اسوقت میں اسی پر اکتفا کی گئی (ابو الحسن مدظلہ)

مسئلہ نمبر ۱۔ گذشتہ مسئلہ میں بیان ہو چکا ہے کہ بغیر اذن اولیا میت کوئی شخص تجہیز و تکفین وغیرہ میت کی نہ کرے حتی الامکان اجازت حاصل کرنی چاہئے خواہ صراحتاً ملے خواہ اجازت فحوائی ملے خواہ شاہد حال۔ بہر حال اذن ملجانا چاہئے ولی میت سے۔ صائر جم۔ اذن صریح تو محتاج تعارف اور تعریف نہیں ہر شخص اسکو سمجھتا ہے البتہ شاہد حال اور فحوائی اذن کے ذرا سمجھنے کی ضرورت ہے۔ ان دونوں میں فرق دامتیا ز کرنے کی ضرورت ہے اس بنا پر ہر دو قسم اذن کی تعریف مثال میں قلمبند کی جاتی ہے ملاحظہ ہو جبکہ ولی کو معلوم ہو کہ زید مثلاً متکفل تجہیز میت ہے اور باوجود اس علم کے اس کو منع نہ کریں تبھی پرکتفا کرنی زید کو جائز ہے۔ اور یہی شاہد حال ہوگی اور جب ولی میت خالد سے ہے مثلاً کہ میں اس میت پر سجدہ کو نماز جنازہ پڑھنے کی اجازت دیتا ہوں پس اس نے اجازت دی اس کے تعمیل و تکفین وغیرہ کی خالد کو بطریق اولیٰ اور اسی کو فحوی کہتے ہیں۔

مسئلہ نمبر ۲۔ چونکہ امور تجہیز و تکفین میت جمیع مکلفین پر واجب کفائی ہیں اور امور میت میں تعجیل لازم تاخیر ممنوع ہے اس بنا پر بعد اس بات کے جاننے کے کہ فلاں شخص مر گیا ہے ہر شخص پر جلدی کرنا اور اپنے کو میت کے پاس حاضر کرنا واجب و لازم ہے تاکہ دفن میت میں تاخیر نہ ہو مگر جبکہ یہ معلوم ہو جائے اور خبر مرگ کے بعد یہ خبر پہنچے کہ بعض مکلفین امور میت میں مشغول ہیں تو تعجیل کا وجوب ساقط ہو جائے گا اور تکفیر پر اپنے کو میت کے پاس حاضر ہونے میں جلدی کرنا واجب نہ رہیگا البتہ تا وقتیکہ امور میت سے فراغت کا علم نہ ہو یہ معلوم نہ ہو کہ جو حضرات مکلفین تجہیز میت میں مشغول تھے انہوں نے سب امور واجبہ کو انجام تک پہنچا دیا۔ تکمیل کر دی اس وقت تک وجوب کفائی جو جمیع مکلفین کے ذمہ ہے ساقط نہ ہوگا بلکہ باقی رہیگا۔ پس اس سے معلوم ہوا کہ جس شروع ہوئیگا علم کسی فعل کے متعلق اصل وجوب فعل کو ساقط نہیں کرتا۔ تا وقتیکہ وہ فعل پورا نہ ہو جائے اسی سے یہ بات مستفاد ہوتی ہے کہ اگر بعض مکلفین نماز میت پڑھ رہے ہوں اور اشخاص مکلفین اگر نماز میں شریک ہو جائیں اور نماز میت پڑھیں تو بابت وجوب ہی پڑھیں گے کیونکہ ابھی سابقین نماز ختم نہیں کی۔ پڑھ ہی رہے ہیں ہاں اگر سابقین نماز کو ختم کر دیں تو لاحقین سے وجوب ساقط

بنیت استجاب نماز پڑھیں گے بعد کو آنے والے مکلفین نماز میت بہ نیت سنت ادا کریں گے :

مسئلہ نمبر ۱۲۔ محض اس گمان سے کہ فلاں شخص مکلف امور میت انجام دے رہا ہے تعجیل کا وجوب ساقط نہ ہوگا جبکہ ظن یعنی گمان سے یہ وجوب ساقط نہ ہوگا تو شک سے کیا یہ ساقط ہو سکتا ہے پس معلوم ہوا کہ اس حکم تعجیل کو سوائے علم و یقین سے کوئی اور دوسری چیز ساقط نہیں کر سکتی :

مسئلہ نمبر ۱۳۔ جبکہ یہ معلوم ہو جائے کہ چھتر و تکفین میت کا صدور فلاں شخص مکلف ہے ہو گیا تو اس علم کے بعد اور تکفین سے یہ وجوب ساقط ہو جائیگا بشرطیکہ امور میت کا فلت اور خلاف شرع انجام پانا معلوم نہ ہو ورنہ وجوب کفائی کا سقوط نہ ہوگا سب ذمہ دار ہوں گے اور اگر صحت امور میت میں شک ہو بلکہ اگرچہ خلاف شرع ہونے کا ظن ہو ان دونوں صورتوں میں امور میت کو صحیح اور موافق شرع تصور کیا جائیگا خواہ اس کا انجام دینے والا عادل ہو یا فاسق بہر حال چھتر و تکفین میت کو صحیح سمجھا جائیگا :

مسئلہ نمبر ۱۴۔ جو امور میت کہ بدوین میت نہیں ہو سکتے تا وقتیکہ قصد قربت نہ ہو صحیح نہیں ہو سکتے جیسے نماز میت اور غسل میت یہ اگر بالغ و عاقل کے ماحقوں انجام پائیں گے غسل میت دینے والا اور نماز میت پڑھنے والا اگر شخص بالغ و عاقل ہوگا تو دیگر مکلفین بری الذمہ ہو سکتے ہیں اس تکلیف سے ورنہ نہیں۔ اسی بنا پر طفل نابالغ کا نماز پڑھنا جنازہ پر کافی نہ ہوگا بالغین کیلئے اقویٰ علی الاعوط یہی ہے کہ محض نابالغ کا جنازہ کی نماز پڑھنا مکلفین کے لئے کافی نہیں ہو سکتا خواہ اس نابالغ کی نماز کو صحیح مانا جائے یا نہ مانا جائے بہر حال اس کی نماز کفایت نہیں کر سکتی۔ ہاں اگر اس کا علم ہو جائے کہ نابالغ کی نماز صحیح طور پر موافق شرع واقع ہوئی ہے تو اس کی کفایت بعید نہ ہوگی لیکن پھر بھی احتیاط مذکور کو ترک نہ کرنا چاہئے اب رہے وہ امور میت کہ جو بخیر نیت ہو سکتے ہیں جن میں قصد قربت کو مدخلیت نہیں جیسے محتضر کا رُوبقبلا کرنا کفن پہنا نا۔ میت کو کو دفن کرنا یہ امور جس شخص سے بھی وقوع میں آجائیں کافی ہوں گے دیگر مکلفین سے وجوب ساقط ہو جائے گا۔ خواہ وہ شخص بالغ و عاقل ہو یا طفل نابالغ ہو یا مجنون ہو۔

بہر حال یہ امور مذکورہ کافی اور قابل اعتبار سمجھے جائیں گے اور دیگر مکلفین مشغول اندر نہ رہیں گے۔

فصل مراتب اولیاء کی بیان میں

مسئلہ نمبر ۱۔ اگر میت زن شوہر دار ہو پس شوہر اس کا اولی اور مقدم ہے تمام اقارب زن پر خواہ زن آزاد ہو یا کنیز ہو عقد دائمی میں ہو یا منقطع یعنی متوہ ہو۔ بہر حال شوہر کو ترجیح ہوگی اگرچہ احوط یہ ہے کہ اگر زن متوہ کی میت ہے تو غسل دینے والے کو شوہر سے بھی اجازت لینی چاہئے اور اس شخص سے بھی اذن حاصل کرنا چاہئے کہ جس کا مرتبہ ولایت میں شوہر کے بعد ہے اور شوہر کے بعد ولایت میں مرتبہ مالک کا ہے اور اگر میت غلام کی ہے یا کنیز کی تو اس کا مالک اور میت انجام دینے میں اولی ہے اور اگر ولی متعدد اشخاص ہوں تو سب سے اجازت حاصل کرنی چاہئے چونکہ سب ولایت میں شریک ہیں اس کے بعد جو قرابت دار کہ میراث پانے میں مقدم ہیں وہ اور میت انجام دینے میں ابھنی پر مقدم ہوں گے مثل میراث کے طبقوں کے غسل دینے میں بھی ترجیح اور اولویت رہے گی۔ پس طبقہ اولی یعنی ماں باپ اور اولاد طبقہ ثانیہ یعنی دادا دادی بھائی بہن سے اولی ہیں اور دوسرا طبقہ تیسرے طبقہ چچا اور ماموں سے مقدم ہیں ان طبقات کے بعد جو مالک کہ اپنے غلام کو آزاد کرے وہ ضمان جریرہ سے مقدم ہے اس کے بعد مرتبہ حاکم شرع کا ہے اگر حاکم شرع نہ ہو تو اہل ایمان جو کہ مرتبہ عدالت پر فائز ہوں وہ فاسق و فاجر سے اس معاملہ میں مقدم رہیں گے۔

مسئلہ نمبر ۲۔ جن طبقہ میں کہ متعدد وارث مختلف صنف کے ہوں مثلاً مرد بھی ہوں اور عورت بھی پس مردوں کو تقدیم ہوگی عورتوں پر اور بالغوں کو نابالغوں پر تقدیم ہوگی اور مردوں میں سے حقیقی بھائی مقدم ہے۔ علاقائی اور اخیانی پر اگرچہ قرابت میت ایسے ہوں کہ جن کو میت سے قربت بوجہ پدر میت کے ہے اور کچھ اقرباء میت

۱۔ علاقائی سے مراد پدری اور اخیانی سے مقصود مادری (ماں ایک باپ) بھائی بہن ہیں (مترجم)

ایسے ہوں کہ جن کو میت سے تعلق بوجہ ماد میت کے ہے پس اول الذکر قرابت و میت کو تقدم حاصل ہوگی آخر الذکر اعتراف میت پر اور پہلے طبقہ میں باپ مقدم ہے ماں پر اور اولاد میت پر اور اولاد میت مقدم ہے بنیران میت پر اور دوسرے طبقہ میں دادا اور نانا مقدم ہیں برادران میت پر اور برادران میت مقدم ہیں میت کے برادر زادگان پر اور تیسرے طبقہ میں چچا مقدم ہے ماموں پر اور چچا اور ماموں مقدم ہیں میت کے چچا زاد و ماموں زاد بھائیوں پر ۛ

مسئلہ نمبر ۱۲۔ جبکہ کسی طبقہ میں بھی ولی میت مذکر یعنی مرد نہ ہو عورت ہوں پس عورت کے لئے ولایت نہ ہوگی اسی طرح اگر تمام طبقات میں نابالغ وارث ہوں یا غائب ہوں کوئی بالغ اور حاضر وارث میت نہ ہو تو نابالغین اور غائبین کے لئے ولایت حاصل نہ ہوگی یہ ولی نہ سمجھے جائیں گے لیکن ایسے موقع پر یعنی جبکہ کوئی بالغ یا حاضر وارث میت نہ ہو تو حاکم شرع سے اجازت حاصل کر کے امور میت میں مشغول ہونا احوط ہے ۛ

مسئلہ نمبر ۱۳۔ جبکہ میت وارثوں میں اپنی ماں اور اولاد ذکر چھوڑے تو میت کی مادر ولایت میں اولی ہوگی اولاد میت سے لیکن اولاد سے بھی اذن حاصل کرنا احوط ہے

مسئلہ نمبر ۱۴۔ جبکہ بعض طبقات اور بعض مراتب اولیا میں ولی میت صغیر ہو یا غائب یا دیوانہ۔ پس ایسی حالت میں احوط یہ ہے کہ حاکم شرع سے بھی اذن حاصل کیا جائے اور اس طبقہ سے بھی اجازت حاصل کی جائے کہ جو صغیر یا غائب یا دیوانہ کے طبقے کے بعد ہے اگرچہ ایسے موقع پر اگر مابعد والے طبقہ کی طرف ولایت کا انتقال ہو جائے تو خالی قوت سے نہ ہوگا یعنی بعد والے طبقہ کو ولی ماننا اقویٰ ہے اور جبکہ نابالغ کا ولی موجود ہو تو اس سے بھی احتیاطاً اذن حاصل کرنا چاہئے ۛ

مسئلہ نمبر ۱۵۔ جبکہ کسی طبقہ میں متعدد ورثا چھوڑے مگر غیر من دونوں قسم کے ہوں تو سب کو ولایت حاصل ہوگی اور سب ولی سمجھے جائیں گے لہذا سب کی اجازت حاصل کرنی پڑے گی اگرچہ احتمال یہ ہے کہ جوانوں پر بڑے مقدم ہوں گے

مسئلہ نمبر ۱۶۔ جبکہ میت وصیت کرے اپنی تجہیز کے متعلق کہ فلاں شخص غیر میری

تجہیز کرے تو بعض علمائے کرام اس موقع پر فرماتے ہیں کہ یہ وصیت میت کی نافذ یعنی جاری نہ ہوگی قابل سماء نہ ہوگی تا وقتیکہ ولی میت اجازت نہ دے لیکن اقویٰ یہ ہے کہ میت کی وصیت صحیح اور واجب العمل ہے اگرچہ احوط یہ ہے کہ اگر شخص ثالث میت کی تجہیز کرنی چاہے تو ولی میت سے بھی اذن حاصل کرے اور اس شخص غیر سے بھی کہ جس کو میت وصیت کر گئی ہے اور اس شخص غیر پر یہ واجب و لازم نہیں ہے کہ میت کی وصیت کو قبول کرے اور اس کے موافق عمل کرے اگرچہ بقتضائے احتیاط اس غیر شخص کو میت کی وصیت قبول کر لینی چاہئے اور اس کے موافق عمل کرنا چاہئے۔

مسئلہ نمبر ۸۔ جبکہ ولی اجازت دیکر دوران تجہیز میں پھر جائے تو مجاز اور ماذون کے لئے تجہیز کا تمام کرنا جائز نہیں کیونکہ اجازت باطل ہوگئی اسی طرح جبکہ ولی بدل جاکر یعنی نابالغ بکا بالغ ہو جائے۔ غائب تھا حاضر ہو جائے صاحب ہوش و حواس تھا دیوانہ ہو جائے یا زندہ تھا دوران تجہیز میں فوت ہو جائے ان سب صورتوں میں چونکہ ولایت غیر کی طرف منتقل ہو جائے گی اس وجہ سے ماذون کیلئے تجہیز میت کا پورا کرنا جائز نہ ہوگا پس ماذون کو چاہئے کہ جس قدر تجہیز میت باقی رہ گئی ہے اس میں اب جو ولی قرار پایا ہے اس سے اجازت حاصل کر کے تجہیز میت کو تمام کرے۔

مسئلہ نمبر ۹۔ پانچویں مسئلہ میں یہ بیان ہو چکا ہے کہ نابالغ اور غائب اور دیوانہ کے لئے ولایت نہ ہوگی اگر یہ ولی ہوں تو ان کو ولی نہ سمجھا جائے گا ان سے اجازت نہ حاصل کی جائے گی بلکہ ایسے موقع پر حاکم شرع سے اجازت لینی پڑے گی اب صورت مسئلہ نمبر ۹ یہ ہے کہ حاکم شرع سے اجازت حاصل کر کے مثلاً غسل میت دیا نماز جنازہ پڑھی یا پڑھائی بعد ختم غسل یا بعد تمام ہونے نماز میت کے وہ نابالغ بالغ وہ غائب ولی حاضر وہ دیوانہ اچھا خاصا ہو جائے اس کا جنون جاتا رہے تو ان ثلاثہ (بالغ۔ حاضر۔ ہوشیار) کو یہ جائز نہیں کہ ماذون حاکم شرع سے یہ کہیں کہ تم دوسری مرتبہ تجہیز میت کرو۔ پھر سے غسل دو۔ دوبارہ نماز میت پڑھو کیونکہ جو ہونا تھا ہو چکا بعد ختم عمل چونکہ اولیائیت کا انتقال ہو۔ لہذا افعال ماضیہ پر کچھ اثر نہ پڑے گا۔

مسئلہ نمبر ۱۰۔ اگر کوئی شخص ولی میت ہونے کا مدعی ہو یا اس کا دعویٰ کرے کہ میں

ولی میت کی جانب سے ماذون ہو یا میت نے مجاہد کو وصیت کی تھی کہ میری تجہیز کرنا۔ ان تمام دعویداران قول پر علی الظاہر اکتفا کرنا جائز اور ان کے قول کی سماعت جائز ہوگی بشرطیکہ کوئی اور شخص ان کے علاوہ ان کے دعوے کا معارض اور ان کے برخلاف مدعی نہ ہو ورنہ یعنی معارضہ کی صورت میں شہادت اور بیعت سے یہ مسئلہ طے ہوگا۔ ولایت کا ثبوت بیعت کا محتاج ہوگا اور اگر شہادت و استیاض ہو بیعت کسی دعویدار کے پاس اپنی قول کو ثبوت میں ہو تو عمل بالاحتیاط کیا جائیگا۔

مسئلہ نمبر ۱۱۔ جبکہ ولی میت یا غیر ولی کسی شخص غیر کو غسل میت دینے یا نمازہ جنازہ پڑھنے یا پڑھوانے پر مجبور کرے تو ظاہر غسل میت اور نماز اسکی صحیح سمجھی جائیگی بشرطیکہ اس نے غسل دینا یا نماز پڑھنے میں قصد قربت کر لیا ہو کیونکہ یہ شخص بھی تو منجملہ مکلفین ہے مثل ولی میت کے اس لئے کہ تجہیز میت جمیع مکلفین پر واجب کفائی ہے اور وارث میت کا حق مقدم ہو اور ولی میت کو ترجیح ہے اس سے دوسرے لوگ غیر مکلف نہ ہو جائیں گے۔

مسئلہ نمبر ۱۲۔ حاصل ترتیب اولیاء میت یہ ہے کہ شوہر مقدم غیر شوہر پر مالک یعنی آقا مقدم غیر مالک پر پدر میت مقدم غیر پدر میت پر۔ اس کے بعد ولایت میں مادر میت کا مرتبہ ہے پھر اولاد ذکور بالغین کا مرتبہ ہے پھر اولاد اناث جو کہ نابالغہ نہ ہو کا مرتبہ ہے۔ پھر اولاد کی اولاد یعنی نبیران میت کا مرتبہ ولی ہونے میں ہے ان کو بعد دادا ولی ہو سکتا ہے پھر ولایت دادی کو مل سکتی ہے پھر برادر میت ولی ہوگا۔ پھر ہمیشہ میت کو ولی ہونے کا حق حاصل ہوگا پھر بھائی اور بہن کی اولادوں کو ولایت ملے گی پھر چچا میت کے ولی ہو سکتے ہیں پھر ماموں میت کے ولی بن سکتے ہیں پھر ان دونوں کی اولاد ولایت کی مستحق ہوگی پھر غلام کا آزاد کرنے والا اس ولایت کے مرتبہ پر پہنچے گا۔ پھر ضامن جریدہ کو یہ حق حاصل ہوگا انہیں سے اگر کوئی بھی نہ ہو تو حاکم شرع ولی ہوگا اگر یہ بھی نکلا نہ ہو اور فی الحال حاکم شرع ممکن نہ ہو تو عدول مومنین کو یہ حق ولایت حاصل ہوگا اور نبیران کی اجازت کے تجہیز میت جائز نہ ہوگی۔

فصل میت کے غسل دینے کی بیان میں

غسل میت کا واجب کفائی ہونا عام ہے یعنی وجوب غسل میت میں کوئی استثناء نہیں بلکہ ہر مسلمان میت کو غسل دینا واجب ہے خواہ شیعہ اثنا عشری ہو خواہ میت مذہب

سنت پر ہو شیعاں عشری نہ ہو لیکن غسل دینے میں میت کے مذہب و ملت کا لحاظ نہ کیا جائے گا بلکہ بطریق مذہب شیعیہ غسل دیا جائے گا خواہ میت کسی مذہب پر ہو۔ مسلمان ہو غسل بطریقہ شیعیہ دینا واجب و لازم ہوگا۔ اسی سے یہ بات بھی واضح ہو گئی کہ کافر کو غسل دینا جائز نہیں خواہ وہ کافر اہل کتاب سے ہو جیسے نصاریٰ و خواہ مشرک ہو خواہ ذمی ہو خواہ حربی ہو۔ بہر حال جتنی قسمیں کافر کی ہو سکتی ہیں ان سب کی میتوں کو غسل دینا جائز نہ ہوگا۔ اب رہے غالی اور ناصبی اور خارجی اور مرتد فطری اور بتی جبکہ بغیر توبہ کئے فوت ہو جائے یہ بھی حکم و جوب غسل سے خارج اور مستثنیٰ ہوں گے ان کی میتوں کو بھی غسل دینا جائز نہیں۔ یہ بھی مثل کفار شمار اور زمرہ میں کفار کہ ہوں گے مسلمان کا بچہ حکم میں مسلمان کے۔ لہذا اس کو بھی غسل میت دینا واجب ہوگا۔ کافر کا بچہ حکم میں کافر کے ہے لہذا مثل کافر اس کو بھی غسل میت دینا واجب لازم ہوگا۔ زنا زادہ اگر مسلم کے نطفہ سے پیدا ہوا ہے تو مثل مسلم اس کو بھی غسل میت دینا واجب و لازم ہوگا اور اگر کافر کا نطفہ ہے تو حکم میں کافر کے ہوگا۔ غسل میت دینا اسکو واجب و لازم نہ ہوگا اور جو بچہ دیوانہ ہو جائے اور بعد بلوغ اسلام کا مدعی ہو۔ اسلام کو اچھا سمجھے تو وہ مسلم سمجھا جائے گا۔ اگر کفر کو اچھا سمجھے مدعی کفر ہو تو کافر سمجھا جائیگا اور اگر مجنون بچہ پیدا ہو کوئی بچہ پیدائشی دیوانہ ہو تو بچہ کا وہی حکم ہوگا جو عام اطفال کا ہو تلہ ہے یعنی جیسا کہ عام اطفال خورد سال حکم میں اپنے ماں یا باپ کے ہوتے ہیں ویسا ہی یہ بچہ دیوانہ بھی اپنے والدین کے حکم میں ہوں گے یعنی جو ماں یا باپ مذہب ہوگا وہی ان کا مذہب سمجھا جائیگا۔ اگر ماں یا باپ مسلم ہیں تو ان کو مسلمان اور اگر کافر ہیں تو ان کو کافر سمجھ کر غسل میت نہ دیا جائے گا۔ اگر کسی بچہ نابالغ کو کوئی شخص قید کر لیوے اپنے قبضہ میں لے آئے تو اس بچہ کا مذہب وہی سمجھا جائے گا کہ جو قید کرنے والے کا ہے جس کے قبضہ میں ہے اسی کے تابع ہوگا مذہب و ملت میں بشرطیکہ اگر اس بچہ کے ساتھ اس کا باپ یا ماں یا دادا یا دادی قید ہیں اور قبضہ

اس میں اشکال ہے پس احوط اس میں تابعیت ہے اور اتنی عدم تابعیت ہے کہ یہ بچہ قید کر نیوالے کی تابع مذہب میں نہ ہوگا اور یہی حکم اس بچہ کا ہے کہ جو دار کفر میں سے اٹھایا جائے اور وہاں کوئی مسلم بھی رہتا ہو کہ جس سے اس بچہ کا پیدا ہونا محتمل ہو (ابو الحسن مدظلہ)

بیان اولیائے نبوت

ہیں نہ ہوں ورنہ جو اس کے ماں یا باپ کا مذہب ہوگا وہی اس بچے کا سمجھا جائے گا اگر
 ملک اسلام میں کوئی بچہ گنہگار پڑا ہو یا ملے تو اس کو مسلم سمجھا جائے گا۔ اسی طرح ملک
 کفر میں کوئی بچہ گنہگار شدہ دستیاب ہوگا تو سمجھا جائے گا۔ بشرطیکہ وہاں کوئی مسلم
 ایسا نہ رہتا ہو کہ جس سے اس بچے کا تولد محتمل ہو سکے ورنہ وہ مسلم کے حکم میں ہوگا۔
 اس کو مسلمان سمجھا جائے گا۔ غسل میت مسلمان کا وجوب بہر حال ہے۔ بلا فرق کے ہر
 خواہ وہ میت چھوٹی ہو خواہ بڑی۔ بچے کی میت ہو یا کسی بڑے کی میت۔ غسل کا
 وجوب دونوں پر یکساں ہے یہاں تک کہ اگر چار ماہ کا حمل اسقاط ہو جائے تو
 اس کو بھی غسل و کفن اور حنوط باقاعدہ معلومہ کیا جائیگا لیکن نماز جنازہ پڑھنا اس
 میت پر واجب تو کیا مستحب بھی نہ ہوگا۔ ہاں اگر چار ماہ سے کم کا حمل کر لیگا اس کو
 غسل میت دینا واجب و لازم نہ ہوگا بلکہ اس کو ایک پارچہ میں لپیٹ کر معمولی طور
 پر دفن کر دیا جائے گا۔

فصل واجب غسل میت میں

نیت قربت غسل دینے والے پر کہ جس کا بیان مبحث وضو میں بالتشریح ہو چکا ہے
 اور اقویٰ یہ ہے کہ ایک ہی نیت تینوں غسل کے لئے کافی ہے اگرچہ احتیاط اسی
 میں ہے کہ ہر غسل سے پہلے تجدید نیت کی جائے اعادۃ نیت کیا جائے ہر غسل کیلئے
 جداگانہ نیت ہو اگر دو یا تین شخص بلکہ غسل میت دیں تو سب پر نیت کرنا واجب ہے
 اور اگر غسل دینے والا تو ایک ہی ہو مگر اس کے معین و مددگار اور بھی ایک یا دو
 ہوں تو محض غسال پر نیت کرنا واجب ہے اور وہ پر نہیں۔ اگرچہ احتیاط یہ ہے کہ معین
 و مددگار بھی بانی نیت ہوں اور یہ لازم نہیں کہ تینوں غسل کا دینے والا ایک ہی شخص ہو
 بلکہ ہر غسل کا دینے والا اغسال ثلاثہ میت سے علیحدہ علیحدہ تین شخص ہو سکتے ہیں۔
 ملاحظہ مثل اس کے میت عمرو کو خالد غسل سدر دے۔ حامد غسل کافور۔ محمود

۱۵ اس احتیاط کو ترک کرنا چاہئے اور اس نیت کی جزئی نیت اور عدم جزئی نیت کی کوئی بحث نہ ہونی چاہیے اور بالخصوص

غسل آب خالص دے بلکہ یہ بھی جائز ہے کہ چند شخص ملکر ایک غسل دیں اور ترتیب واجب کو ملحوظ رکھیں اور اس ضرورت کے جائز ہونے پر نیت سب پر کرنی واجب و لازم ہوگی۔

فصل غسل دہندہ کے بیان میں

واجب ہے کہ غسل دہندہ میت مثل میت کے ہو ذکوریت و انوثیت میں یعنی اگر میت مرد کی ہو تو اس کو مرد ہی غسل دے نہ کہ عورت اور اگر عورت کی ہو تو اس کو عورت ہی غسل دے نہ کہ مرد۔ غرض کہ مرد کے لئے جائز نہیں کہ غسل میت عورت دے اور نہ عورت کیلئے مشروع ہے کہ میت مرد کو غسل دے اگرچہ پس پر وہ ہی سے کیوں نہ غسل ہو۔ تب بھی جائز نہیں۔ اگرچہ میت عورت کو مثلاً چھونے اور دیکھنے کی بھی نوبت نہ آئے۔ اس قدر احتیاط سے کام کیا جائے نہلایا جائے تب بھی مرد کو عورت کی میت کو نہلانا جائز نہیں مگر چند موقعوں پر مرد عورت کو غسل میت کے سکتا ہے عورت مرد کو نہلا سکتی ہے اول جس لڑکے کا سن تین سال سے زائد نہ ہو۔ عورت غسل دے سکتی ہے اسی طرح لڑکی تین سالہ کو مرد نہلا سکتا ہے اگرچہ میت پسرو دختر برہنہ ہو اور مماثل موجود بھی ہو۔ یعنی لڑکی کو نہلانے کے لئے عورت اور لڑکے کے غسل دینے کیلئے مرد موجود بھی ہو تب بھی لڑکی کو مرد اور لڑکے کو عورت نہلا سکتی ہے اگرچہ احوط یہ ہے کہ جبکہ مماثل مفقود ہو تب ایسا کرنا چاہئے یعنی جبکہ لڑکی کے نہلانے کو عورت نہ ملتی ہو تب مرد غسل دے ورنہ نہیں۔ دوسرے زن و شوہر کے لئے ایک کو دوسرے کی میت کو غسل دینا جائز ہے اگرچہ مماثل موجود ہو۔ عورت غسل دینے والی مل سکتی ہو تب بھی شوہر اپنی زوجہ کو غسل دے سکتا ہے اسی طرح زوجہ اپنے شوہر کو نہلا سکتی ہے اگرچہ شوہر کیلئے مرد غسل دینے کیلئے آمادہ ہو اور ان دونوں کے لئے یہ بھی لازم نہیں کہ بالائے لباس سے غسل دیں بلکہ شوہر برہنہ میت زن کو غسل دے سکتا ہے اسی طرح عورت۔ اگرچہ احوط یہ ہے کہ جبکہ مماثل مفقود ہو عورت کے لئے عورت غسل دہندہ مثلاً نہ ملتی ہو تب اس کا شوہر نہلا دے اور بالائے لباس سے غسل دے احتیاطاً اور

زوجہ شوہر کیلئے ایسے موقعہ پر شرمگاہ پر نظر کرنا جائز ہے اگرچہ کراہت سے خالی نہیں اور یہ حکم زن و شوہر کا عام ہے بلا استثناء ہے خواہ زن آزاد ہو خواہ کنیز خواہ عقد دائمی میں ہو یا ممنوعہ ہو بلکہ اگرچہ مطلقہ رجعیہ ہو تو بھی غسل اپنے شوہر کو دے سکتی اور شوہر اس کو نہلا سکتا ہے اگرچہ احوط یہ ہے کہ جبکہ مماثل موجود ہو تو مطلقہ کو اس کی طرف مسبقہ نہ کرنی چاہی اسی طرح شوہر کو اس کی مطلقہ کی میت کو غسل نہ دینا چاہئے جبکہ عورت نہلانے والی مل سکتی ہے بالخصوص جبکہ غسل کی ثبوت بعد منقضی ہونے عہد وفات کے آئے اور غاصک مطلقہ دوسرے شوہر کے عقد میں ہو تو شوہر اول کی میت کو غسل دے سکتی ہے بشرطیکہ مماثل مفقود ہو اس مسئلہ کی شکل یوں ہو سکتی ہے ایک شخص نے اپنی زوجہ کو طلاق جی دی بعد طلاق برف باری کے زمانہ میں برف میں دب کر مر گیا۔ لاش تک کا پتہ نہ لگا۔ زوجہ نے عہدہ وفات پورا کر کے دوسرے شخص سے عقد کر لیا۔ عقد کے بعد جب برف پٹا۔ گرمی آئی تو اس کے شوہر اول کی لاش برآمد ہوئی۔ اب اس کی بہنیز و تکفین واجب ہوئی پس اگر مماثل مفقود ہے تو یہ مطلقہ شوہر اول کی میت کو غسل دے سکتی ہے ورنہ یعنی اگر مرد غسل دینے کیلئے دستیاب ہے تو اس کا غسل دینا خلاف احتیاط ہے اب یہی مطلقہ یا متہ اس کے متعلق یہ کہنے میں کہ نہ یہ غسل دے سکتی ہے اور نہ اسکا شوہر دے سکتا ہے دونوں کے لئے ناجائز ہے کوئی اشکال نہیں بلا اشکال دونوں ایک دوسرے کو غسل میت نہیں دے سکتے۔ تیسرے محرم نسبی ہو یا رضاعی ہو عورت محرم کو غسل دے سکتا ہے اسی طرح عورت محرم نسبی ہو یا رضاعی مرد محرم کو نہلا سکتا ہے لیکن احوط بلکہ اقویٰ یہ ہے کہ جبکہ مماثل مفقود ہو تو عورت مرد کو اور مرد عورت کو نہلائے ورنہ نہیں اور جس صورت میں نہلانا جائز ہوگا۔ پس پردہ سے غسل دیا جائیگا بالائے لباس سے غسل دینا جائز ہوگا برہنہ نہیں۔ چوتھے آقا اور کنیزیں آقا کے لئے جائز ہے کہ اپنی کنیز کو غسل دے بشرطیکہ کسی دوسرے کے نکاح اور دوسرے کے

۱۷ یہ احتیاط ترک نہ ہونی چاہئے بلکہ احوط یہ ہے کہ نسل ممنوعہ کو بھی غسل نہ دینا چاہی (ابوالحسن)

۱۸ اسکا اعتبار اشکال سے خالی نہیں۔ پس احوط یہ ہے کہ پس پردہ سے غسل دینا ہے اور اقویٰ

بدون پردہ غسل دینا ہے (ابوالحسن)

عدہ میں نہ ہو اور نہ مبعوضہ (بعض آزاد اور بعض کنیز) ہو اور نہ مکاتبہ ہو تو آقا اپنے کنیز کی میت کو غسل دے سکتا ہے در نہ نہیں اب رہی کنیز کہ وہ بھی اپنے آقا کو غسل میت دے سکتی ہے یا نہیں۔ اس میں اشکال ہے۔ اگرچہ بعض علمائے کرام نے فرمایا ہے کہ غسل دے سکتی ہے بشرطیکہ در ثلث آقا اجازت دیں لیکن احوط یہ ہے کہ کنیز کو اپنے آقا کی میت کو غسل نہ دینا چاہئے بلکہ یہی احتیاط آقا کے لئے بھی ہے یعنی آقا کو بھی کنیز کو غسل میت دینا خلاف احتیاط ہے +

مسئلہ نمبر ۱۔ ختنی شکل اگر تین سال کے اندر سن و سال میں انتقال کرے تو بلا اشکال حکم میت طفل تین سالہ جو کہ اوپر ذکر ہوا جاری ہوگا۔ یعنی مرد بھی اسے غسل دے سکتا ہے اور عورت بھی اور اگر تین سال سے زائد عمر رکھتا ہے تو اسکا جو محرم ہے وہ غسل دے سکتا ہے یا اس کی کنیز اسکو غسل دے سکتی ہے جبکہ کنیز کا اپنے آقا کو غسل دینا جائز ہو تو بلا اشکال اس کی کنیز اس کو غسل دے گی اور اگر جائز نہ ہو تو احوط یہ ہے کہ مرد بھی اسے غسل دے سکتا ہے پس پردہ سے اور عورت بھی اسے نہلا سکتی ہے بالائے لباس سے اگرچہ اس مقام پر قمرہ کی طرف رجوع اور قمرہ اندازی بعید نہیں +

مسئلہ نمبر ۲۔ جبکہ میت یا میت کا کچھ حصہ بدن ایسا ملے کہ جس کے متعلق تمیز و شناخت نہ ہو سکے کہ یہ مرد کی میت ہے یا عورت کی۔ پس ایسی میت کو مرد بھی غسل دے سکتا ہے اور عورت بھی مگر بالائے لباس سے غسل دینا جائز ہوگا بدون اس کو نہیں +

مسئلہ نمبر ۳۔ جبکہ مماثل نہ مسلم ہو نہ محرم بلکہ مماثل کا انحصار ہو کا فر اور کافرہ میں یعنی میت مرد مسلم کی ہو اور مرد کافر اہل کتاب سے ہو اور کوئی مرد مسلمان نہ ہو اور زن مسلمہ اجنبیہ ہو نامحرم میت ہو۔ اسی طرح سے اس کے برعکس مثال فرض کی جائے یعنی ایک عورت مسلمہ کی میت ہو کوئی اور عورت مسلمان یا مرد مسلم محرم میت نہ ہو بلکہ ایک کافرہ اہل کتاب سے ہو اور ایک شخص نامحرم مسلم موجود ہو تو اول الذکر مثال اور عورت میں زن مسلمہ اجنبیہ مرد کافر سے میت مرد مسلم کو غسل دے سکتی ہے اور آخر الذکر مثال

۱۵۔ یہ احتیاط ترک نہ ہونی چاہئے (ابوالحسن مدظلہ)

مثال میں مرد مسلم اجنبی کا فرہ عورت سے میت عورت مسلمہ کو غسل دلواسکتی ہے مگر غسل دینے سے پہلے مرد کتابی یا عورت کتابیہ کو خود غسل کرنا پڑیگا تب غسل میت شروع کرے گی اور میت کو جو غسل دلوایا گیا وہ میت غسل میت کرلیگا نہ کہ جو غسل دے رہا ہے کیونکہ غسل اس صورت میں کافر یا کافرہ ہے اور کافر یا کافرہ کی نیت کا اعتبار نہیں اس وجہ سے جو غسل دلوائے گا چونکہ وہ مسلم یا مسلمہ ہے نیت کرے گا اور اگر یہ کافر یا کافرہ اس طور سے غسل دیں کہ نہ تو پانی کو ان کا ہاتھ لگے اور نہ بدن میت کو، تو بہت ہی اچھا ہے یہ جب ہی ہو سکتا ہے جبکہ میت کو آب جاری یا آب گرم غسل دیا جائے ورنہ نہیں لہذا اگر ممکن ہو تو کافر یا کافرہ سے آب جاری یا آب گرم غسل دلوائیں اور اگر اس طور سے غسل دلوانے کے بعد مماثل دستیاب ہو تو پھر سے غسل میت دلوایا جائیگا اس مماثل سے اور اگر مماثل ہو تو مگر مخالف مذہب میت ہو یعنی میت آنسو شری ہو اور کوئی اثناعشری غسل دینے کیلئے مماثل میت ممکن نہ ہو بجز ایک شخص کے کہ جو مذہب اہلسنت رکھتا ہو اور یہی میت کے مماثل یا محرم ہو تو اس سے بھی بترکیب سابق غسل دلوایا جائے گا یعنی نامحرم میت اور غیر مماثل میت جو کہ اثناعشری ہو گا وہ بدستور سابق اس مماثل میت جو کہ مخالف مذہب ہے سے غسل میت دلوایا جائے گا وہ بدستور ہوگی غسل کی جو کہ مرد کتابی یا زن کتابیہ سے غسل دلوانے کی بیان کی گئی البتہ قبل غسل میت اسکو خود غسل کرنا نہ پڑیگا اور اسکو ترجیح ہوگی کافر کتابی اور کافرہ کتابیہ پر دونوں موجود ہوں تو مخالف سے غسل دلوایا جائے گا نہ کہ کتابی یا کتابیہ سے ۔

مسئلہ نمبر ۴۔ اگر مماثل بالکل مفقود ہو کسی صنف کا بھی نہ ملے تو کسی مذہب کا بھی مماثل دستیاب نہ ہوتا ہو تو غسل میت اس موقع پر ساقط ہوگا یعنی بلا غسل ہی میت کو دفن کرنا ہوگا لیکن احوط یہ ہے کہ ایسے موقع پر غیر مماثل ہی غسل دلیگا مگر شرط یہ ہے کہ میت کے جسم کو اس کا ہاتھ نہ لگے بدن میت پر نظر نہ پڑے بالائے لباس سے غسل دیا جائے گا اور غسل کے ختم ہونے کے بعد قبل کفن پہنانے کے جسم میت کو خشک

لے اس میں اشکال ہے اور اقویٰ یہ ہے کہ جو غسل دے وہی نیت کرے اسی کی نیت معتبر ہے اور احوط یہ ہے کہ دونوں نیت کریں غسل دلوانے والا اور غسل دینے والا دونوں نیت ساتھ ہی کریں (ابوالحسن علیہ السلام)

کیا جائے گا کیونکہ غیر ماشی نے غسل دیا ہے اس وجہ سے نجاست میت کے باقی رہنے کا احتمال ہے تاکہ کفن نجس نہ ہو اس وجہ سے اسکو اول خشک کر کے پھر کفن پہنایا جائے گا۔

مسئلہ نمبر ۵۔ اس مسئلہ میں غسل کی شرائط بیان کی جاتی ہیں یعنی میت کا غسل دینے والا یا غسل دینے والی عورت کیسی ہونی چاہئے اس کی چارہ شرط ہیں اول یہ کہ جو میت کو غسل دے مسلم ہو۔ دوسرے یہ کہ بالغ ہو تیسرے یہ کہ عاقل ہو چوتھے یہ کہ اثنا عشری ہو۔ پس اول الذکر شرط کی بنا پر کافر کا غسل دینا کافی نہ ہوگا مگر جبکہ کتابی ہو تو صورت گذشتہ میں کافر کا غسل دینا بھی کافی ہو جائے گا اور دوسری شرط کی بنا پر نابالغ کا غسل دینا کافی نہ ہوگا اگرچہ وہ نابالغ سن تین کو پہنچ گیا ہو اور ہم ایسے بچے کی عبادت کو صحیح بھی مانتے ہیں تب بھی غسل میت دینا اس کا بنا براحتیاط ناکافی ہوگا۔ اگرچہ جبکہ اس کا علم ہو جائے کہ اس بچے نے صحیح طور پر بقاعدہ شرعیہ غسل دیا ہو تو اسکا کافی ہونا بعید نہیں۔ تیسری شرط کی رو سے مجنون کا غسل دینا ناکافی ہوگا۔ چوتھی شرط کی بنا پر مخالف مذہب اثنا عشری کا غسل دینا صحیح نہ ہوگا اور پانچویں شرط یہ بھی ہے کہ غسل دینے والا مسائل غسل سے واقف اور باخبر ہو جیسا کہ غسل میں مماثلت کی شرط ہے اور اسکا ہونا ضروری ہے ویسا ہی غسل کا غسل کے مسائل سے واقف اور باخبر ہونا بھی ضروری ہے البتہ اگر غسل دلوانے والا حقیقتہ کوئی اور ہو اور غسل دینے والا بظاہر اور ہو جیسا کہ صورت گذشتہ میں فقہ غسال کی حیثیت اور بیخبری میں کوئی مضائقہ نہ ہوگا کیونکہ غسل دلوانے والا جو ہے وہ مسائل غسل سے واقف اور باخبر ہے۔

فصل یہ بات تم کو معلوم ہو چکی ہے کہ ہر مسلم کی میت کو غسل دینا واجب لازم ہے اب یہ معلوم ہونا چاہئے کہ اس کلمہ میں کون سے مستثنیٰ ہیں۔ دو گروہ اس حکم اور کلمہ سے مستثنیٰ اور خارج ہیں اول شہید اور مراد اس سے وہ شخص ہے کہ جو جہاد شرعی میں امام علیہ السلام یا ان کے نائب خاص کے ساتھ شریک جہاد ہو کر قتل ہو جائے اور جو شخص زمانہ غیبت امام میں حفاظت اسلام میں مارا جائے وہ بھی اس حکم میں شہید کے ساتھ ملحق ہوگا یعنی اس کی میت بھی غسل میت سے مستثنیٰ رہے گی یہ بھی معلوم ہونا چاہئے

کہ یہ حکم ہر شہید راہ خدا کے لئے ہے خواہ وہ آزاد ہو یا غلام خواہ بزرگ ہو یا نیرہ و شیر
 قتل کیا جائے یا کسی اور ذریعہ سے مارا جائے خواہ عمداً (جان بوجھ کر) قتل کیا جائے
 یا غلطی سے یعنی مارنا تھا عمرو کو لگ گیا بکر کے۔ عمرو سمجھ کر تلوار لگائی تھی سر خدا ہونے
 پر معلوم ہوا کہ یہ تو بکر کا سر ہے خواہ وہ راہ خدا میں مارا جانے والا مرد ہو یا عورت خواہ
 وہ طفل خود سال ہو جو جہاد میں مارا جائے یا جوان ہو خواہ وہ عقلمند ہو یا دیوانہ۔
 بہر حال جو بھی جہاد میں امام یا اُن کے نائب خاص کے سامنے مارا جائے شہید ہوگا
 بشرطیکہ جہاد اُن پر واجب ہو پس شہداء راہ خدا کو غسل نہ دیا جائے گا کفن نہ
 پینا یا جائیگا بلکہ اُن کے لباس میں اُن کو سپرد زمین کر دیا جائیگا مگر جبکہ نعش پر نہ
 ہو تو کفن پینا کر دیا جائیگا جس شہید کا یہ حکم بیان کیا جا رہا ہے یعنی غسل میت
 نہ دیا جائے گا اسکی ایک شرط اور بھی ہے وہ بھی قابل لحاظ اور یاد رکھنے کی بات ہے وہ
 یہ کہ جو جہاد راہ خدا میں قتل ہو اُس کی روح وہیں معرکہ یعنی جنگاہ میں نکل جائے قبل اسکو
 کہ اس کی نعش میدان جہاد و قتال سے باہر لائی جائے اُس کی جان وہیں نکل جائے
 یا معرکہ سے باہر جان نکلے مگر لڑائی ابھی جاری ہو جہاد بدستور ہو رہا ہو تو باہر معرکہ سے
 جان کا نکلنا اطلاق شہید کے مضر نہ ہوگا جبکہ جہاد ہو رہا ہو اور معرکہ سے نعش کو
 علیحدہ کرنے اور روح کے نکلنے میں کوئی فاصلہ نہ ہو تو بلا تاویل اسکو شہید کہا جائیگا
 اور غسل میت نہ دیا جائے گا ورنہ یعنی اگر معرکہ سے باہر (خارج) بعد ختم جہاد روح
 نکلے گی تو اُس کو غسل میت بھی دیا جائیگا اور کفن بھی ۵

دوسرے جس شخص کا قتل کرنا واجب لازم ہو خواہ حذر جم (سنگساری) کی وجہ سے
 ہو یا قصاص (خون کا بدلہ) لینے میں واجب قتل ہو جائے اور امام وقت یا اُن کے نائب
 خاص اسکو حکم دیں تو قتل ہونے سے پہلے تینوں غسل میت کے کرے پھر کفن میت کی
 طرح پہنے مگر کفن پہننے میں محض دو چیزیں پہنی ہونگی۔ ایک کفنی دوسری لنگ چادر
 جس کو لفافہ کہتے ہیں وہ بعد قتل پہنی جائے گی اور قتل مثل جنوط میت جنوط بھی

۱۔ بکہ تینوں پارچہ کفن کی پہننے ہونگی البتہ جو قصاص کی وجہ واجب قتل ہو اسکو چاہی موضع قصاص کو ظاہر رہے دے
 یعنی موضع قصاص کو چھوڑ کر لفافہ یعنی چادر پہنے (ابو الحسن مدظلہ)

کر لیوے یہ سب امور میت پر شخص قتل ہونے سے پہلے حکم امام یا آپ کے نائب خاص کے حکم سے بجا لائے تو بعد قتل محض اس شخص کی میت پر نماز پڑھ کر دفن کر دیا جائے گا غسل میت نہ دیا جائے گا اور نہ اس کے لباس سے یعنی کفن سے خون کے دھبے دھوئے جائیں گے وہ بھی خون الودہ کفن میں اسکو دفن کیا جائیگا اور اگر بعد غسل میت قتل ہونے سے پہلے کوئی حدیث اس شخص سے صادر ہو جائے تو اسکو غسل میت کا اعادہ لازم نہ ہوگا بلکہ وہی غسل کافی ہوگا۔ حدیث سے ساقط نہ ہوگا مگر اسکا بحالت زندگی غسل کرنا اور اس غسل کا بعد قتل کافی ہونا اسی وقت ہوگا جبکہ اسکی موت اسی سبب سے واقع ہو یعنی بذریعہ قتل ہی موت واقع ہو۔ سبب مرگ کوئی دوسرا نہ ہو۔ ورنہ یعنی اگر غلہ یا کیا تھا قتل ہونے کی وجہ سے اور موت ہوگئی کسی مرض میں تو وہ غسل میت کافی نہ ہوگا بلکہ بعد مرگ غسل میت دینا لازم ہوگا اور اس غسل میت کی نیت وہ شخص کرے گا کہ جو اسکو حکم غسل دے گا یہ نیت ذمہ تو حاکم اور آمر ہی کے ہے لیکن اگر خود یہ شخص واجب القتل بھی نیت کر لیوے تو کوئی مضائقہ نہ ہوگا اس غسل کی صحت میں کوئی خرابی نہ ہوگی۔ اس غسل کی صحت ویسی ہی ہے جیسا کہ اگر واجب القتل بغیر حکم امام یا نائب امام غسل کر لیوے تو کافی ہوگا غسل درست رہے گا اگرچہ احوط یہ ہے کہ جبکہ بدون حکم امام یا نائب خاص امام غسل کیا جائے تو اسکا اعادہ کرنا چاہئے۔

مسئلہ نمبر ۱۰۔ شہید اور واجب القتل سے غسل میت کا ساقط ہوتا غرض یہ یعنی غسل کرنا حرام ہے اس کے خلاف کرنا حرام اور بدعت ہے نہ کہ رخصت۔ اب رہا شہید کو کفن دینا۔ پس یہ واجب ہے اگر نعلین شہید پر ہنہ ہو ورنہ یعنی اگر برہنہ نہ ہو اس کے بدن پر لباس ہو تو جواز تکفین بعید نہیں ہے یعنی اسکو کفن دینا جائز ہے مگر اسی لباس شہادت کے اوپر پہنایا جائیگا اس کے کپڑے اتارے نہ جائیں بلکہ انہی پر کفن اگر

۱۱۔ اس میں نظر ہے بلکہ نیت غسل کرنے والے یعنی واجب القتل کے فوت ہے وہی کر لیا اگرچہ احوط یہ ہو کہ آخر غسل اور حاکم غسل بھی نیت کرے (ابوالحسن مدظلہ)۔
۱۲۔ اسکے مشروع ہونے میں تامل ہی البتہ ثواب کی نیت سے دینے میں کوئی مضائقہ نہیں جبکہ ورثا و شہید بالغ ہو صغیر نہ ہو اور کفن دینے سے تاراض نہ ہوں اگرچہ اب بھی اشکال سے خالی نہیں کیونکہ کفن دینے سے کہ جس کا مشروع ہونا ثابت نہیں مال ضائع اور برباد ہوتا ہے۔ مخرج جو کہ جدا سرف میں داخل ہے (ابوالحسن مدظلہ)۔

پیدا کیا جائے تو کوئی مضائقہ نہ ہوگا خلاصہ یہ کہ شہید کے لباس شہادت پر کفن پہنا دیا جائے تو کفن دینا جائز ہے ورنہ یعنی اس کا لباس اتار کر کفن دینا مثل اور میت کے جائز نہیں۔ اس کے یہ بات اچھی طرح واضح ہو گئی کہ کفن نہ دینے کی وجہ اور مصلحت شہید کے یہاں اس کو لباس شہاد کا محترم ہونا ہے اور مقتود شرع یہ ہے کہ شہید مع اپنے لباس خون آلود کے پیش پروردگار روز جزا حاضر ہو اس کا لباس بھی اس کی شہادت پر گواہ ہو۔ اس وجہ سے عیاتب شایع سے اس کے اتارنے کی ممانعت ہے مگر چند چیزیں ایسی ہیں کہ جن کا اتارنا شہید سے جائز ہے اس کو ہمراہ دفن کرنا مذموم ہے اتارنا ممنوع نہیں بلکہ جائز ہے۔ اقل ان میں سے موزہ ہے دوسرے کفش (جوتیاں) تیسرے چکمہ۔ بشرطیکہ یہ جلد یعنی چمڑے کی ہو چوتھے آلہ حرب و ضرب۔ ان سب کو اتار سکتے ہیں اور بعض علما فرماتے ہیں کہ پوستین کا اتارنا بھی جائز ہے لیکن یہ اشکال سے خالی نہیں خاص کر جبکہ اس پر شہید کا خون لگا ہو اور بعض فقہا فرماتے ہیں کہ از منہم جلد چمڑی بدن میں شہید کے ہوگی اس کا اتارنا جائز ہے اور بعض حضرات فرماتے ہیں کہ انگشتی کا بھی اتارنا جائز اور مستثنیٰ ہے اور بالعلم فرماتے ہیں کہ شہید کو جسم سے پوستین۔ موزہ اور ٹوپی اور عمامہ اور چکمہ اور زیر جامہ اتار لیا جائیگا یعنی یہ سب اتار سکتے ہیں اور مشہور اس بوری حدیث اور ارشاد امیر المومنین پر عامل نہیں یعنی مشہور بنی العباس جو ہے۔ وہ خلاف حدیث مذکور ہے اس بنا پر یہ مسئلہ خالی اشکال سے نہیں لہذا احوط ایسے موقعہ پر یہ ہی کہ اشیاء مذکورہ بالا میں جس پر کپڑا صادق آئے جسکو کپڑا کہہ سکیں اسکو بدن شہید سے نہ اتارنا چاہئے۔

مسئلہ نمبر ۷۔ جبکہ شہید کے جسم میں کسی دوسرے شخص کا لباس ہو اور وہ شخص دیگر اس بات پر راضی نہ ہو کہ اس کے ساتھ یہ کپڑے دفن ہوں تو یہ لباس اتار لیا جائیگا اسی طرح جبکہ لباس شہید ہو تو شہید کا گرد و سر کے پاس رہنا ہو اور جس کے پاس رہنا ہو وہ ان کپڑوں کے باقی رکھنے پر راضی ہو تو لباس نعش شہید سے اتار لیا جائے گا۔

مسئلہ نمبر ۸۔ جبکہ میدان حرب و ضرب میں کوئی میت ایسی ملے کہ جس کی متعلق یہ علم نہ ہو کہ یہ شہید قتل ہوا ہے یا اپنی موت مر ہے یا کسی نے ویسے ہی مار کے ڈال دیا ہے۔ مارا تھا کہیں اور ڈال دیا یہاں۔ پس بنا بر احتیاط اس میت

۱۔ بلکہ واجب ہے کیونکہ نہ اتارنے میں بدون اذن شرعی مال تلف ہوتا ہے اور اگرچہ بلکہ انگشتی کا اتارنا اقویٰ ہے۔
(ابو الحسن علیہ السلام)

کو غسل و کفن دیا جائیگا یا بالخصوص جبکہ اس کے جسم پر زخم نہ ہو جو کہ علامات شہید سے ہے تو اس احتیاط مذکور پر ضرور عمل کیا جائے گا یعنی غسل و کفن دیا جائے گا اگرچہ اس میت پر حکم شہید جاری کرنا اور اسکو شہید سمجھنا بعید نہیں +

مسئلہ نمبر ۹۔ یہ جو چند اخبار میں وارد ہوا ہے کہ جو شخص طاعون سے مرے یا اہمال یعنی دستوں کے آنے سے مرے یا غرق ہو جائے یا عورت وضع حمل کے وقت فوت ہو یعنی بچہ پیدا ہونے میں فوت ہو جائے زچہ مرے اہل و مال کی حفاظت میں مارا جائے تو یہ سب شہید مرتبے پس اس کو مراد یہ ہے کہ شہید کا ثواب اُن کو ملیگا نہ یہ کہ جمیع احکام شہداء حقیقہ اُن پر جاری ہوں گے مثلاً سقوط غسل و کفن کے +

مسئلہ نمبر ۱۰ جبکہ میت کا حال معلوم نہ ہو کہ مسلم کی ہے یا کافر کی۔ پس اگر یہ اشتباہ اس وجہ سے ہے کہ چونکہ مجملہ یہ معلوم تھا کہ یہاں مسلم رہتا ہے اس وجہ سے احتمال ہو کہ ممکن ہے کہ وہی فوت ہو گیا ہو اور یہ میت اُسی مسلم کی ہو۔ پس وجہ اشتباہ کی بنا پر واجب ہے کہ اس میت کو بنا بر احتیاط غسل و کفن وغیرہ سب دینا چاہئے اور اگر شخص اشتباہ ہے علم کچھ نہیں کسی قسم کا علم وجود مسلم کے متعلق نہیں تو اس میت کے لئے کچھ بھی واجب نہیں نہ غسل ہی اس کو دینا واجب ہے اور نہ کفن وغیرہ ہی واجب ہے روایت میں وارد ہوا ہے کہ منع اشتباہ مذکور آلت کی پیامیش سے ہو سکتا ہے آلت تناسل کی خردی اور بزرگی دیکھ کر مسلم و کافر کے درمیان امتیاز ہو سکتا ہے۔ جس کا آلت مرد می چھوٹا ہو وہ مسلم جس کا بڑا ہو وہ کافر۔ متوجہ چنانچہ

۱۱ بنا بر اتوی اس کو غسل و کفن دیا جائیگا جبکہ لغش پر علامات قتل مثل زخم وغیرہ کے نہ ہوں (ابو الحسن ثانی)

۱۲ جبکہ اس علم اجمالی کے حصول کا ذریعہ مقتول ہوں جو لوگ کہ جنگاہ میں مارے گئے ہیں انہی سے مجملہ

معلوم ہوتا ہے جیسا کہ مسئلہ میں فرض بھی یہی صورت ہے کیونکہ ہر ایک مقتول کے متعلق خواہ وہ مسلم ہو یا کافر یہ احتمال ہوتا ہے کہ ممکن ہے کہ یہ مسلم ہو اور شہید ہو ممکن ہے کہ یہ کافر ہو اور مقتول ہو کیونکہ معرکہ میں مسلم و کافر دونوں مارے گئے ہیں دونوں کی لغش ہیں پس چونکہ ہر ایک میت کے متعلق مجملہ شہید یا غیر شہید ہونا معلوم ہی بوجہ کفر و اسلام کے اس وجہ احتیاط مذکور کا تعلق غسل میت اور کفن میت اور اسکا وجوب بلا وجہ

کیونکہ میت غسل اور کفن دینا اور جنوط تو بہر حال اس قدر ساقط ہی البتہ تا میت اور دفن میت اسی حالت میں ہوگی (ابو الحسن ثانی)

جناب رسالتؐ نے جنگ بدر و حنین میں ایسا ہی کیا تھا اور فرمایا تھا کہ خوردی آلت نہیں ہوتی مگر آپہی لوگوں کی کہ جو بہترین ناس ہیں جناب سید صاحب طباطبائی علیہ السلام فرماتے ہیں کہ اس روایت پر عمل کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں مگر جبکہ علم اجمال سے احتیاط ہو سکتا ہو میت مسلم اور میت کافر کی شناخت اور فرق ہو سکتا ہو تو علم اجمالی پر عمل کیا جائے گا۔ روایت مذکورہ پر عمل نہ ہوگا اور احوط یہ ہے کہ ہر میت پر مہرکہ میں ہر حال احکام مسلم جاری ہوں گے کیونکہ ہر ایک کے متعلق مسلم ہونے کا احتمال ہے اور ہر ایک مقتول کے متعلق یہ امید ہے کہ یہ مسلم ہو اور شہید ہو۔

مسئلہ نمبر ۱۱۔ شہید راہ خدا کی میت کو مس کرنا اور جو قصاص کی وجہ سے مارا جائے اور کیفیت مذکورہ (یعنی قتل ہونے سے پہلے حکم امام یا نائب خاص غسل میت وغیرہ کرے) پر عمل کر چکا ہے اس کی میت کو چھو نا غسل مس میت کو واجب نہیں کرتا۔

مسئلہ نمبر ۱۲۔ میت کا اگر کوئی ایسا حصہ میت تھا ہو کہ جس میں ہڈی نہ ہو تو اس کا غسل کفن وغیرہ واجب نہیں بلکہ اس کو ایک پارچہ میں معمولی طور پر لپیٹ کر دفن کر دینا چاہئے اور اگر اس میں ہڈی ہے اور وہ سینہ کے علاوہ جزو میت ہے تو اس کو غسل دے کر ایک پارچہ میں لپیٹ کر دفن کر دینا چاہئے اگرچہ احوط یہ ہے کہ اس کو کفن دینا چاہئے یہی حکم اس ہڈی کا ہے کہ جو بلا گوشت و پوست کے پڑی ہوئی ملے البتہ اگر ہڈی مع سینہ میت یا محض سینہ ہی ملے پس اس کو غسل و کفن کرنا چاہئے اور نماز میت بھی اس پر پڑھنا چاہئے اس کے بعد دفن کر دینا چاہئے۔ اس حکم میں کل سینہ اور جزو سینہ برابر ہیں بشرطیکہ جزو سینہ مع قلب میت کے ہو اور یہی حکم سینہ کی ہڈی کا ہے اگرچہ اس پر گوشت و پوست کچھ بھی نہ ہو کہ غسل و کفن و نماز جنازہ سب امور میت انجام دینے ہوئے البتہ کفن میں ایک پارچہ پر اختصار کرنا جائز ہوگا یعنی ایک کپڑے میں لپیٹ کر اس کو دفن کر دینا چاہئے مگر جبکہ سینہ کے ہمراہ مثلاً کچھ حصہ بدن میت مقام لنگ کا بھی ہو تو لنگ بھی دینا لازم ہوگا اور احوط یہ ہے کہ تینوں پارچہ ہر حال دینا چاہئیں اور ان اجزاء کو

۱۵۔ احتیاط اس وقت ہے جبکہ بر تقدیر میت کے مسلم ہونے کے اس کا شہید نہ ہونا محتمل ہو یا معلوم ہو ورنہ احتیاط کی کوئی وجہ نہیں کیونکہ سوائے دفن اور نماز میت کے سب امور میت میت مفروض سے ہر حال یقیناً ساقط ہیں (ابو الحسن عجلہ)

کو منوط کرنا بھی واجب ہے +

مسئلہ نمبر ۱۳۔ جبکہ میت کی ہڈیاں بلا گوشت کے ملیں یعنی سب ہڈیاں بدن میت کی ملیں تو مجملہ اعمال میت کا جاری کرنا ان پر واجب ہوگا +

مسئلہ نمبر ۱۴۔ جبکہ کوئی جزو میت مشتبہ ہو مذکر اور مؤنث کے درمیان یعنی یہ معلوم نہ ہو کہ یہ میت عورت کا جزو ہے یا میت مرد کا کوئی حصہ ہے پس احوط اس موقع پر ہے کہ مرد بھی اسکو غسل دے اور اس کے بعد عورت بھی غسل دے +

فصل کیفیت غسل میت کے بیان میں

میت کو تین غسل دینے واجب ہیں اول آب سرد سے دوسرا آب کا فور سے تیسرا آب صاف و خالص سے۔ اغسال ثلثہ کے درمیان ترتیب واجب ہے جیسا کہ مذکور ہوا یعنی پہلے آب سرد۔ دوسرے آب کا فور۔ تیسرے آب خالص یہ ترتیب غسل دینے میں ملحوظ رہے اس کے خلاف نہ کیا جائے ورنہ یعنی اگر اس کی مخالفت کی جائے گی اور ترتیب کو بدلایا جائے گا تو غسل کا اس طور سے اعادہ کرنا لازم ہوگا کہ ترتیب مذکور جو کہ فوت ہو گئی تھی حاصل ہو جائے اور ہر غسل کی کیفیت اور ترتیب ویسی ہی ہوگی جیسا کہ غسل جنابت میں مذکور ہوئی۔ پس واجب ہوگا اول سر و گردن کا دھونا۔ بعد اس کے دہنی جانب میت پھر بائیں جانب کا دھونا لازم ہوگا۔ رہیں عورتیں یعنی شرمگاہ میت اس کو متعلق غسل کو اختیار ہے خواہ ہر طرف کے ساتھ پوری شرمگاہ کو دھوئے خواہ اس کے غسل کو ہر دو جانب کے غسل پر تقسیم کر دے یعنی نصف عورتیں دہنی جانب دھونے میں دھوئے اور نصف حصہ شرمگاہ بائیں طرف کے غسل میں دھوئے۔ یہی ناف میت کے متعلق حکم ہے اور اگر غسل برقی ممکن ہو بلاد شوریٰ تو اترتاسی کو اختیار کرنا خلاف احتیاط ہے بلکہ ایسی حالت میں احوط یہی

maablib.org

۱۵ جبکہ ان کے ہمراہ محل جنوط میں سے کوئی محل بھی ہو تو محض اس محل جنوط پر جنوط کیا جائے گا۔ اور

اجزائے میت پر نہیں (ابوالحسن مدظلہ)

۱۶ جنوط میں اشکال ہے (ابوالحسن مدظلہ)

میت کی غسل اتنا ہی کافی نہ ہوگا البتہ اگر ہر غسل میں تینوں اعضاء میت (سر و گردن - دہنی جانب بائیں جانب) کو ترتیب مذکورہ کو ملحوظ رکھتے ہوئے آب کیشر میں غوطہ دیدیا جائے تو کوئی مضائقہ نہیں۔ جائز ہے ۔

مسئلہ نمبر ۱۔ غسل میت دینے سے پہلے جسم میت سے نجاست کا دور کرنا ملحوظ ہے اگرچہ جن عضو میت کو غسل میت دینا ہو اس کے شروع کرنے سے پہلے اس عضو سے نجاست کا دور کرنا علی الاقوی کافی ہے اگرچہ اور اعضا نجس ہوں ۔

مسئلہ نمبر ۲۔ واجب ہے کہ برگ سدر یا کافور استقار زیادہ داخل نہ کرے کہ پانی بسبب زیادتی کافور کے مثلاً مطلق سے خارج ہو کر مصداق کا مصداق ہو جائے اور جانب قلت میں اس قدر برگ سدر مثلاً ہونا مقبر ہے کہ یہ کہا جائے کہ یہ پانی سدر یا کافور سے مخلوط ہے اور آب خالص میں ان دونوں (برگ سدر اور کافور) سے خلوص مقبر ہے یعنی جس پانی کے متعلق یہ کہا جائے کہ اس میں برگ سدر یا کافور ملا ہوا نہیں بس وہ آب خالص کہلائے گا اور بعض علمائے اس کی مقدار معین کر دی ہے کہ برگ سدر ایک رطل بھر پانی میں ڈالنا چاہئے اور کافور کو تخمیناً نصف مثقال ڈالنا چاہئے لیکن مناط وہی ہے کہ جس کو ہم ذکر کر چکے یعنی اتنی مقدار برگ یا کافور کی ہونی چاہئے کہ جس میں مخلوط ہونا کہا جائے خواہ رطل بھر ہو یا نہ ہو ۔

مسئلہ نمبر ۳۔ غسل میت کیساتھ غسل سے پہلے نہ بعد میت کو وضو کرنا واجب نہیں اگرچہ سنت ہے اور بہتر یہ ہے کہ قبل غسل کرایا جائے بغیر مضغہ و استسقاء کر یعنی میت کو کلیاں نہ کرائی جائیں اور ناک میں پانی نہ ڈالا جائے ۔

مسئلہ نمبر ۴۔ غسل میت میں کس قدر پانی صرف کیا جائے اس کی کوئی مقدار شرعاً نہیں بلکہ مناط یہ ہے کہ پانی اس قدر ہونا چاہئے کہ جس میں واجبات غسل یا مستحبات بھی ادا ہو سکیں البتہ چونکہ بعض احادیث میں یوں مذکور ہے کہ حضرت رسالتاً نے وصیت فرمائی حضرت ولایت اکابر امیر المومنین کو کہ چھ مشکوں سے غسل دیں ان حضرت کو اس بنا پر اگر وصیت آنحضرت کی تاسی اور پیروی کی جائے اور مقدار مذکور بھر پانی غسل میت میں صرف کیا جائے تو اچھا ہے سنت ہے ۔

مسئلہ نمبر ۵۔ اگر برگ سدر مثلاً میسر نہ آئے ۔ دشوار ہو تو اسکا اعتبار اور

و جب ساقط اس کے عوض میں آب خالص سے غسل دیا جائے گا۔ یہی غسل آب خالص
غسل آب سرد کے قائم مقام ہو جائے گا اور اگر برگ سرد اور کافور دونوں دشوا
ہوں میسر نہ آئیں تو تینوں غسل آب خالص سے دئے جائیں گے غسل اول میں
بدل آب سرد کی اور دوسرے میں بدل آب کافور کی نیت کرنی پڑے گی۔

مسئلہ نمبر ۶۔ اگر غسل میت کے لئے پانی ناممکن اور دشوار ہو تو تین تیمم تینوں
غسل کے عوض کرائے جائیں گے اور تینوں تیمم میں بھی وہی ترتیب ملحوظ رہے گی۔
جو کہ تینوں غسل میں واجب و لازم ہے اور جب تینوں تیمم سے فراغت ہو جائے تو ایک
تیمم علی الاحوط اور کرا دیا جائے جس میں تینوں غسل کے بدلہ کی نیت اور قصد ہو
اور اگر تیسرے تیمم میں یہ قصد کر لیا جائے کہ جو ہمارے ذمہ اس میت کو دلانا واجب
ہے خواہ وہ تینوں غسل کے عوض ہو یا محض آب خالص کے عوض میں ہو وہ تیمم
کراتے ہیں تو احتیاط مذکور کی ادائیگی کیلئے کافی ہوگا چوتھے تیمم کی حاجت نہ رہیگی۔
یہی تیسرا تیمم چوتھے تیمم کا بھی کام دیگا۔

مسئلہ نمبر ۷۔ جبکہ پانی بقدر ایک غسل کے ممکن اور دستیاب ہو تو غسل اول میں
اس پانی کو صرف کیا جائے گا خواہ برگ سرد اور کافور دو میسر ہوں خواہ دونوں
ناممکن ہوں خواہ محض سرد ہی ممکن ہو۔ بہر حال غسل اول کرایا جائے گا۔ یہی دو غسل
ان کے عوض میں دو تیمم حسب ترتیب معلوم و مذکور کرائے جائیں گے اور ایک احتمال
یہ بھی ہے کہ غسل کو اختیار ہے جبکہ سرد اور کافور دونوں ناممکن ہوں کہ اس پانی کو
جس غسل میں چاہے صرف کرے خواہ آب سرد کے عوض غسل دیوے خواہ آب کافور
کے عوض خواہ آب خالص والے غسل میں اسکو صرف کرے اور جبکہ سرد اور کافور دونوں
ملکتے ہوں تو غسل دہندہ کو اختیار ہے خواہ پہلا غسل دلائے اور دوم سوم کے

۱۔ آب سرد یا آب کافور کے عوض آب خالص سے غسل دینا علی الاحوط ہے (ابوالحسن مظہر)

۲۔ اس احتیاط کو ترک نہ کرنا چاہئے (ابوالحسن مظہر)

۳۔ جبکہ سرد اور کافور دونوں ممکن ہوں یا محض سرد ہی ممکن ہو تو غسل اول میں صرف کرنا احوط ہے لیکن
جبکہ دونوں مفقود ہوں اور دشوار ہوں تو آب خالص والے غسل ہی میں اس پانی کا صرف کرنا اور اول و ثانی
کے عوض میں تیمم دلانا بعید نہیں (ابوالحسن مظہر)

کیفیت غسل میت

عوض میں تیمم دیوے سے خواہ دوسرا غسل دیوے سے اور غسل باقل وسوم کے بالعوض تیمم دیوے اور اگر محض کا فوریت ہے سدر نہیں ملتا تو ایسی حالت اور ایسے موقع پر دو احتمال ہیں ایک تو یہ کہ حکم مذکورہ بالا کے موافق عمل کیا جائے اور غسل دیا جائے دوسرے یہ کہ غسل ثانی میں اس پانی کو صرف کرنا واجب ہے۔ اقل غسل کے عوض میں اور تیسرے غسل کے بدلہ تیمم کر دیا جائے۔ حسب ترتیب معلوم یعنی پہلے تیمم بالعوض آب مسکد کرایا جائے۔ اس کے بعد آب کا فورے غسل دیا جائے پھر آب خالص کے بالعوض تیمم کر دیا جائے۔

مسئلہ نمبر ۹ جبکہ میت زخمی ہو یا آتش زدہ ہو۔ آگ میں جلی ہوئی یا جسد میت آبلہ دار ہو اور استعمال آب کے گوشت و پوست میت کے شکاف سے ہو جانے کا اندیشہ ہو۔ تیمم واجب و لازم تھے ویسا ہی یہاں بھی تیمم دلائے جائیں گے۔

مسئلہ نمبر ۱۰ جبکہ میت حالت احرام عمرہ یا احرام حج میں ہو تو غسل ثانی میں اس کو پانی میں کا فور نہ ڈالا جائے گا یعنی آب کا فور سے غسل نہ دیا جائے گا مگر یہ کہ موت بعد طواف حج یا عمرہ واقع ہو تو آب کا فور سے غسل دینے میں کوئی مضائقہ نہ ہوگا ایسے مردہ کا جنوہ بھی کا فور سے نہ کیا جائے گا بلکہ کسی قسم کی خوشبو علاوہ کا فور کے بھی اس کے قریب نہ لائی جائے گی چہ جائیکہ اس کے جس سے مس کی جائے۔

مسئلہ نمبر ۱۱ جبکہ پانی میت کو تیمم دینے کے بعد ٹاٹھ آئے اور اسی طرح سدر و کا فور ٹاٹھ آئے اس وقت جبکہ آب خالص سے عوض آب سدر اور آب کا فور بھی غسل دے چکا ہو۔ خلاصہ یہ کہ جس مجبوری اور دشواری کی وجہ سے میت کو تیمم یا محض آب خالص سے غسل دئے گئے تھے وہ مجبوری اور دشواری بعد تیمم یا بعد غسل آب خالص دفن ہونے سے پہلے اگر دفع ہو جائے تو اعادہ غسل واجب لازم ہے وہ تیمم یا غسل ناکافی ہوگا اور اگر بعد دفن دشواری مذکورہ اور عذر مزبور بالا رفع ہو جائے اور کسی وجہ سے میت قبر سے نکالی جائے۔ اتفاقاً میت کا خروج قبر سے ہو جائے تو علی الاحوط غسل

۱۲ یہ احوط ہے (ابو الحسن، مدظلہ)

۱۳ چھ مسئلہ میں در صورت دشواری آب جو احتیاط بیان کی گئی ہے اس کا لحاظ یہاں بھی کرنا پڑیگا (ابو الحسن، مدظلہ)

غسل دلانا چاہئے۔ تیمم یا غسل نہ کر پڑ باقی رہنا خلاف احتیاط ہوگا۔

مسئلہ نمبر ۱۱۔ تیمم زندہ کے ہاتھ سے ہونا واجب ہے نہ کہ میت کے ہاتھ سے اگرچہ احوط یہ ہے کہ ایک تیمم دوسرا بدن میت سے بھی ہونا چاہئے اگر ممکن ہو ورنہ نہیں اور علی الاقویٰ ایک ہی ضرب کی کفایت مٹہ کے لئے بھی ہے اور دونوں ہاتھ کے لئے بھی اگرچہ احوط یہ ہے کہ دو ضرب ہونی چاہئیں۔ مگر جسم۔ کیفیت تیمم یہ ہے کہ پہلے میت کے اعضا تیمم کو پاک کریں بعد ازاں شخص زندہ نیت کر کے اپنی دونوں ہاتھوں سے زمین پر ضرب لگائے اور بعد ازاں مسح پیشانی میت کرے بدستور مقرر اور بعد ازاں موافق احتیاط دوسری ضرب لگا کر پشت کف دست راست میت کو مسح کرے اپنی بائیں ہتھیلی سے اور بعد اس کے پشت کف دست چپ میت کو اپنی دہنی ہتھیلی سے مسح کرے۔

مسئلہ نمبر ۱۲۔ اگر کسی میت کو غسل اضطراری دیوں مثل اس کے کہ سرد و کافور دونوں میسر نہ ہوں تینوں غسل آب خالص کے دیوں یا مثلاً کافور دستیاب نہ ہو۔ دو غسل آب خالص کے دیوں یا میت کو عوض تینوں غسلوں کے تیمم دیں بسبب پانی نہ ہونے کے یا کسی اور عذر کی وجہ سے میت کو بجائے غسلوں کے تیمم دیوں تو ایسی میت کا مسح کرنا آب خالص سے غسل کے بعد یا تینوں تیمم کے بعد موجب غسل مس میت نہیں ہے یعنی غسل مس میت واجب نہ ہوگا۔ اگرچہ احتیاطاً غسل مس میت کرنا اچھا ہے۔

فصل شرائط غسل میت میں

اور وہ چند امور ہیں اول غسل میت دینے میں قربت کی نیت ہونی چاہئے جیسا کہ صحت وضو میں بیان ہوا۔ دوسرے غسل کا پانی پاک ہو۔ تیسرے جس عضو میت کو غسل

یہ احتیاط ترک نہ کرنی چاہئے (ابو الحسن مظہر)

شرائط و آداب غسل میت

دینا ہو یہ نیت غسل دھونا ہو اُس سے پہلے اس عضو میت سے نجاست دور کرنا چاہئے بلکہ احوط یہ ہے کہ اصل غسل شروع کرنے سے پہلے تمام جسد میت سے نجاست دور کرنا چاہئے چوتھے جو چیز حاسب اور مانع ہو پانی کے پہنچنے کو اُسکو اتار لینا چاہئے بالو کے درمیان پانی پہنچنا چاہئے جبکہ وجود مانع میں شک شبہ ہو تو اچھی طرح سے اُس کی تحقیق و تفحص کر لینا چاہئے۔ اس کی طرف سے بے پروائی نہ کرنی چاہئے پانچویں غسل کا پانی اور جس طرف میں پانی لیکر غسل دیویں وہ اور جس جگہ غسل دیویں اور غسل چہا جہاں جاری ہو اور وہ تختہ کہ جس پر غسل دیویں اور وہ فضا جس میں جسد میت ہو اور برگ سرد اور کا فور یہ سب چیزیں مباح ہوں غصبی نہ ہوں اور در صورت جہالت غصبیت یعنی یہ معلوم نہ ہو کہ مثلاً کا فور غصبی ہے یا غصبی ہونے کا علم تو تھا مگر غسل کے وقت یاد نہ رہا اور غصبی سے غسل دیا یا جلے تو بعد غسل غصبی کا علم ہونے پر غسل میت کا اعادہ واجب نہیں۔ علاوہ اباحت کے۔ اور جس قدر شرائط غسل کے مذکور ہوئے ان کے مفقود ہونے پر اور ترک ہونے پر خواہ بوجہ جہالت کے ترک ہو یا بوجہ سہو و نسیان کے۔ بہر حال جب اور شرائط غسل میں سے کوئی شرط چھوٹ جائے تو بعد علم غسل کا اعادہ کرنا واجب و لازم ہوگا۔

مسئلہ نمبر ۱ غسل میت بالائے لباس سے دینا جائز ہے اگرچہ غسال مائل میت ہو بلکہ بعض علما کا خیال ہے کہ پس پردہ سے غسل دینا افضل ہے لیکن ظاہر یہ ہے کہ محض شروع تین کے بعد اگرچہ غسل دہندہ میت مائل میت ہو یا غسال دینا افضل ہے۔

مسئلہ نمبر ۲ غسل میت جنابت اور حیض کے قائم مقام اور ان دونوں کے لئے کافی ہو سکتا ہے یعنی اگر کوئی شخص جنابت کی حالت میں یا کوئی عورت بکالت حیض فوت ہو جائے عائقہ مرجائے تو نہ تو غسل جنابت کی ضرورت ہے اور نہ میت عورت کو غسل حیض دینے کی حاجت ہے بلکہ محض غسل میت دینا واجب ہے بلکہ ایسی حالت میں غسل جنابت یا غسل حیض کے لئے کوئی وجہ ترجیح معلوم نہیں۔ اگرچہ جناب علامہ رحمہ کے نزدیک ہر دو غسل کا رجحان معلوم ہوتا ہے۔

مسئلہ نمبر ۳ غسل میت میں اس کی شرط نہیں کہ بعد سرد ہو جانے کے دیا جائے بلکہ سرد ہونے سے پہلے بھی میت کو تھلا سکتے ہیں اگرچہ سرد ہونے سے پہلے غسل دینا غلط احتیاط ہو

مسئلہ نمبر ۴۔ نامحرم کا عورتین میت کی طرف نظر کرنا حرام ہے لیکن باوجود محرمیت نظر اگر دیکھے گا تو غسل میت کی صحت میں خلل نہ ہوگا۔ متوجہ جسم اگرچہ ناظر گنہگار ہوگا۔
مسئلہ نمبر ۵۔ جبکہ میت بلا غسل کے دفن ہو جائے تو بعد علم بغرض غسل یا تیمم نیش قبر (قبر کا اکھاڑنا) جائز بلکہ واجب ہے۔ اسی طرح اگر تینوں غسل میں سے کوئی غسل چھوٹ جائے اگرچہ جان کر نہیں بلکہ بھول کر چھوٹ جائے اور میت دفن ہو جائے یا بعد دفن غسل کا باطل یا غلط ہونا ثابت ہو یا تینوں غسل میں سے کسی ایک کا غلط ہونا معلوم ہو تو بھی نیش قبر واجب و لازم ہے اور پھر سے غسل میت دینا یا تیمم کرنا واجب و لازم ہے۔ اسی طرح بلا کفن اگر میت دفن ہو جائے یا کفن کا غصبی ہونا بعد دفن معلوم ہو تو نیش قبر واجب اور کفن پہنانا اور اس کا بدل دینا غصبی کا آثارنا واجب و لازم ہے لیکن جبکہ بلا نماز میت دفن ہو جائے یا بعد دفن نماز کا فاسد و خراب ادا ہونا معلوم ہو تو بغرض نماز جنازہ نیش قبر جائز نہیں بلکہ قبر کے اوپر نماز کا اعادہ کیا جائے خلاصہ یہ کہ غسل و کفن میں اگر غلطی اور خلاف شرع ہونا ان کا معلوم ہو تو قبر اکھاڑنا اور میت کا اس غرض سے نکالنا واجب اور اگر نماز میں غلطی یا بالکل نہ ہونا معلوم ہو تو بدون نیش یہ فریضہ ادا ہو سکتا ہے۔ قبر ہی پر نماز ہو سکتی ہے لہذا نیش اس موقع پر حرام ہے۔

مسئلہ نمبر ۶۔ غسل میت پر اجرت لینا غسال کے لئے جائز نہیں بلکہ اگر غسال مزدوری حاصل کرنے کی غرض سے غسل دے گا۔ غسل دینے کا باعث اور علت مزدوری کا حاصل کرنا ہوگا جو کہ منافی قربت ہے تو غسل میت بھی باطل ہو جائے گا۔ البتہ اگر غسل تو قربت الی اللہ دیوے غسل میں تو قصد قربت ہو اجرت لینے کے ساتھ تو مزدوری کا حاصل کرنا منافی صحت غسل نہ ہوگا۔ اس قصد سے غسل باطل نہ ہوگا بلکہ غسل صحیح دیا جائے گا لیکن بایں ہمہ اجرت لینا غسال کو حرام ہے البتہ اگر مستحبات غسل میت کے مقابلہ میں اگر اجرت قرار پا جائے تو مزدوری کے حاصل کرنے میں کوئی مضائقہ نہ ہوگا۔
مسئلہ نمبر ۷۔ جبکہ سدر و کافور بہت کم ہو یعنی اس قدر کم ہو کہ بقدر کفایت نہ ہو یعنی یہ نہ کہیں کہ غسل آب سدر و کافور سے دیا گیا۔ اس قدر کمی کے ساتھ دستیاب ہو تو علی الاحوط اسی مقدار قلیل پر اکتفا کی جائے جس قدر کمی کے ساتھ ممکن ہو اسی قدر پانی

میں مخلوط کر دیا جائے۔ مقدار مقدر جبر نہ ملنے کی وجہ سے غسل آب کا فوراً دھوب سا قطن ہو گا بلکہ جس قدر ممکن ہو گا۔ اسی کو مخلوط کر کے غسل دیا جائے گا۔

مسئلہ نمبر ۸۔ جبکہ بعد غسل یا دوران غسل میں میت نجس ہو جائے خواہ نجاست خارجیہ کی وجہ سے مثلاً غسال کا ہاتھ کسی وجہ سے نجس ہو گیا تھا وہ جسد میت سے مس ہو گیا تو غسال کا جو کہ نجس تھا میت کے جسم سے مل گیا۔ خواہ میت سے کوئی نجاست خارج ہو۔ بعد غسل اس سے میت نجس ہو جائے بہر حال جب میت بعد غسل نجس ہو جائے تو غسل کا اعادہ واجب نہیں بلکہ جو حصہ جسم میت نجس ہو گیا ہے اس کی طہارت بعد ازالہ نجاست واجب ہے دوبارہ غسل دلانے کی ضرورت نہیں اگرچہ وہ نجاست جس سے میت نجس ہوئی وہ میت کا پیشاب یا براز یا منی ہی کیوں نہ ہو غسل میت کا اعادہ واجب نہیں۔ اگرچہ درمیان غسل میں پیشاب یا منی میت سے خارج ہو تو علی الاحوط پھر سے غسل دلانا چاہئے خاص کر ان دونوں (پیشاب یا منی) میں سے کسی ایک کا خروج دوران غسل آب خالص میں ہو تو خصوصیت کیساتھ اس احتیاط پر عمل کرنا چاہئے۔ البتہ نجاست کا دور کرنا جسم میت سے بہر حال واجب لازم ہے یہاں تک کہ اگر قبر میں اتارنے کے بعد نجاست کا خروج ہو اور اسکا دفعیہ امکان سے باہر ہو۔ نہ کوئی مشقت ہو اور نہ میت کی ہتک حرمت اس کے دور کرنے میں ہوتی ہو تو نجاست کا دور کرنا واجب لازم ہوگا۔

مسئلہ نمبر ۹۔ وہ تختہ یا وہ تخت کہ جس پر میت کو غسل دیا جائے اس کی طہارت اور اس کو پاک کرنا بعد ہر غسل کے واجب نہیں ہاں احتیاط یہ ہے کہ دوسری میت کو جب اس تختہ پر غسل دیا جائے تو اس تختہ کو طہارت کر لیا جائے اگرچہ اتونی یہ ہے کہ میت کی طہارت کے ساتھ بالتبع یہ بھی پاک ہو جائیگا۔ علیحدہ سے اسکی طہارت لازم نہیں۔ یہی حکم اس لٹک کا ہے کہ جس میں میت کو غسل دیا جائے کہ وہ بھی بالتبع میت کیساتھ پاک ہو جائے گا۔ جہاں نہ اس کے پاک کرنے کی ضرورت نہیں اگرچہ احوط یہ ہے کہ علیحدہ بھی اسکو طہارت کر لیا جائے۔

فصل آداب غسل میت (مستحباً غسل میت میں)

اور وہ چند امور ہیں اول میت کو بندی پر یا تختہ پر غسل کے وقت لٹا دیں اس طرح

پر کہ جانب پاؤں کی پشت ہو تاکہ غسل اس سے با سانی تھا ہوا اور میت آئودہ خاک کھڑ
 وغیر میں نہ ہوا اور بہتر یہ ہے کہ وہ تختہ جس پر میت کو غسل دیا جائے وہ ساج کا ہو۔
 ساج ایک تختہ ہے طویل و دراز چہار گوشہ کا کہ جو ایک مخصوص درخت کا ہوتا ہے
 جو کہ ملک ہند میں پیدا ہوتا ہے۔ مترجم بعض نے فرمایا ہے کہ شاید وہ درخت آبنوس
 اصلی ہو کہ ہند سے لاتے ہیں بعض کا خیال ہے کہ شاید مراد اس سے وہ درخت ہو کہ
 جسے ہندی میں ساکھوتے ہیں پس گویا کہ ساج معرب ساکھ کا۔ اسکے بعد جس درخت کا
 بھی تخت بل جائے اس پر غسل دینا سنت ہے۔ اس کے بعد ہر مقام بلند پر مثل دکہ
 (چبوترہ) کے غسل دینا سنت ہے خلاصہ یہ کہ افضل اور بہتر تو ہے تخت ساج پر
 غسل دینا اس کے بعد اس فضیلت سے گھٹ کے یہ ہے کہ جس درخت کا بھی تخت
 بل جائے اس پر غسل دیا جائے اس سے ادنیٰ اور پست مرتبہ یہ ہے گویا سب گھٹیا
 اس سنت کی ادائیگی ہے ہر مقام بلند پر غسل دینا۔ دوسرے یہ کہ وقت غسل دینے کے
 میت کو رو بقیہ کریں مثل وقت احتضار کے بلکہ ایسے موقع پر قبلہ رو کرنا میت کا
 احوط ہے ۴ تیسرے یہ کہ جس وقت پیراہن (قمیض) میت کو اتاریں جو پیراہن پہنے
 ہوئے وہ شخص فوت ہوا ہے تو میت کو پہلو کی طرف نہ پھیریں بلکہ جس طرح کہ چپٹ لیٹا ہے
 اسی طرح اس کے پیراہن کو پاؤں کی طرف سے اتاریں نہ جانب سر سے۔ ہر چند محتاج
 بھاڑنے کا ہو یعنی بدون چاک کئے نہ اترے لیکن پارہ کرنے میں اجازت اور اذن حاصل
 کرنا شرط ہے اسکے وارث بالغ عاقل سے اور بہتر یہ ہے کہ ایسے جامہ کو ساتھ عورت میت
 قرار دیں حال غسل میں۔ چوتھے یہ کہ وقت غسل کوئی حائل میت اور آسمان کو درمیان
 قرار دیں یعنی زیر سقف (چھت کے نیچے) یا زیر سائبان زیر خیمہ غسل دیویں اور اول الذکر
 میں اولویت ہے پانچویں یہ کہ میت کو غسل دینے کے وقت گڑھا علیحدہ کھودیں
 تاکہ غسل غسل کا پانی اس گڑھے میں جاوے چھٹے یہ کہ میت کو برہنہ کر کے غسل
 دیں صرف عورتیں چھپائیں ساتھ آپ عورتیں میت کو بوقت غسل ڈھانکیں خواہ
 غسل دہندہ اور ان لوگوں کو کہ جو وہاں موجود ہوں نظر کرنا عورتیں میت پر جائز ہو
 خواہ ناجائز آٹھویں یہ کہ میت کی انگلیاں اور جوڑوں کو نرمی کے ساتھ ماش کریں اگر
 اس میں کوئی دشواری نہ ہو ورنہ اسی حالت پر رہنے دیں۔ نویں تینوں غسل میں

ہر غسل سے پہلے میت کے دونوں ہاتھوں کو نصف ذراع تک دھو دے اور ہاتھوں
 سے کہ غسل اول میں آب سرد اور غسل ثانی میں آب کا فوراً اور غسل سوم میں آب ٹھیک
 حرکت دیں تاکہ کف پیدا کرے اس سے یا خطمی سے سر میت کو دھوئیں لیکن بائیں
 طرح پر کہ ہاتھوں اور کانوں کے سوراخ میں پانی نہ جائے۔ ان دونوں کی حفاظت
 کرتے ہوئے دھوئیں۔ کیا دھوئیں غسل دینے والا اور تین میت کو قبل غسل تین مرتبہ
 اسٹنان (ایک قسم کی گھاس) اور سردیوں میں سے دھو دے اور بہتر یہ ہے کہ غسل نہ
 اپنے ہاتھ پر تھیلی بٹھا لے یا کوئی کپڑا عورتین میت کے دھونے کے وقت لپیٹ لے۔
 بار دھوئیں غسل اول اور دوم کے پہلے آہستہ سے ہاتھ میت کے شکم پر پھیرے مگر
 میت زن حاملہ ہو اور بچہ شکم میں فوت ہو گیا ہو تو بوجہ خوف اسقاط حمل اس صورت
 میں امر مذکور جائز نہ ہوگا۔ تیسرے دھوئیں یہ کہ تینوں غسل میں ہر غسل کی ابتدا میت کے سر
 کی دہنی جانب سے ہو۔ چودھویں غسل دہندہ میت کے دہنے پہلو میں کھڑا ہو
 پسند دھوئیں غسل دہندہ تین مرتبہ اپنے دونوں ہاتھوں کو گھنٹیوں تک بلکہ کانڈھوں
 تک ہر غسل سے پہلے دھو دے سولہویں وقت غسل کے ہاتھ بدن میت پر پھیری
 تاکہ تمام اعضا میت تک پانی پہنچے کا یقین ہو جائے اور باعانت ہاتھ کے پانی تمام اعضا
 میت پر پہنچے مگر جبکہ اندیشہ ہو بدن میت سے کسی جزو میت کے چھٹ جانے کا بوجہ پھیرے
 ہاتھ کے تو یونہی پانی بلا اعانت ہاتھ بدن میت پر ڈال دینا کافی ہوگا سترہویں آب غسل
 بقدر چھ مشکوں کے ہو۔ مثل جمہ حضرت رسالت ﷺ نے وصیت فرمائی تھی حضرت امیر
 کو کہ چھ مشکوں سے غسل دیویں آل حضرت کو اٹھا دھوئیں یہ کہ خشک کریں بدن میت کو
 بعد تینوں غسلوں کے پاک و صاف کپڑے وغیرہ سے اٹیسویں یہ کہ میت کو قبل از غسل دینی
 تینوں غسلوں سے پہلے وضو کرائیں مثل وضو نماز کے الہتہ یہاں وضو نماز کے علاوہ نصف
 ذراع (گٹوں سے اوپر تک) میت کے ہاتھوں کا دھونا بھی سنت ہے بیستویں یہ کہ
 ہر ایک غسل میں سر کو تین مرتبہ جانب راست کو تین مرتبہ جانب چپ کو تین مرتبہ دھوئیں اکیسویں
 اگر غسل دہندہ میت کو کفن پہنانا چاہے تو اس کو چاہئے کہ اپنے دونوں ہاتھوں تک
 دھو لیوے بائیسویں یہ کہ غسل دہندہ وقت غسل کے ذکر خدا میں مشغول ہو اور میت

مسئلہ نمبر ۱۔ بدن میت سے جو چیز بھی گر جائے ٹوٹ جائے از قسم مالی و ناخن و دندان میت و جلد (کھال) میت جدا ہو جائے اسکو اس کے کفن کے درمیان رکھ دیں اور ہمراہ میت و قن کر دیں بلکہ بعض احادیث میں وارد ہوا ہے کہ دندان کی حفاظت کرنا اور ان کو محفوظ رکھنا اور ساتھ میت کے دفن کرنا اس غرض سے بحفاظت رکھنا ان کا کہ ساتھ ہی دفن ہوں سنت ہے چنانچہ حدیث میں وارد ہے کہ ایک دانت حضرت امام محمد باقر رومی فدا کا ٹوٹ گیا۔ ان حضرت نے اس دانت کو دست مبارک میں لیکر فرمایا اَلْحَمْدُ لِلّٰہ اور حضرت امام جعفر صادقؑ کو دیا اور فرمایا کہ جب مجھ کو دفن کرنا تو اس دانت کو میرے ساتھ دفن کروینا۔

مسئلہ نمبر ۲۔ میت کا ختنہ کرنا جبکہ غیر مخنون مرگیا ہو ناجائز ہے۔

مسئلہ نمبر ۳۔ اگر حالت احرام میں احرام باندھنے کے بعد کوئی شخص فوت ہو جائے

تو اس کو کافور سے حنوط کرنا ناجائز ہے اور آب کافور سے غسل دینا بھی جائز نہیں ہے جیسا کہ اوپر بھی اس کا تذکرہ ہو چکا ہے مگر یہ کہ اس کی موت بعد طواف حج یا عمرہ کے واقع ہوئی ہو تو کافور سے حنوط بھی جائز اور آب کافور سے غسل دینا بھی مباح ہے

فصل تکفین میت کے بیان میں

کفن پہنانا میت کا سب تکفین پر واجب ہے۔ جو خوب کفائی خواہ میت مرد ہو یا عورت منخت ہو یا بچہ ہو یا بڑا ہو۔ بہر حال تین پارہ چوں سے تکفین میت کی جائے اول لنگی اس کا عرض و جوباً اتنا ہو کہ ناف سے دونوں گھٹنوں تک چھپ جائے اور فضل یہ ہے کہ سینہ سے میت کے پیر تک لنگی ہو۔ دوسرے قمیص کفنی، اس کا طول واجب ہے کہ شانوں سے نصف ساق (پنڈلی) تک ہو اور افضل یہ ہے کہ پیروں تک ہو۔ تیسرے چادر سرتا سر جو کہ تمام بدن کو چھپائے اس قدر لمبائی اور چوڑائی ہونا واجب ہے کہ جس میں تمام بدن میت چھپ جائے اور احوط یہ ہے کہ یہ چادر اس قدر لمبی اور چوڑی ہو کہ سر اور پیر کی طرف بندھ سکے اور ایک حصہ چادر دوسرے حصہ

چادر پر ڈالی جائے جیساکہ مرقع ہے جبکہ درتھ میت نابالغ خور و سال ہوں تو جس قدر کفن واجب ہے اس سے زائد کا بار اطفال میت پر علی الاحوط نہ ڈالا جائے گا۔ اگرچہ میت نے وصیت کی ہو کہ مقدار واجب سے زائد کفن مجھے کو ثلث مال متروکہ میں سے دیا جائے تب بھی وصیت بوجہ نابالغیت درتھ تاقد اور قابل عمل نہ ہوگی اور اگر تینوں قطعات کفنی (نگ - ستراسری) دستیاب نہ ہوں تو جس قدر بھی ممکن ہو سکے بس اسی پر اکتفا کی جائے یعنی مقدور بھر اکتفا کی جائے اور اگر اتنا پارچہ ملے کہ اس کی یا تو محض نگ بن سکتی ہے یا محض کفنی ہو سکتی ہے یا ستراسری میں کام آسکتا ہے تینوں میں سے ایک کوئی کفن واجب بن سکتا ہے سب نہیں تو اس کی چادر ستراسری ہی بنائی جائے گی اس پارچہ کو چادر ہی میں صرف کیا جائے گا۔ اسی کو تقدم اور ترجیح حاصل ہوگی اور اگر اس پارچہ میں چادر کا بننا ناممکن ہو بوجہ کمی طول و عرض چادر نہ ہو سکتی ہو۔ تو اس کو پیراہن (کفنی) قرار دیں۔ اگر اس کے لئے بھی کافی نہ ہو تو اس سے محض ستر عورتین نیت کر دیں۔ اگر یہ بھی ناممکن ہو تو محض اس پارچہ سے ستر قبیل (مقام بول) نیت ہی کر دی جائے اور اگر اتنا پارچہ ملے کہ اس سے ستر ہو سکتا ہے اور کچھ نہیں تو بس ستر میت ہی کر دیا جائے۔ ستر ہی اس وقت واجب لازم ہے اور اگر سوائے مقدار ستر ایک کے دونوں عورتین سے اور زیادہ کفن کا مقدور کسی شخص کو نہ ہو تو ستر تہل مقدم کیا جائے۔

مسئلہ نمبر ۱۔ کفن پہنانے میں قصد قربت یعنی قربت کی نیت کرنا معتبر نہیں اگرچہ احوط ہے۔

مسئلہ نمبر ۲۔ بنا بر احتیاط ہر پارچہ کفن کو ایسا دبیر ہونا چاہئے کہ اپنے ماتحت کو چھپائے۔ پس اس بنا پر جو پارچہ خاکی یعنی مہین اور باریک ہوگا وہ کفن کے لئے ناکافی ہوگا۔ اگرچہ سب پارچہ کفن بلکہ ستر ہو سکیں اور خداگانہ خاکی ہوں تو بھی کفن کے لئے ایسے پارچے ستر اور نہیں البتہ جو کپڑا کہ فی نفسہ خاکی اور مہین ہو یعنی ایکہرا باندھنے پر ستر نہ ہو اور دوسرا کرا کے باندھنے پر ستر ہو جائے یا کسی اور تدبیر

۱۵ اگرچہ اصل ترکہ میت سے اس کا دینا اور اس کی قیمت کا نکالنا اور اس کا جائز ہونا بعید نہیں ہے (ابو الحسن مدظلہ)

وہ حاکی نہ رہے تو اس کپڑے کا کفن دینے میں استعجال کرنا مضائقہ نہیں رکھتا۔ اگرچہ بمقتضائے احتیاط ہر پارچہ کفن کافی نفسہ ساتھ ہونا بلا تہہ و تہہ کے حاکی نہ ہونا مناسب ہے۔

مسئلہ نمبر ۲۔ جلد میت (غیر ذبیحہ حیوان کی کھال) کا کفن دینا جائز نہیں اسی طرح کفن کا غصبی ہونا جائز نہیں اور ان دونوں سے پرہیز ہر حال ہے اگرچہ اضطراب کی حالت کیوں نہ ہو۔ تب بھی کھال میتہ اور غصبی کا کفن دینا جائز نہیں یہاں تک کہ اگر غصبی کفن دیدیا جائے اور بعد دفن معلوم ہو تو بھی مردہ سے اس کفن کا اتارنا واجب ہے۔

مسئلہ نمبر ۳۔ بحالت اختیار میت کو بخش کفن دینا جائز نہیں۔ اگرچہ کفن میں وہ نجاست ہو کہ جو نماز میں معاف ہے تب بھی علی الاحوط اجتناب کرنا چاہئے یہی حکم ہے حریرہ محض کا یعنی خالص ریشم کا کفن دینا جائز نہیں اگرچہ میت نابالغ طفل خوردسال کی ہو یا عورت کی میت ہو اور کفن کا طلائی ہونا بھی جائز نہیں اور یہی حکم ہے غیر ماکول اللحم کی کھال اور بال اور اون کا کہ ان میں سے کوئی کفن نہ ہو اور احتیاط اس میں ہے کہ ماکول اللحم کی کھال بھی کفن میں آئنا نہ کی جائے۔ اب رہے اس کے بال اور اون انکا ہونا کفن میں مضائقہ نہیں رکھتا اگرچہ احتیاطا اسی میں ہے کہ جلد ماکول اللحم سے ساتھ اس کے بال وغیرہ سے بھی اجتناب کیا جائے لیکن یہ سب ممانعت اور احتیاط حالت اختیار میں ہے یعنی بحالت اختیار کفن بخش نہ ہو۔ ریشمی نہ ہو۔ طلائی نہ ہو کھال کا نہ ہو۔ اونی نہ ہو اور بحالت اضطراب و مجبوری اپنی اشیاء سے کفن دینا جائز ہے۔

مسئلہ نمبر ۴۔ ثوب حریرہ و طلائی و پوست حیوان ماکول اللحم ان کے سوا اور کچھ کفن میت کو جب دستیاب نہ ہو تو جلد ماکول اللحم کو تقدم حاصل ہوگا اسی کا کفن دیا جائیگا اس کی موجودگی میں سوائے پارچہ خالص اور کسی کو ترجیح نہ ہوگی اور اگر سوائے جامہ بخش اور ثوب حریرہ یا پارچہ بخش اور غیر ماکول اللحم کے اجزاء سے بنے ہوئے کپڑے کی اور کوئی کپڑا کفن کیلئے دستیاب نہ ہو تو جامہ بخش کو اس موقع پر تقدم اور ترجیح ہونا بعید نہیں اگرچہ یہ ترجیح خالی اشکال سے نہیں اور اگر سوائے پارچہ حریرہ اور غیر ماکول کے اور کفن دستیاب نہ ہو۔ تو پارچہ حریرہ کو کفن کے لئے مقدم رکھا جائیگا اگرچہ در صورت غیر ماکول سے جلد غیر ماکول مراد لینے میں حریرہ کو ترجیح ہونا خالی اشکال سے نہیں اور جبکہ سوائے کھال غیر ماکول اور اس کے اجزاء سے بنے ہوئے پارچہ کے اور کفن

ناممکن ہو تو اجزاء غیر ماکول کے لباس کو ترجیح ہو گی کھال غیر ماکول پر ۷

مسئلہ نمبر ۸۔ جو ریشمی کپڑا خالص ریشم کا نہ ہو اس کا کفن دینا جائز ہے بشرطیکہ جس چیز کی اس میں آمیزش ہو وہ ریشم سے زائد ہو علی الاصول۔

مسئلہ نمبر ۹۔ اگر کسی خارجی نجاست سے یا خود میت سے نجاست نکلی اُس سے کفن نجس ہو جائے تو نجاست کا دفن کفن سے واجب و لازم ہے اگرچہ قبر میں بکھنے کے بعد کیوں نہ ہو پس اتارنے کے بعد اگر نجس ہوا ہے تو اُس کو پانی سے پاک کریں یا مقراض سے اُتے کفن کو کاٹ دیں بشرطیکہ اور کفن خراب نہ ہو ورنہ یعنی نہ دھونا ممکن ہو اور نہ مقراض سے قطع دیرید کرنا بددن فساد کفن ہو سکے تو حتی الامکان کفن کی تبدیلی اور اس کا بدلنا واجب ہو گا ۸

مسئلہ نمبر ۱۰۔ زوجہ کا کفن بہر حال شوہر کے قتمہ ہے خواہ زوجہ مالدار ہو یا تنگ دست بالغ ہو یا نابالغہ۔ دیوانی ہو یا عقلندر۔ آزاد ہو یا کثیر۔ وطنی شدہ ہو یا وطنی کی نو برس محروم ہو۔ منکوحہ ہو یا متوعدہ۔ فرات بردار ہو یا نافرمان بلکہ زوجیت میں ہو یا طلاق شدہ ہو بشرطیکہ بائن نہ ہو بہر حال میں شوہر ذمہ دار کفن زوجہ ہے خواہ شوہر بالغ ہو یا نابالغ عقلندر ہو یا پاگل۔ بہر طور شوہر کفن زوجہ کو دیکھتا نابالغ اور مخنون ہونے کی حالت میں اس کا ولی کفن ادا کرے گا ۹

مسئلہ نمبر ۱۱۔ چند شرطوں سے شوہر زوجہ کے کفن کا ذمہ دار ہو سکتا ہے یعنی چند شرطوں سے شوہر پر زوجہ کا کفن واجب ہوتا ہے اول یہ کہ شوہر اتنا مال رکھتا ہو کہ جس سے تمام کفن یا بعض یا رچہ ۱۱ کے کفن دستیاب ہو سکے مستثنیات دین سے زائد مال ہو یعنی جو چیزیں حکم شرع سے دیون سے خارج ہوتی ہیں قرضہ کا بار جن اشیاء پر نہیں پڑتا ان اشیاء سے زائد شوہر کے پاس مال ہو تو کفن شوہر کے ذمہ واجب ہو گا ورنہ نہیں یعنی شوہر مالدار ضرور ہے لیکن جو بار قرضہ سے مستثنیٰ ہے اُس سے زائد نہیں۔ پس اتنا ہی ہے جتنی ضرورت ہے شیان روزانہ کیلئے۔ اُس سے زائد نہیں

۱۲ حیاتیات متعہ کوتاہ ہو چند روز کے لئے متعہ ہوا تھا۔ اُسی میں موت واقع ہو گئی ہو تو شوہر کے ذمے کفن ہونے میں تاخیر ہے اسی طرح مطلقہ زوجہ کا کفن کی ذمہ داری قابل تاخیر ہو (ابو الحسن بظلم)

نقل کفن در صورت کچھ بھی نام نہ ہونے کے یا بعض کفن جیکہ کچھ نام نہ ہو کہ جس سے بعض پارے کفن خریدے جا سکتے ہوں خود زوجہ ہی کے ذمہ ہوگا اسی کے مال سے نکالا جائیگا۔

دوسرے یہ کہ زن و شوہر دونوں ساتھ ہی نہ مریں ورنہ یعنی اگر ساتھ ہی مریں گے تو شوہر کے ذمہ سے وجوب ساقط ہو جائے گا تیسرے یہ کہ زوجہ کے مرنے سے پہلے شوہر کی جائیداد بوجہ دیون کے کورٹ میں نہ آگئی ہو یعنی حاکم شرع کی طرف سے اسکو اپنے مال میں تصرف کرنے سے روک نہ دیا گیا ہو کہ جس کو کورٹ کہتے ہیں۔ چوتھے اموال شوہر مرہون یا مانند اس کے نہ ہوں یا پانچویں یہ کہ زوجہ نے وصیت کفن کی اپنے اموال میں سے نہ کی ہو۔

مسئلہ نمبر ۱۰۔ جس کینئر کو اس کے آقا نے کسی غیر شخص کے لئے حلال کر دیا ہو شوہر دیگر کی زوجیت میں دیدیا ہو تو اس کا کفن آقا کے ذمہ ہے نہ کہ اس شخص کے ذمہ جس کو آقا نے وحی کرنا مباح کر دیا تھا۔

مسئلہ نمبر ۱۱۔ زوجہ نے پہلے انتقال کیا۔ اس کے بعد شوہر کا انتقال ہو گیا شوہر کے پاس اتنا مال ہے کہ جس سے ایک کفن کا انتظام ہو سکتا ہے دوسرے کا نہیں۔ پس ایسی حالت میں بچہز و تکفین شوہر کو تقدم حاصل ہوگا زوجہ کی تکفین پر اور اگر زوجہ کی بچہز و تکفین ہو چکی تھی دفن کی نوبت نہیں آئی تھی کہ شوہر فوت ہو گیا اور صورت حال یہی ہے کہ جو مذکور ہوئی تو زوجہ سے وہ کفن اُتار کے شوہر کو پہنا دیں اور زوجہ کی نسبت حکم فاقدا لکفن (جس کے واسطے کفن مہیا نہ ہو سکے تو اسکو بغیر کفن کے دفن کر دیا جائے گا) کا جاری کیا جائے گا اور اگر زوجہ کے مدفون ہونے کے بعد موت شوہر واقع ہوئی ہے تو مضنی یا مضنی (جو کچھ ہونا تھا ہوگا) اب شوہر کو یونہی دفن کرنا پڑے گا کفن کے لئے زوجہ کی قبر نہ کھودی جائے گی۔

مسئلہ نمبر ۱۲۔ جیکہ کوئی شخص تبرعاً لوجہ اللہ کسی کی زوجہ کو کفن اپنے مال سے دیدے تو اس کے شوہر کے ذمہ سے اس کا وجوب ساقط ہو جائیگا۔

مسئلہ نمبر ۱۳۔ کسی میت کا کفن خواہ وہ عزیز و قریب ہی کیوں نہ ہو کسی وارث و غیر وارث پر واجب نہیں ہے اگرچہ میت اُن لوگوں میں سے کیوں نہ ہو کہ جن کا نفقہ مثلاً زید پر واجب ہے تب بھی اس میت کا کفن زید پر واجب نہ ہوگا بلکہ مال میت سے

دیا جائیگا۔ اگر کچھ نہیں چھوڑا تو یونہی بعد غسل برہنہ دفن کر دیا جائے گا البتہ زوجہ کا کفن شوہر پر واجب ہے بشرط مذکورہ بالا۔

مسئلہ نمبر ۱۴ جبکہ کسی شخص نے اپنی زوجہ کو کفن دیا بعد اس کے وہ میت مثلاً غرق ہو گئی یا میت کو درندہ کھا گیا اور وہ کفن رہ گیا تو ایسی حالت میں وہ کفن بلکہ ورثہ میت (زوجہ) نہ ہوگا بلکہ ملک شوہر پر مستور رہے گا۔ شوہر کو چاہئے کہ اس کفن پر قبضہ کرے اگرچہ یہ صورت بعد دفن ہی پیش آئے تب بھی کفن ملک شوہر پر ہے۔
مسئلہ نمبر ۱۵۔ اگر ورثہ زن نے اس کو اس کے مال سے کفن دیا بوجہ نہ قادر ہونے زوج کے کفن زن پر۔ اس کے بعد وہ غنی ہو گیا پس اب ورثہ زن کو قیمت کفن شوہر سے طلب کرنے کا کوئی حق نہیں جو کچھ ہونا تھا ہو گیا۔

مسئلہ نمبر ۱۶۔ کفن زن کا شوہر پر واجب ہے اگرچہ کسی وجہ سے کفنہائے متعدد کی ضرورت ہو دینے پڑیں گے۔ اس کی مثال یوں ہو سکتی ہے کہ زندگی میں کفن زوجہ کو حوالہ کر دیا تھا کہ اس کو اپنے لئے محفوظ رکھو۔ اتفاق وقت چوری گیا یا وہ کفن جل گیا یا سیلاب آیا۔ یا کسی اور وجہ سے غرق ہو گیا ان سب صورتوں میں بعد منافع ہونے کے پھر مہیا کرنا کفن کا شوہر کے ذمہ واجب ہوگا بلکہ اگر بعد دفن دوبارہ کفن کے دینے کی نوبت آئے تو علی الاحوط دینا پڑیگا۔

مسئلہ نمبر ۱۷۔ عورت اگر مر جائے تو علاوہ کفن جملہ مایحتاج اس کے یعنی جو غسل اور دفن میں اس کے صرف ہو۔ اس کے شوہر کے ذمے علی الاقویٰ واجب نہ ہوگا۔ اگرچہ بمقتضائے احتیاط اسباب تجہیز و تکفین بھی مال شوہر سے ہو تو اچھا ہے یعنی علی الاحوط اسباب تجہیز و تکفین شوہر کے ذمہ ہیں۔

مسئلہ نمبر ۱۸۔ غلام کا کفن اس کے آقا کے ذمہ ہے اسی طرح اسباب تجہیز و تکفین تدفین سب آقا کے ذمہ ہیں مگر جبکہ کثیر زوجیت میں کسی دوسرے شخص کے ہو تو بقاعدہ مذکورہ بالا اس کثیر کا کفن اس کے آقا کے ذمہ نہ ہوگا بلکہ اس کے شوہر کے ذمہ ہوگا یہ حکم عام ہے بلا استثناء جس قدر غلام کی قسمیں ہو سکتی ہیں سب کو شامل ہے البتہ جو نصف آزاد ہوگا اور نصف غلام ہوگا اس کا کفن نصف اس کے آقا کے ذمہ ہوگا اور جس غلام میں مثلاً دو شخص شریک ہوں گے تو اس کا کفن بھی ان دونوں پر واجب

ہوگا بمقتدا کسی ایک شخص کے ذمہ ہے

مسئلہ نمبر ۱۹ کفن زن شوہر و شوہر کے ذمہ اور کفن ملوک اس کے آقا کے ذمہ ہے ان کے علاوہ کفن واجبہ اہل ترکہ میت سے نکالا جائے گا بلکہ سب ضروریات واجبہ تجہیز و تکفیل مثلاً قیمت سدر و کافور اور قیمت زمین اور جو کچھ قبر کی جگہ کے حاصل کرنے میں صرف ہو اور اجرت قبر کھودنے والوں کی اور جنازہ اٹھانے والوں کی مزدوری وغیرہ وغیرہ سب اصل ترکہ سے نکالی جائیں گی اور دیون اور وصیت پر ان ضروریات اور تمام مایحتاج میت کو تقدم حاصل ہو گا مگر قدر واجب سے زیادہ کوئی چیز بغیر اذن ورثا کے نہ لی جائے گی تا وقتیکہ بالغ ورثا اجازت نہ دیں اس وقت تک ان کے حصہ میں سے غیر واجبات تجہیز و تکفین میں کچھ صرف نہ کیا جائیگا مگر جبکہ میت نے وصیت کی ہو کہ علاوہ واجبات کے جو کچھ صرف ہو تجہیز و تکفین وغیرہ میں وہ ٹکٹ ترکہ سے نکالا جائے یا بدون تعیین واجبات و مستحبات بدون ذکرہ مصارف مطلقاً کل ٹکٹ ترکہ یا بعض ٹکٹ کی وصیت کی ہو تو قدر واجب زیادہ پر بغیر اذن ورثا اس ٹکٹ یا بعض ٹکٹ کو صرف کرنا جائز ہے

مسئلہ نمبر ۲۰ - قدر واجب کے ہتھیا کرنے میں احتیاط یہ ہے کہ کم قیمت پر اختصار کیا جائے یعنی کم قیمت کفن دینا میت کو موافق احتیاط ہے۔ پس اگر بیش قیمت کفن دیا جائے تو اجازت ورثا کی یعنی پڑے گی بالغ وارث تا وقتیکہ بیش قیمت کفن دینے پر اپنی حصہ میں سے رضامند نہ ہوں گے اس وقت تک زیادہ قیمت کا کفن نہ دیا جائے گا بلکہ جملہ مایحتاج میت کے ہتھیا کرنے میں اگر صرف کثیر ہو گا تو بدون رضا ورثا نہ ہو گا پس اس بنا پر اگر کوئی جگہ قبر کی ایسی ہے کہ جس میں کچھ صرف کرنا پڑتا ہے اگرچہ تھوڑا ہی سا ہو جب اجازت قبر حاصل ہوتی ہو تو ایسی جگہ میت کو دفن کرنا جائز نہیں بدون اجازت ورثا کہ جس میں صرف کثیر کے بعد اجازت قبر حاصل ہوتی ہو اور دفن کی نوبت آتی ہو یا اگر قدر قلیل صرفہ ہو یا مقام مذکور میں نہ دفن کرنے سے ہتھک حرمت میت ہوتی ہو تو ایسی حالت میں اصل ترکہ سے اس کے مصارف بھی نکالے جائیں ورثا کے حصہ سے اسکو کوئی تعلق نہ ہو گا قبل تقسیم مقام معلوم میں دفن وغیرہ کی اجرت کو اصل ترکہ میت سے نکالا جائے گا۔ اسی طرح اگر ترک مستحبات میں تو میں میت ہوتی ہوگی۔ مستحبات کفن کو چھوڑنے سے ہتھک حرمت میت ہوتی ہوگی تو اصل متروکہ سے اس کو بھی پورا کیا جائے گا پس اس بنا پر

جملہ ایجنج میت میں اگر قدر واجب پر اکتفا و اختصار کرنے میں ہتک حرمت میت ہوتی ہوگی تو مستحبات تجہیز و تکفین بھی چل کر کہ سے پورے کئے جائیں گے۔

مسئلہ نمبر ۲۱۔ اگر جائداد میت پر قرضہ کا بار ہو یا مترکہ میت رہن یا بوجہ افلاس و زیادتی قرضہ حقیقت کورٹ میں ہو یا اس کے مثل اور کسی کے حق تلفی اس ترکہ میت سے ہو تو حقوق ناس اور کفن میت میں کس کو تقدم حاصل ہوگا کس کو ترجیح ہوگی اس میں اشکال ہے۔ پس ایسے موقع پر مراعات احتیاط مناسب ہے۔

مسئلہ نمبر ۲۲۔ جبکہ میت کا ترکہ اس قدر نہ ہو کہ جس سے کفن دیا جاسکے تو ظاہر مسلمانوں پر کفن دینا واجب نہیں کیونکہ واجب کفائی میت کو کفن پہنانا ہے نہ کہ اپنے پاس سے کفن دینا۔ لہذا کفن دینا اہل اسلام پر واجب نہ ہوگا البتہ احوط یہ ہے کہ ایسے موقع پر کوئی شخص مسلم اپنے پاس سے خرید کر کفن پہنا دے یا جملہ مسلمین چندہ ہی میت کو کفن دیدیں اور اگر زکوٰۃ میں سے سہم سبیل اللہ موجود ہو تو اس کو ایسی میت کے تجہیز و تکفین پر صرف کرنا احوط ہے اور ایسے موقع پر بہتر بلکہ احوط یہ ہے کہ ورثہ میت مذکور کو سہم سبیل اللہ دیدیا جائے کہ وہ اس کے ذریعہ سے تجہیز و تکفین میت کریں۔ جبکہ شخص غیر کے اہتمام سے کفن دفن ہونے میں ورثائے میت کو ناگواری اور ان کی سبکدوشی ہوتی ہو اور کفن دینے میں عار اور غیب ورثائے میت کے نزدیک ہوتا ہو تو سہم مذکورہ بالا ان کو دیدیا جائے کہ وہ بطور خود کفن دفن کا انتظام کریں۔

مسئلہ نمبر ۲۳۔ محرم اور غیر محرم کفن میں دونوں ایک حکم رکھتے ہیں یعنی جس قدر اور جیسا غیر محرم کو کفن دینا اور پہنانا واجب ہے اسی قدر اور ویسا ہی محرم کو، دونوں مساوی ہیں۔ اس بنا پر اس کے سر اور چہرہ کا ڈھانپنا کوئی قباحہ نہ رکھیگا۔ سر اور چہرہ کے ڈھکنے میں کوئی مضائقہ نہ ہوگا۔ البتہ بوئے خوش کا میت محرم سے قریب کرنا اور اس کے جسم کو لگانا حرام ہے اس میں محرم اور غیر محرم میں فرق ہے کفن میں نہیں بلکہ مساوات ہے۔

فصل مستحبات کفن کے بیان میں

وہ چند امور ہیں اول مرد کے لئے عمامہ ہونا سنت ہے کہ جس کا طول و عرض بقدر

۱۔ حق جنایت کے علاوہ جس قدر حقوق ہیں ان سب پر کفن میت کو تقدم حاصل ہوگا (ابو الحسن رضی اللہ عنہ)

مسی کافی ہے یعنی جس میں کہ ہدیت عامہ ہو جائے اتنا پارچہ عامہ کیلئے کافی و دواتی ہے اور بہتر یہ ہے کہ اتنا کپڑا ہو کہ سر پہ باندھنے کے بعد اس کے دونوں سرے تحت الحنک ہونے کے بعد سینہ تک میت کے اس طور سے آسکیں کہ وہنا بائیں طرف اور بائیں ہتھی جانب ہو کر سینہ پر ڈالا جائے دوسرے عورت کیلئے مقتنعہ ہے ہل عامہ کے اس میں بھی بقدر مسی کافی ہے تیسرے سینہ بندے عورت کیلئے کہ جس کی لمبائی اور چوڑائی اتنی ہو کہ پشت پر گرہ بندہ سکے چوتھے ایک پارچہ وسط میت میں باندھا جائے خواہ میت مرد ہو یا عورت دونوں کے لئے سنت ہے پانچویں سران چوکی کہ جس سے دونوں راتیں لپیٹی جائیں گی اور بہتر یہ ہے کہ اس کی لمبائی ساڑھے تین فٹ ہو اور چوڑائی ایک بالشت یا زیادہ ہو۔ طریقہ اس کے باندھنے کا یہ ہے کہ چوڑائی میں اس کو چاک کر کے میت کے کمر میں باندھ دیں پھر دونوں راتوں پر مضبوطی کے ساتھ لپیٹ دیں گھٹنوں تک۔ کوئی حصہ ران کا ظاہر نہ ہو سب چھپ جائے اس طرح سے پیشیں۔ پھر سر اس پارچہ کا پیروں کے نیچے کو نکال کر بائیں طرف کر دیں چھٹے کہ ایک پارچہ اور ہونا چاہئے چادر مستر سری کے اوپر اور بہتر یہ کہ پارچہ چادر یعنی ہو بلکہ سنت ہے ایک تیسرے پارچہ کا ہونا بالخصوص عورت کے لئے کہ جس کو اوڑھنی کے ساتھ تعبیر کرتے ہیں ساتویں کچھ روئی وغیرہ دونوں پیروں کے درمیان اس طرح رکھ دیں کہ اس کی غور میں چھپ جائے اور جس چیز سے غوطہ یا ہو۔ کچھ اس میں سے بھی اس روئی پر ڈال دیں اگر مقام بول و باز اور ناک سے کسی چیز کے خارج ہونے کا اندیشہ ہو تو مقامات مذکورہ بالا میں کچھ روئی رکھ دیں اسی طرح ہر وہ مقام کہ جس سے کچھ خارج ہونے کا خدشہ ہو اس میں ذرا فہور روئی رکھ دی جائے ۔

فصل فقہیہ منہجیات کے میان میں

maablib.org

یہ بھی چند ہیں اول یہ کہ کفن خوب ہو کیونکہ اموات کفن خوب پر قیامت میں فخر کریں گی اور اسی کفن سے محشور ہونگی اور حضرت موسیٰ بن جعفرؑ کو ایسا کفن دیا گیا تھا کہ جس کی قیمت دو ہزار دینار تھی اور تمام قرآن اس پر لکھا تھا۔ دوسرے یہ کہ

کفن ردی کا ہو۔ کسی دوسری جنس کا نہ ہو۔ تیسرے یہ کہ سفید ہو بلکہ رنگین مکروہ ہو۔
 البتہ جبرہ اگر سرخ رنگ ہو تو ضرر نہیں کیونکہ بعض اخبار میں ہے کہ حضرت رسالت مآب
 کو جبر سرخ میں کفن دیا گیا تھا چوتھے یہ کہ کفن طیب طاہر مال سے خریدا جائے۔
 خاص مال کا کفن شہ مال سے کفن نہ دیا جائے۔ پانچویں یہ کہ کفن لباس احرام سے ہو
 یا اس کپڑے کا کہ جس میں نماز میت پڑھتی ہو۔ چھٹے یہ کہ قدرے کا فور اور ذریعہ کفن پر
 چھڑکیں۔ ذریعہ کی حقیقت کے متعلق بعض کہتے ہیں کہ اس کا دانہ مثل دانہ گندم کی ہوتا
 ہے جب اسکو باریک کیا جاتا ہے تو اس میں خوشبو پیدا ہوتی ہے آجکل اس کو قمح
 کہتے ہیں۔ غالباً پہلے اس کو ذریعہ کہتے ہوں گے اور سنت ہے کہ آب فرات یا آب زم
 میں دھونے کے بعد تبرک کیا ہوا ہو مس کرنے سے ضریح مقدس سے اور تربت قبر
 امام حسین ؑ سے یا اور آئمہ معصومین ؑ کی ضریح سے مس شدہ ہو ساتویں چادر سترہری
 کے دہنی جانب کو بائیں جانب اور بائیں طرف کو دہنی طرف ڈال دیں آٹھویں یہ کہ
 وہ ڈورہ کہ جس سے کفن کے سینے کی ضرورت پڑ جائے وہ کفن سے نکال لیں نویں
 جو شخص کفن پہنائے وہ نجاست حدیث سے پاک صاف ہو اور اگر غسل دہندہ ہی اس
 کام کو کرنا چاہے تو اس کیلئے سنت ہے کہ اپنے دونوں ہاتھ کہنوں تک بلکہ شانوں تک
 تین مرتبہ دھو لے اور پیروں کو زانوؤں تک تین مرتبہ دھو لے تب کفن پہنائے
 اور بہتر یہ ہے کہ اگر اور بدن اس کا کہیں سے نجس ہو تو اس کو بھی دھو لے اور غسل مس
 میت بھی کرے تب کفن پہنائے دسویں یہ کہ لکھیں حاشیہ پر تمام پارچہ ہائے کفن کو
 واجبی ہوں یا سنتی یہاں تک کہ علامہ پر بھی اسم میت اور اس کے باپ کا نام اس
 طور پر فلان بن فلان لی شہد ان لا الہ الا اللہ و خدا لا شریک لہ و
 ان محمد رسول اللہ و ان علیاً و الحسن و الحسین و علیاً و محمد
 و جعفر و موسی و علیاً و محمد و علیاً و الحسن و الحسن و النبی و انقا سوا اولیاء
 اللہ و اوصیاء رسول اللہ و الیہی و ان النبی و الثواب و العقاب حق
 کیا رہویں لکھنا کفن پر تمام قرآن اور دعا جو شین صغیر و کبیر کا اور سنت ہے کہ جو شین کبیر
 کو ایک طرف پر کا فور یا مشک سے لکھ کر پھر طرف کو پانی سے دھوئیں اور اسی پانی کو کفن پر
 چھڑکیں۔ حضرت امام حسین ؑ فرماتے ہیں کہ وصیت کی بھلو میرے والد بزرگوار امیر المومنین

مستحبات کفن

نے کہ اسے بیٹا اس دعا کو محفوظ رکھو اور اسے بیٹا لکھنا اس دعا کو میرے کفن پر اور
میرے اہل بیت کو اس دعا کی تعلیم دو اور سنت ہے کفن پر ان اشعار کا لکھنا ایک
حضرت امیر المومنین نے ان کو کفن سلمان فارسی رحمہ پر لکھا تھا اور وہ اشعار یہ ہیں
وقد ت علی الکریم بغیر زاد
وحمل الزاد اقبل کل شیء
اور مناسب ہے اس حدیث کا لکھنا کہ جس کی سند مشہور و معروف اور سلسلۃ اذہب
کے ساتھ موصوم ہے :-

وہو حدثنا محمد بن موسی المتوکل وقال حدثنا علی بن ابراہیم
عن ابیہ یوسف بن عقیل عن اسحاق بن داہویہ قال لما وافی ابوالحسن
الرضا علیہ السلام نیشاپور واراد ان یرتحل الی المامون فاجتمع علیہ اصحاب
الحدیث فقالوا یا بن رسول اللہ ندخل علینا ولا تحدثنا بحدیث فنستفید
منک وقد کان قد فی العماریۃ واطلع سراسہ فقال سمعت ابی موسی
بن جعفر علیہ السلام یقول سمعت ابی جعفر بن محمد یقول سمعت ابی محمد
بن علی یقول سمعت ابی علی ابن الحسین یقول سمعت ابی محمد
سمعت ابی امیر المومنین علی ابن ابی طالب یقول سمعت رسول اللہ یقول
سمعت جبریل یقول سمعت اللہ عزوجل یقول لا الہ الا اللہ حصنی فمن دخل
حصنی امن من عذابی فلما مرت الراحلہ نادى اما بشر وطہا وانا من شروطها
اور چونکہ سند دیگر میں بھی وارد ہوا ہے اور شاید ذکر سند کو بھی مدخلیت ہو۔ لہذا اس کو
بھی کفن پر لکھنا اچھا ہے :-

حدثنا احمد بن الحسن القطان قال حدثنا عبد الکریم بن محمد الحسینی
قال حدثنا محمد بن ابراہیم الرازی قال حدثنا عبد اللہ بن بحیی الہوازی
قال حدثنی ابوالحسن علی بن عمرو قال حدثنا الحسن بن محمد بن جعفر قال
حدثنی علی بن بلال عن علی بن موسی الرضا عن موسی بن جعفر عن
جعفر بن محمد عن محمد بن علی عن علی بن الحسین عن الحسن
بن علی عن علی بن ابی طالب عن رسول اللہ عن جبریل عن میکائیل

عن اسرافیل ع عن اللوح والقلم قال يقول الله عند جبل ولایة علی
ابن ابی طالب یضیی قمی من دَخل حِضنی آمن من ناری
اور عقیق کے نگینہ کی انگ شری ہو اور اس پر شہادتین اور اسماء اثمہ اور اقراران حضرت
کی امامت کا کثرہ اس نگینہ پر ہو تو مناسب ہے بلکہ ہر وہ چیز کہ جس سے امتیاز
منفعت ہو اس کی تربیہ ہمراہ میت اچھی ہے خواہ اس غرض سے تحریر ہو کہ منقول ہو
ائمہ حضرات سے خواہ تحریر سے مقصود محض فائدہ ہو ورنہ دست قطع نظر ہو اور بہتر
یہ ہے کہ ادعیہ مذکورہ خاک شفا تربت قبر امام حسین ع سے لکھی جائیں یا جس امام کی
بھی تربت قبر مل جائے اس سے تحریر کریں یا دوات میں قدرے خاک پاک ڈال کر
لکھیں اور یہ بھی جائز ہے کہ مٹی میں پانی ڈال کر اس سے کفن تحریر کریں بلکہ انگلی سے
بھی لکھنا جائز ہے دون دوات اور سیاہی کے بادھویں مہیا کرنا کفن کا ہر شخص کو
حال حیات میں اور اسی طرح سدر و کا فور کا۔ حدیث ہے کہ جو شخص کفن اس کا اس
کے گھر میں ہو اور جو شخص اپنا کفن حالت حیات میں اپنے مہیا کرے۔ وہ غافلین سے
نہیں لکھا جاتا اور جس وقت اس کی نظر کفن پر پڑتی ہے ایک حسہ اس کے لئے لکھا جاتا
ہے تین دھویں کفن پٹانے کی حالت میں میت کا منہ قبلہ کی طرف مثل احتضار کے یا
مثل نماز میت کے ہو۔ تتمہ جبکہ ادعیہ مذکورہ اور کلام اللہ کفن پر کسی وجہ سے
نہ لکھا جائے تو علیحدہ ایک پارچہ پر ان سب کو لکھ کر میت کے سینہ یا سر پر ڈال
دینا تاکہ نجاست سے آلودہ نہ ہو، اچھا ہے فائدے سے خالی نہیں +

فصل مکروہات کفن میں

اور وہ چند امور ہیں اول کفن کو لوہے سے کاٹنا۔ دوسرے آستین اور
گھنڈی اس پیراہن میں رکھنا جو میت کے لئے تیار کریں ہاں اگر میت کو اسی پیراہن
میں کفن کریں جو کہ زندگی میں اس کے بدن میں تھا تو آستین میں کوئی مضائقہ نہیں رہنے
دیں۔ گھنڈیاں توڑ ڈالیں تیسرے لعاب دہن سے اس ڈورے کو تر کرنا کہ جس کی
کفن سیاہ جائے چوتھے کفن کو ایسی چیزوں سے دھونی دینا کہ جو خوشبو رکھتی ہیں مثل

اگر وغیرہ کے بلکہ کفن پر خوشبو لگانا اگرچہ بدون دھوئی کے ہو مکروہ ہے۔ ان کا فور اور دیرہ سے خوشبو کرنا کفن کا سنت ہے جیسا کہ پہلے بھی تذکرہ ہو چکا ہے پانچویں کفن کا سیاہ ہونا چھٹے سیاہی سے لکھنا ساتویں کفن کا کتان یا اس چیز سے ہونا جو مخلوط بہ کتان (پھپال سے بنا ہوا) ہو آٹھویں۔ اس کپڑے کا کفن ہونا جس میں حریر مخلوط ہو بلکہ احوط اس کا ترک کرنا ہے مگر جبکہ حریر کم مقدار میں ہو۔ اور دوسری چیز جو مخلوط ہے وہ زیادہ ہو تو کوئی مضائقہ نہیں نویں مکروہ ہے کفن کی قیمت کے طے کرنے میں جدوجہد کرنا اور کوشش بیخ کرنا کہ وہ ارزاں اور سستا لگے آئے، دسویں میلا ہونا اور پاکیزہ نہ ہونا گیا دھویں پارچے آ کفن کا سینا سنت ہے کہ ہر پارچے بے جوڑ اور بے پیوند کا ہو علیحدہ ٹکڑا ہو بلا سیلا ہو یہ بعض علما کا قول ہے اور اس میں کوئی مضائقہ نہیں۔

فصل جنوط کے بیان میں

میت کا جنوط کرنا واجب ہے بعد غسلوں کے یا غسل کے بجائے تیمم کے۔ پس اس سے پہلے جنوط کرنا جائز نہیں ان جائز ہے قبل کفن پہنانے کے اور بعد کفن پہنانے کے اور کفن پہنانے کے درمیان میں بھی جنوط جائز ہے لیکن بہتر یہ ہے کہ کفن پہنانے کے پہلے جنوط کیا جائے اور جنوط سے مراد یہ ہے کہ کا فور ملایا جائے ان سات اعضاء پر کہ جن کا زمین پر رکھنا لازم ہے نماز میں یعنی پیشانی اور دونوں ہتھیلیاں اور دونوں زانواں اور دونوں پاؤں کے انگوٹھوں کا اور سنت ہے کہ ناک کے سرے پر بھی جنوط کیا جائے بلکہ اسکو جنوط میں شامل کرنا احوط ہے اور احوط یہ ہے کہ جنوط نافہ کر ذریعہ سے ہو بلکہ ہتھیلی سے مسح ہونا چاہئے اور دونوں نعلوں اور ناک کے تختوں اور جنگا سوں اور جمیع جوڑوں اور پاؤں کے دونوں تلووں کے۔ ان سب مقامات پر مسح کرنا بھی سنت ہے بلکہ ہر وہ مقام کہ جس سے بدبو آتی ہو اس میں کا فور سے جنوط کرنا اور کا فور کا ملنا مستحب ہے اور کا فور کیلئے شرط ہے کہ پاک ہو مباح ہو۔ غصبی نہ ہو۔ نیا ہو۔ پس پڑانا کہ جس کی ٹوبھی جاتی رہی ہوگی جنوط کے لئے

ناکافی ہوگا اور یہ بھی شرط ہے کہ نرم اور گھسا ہوا ہو +

مسئلہ نمبر ۱۔ ہر میت کا جنوط کرنا واجب ہے خواہ وہ میت بالغ ہو یا نابالغ۔ عورت ہو یا خنثی یا مرد۔ آزاد ہو یا غلام۔ البتہ جو شخص قبل طواف بجالانے کے حالت احرام میں مر جائے اُس کو جنوط کرنا جائز نہیں چنانچہ پہلے بھی اس کا تذکرہ ہو چکا ہے اور جو عورت حالت عدۃ میں انتقال کرے اور جو شخص بجالت اعتکاف فوت ہو جائے وہ اس جنوط میں محرم کے حکم میں نہ ہوں گے بلکہ عام اموات جیسا حکم ان پر بھی جاری ہوگا یعنی وجوب جنوط سے یہ دونوں مستثنیٰ نہ ہوں گے اگرچہ ان دونوں کو بجالت زندگی کسی قسم کی بوٹے خوش کا لگانا حرام ہے مگر جنوط بعد مردن حرام نہیں +

مسئلہ نمبر ۲۔ جنوط کرنے میں نیت قربت کی شرط نہیں اس بنا پر اگر تمیز دار بھی اس وجوب کو پورا کر دے گا تو جائز ہوگا مکلفین بری الذمہ ہو جائیں گے +

مسئلہ نمبر ۳۔ جنوط میں مقدار کا فور بقدری کافی ہے اور افضل یہ ہے کہ کا فور تیرہ درہم اور ایک تلت بھر ہو جو کہ بحساب مثقال صرفی سات مثقال کے برابر ہے۔ اور اقویٰ یہ ہے کہ یہ مقدار مذکور کا فور کی محض جنوط کے لئے ہے نہ کہ جنوط اور غسل دونوں کے لئے اور اس افضل سے کم درجہ یہ ہے کہ مثقال شرعی بھر ہونا چاہئے۔ اور درجہ مذکورہ سے افضل یہ ہے کہ چار درہم بھر کا فور ہونا چاہئے اور اس سے افضل یہ ہے کہ چار مثقال شرعی بھر کا فور محض جنوط کے لئے ہونا چاہئے۔ متوجہ ایک مثقال شرعی تین ماشہ اور تین رقی ہوتا ہے +

مسئلہ نمبر ۴۔ جبکہ کا فور میسر نہ آئے تو کوئی دوسری چیز اُس کے قائم مقام نہ ہوگی بلکہ جنوط کا وجوب بھی ساقط ہو جائے گا۔ جنوط واجب نہ رہیگا البتہ میت کو خوشبو کرنا ذریعہ سے جائز ہے نہ کہ اُس سے جنوط کرنا یعنی میت کو خوشبو کرنا ذریعہ سے جنوط نہیں کہلائے گا۔ اب رکا میت کا مشک اور عتبر اور عود وغیرہ سے خوشبو کرنا اگرچہ بامیزش کا فور ہو مکروہ ہے بلکہ احوط اس کا ترک ہے +

مسئلہ نمبر ۵۔ میت کی آنکھ یا ناک یا کان میں کا فور ڈالنا مکروہ ہے +

مسئلہ نمبر ۶۔ جو کا فور جنوط سے بچ رہے اسکو میت کو سینہ پر ڈال دینا چاہئے۔

مسئلہ نمبر ۷۔ کافر کا اٹھ سے نرم کرنا سنت ہے نہ کہ ہادون دستہ سے۔ لہذا ہادون سے پہنیر کرنا چاہئے۔

مسئلہ نمبر ۸۔ کافر کا نعش پر رکھنا مکروہ ہے۔

مسئلہ نمبر ۹۔ مستحب ہے کہ ملاویں کافر حنوط میں حقولری سی تربت قبر حسینؑ لیکن اس سے اُن مواضع کا حنوط نہ کریں جو خلاف احترام ہیں مثل عورتین اور دونوں پاؤں کے انگوٹھے۔

مسئلہ نمبر ۱۰۔ انگلیشی کامیت کے ساتھ ہونا مکروہ ہے اسی طرح وقت غسل میت انگلیشی کامیت کے قریب ہونا مکروہ ہے۔

مسئلہ نمبر ۱۱۔ حنوط کی ابتدا پیشانی سے ہونی چاہئے بعد اُس کے تمام مقامات حنوط میں اختیار ہے جسکو چاہے پہلے حنوط کریں اور جسکو چاہیں بعد کو کسی کو آپس میں ترجیح حاصل نہیں۔

مسئلہ نمبر ۱۲۔ اگر مقدار کافر کم ہو کہ دفنانہ کرے غسل و حنوط دونوں کو بلکہ ایک کو کافی ہو پس مقدم کریں غسل کو اُس کافر کو غسل میں صرف کریں اور حنوط ساقط ہو جائے گا اور اگر کافر اس قدر ہو کہ ساتوں اعضا کے حنوط کو کافی نہ ہو بلکہ کسی ایک عضو کا حنوط ہو سکتا ہو تو پیشانی کے حنوط کو دیگر اعضا کے حنوط پر مقدم رکھیں۔

فصل جریدتین کے بیان میں

شیعوں کے نزدیک جریدتین کا ہمراہ میت رکھنا سنت مؤکدہ ہے خواہ میت بانی ہو یا نابائع مرد ہو یا عورت۔ اعمال حسنہ رکھتا ہو یا بد اعمال ہو گنہگار ہو، یا معصیت سے پاک و صاف ہو۔ میت پر عذاب قبر ہونے کا اندیشہ ہو یا نہ ہو بہر حال میت کے ہمراہ جریدتین کا رکھنا سنت مؤکدہ ہے کیونکہ حدیث میں آیا ہے کہ جریدتین ہر شخص کو فائدہ دیتی ہیں خواہ مؤمن ہو یا کافر۔ سعید ہو یا شقی۔ نیک ہو یا بد۔

۱۱ اس کا شرطاً مستحب ہونا معام نہیں (ابو الحسن علیہ السلام)

جب تک تردنازہ رہیں گی مردہ سے عذاب قبر دور رہیگا میت عذاب قبر سے محفوظ رہیگی روایت میں آیا ہے کہ جناب سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کا گذر ایک قبر پر ہوا کہ اس قبر کا صاحب مہذب ہو رہا تھا پس حضرت ۳ نے ایک جریدہ طلب فرمایا اور اس کے دو ٹکڑے برابر کے کٹے ایک سریت کے نزدیک اور دوسرے کو دونوں پاؤں کے نزدیک اس کے رکھا اور فرمایا جب تک یہ تردنازہ رہیں گی۔ عذاب قبر کی اس سے تخفیف رہیگی اور بعض اخبار میں ہے کہ جب حضرت آدم بہشت کی زمین پر بھیجے گئے تو گھبراتے تھے۔ پروردگار سے سوال کیا کہ انکو کسی درخت سے درختان بہشت سے مانوس کرے۔ پروردگار مٹان نے ان کے آئس کے واسطے درخت خرما کو مقرر فرمایا۔ وہ درخت ان کا آئس رہا تا اوقات آنحضرت کے۔ وقت اخیر حضرت آدم نے وصیت فرمائی کہ بعد وفات کے ان کے میت کے ہمراہ دو جریدہ رکھیں اس خرما کے تاکہ آخرت میں بھی ان کے مونس رہیں اور سب انبیاء اسکو کرتے رہے سب کا معمول یہ رہا۔ زمانہ جاہلیت میں آکر یہ ترک ہو گیا اور ہمارے پیغمبر نے اسکو زندہ کیا اور جریدہ تین کا رکھنا سنت آں حضرت قرار پایا ۵

مسئلہ نمبر ۱۔ بہتر یہ ہے کہ حتی الامکان جریدہ تین شاخ خرما سے ہو۔ والا درخت بیری سے والا درخت بید اور انار سے والا کسی برے درخت سے ہو
مسئلہ نمبر ۲۔ جریدہ خشک کافی نہیں۔

مسئلہ نمبر ۳۔ بہتر یہ ہے کہ جریدہ تین طول میں ایک ذراع ہوں اگرچہ اس سے کم و بیش بھی کافی ہے اور موٹائی جس قدر زیادہ موٹی لکڑی ہوگی اسی قدر اچھا ہے۔ کیونکہ دیر میں خشک ہوگی اور جس قدر خشک ہونے میں تاخیر ہوگی اسی قدر تخفیف عذاب قبر میں دیر پا ہوگی اسی وجہ سے موٹائی میں فائدہ ہے ۶

مسئلہ نمبر ۴۔ کیفیت اس کے رکھنے کی بہتر یہ ہے کہ ایک کو داہنی جانب نیچے پیراہن (کشتی) کے بدن پر رکھیں جسم میت سے ملی رہے اور دوسری کو بائیں جانب سر تا سری کے اوپر پیراہن کے رکھیں اور سر ہر ایک جریدہ کا سامنے ہنسی کے قرار دیں اور بعض اخبار میں یوں وارد ہوا ہے کہ ایک داہنی بغل کے نیچے اور دوسری کو دونوں گھٹنوں کے درمیان اس طور پر کہ نصف اس کا پنڈلی تک پہنچے اور نصف

ران تک اور بعض اخبار میں یوں آیا ہے کہ دونوں کو پہلوئو راست میت میں رکھیں اور ٹکا ہوا ہمراہ میت قبر میں جس طرح سے بھی ہو اُن کا رکھنا سنت ہے ۔
مسئلہ نمبر ۵۔ اور جبکہ بھول جاوے یا کسی اور وجہ سے رکھنا ترک ہو جائے تو قبر پر ڈال دینا بھی فائدہ مند ہو گا۔ قبر کے اوپر رکھ دی جائیں ۔

مسئلہ نمبر ۶۔ اگر ایک جریدہ دستیاب ہو تو اُس کو داہنی جانب میت رکھ دیں اُس کے بعد یہ عبارت لکھ دیں اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَ اَنْ مُحَمَّدًا رَّسُوْلُ اللّٰهِ وَ اَنْ الْاُئِمَّةَ مِنْ بَعْدِهِ اَوْصِيَاءُ اللّٰهِ اُس کے بعد سب ائمہ معصومین کے اسماء کے بعد دیگرے ترتیب وار تحریر ہونے چاہئیں ۔

فصل تشیع جنازہ اور اُس کے ادا کی بیان میں

سنت ہے اولیاء میت کیلئے کہ مومنین کو خبر کریں تاکہ اہل ایمان اُس کے جنازہ پر حاضر ہوں۔ نماز میت میں شرکت کریں۔ میت کے لئے استغفار کریں بعد اطلاع موت مومنین کے لئے مستحب ہے کہ اپنے تئیں جنازہ تک پہنچانے میں جلدی کریں۔ حدیث میں آیا ہے کہ اگر جس وقت ولیمہ کی طرف دعوت دی جائے اُسی وقت میت کے ہونے کی اطلاع پہنچے تو میت میں شرکت کرنا ولیمہ کی شرکت سے مقدم رکھا جائے کیونکہ میت میں شرکت کرنا آخرت کو یاد دلانے والا ہے اور ولیمہ کی شرکت دنیا کی یاد کو تازہ کرنے والی ہے اور آخرت کو دنیا پر ترجیح ہے لہذا ایسے مقام پر جانا کہ جہاں آخرت کی یاد تازہ ہوتی ہو زیادہ مستحسن اور محبوب ہے اُس جگہ کی شرکت کر کہ جس میں یاد دہانی دنیا کی ہو تشیع جنازہ کی کوئی حد مقرر نہیں البتہ بہتر یہ ہے کہ دفن تک ہونی چاہئے یعنی بعد دفن اپنے اپنے گھروں کو واپس جانا چاہئے اس سے قبل نہیں۔ اس سے کم درجہ تشیع یہ ہے کہ نماز جنازہ تک حاضر رہنا چاہئے۔ بعد نماز واپس ہو جائیں۔ یہ پہلی صورت سے ادنیٰ مرتبہ ہے تشیع کا۔ احادیث اس کے ثواب میں بہت کچھ وارد ہوئی ہیں چنانچہ بعض اخبار میں یوں آیا ہے کہ اول تحفہ مومن یہ ہے کہ

اُسکو اور اس کے مشایعت کرنے والوں کو اُس کی قبر میں بٹھاتے ہیں یعنی ہا ایک بشارت اور مژدہ اُس میت کو دیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ خوش آمدی تحقیق کہ خدا نے تعالیٰ نے ہر اُس شخص کو بخشا ہے جس نے تیری مشایعت کی اور ہر اُس شخص کی دُعا کو قبول کیا کہ جس نے تیرے واسطے رحمت طلب کی اور بعض احادیث کا مضمون یہ ہے کہ جو مشایعت کرے جنازہ ہومن کی پس اُس کے واسطے ہر قدم پندرہ لاکھ حسد کھسے جاتے ہیں اُس سے لاکھ گناہ مٹ جاتے ہیں اور اُس کے لاکھ درجے بلند ہو جاتے ہیں پس جبکہ یہ مشایعت کنندہ نماز جنازہ پڑھتے ہیں یعنی یہ لوگ لگناز میں بھی شرکت کریں تو خداوند عالم اس کے صلہ میں لاکھ ملک کو مقرب فرماتا ہے کہ جو مشایعت کرتے ہیں جنازہ مشایعت کنندہ کی درآں حالیکہ اُن کے لئے استغفار کرتے ہیں جب تک کہ وہ اپنی اپنی قبروں سے پہوٹ اور محشور ہوں اور بعض احادیث میں ہے کہ جو جنازہ کی مشایعت کرے اور اس کی نماز میں بھی شرکت کرے پس اس کے لئے ایک قیراط اجر اور ثواب ہے اور اگر یہ صبر کرے اور وہاں دفن میت تک رہے گا ہے۔ اُس کے لئے دو قیراط اجر اور ثواب ہے اور قیراط مثل کوہ احد کے ترازو اعمال میں اُس کے وزن میں ہوگا اور بعض اخبار میں ہے کہ ہر قدم پر مشایعت کنندہ کو ایک قیراط اجر ملیگا

آداب مشایعت چند امور ہیں | اول یہ کہ جب جنازہ کو دیکھے تو کہے
 اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُوْنَ اَللّٰہُ اَکْبَرُ ھٰذَا مَا وَعَدَنَا اللّٰہُ وَرَسُوْلُہٗ
 وَصَدَقَ اللّٰہُ وَرَسُوْلُہٗ اَللّٰہُمَّ زِدْنَا اِیْمَانًا وَتَسْلِیْمًا الْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ
 تَعَزَّزَ بِالْقُدْرَةِ وَفَہَّمَ الْعِبَادَ بِالْمَوْتِ۔ ان کلمات کا زبان پر جاری کرنا
 مشایعت کنندہ کے واسطے مخصوص نہیں بلکہ ہر اُس شخص کے واسطے کہنا سنت
 ہے کہ جو جنازہ کو دیکھے خواہ مشایعت کرے یا نہ کرے اسی طرح ہر دیکھنے
 کے لئے مشایعت کنندہ ہو یا نہ ہو یہ کہنا سنت ہے: الْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ
 لَمْ یَجْعَلْنِیْ مِنَ السَّوَادِ الْمُحْکَرِمْ دُوسرے یہ کہ اٹھانے والا جنازہ کا
 کہے بِسْمِ اللّٰہِ وَبِاللّٰہِ وَسَلَّمَ اللّٰہُ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَآلِہٖ اَللّٰہُمَّ اغْفِرْ
 لِذُنُوْبِنَا وَ الْمُؤْمِنَاتِ بِیَسِّرْ لَہٗ کہ مشایعت کنندہ پیادہ ہوں سوار نہ ہوں

کیونکہ بلا قدر کے سوار ہونا مکروہ ہے ناں والپسی میں اگر سواری پٹائی میں تو کوئی مضائقہ نہیں چوتھے یہ کہ مشایعت کنندہ جنازہ کو اپنے کندھوں پر اٹھائیں نہ یہ کہ کسی چوڑے کے اوپر یا دوسری چیز پر رکھیں اور لے جائیں مگر جبکہ معذور ہوں مثل نبوت کے پانچویں مشایعت کنندہ باخشوع ہو تدبر اور فکر کرے اور اپنے مقام پر اس میت کے ٹھہرا دے اور گمان و خیال کرے کہ وہ خود بعد مرگ دنیا میں چھوڑ دیا گیا ہے یہ زندگانی وہی ہے پس تدارک و تلافی کرے مافات کی چھتے یہ کہ پیچھے جنازہ کے یاد دونوں پہلوؤں میں راہ چلے سائے نہ چلے اور افضل اول (وچھے چلنا ہے ثانی (چلو میں چلنا) ہے اور ظاہر اس ماننے چلنا جنازہ کے مکروہ ہے خاص کر غیر مومن کے جنازہ کے آگے سائقین یہ کہ جنازہ پر کوئی ایسا کپڑا ڈال دیا جائے کہ جو غیر مرتین یعنی زرنگار اور عمدہ نہ ہو آٹھویں یہ کہ جنازہ کو چار شخص کندھے پر اٹھائیں نہ اس سے کم نویں سنت تربع اس طرح بجالائے کہ زید مثلاً ابتداً جانب دست راست میت کو اپنے داہنے کندھے پر اٹھاوے بعد ازاں اسی جانب میں موخر جنازہ کو اپنے داہنے کندھے پر اٹھاوے بعد ازاں بائیں جانب میت میں موخر (پائنتی) جنازہ کو بائیں کندھے پر اٹھاوے بعد ازاں اپنے بڑھ جائے یہاں تک کہ مقام شانہ چپ میت کو اپنے بائیں کندھے پر اٹھائے جب یہ شخص واحد اس طرح سے گردش کرے وورہ ختم کر چکے پس اسی طرح اور مشایعت کنندہ اور اٹھانے والے جنازہ کو اٹھاویں دسویں یہ کہ صاحب میت برہنہ پا ہو یا یہ کہ بے ردا ہو کہ لوگ اسکو پہچانیں یا تغیر لباس یا وضع کرے کہ پہچانا جائے

مشایعت کی حالت میں جو امور مکروہ ہیں وہ یہ ہیں

اول خندہ اور سر و لب کرنا حال مشایعت میں یعنی ہنسنے کھیلنے مشایعت جنازہ نہ کریں دوسرے صاحب میت کے علاوہ کسی کا تغیر وضع کرنا بے ردا ہونا تیسرے باقیں کرنا ہمراہ جنازہ کے سوائے ذکر و دعا و درود و استغفار کے یہاں تک کہ حدیث میں آیا ہے کہ سلام علیکم کہنا مشایعت کنندہ کے اوپر ترک کرے چوتھے یہ کہ عورات مشایعت جنازہ نہ کریں جو ان ہوں خواہ پیروہ میت عورت کی ہو خواہ مرد کی

پانچویں تند دینر میت کا لے جانا اس قدر تعیل چلنے میں ہوتا جو کہ منافق آرام میت ہو خاص کر جبکہ تیز چلنا مثل دوڑنے کے ہو۔ ہاں اگر چلنے میں میساہمت ہو تو کوئی مضائقہ نہیں۔ چھٹے صاحب میت کا یا ہر شخص کا گریہ و بکا کی حالت میں انہار افسوس کی حالت میں ہاتھ کا ران یا دوسرے ہاتھ پر مارنا ساقوں میں صاحب میت وغیرہ کے لئے یہ کہنا کہ اِذَا فَقُوْا بِہِ یعنی مہربانی کرو میت پر یا اَسْتَغْفِرُ لَہِ یعنی میت کے لئے دُعاے مغفرت کرو یا تَرَحُّمُوْا عَلَیْہِ تم لوگ میت پر رحم کرو یا قَفُوْا بِہِ یعنی روکو تم یاڑ کو تم کہنا مکروہ ہے آٹھویں آگ کا اگر چہ انگلیٹھی ہی میں ہو ہمراہ جنازہ لیجانا مکروہ ہے مگر تاریکی شب کی ضرورت کی وجہ سے لے جانا مکروہ نہیں اسی بنا پر وقت شب چراغ بغرض روشنی ہمراہ رکھنا مکروہ نہیں نویں جنازہ جارہا ہو اور راستہ میں کوئی شخص بیٹھا ہو تو اس کو جنازہ دیکھ کر کھڑا ہونا مکروہ ہے مگر جبکہ میت کا زکر کی ہو اور شخص مسلم بیٹھا ہو تو اس کو دیکھ کر کھڑا ہونا مکروہ نہیں کیونکہ اگر وہ بیٹھا بیٹھا تو کا زکر کا مسلم پر بلند ہونا لازم آئے گا اور اس سے بچنا اور بچانا ضروری ہے اس بنا پر اس کے کھڑے ہونے میں کوئی کراہت و جہت نہ رہے گی دسویں یہ بھی کہا جاتا ہے کہ کا زکر اور منافق اور فسق و فجور کرنے والے کو مشایعت جنازہ مومن سے روکیں :

فصل نماز میت کے بیان میں

ہر مسلمان کی میت پر نماز پڑھنا واجب ہے خواہ وہ میت کسی مسلمان عادل کی ہو۔ خواہ کسی مرد فاسق و فاجر کی ہو خواہ شہید کا جنازہ ہو یا غیر شہید کا۔ یہ حال مسلمان کا جنازہ ہو تو اس پر نماز پڑھنا واجب ہو گا اگرچہ وہ مسلمان گناہ کبیرہ ہی کیوں نہ کرتا ہو مثلاً زانی ہو یا غاصب یا سارق ہو بلکہ اگرچہ اس نے خود کشی کی ہو تو بھی اس کی میت پر نماز پڑھنا واجب لازم ہے مگر اطفال مسلمین کی میت پر نماز پڑھنا واجب نہیں مگر جس مسلم بچے کا سن چھ سال کو پہنچ جائے اس کی میت پر ضرور نماز ہوگی یعنی نماز پڑھنا واجب ہو گا اور اس سے کم سن بچہ کی میت پر اگرچہ پیدا ہونے ہی مر گیا ہو

بشرطیکہ زندہ پیدا ہوا ہو۔ نماز پڑھنا سنت ہوگی۔ پس جو بچہ مردہ پیدا ہوگا اس پر نماز واجب ہوگی نہ سنت۔ پس اس سے ثابت ہوا کہ کافر کی جس قدر قسمیں ہو سکتی ہوں یہاں تک کہ مرتد فطری ہو یا بلی۔ بہر حال اس کی میت پر نماز نہ ہوگی۔ بشرطیکہ مرتد بلا توبہ کے فوت ہو گیا ہو ورنہ اس کے مردہ پر بھی نماز پڑھی جائیگی اور جو بچہ مسلمانوں کے شہر میں یا دارالاسلام (جہاں مسلمان کثرت سے رہتے ہوں) میں ملے (دارالکفر) جہاں کفار کی کثرت ہو) میں مردہ پایا جائے اور اس کے باپ کا حال معلوم نہ ہو وہ بھی مسلم کے حکم میں سمجھا جائے گا یعنی اس کی میت پر بھی نماز پڑھی جائے گی البتہ آخر الذکر بچہ پر حکم اسلام جاری کرنے میں اتنی شرط ضرور ہے کہ وہاں کوئی ایسا مسلمان ہو کہ جس کے نطفہ سے پیدا ہونے کا احتمال ہو اس بچہ بھولی الحال کا پیدا ہونا محتمل ہو اس مسلمان سے تو اس پر حکم اسلام جاری ہوگا ورنہ نہیں۔

مسئلہ نمبر ۱۔ نماز جنازہ اُسی وقت صحیح ہوگی جبکہ اس کا ادا کرنا لا پڑھنے والا مومن ہوگا۔ اور اولیائے میت کی جانب سے اجازت حاصل کئے ہوئے ہوگا اور اولیائے میت کا تذکرہ تفصیل کے ساتھ پہلے ہو چکا ہے بغیر ان کی اجازت کے نماز درست نہیں خواہ جماعت سے پڑھی جائے یا بغیر جماعت فرداً فرداً پڑھی جائے۔ بہر حال بدون اذن ولی میت نماز صحیح نہیں۔

مسئلہ نمبر ۲۔ محض طفل مینر اگر جنازہ کی نماز پڑھے تو علی الاقوی صحیح ہے لیکن تکفیر بالذین کے ذمہ سے اس کے وجوب کا سقوط ہوگا یا نہیں۔ اس میں اشکال ہے۔

مسئلہ نمبر ۳۔ نماز میت میں شرط ہے کہ بعد غسل اور کفن پہنانے کے بعد ہو لہذا اس سے پہلے کافی نہیں اگرچہ دوران تکفین ہی میں کیوں نہ ہو۔ بہر حال غسل اور کفن پہنانے سے پہلے نماز میت درست نہیں خواہ بوجہ جہالت کے پڑھی جائے یا

۱۵ بنا برا احتیاط (ابوالحسن رحمہ اللہ)

۱۶ ہم بھی اس کے متعلق پہلے کہہ چکے ہیں (ابوالحسن رحمہ اللہ)

۱۷ اس طفل مینر کی نماز کا کافی ہونا اور اسکے پڑھنے سے تکفیر کا بری الذمہ ہونا بعید نہیں (ابوالحسن رحمہ اللہ)

جان کر اور بالقصد پڑھی جائے خواہ بوجہ فراموشی ایسا ہو گیا ہو بہر حال نماز درست نہیں۔
 ہاں اگر کسی وجہ سے غسل دینا اور اس کے بدل تیمم کرنا نامیت کو دشوار ہو یا محض کفن
 پہنانا یا غسل و تکفین دونوں دشوار ہوں تو نماز ضرور پڑھی جائے گی۔ غسل کے ساقط
 ہونے سے نماز ساقط نہ ہوگی۔ تکفین کے ناممکن ہونے سے نماز میت معاف نہ ہوگی
 ضرور پڑھی جائے گی پس اگر اس کی عورتین پوشیدہ یعنی چھپی ہوئی ہیں تو اس پر
 نماز پڑھی جائے گی ورنہ اس کو قبریں اس طرح سے رکھا جائے گا کہ جس طرح
 نماز کے وقت میت کو رکھا جاتا ہے اور اس کی عورتین کو مٹی دیکھ چھپا دیا جائے گا
 اور قبر پر کھڑے ہو کر نماز پڑھی جائے گی۔ بعد نماز میت کو مش دفن کے بتا دیا
 جائے گا۔

مسئلہ نمبر ۴۔ کسی ایک واجب کے دشوار اور ناممکن ہونے کا اثر اور واجبات
 پر نہ پڑے گا۔ پس اگر دفن ناممکن ہوگا تو اور واجبات میت ضرور بجا لائے
 جائیں گے۔ غسل میت ضرور ہوگا۔ تکفین ہوگی۔ نماز میت ضرور پڑھی جائے گی۔
 خلاصہ یہ کہ جو امر دشوار گزار اور قوت و طاقت سے انسان کی باہر ہوگا۔ ناممکن
 ہوگا۔ وہ ساقط ہو جائے گا۔ اس کی تکلیف نہ رہے گی اور جو ممکن ہوگا۔ ہو سکتا
 ہوگا۔ اس کو ضرور کرنا پڑے گا۔ اس کا وجوب بدستور رہے گا۔ پس اس بنا پر اگر
 بنگلہ بیاہاں میں کوئی میت پڑی ہو اور بوجہ اس کا غسل و کفن ناممکن۔ دفن کرنا
 قدرت سے باہر ہو تو اس پر نماز میت پڑھ کر فوجی وہیں چھوڑ دیا جائے۔ اس کے
 بعد کسی وقت اگر دفن کرنا ممکن ہو تو دفن بھی کر دیا جائے۔

مسئلہ نمبر ۵۔ متعدد اشخاص ایک وقت میں افراد نماز میت پڑھ سکتے ہیں۔
 جائز ہے۔ اسی طرح ایک میت پر متعدد جماعت بھی ہو سکتی ہے یعنی کچھ لوگ باجماعت
 نماز میت پڑھ چکیں تو اس کے بعد اور لوگ اگر آئیں اور نماز میت پڑھنا چاہیں
 تو جماعت سے نماز میت دوبارہ ہو سکتی ہے۔ یہ لوگ بعد کو آنے والے نماز باجماعت
 پڑھ سکتے ہیں۔ اس میں کوئی قباحت نہیں۔ جائز ہے۔ اب رہی یہ بات کہ سابق اور
 لاحق کیسی نیت کریں گے۔ پس اگر ابتداء نماز پڑھتے ہیں یعنی اس سے پہلے نماز
 کسی نے نہیں پڑھی تو جب تک کوئی نماز سے فارغ نہ ہو۔ سب کے سب یہ نیت

وجوب نماز جنازہ پڑھیں گے۔ اس نماز کے بعد جو بھی پڑھے گا ایک یا دو دس یا بیس سب بہ نیت استحباب پڑھیں گے۔ واجب کفائی کے تو یہی معنی ہیں۔ وجوب کفائی کا تو مقتضا یہی ہے لیکن جب اس سید صاحب اعلیٰ اللہ مقامہ تحریر فرماتے ہیں کہ ایسے موقع پر نیت میں قصد وجوب واستحباب لازم نہیں بلکہ قصد قربت مطلقاً کافی ہے خواہ ابتداء نماز پڑھی جائے یا ایک نماز کے بعد پھر نماز پڑھی جائے۔ بہر حال دونوں کے لئے قصد قربت کافی ہے کوئی ضرورت نہیں وجوب یا سنت قصد کی مسئلہ نمبر ۷۔ پہلے تذکرہ ہو چکا ہے کہ اگر بعض حصہ بدن میت دستیاب ہو تو اس میں میت کا سینہ بھی ہو یا محض سینہ ہی ملے بلکہ کچھ حصہ سینہ کا ملے۔ پورا نہ ہو لیکن اس حصہ میں قلب (دل) ضرور ہو یا سینہ کی ہڈی ہو بلا گوشت کے۔ ان سب صورتوں میں اس بعض حصہ بدن میت پر نماز جنازہ پڑھی جائے گی۔ نماز میت اس پر پڑھنا واجب ہو گا ورنہ نہیں۔ البتہ اگر پورا عضو میت مل جائے اگرچہ اس سے عضو کی ہڈی ہی ہو مثلاً ناقہ یا پیرو وغیرہ میت کا دستیاب ہو تو اس پر نماز پڑھنا احوط ہے اگرچہ اقویٰ اس کے خلاف ہے۔ پس اس بنا پر اگر پورا عضو میت ملا اور اس پر نماز پڑھ لی گئی اس کے بعد دوسرا پورا عضو دستیاب ہوا تو بظاہر احتیاطاً اس پر بھی نماز ہوگی۔ اگر وہ عضو سینہ کے علاوہ یا بعض حصہ صدر ہو جس کے ہمراہ قلب بھی ہو۔ اس کے علاوہ وہ عضو ہے تو احتیاطاً نماز ہوگی ورنہ نماز واجب ہوگی۔

مسئلہ نمبر ۷۔ قبل دفن نماز میت پڑھنا واجب ہے۔

مسئلہ نمبر ۸۔ اگر میت کے شرعی اولیا چند ہوں اور سب ایک درجہ کو ولی ہوں تو سب سے اجازت حاصل کرنا بنا برا احتیاط واجب ہے اور ہر ایک ولی کو بذیل اذن ولی دیگر نماز پڑھنا جائز ہے بلکہ یہ بھی جائز ہے کہ بعض اولیا بعض اولیا کی اقتدا کریں اور جماعت سے نماز پڑھیں بشرطیکہ ان میں سے کسی کو اہلیت پیش نمازی

۱۵۔ اگرچہ علی الاقویٰ در صورت اذن کو شرط ماننے کے بعض اولیا سے اجازت حاصل کر لینا کافی ہے بشرطیکہ دوسرے اولیا میت اس کے مزاحم اور مانع نہ ہوں (ابوالحسن رفلہ)

کی حاصل ہو۔ کسی ولی کو امام جماعت بننے کی قابلیت ہو تو اور اولیاء اس کے پیچھے نماز پڑھ سکتے ہیں۔

مسئلہ نمبر ۹۔ جبکہ ولی میت عورت ہو تو اسکو خود نماز جنازہ پڑھنا جائز ہے خواہ وہ میت مرد کی ہو یا عورت کی اور میت بھی جائز ہے اسکو کہ کسی شخص غیر کو نماز پڑھنے کی اجازت دے خواہ وہ شخص کوئی بھی ہو۔

مسئلہ نمبر ۱۰۔ جبکہ میت نے وصیت کی ہو کہ فلاں شخص معین اس پر نماز جنازہ پڑھے تو ظاہر اذنی کو اجازت دینا واجب ہے اس شخص کی نماز کے لئے اور اس شخص معین کو چاہئے کہ بنا بر احتیاط ولی سے بھی اجازت حاصل کرے اور میت کے وصیت کرنے سے اگرچہ ہم اس کی وصیت کو نافذ اور قابل عمل بھی سمجھیں تو بھی اعتبار اذن ولی اس موقع پر ساقط نہ ہو گا۔ پس معلوم ہوا کہ ہر حالت میں اذن ولی معتبر ہے۔

مسئلہ نمبر ۱۱۔ نماز میت یا جماعت پڑھنا سنت ہے اور احوط بلکہ اظہر یہ ہے کہ نماز میت پڑھانے والے میں جملہ شرائط امامت کے موجود ہوں یعنی جس قدر امام جماعت کی شرائط ہیں وہ سب اس میں موجود ہوں۔ بالغ بھی ہو۔ عاقل بھی ہو۔ مومن بھی ہو عاقل بھی ہو۔ مردوں کو اگر نماز پڑھاٹے تو مرد ہونا بھی ضروری ہے۔ امام کا نہ زیادہ بھی اس کو نہ ہونا چاہئے یہ تمام شرائط جس شخص میں پائی جائیں وہ امام نماز میت ہو بلکہ جماعت کی تمام شرائط کا پایا جاتا بھی بنا بر احتیاط ضروری ہے یعنی امام اور ماموم کے درمیان کوئی چیز حائل نہ ہو۔ امام کی قیامگاہ ماموم سے بلند نہ ہو امام بیٹھ کر نماز نہ پڑھاٹے درآنحالیکہ مامومین استادہ ہوں۔ امام اور مامومین میں بعد دوری نہ ہو۔ فاصلہ نہ ہو۔ مامومین صف اول میں ایک دوسرے سے دور کھڑے نہ ہوں بلکہ بلکہ کھڑے ہوں۔

مسئلہ نمبر ۱۲۔ امام نماز میت میں متحمل ماموم سے کسی چیز کا نہیں ہوتا۔ مترجم لہذا مامومین کو ساکت نہ رہنا چاہئے۔ بلکہ میں اور دعائیں آہستہ آہستہ پڑھتے رہیں۔

الحکمہ بنا بر وصیت کے نافذ ہونے کے اعتبار اذن ولی ساقط ہو جائے گا کیونکہ وصیت کے نافذ ہونے کے یہی معنی اور مطلب ہے کہ یہ شخص غیر اس کام کیلئے مقہور ہے خواہ ولی اذن دے یا نہ دے (ابو الحسن علیہ السلام)

احکام نماز میت

مسئلہ نمبر ۱۳۔ جماعت میں امام اور ماموین سب کو وجوب کی نیت کرنا جائز ہے کیونکہ جب تک کسی ایک کی نماز ختم نہ ہوگی وجوب کفائی کا سقوط نہ ہوگا۔
 مسئلہ نمبر ۱۴۔ عورات کی جماعت کو عورت کا ٹھکانہ پڑھانا اور پیش نماز ہونا عورت کا احتیاط ہے کہ جبکہ عورتوں کی جماعت ہو اور امام جماعت عورت نہیں ہو سکتی اور بہتر بلکہ کے آگے نہ کھڑا ہونا چاہئے بلکہ صف نسواں میں اسکو کھڑا ہو کر عورتوں کی امامت کرنا چاہئے۔

مسئلہ نمبر ۱۵۔ نماز میت برہنہ بھی ہو سکتی ہے خواہ فرادا ہو یا جماعت بہر حال جبکہ سب برہنہ ہوں تو نماز جنازہ پڑھ سکتے ہیں البتہ جماعت کی صورت میں امام جماعت آگے سب کے کھڑا نہ ہوگا بلکہ مثل جماعت نسواں امام اثنا عشر صف اول میں کھڑا ہوگا نہ آگے اور نہ تھوڑا بہت صف سے نکلا ہوا بلکہ سب کے برابر صف میں رہ کر امامت کر لے گا۔ پس اگر مستر عورتین اپنے اپنے ہاتھوں سے اگر سب کو ممکن ہو یا کسی اور چیز سے مثل برگھائے درخت چھپانا آگے پیچھے کا اگر ہو سکتا ہو تو سب استادہ پڑھیں والا سب نشست پڑھیں۔

مسئلہ نمبر ۱۶۔ جبکہ جماعت نسواں اور برہنہ ماموین کے علاوہ جماعت ہو تو بہتر یہی ہے کہ امام سب کے آگے اور ماموین اس کے پیچھے ہوں بلکہ ماموین کا پہلو امام میں کھڑا ہوتا اگرچہ ماموم ایک ہی ہو مکروہ ہے۔

مسئلہ نمبر ۱۷۔ جبکہ امام جماعت مرد ہو اور کوئی عورت اس کی اقتدا یعنی اس امام کی پیچھے نماز پڑھنا چاہے تو اس عورت کے لئے مستحب یہ ہے کہ اس مرد امام کے پیچھے کھڑی ہو اور اگر مردوں کی جماعت ہو تو اس عورت کو سب مردوں کے پیچھے کھڑا ہونا چاہئے اور اگر عورات بھی متعدد ہوں اور مرد عورت سب کی جماعت ہو۔ ہر دو صف کے متعدد ماموین ہوں اور ان میں سے کوئی حائض بھی ہو تو اس حائض عورت کو صف نسواں میں نہ کھڑا ہونا چاہئے بلکہ علیحدہ صف میں تنہا کھڑے ہو کر باجماعت نماز میت پڑھنا چاہئے۔

مسئلہ نمبر ۱۸۔ نماز میت میں اثنائے نماز میں ماموین کے لئے ایک پیش نمازی دوہرے

پیش نماز کی طرف مدول جائز ہے مسترحم اس کی مثال یوں ہو سکتی ہے کہ زید و عمرو دو شخص بارادہ پیش نمازی میت پر نماز پڑھنے لگے اور مامدین نے زید کیساتھ نیت اقتدا کی اب اثنائے نماز میں نیت کو بدل کر کہ ہم اب زید سے اقتدا نہیں کرتے اب بقیہ نماز عمرو کے پیچھے پڑھتے ہیں جائز ہے اور حالت اختیار میں نماز جنازہ کا توڑنا بھی جائز ہے۔ اسی طرح جماعت سے انفرادی طرف مدول کرنا بھی جائز ہے لیکن منفرد ہونے کی حالت میں شرط یہ ہے کہ جنازہ سے اتنا دور نہ ہو کہ جتنا مضر صحت نماز ہے یعنی زیادہ دور نہ ہو اور اس منفرد اور جنازہ کے درمیان کوئی حائل بھی نہ ہو اور یہ شخص منفرد جنازہ کے حدود سے باہر بھی نہ ہو۔ اس کے محاذات میں ہو تب اسکی نماز صحیح اور درست ہوگی ورنہ نہیں مسترحم۔ اس سے معلوم ہوا کہ متعدد اشخاص متعدد صفیں بنا کر انفرادی صورت سے نماز جنازہ ایک وقت میں نہیں پڑھ سکتے۔ کیونکہ جنازہ سے بعد ہو جائیگا۔ جنازہ اور منفرد کے درمیان حائل کا ہونا لازم آئیگا جو کہ صحت نماز کیلئے مضر اور ضرر رسان ہے۔

مسئلہ نمبر ۱۹۔ اگر کوئی شخص امام کی تکبیر اول سے پہلے تکبیر کہے تو اسکو یہ حق حاصل ہے کہ چاہے منفرد ہو جائے چاہے اس نماز کو قطع کر کے پھر سے تجدید نیت کر کے تکبیر کہے کہ امام کے ساتھ ہو جائے اور اگر دوسری یا تیسری تکبیر میں یہ صورت پیش آئے یعنی امام نے ابھی تکبیر ثانی یا ثالث نہ کی تھی کہ ماموم نے اللہ اکبر کہہ دیا۔ تو اس ماموم کیلئے جائز ہے کہ خواہ منفرد ہو جائے خواہ صبر کرے رکا رہے یہاں تک کہ امام تکبیر کہے اور اس کے ساتھ یہ ماموم دعا میں شریک ہو جائے لیکن اس موقع پر احوط یہ ہے کہ امام کی تکبیر کے بعد ماموم پھر تکبیر کا اعادہ کرے کیونکہ ماموم کا امام کے بعد تکبیر کہنا یا امام کی تکبیر کے ساتھ تکبیر کہنا شرط ہے نماز میں اور تکبیرات میں ماموم کا تقدم امام سے بعید نہیں کہ نماز جماعت کو یا طلل کر دے اگرچہ یہ نماز باطل نہ ہوگی۔

مسئلہ نمبر ۲۰۔ ہر گاہ کوئی شخص اثنائے نماز جماعت میت میں حاضر ہو تو ہو سکتا ہے کہ نیت اقتدا کر کے شریک جماعت ہو اور جو تکبیر امام کی پائے اس کو اپنی تکبیر اول قرار دیکر جو کچھ کہ اسکو پڑھنا چاہئے تھا بعد تکبیر اول کے وہی پڑھے اسی طرح بعد ہر تکبیر کے جو اس کا وظیفہ اور دعا ہو۔ پڑھتا رہے۔ امام کی نماز تمام ہو جانے کے بعد

جو تکبیریں باقی رہ گئی ہوں ان کو قنوی اگرچہ بدعا ہے مفسر ہی ہوں پڑھ کر تمام کرے
اور اگر اختصار کی بھی تمہمت نہ ملے کہ لوگ جنازہ کو اٹھا کرے جائیں تو بقیہ تکبیروں
کو بغیر دعا جلد جلد پے درپے بجالائے اور یہ بھی جائز ہے کہ جنازہ کے ہمراہ پیچھے
پیچھے پڑھتا ہوا چلا جائے بشرطیکہ اس طرح پڑھنے اور تمام کرنے میں استقبال
قبلہ اور دیگر شرائط نماز فوت نہ ہوں

فصل کیفیت نماز میت میں

نماز میت میں پانچ تکبیریں ہیں یعنی نماز میت پانچ تکبیروں کے ساتھ پڑھی جاتی
ہے۔ پہلی تکبیر کے بعد شہادتین دوسری تکبیر کے بعد صدۃ نبی اور ان کی آل طاہرین
پر تیسری تکبیر کے بعد دعائے مغفرت مومنین اور مومنات کے لئے چوتھی تکبیر کے
بعد دعائیت کے حق میں پھر پانچویں تکبیر کہہ کر نماز کو ختم کرے۔ کیفیت مختصر نماز
کی جو کہ کافی ہے وہ یہ ہے کہ پہلے نماز کی نیت قرۃ الی اللہ تعین میت کے ساتھ
اگرچہ مجمل ہی ہو کرے۔ اس کے بعد کہے اللہ اکبر اشہد ان لا الہ الا اللہ وان
محمداً رسول اللہ اکبر اللہ صلی علی محمد و آل محمد اللہ
اکبر اللہ غفر للمؤمنین والمؤمنات اللہ اکبر اللہ غفر
لہذا المیت اللہ اکبر

اور بہتر یہ ہے کہ بعد تکبیر اول کے کہے اشہد ان لا الہ الا اللہ و محمد
لا شریک لہ الہا واحداً صمداً فرداً حياً قیوماً اداً ایماً ابداً
لہ یتخذ صاحبہ ولا ولداً و اشہد ان محمد عبداً و رسولہ
ارسلہ بانہدنی و دین الحق لیطہرہ عکال الدین کلمہ و کواکبہ
المشرکون اور بعد دوسری تکبیر کے کہے اللہ صلی علی محمد و آل محمد
وبارک علی محمد و آل محمد و ارحم محمد و آل محمد افضل ما صلیت
وبارکت و ترحمت علی ابراہیم و آل ابراہیم انک حمید مجید
وصل علی جمیع الانبیاء و المرسلین اور بعد تیسری تکبیر کے یہ ہے۔

اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ الْأَخْيَارِ
 مِنْهُمْ وَالْأَمْوَاتِ تَابِعْ اللَّهُمَّ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ بِالْخَيْرَاتِ إِنَّكَ عَلَى
 كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ۔ اور بعد چوتھی تکبیر کے یہ کہے اللَّهُمَّ إِنَّ هَذَا الْمُسَجِّدُ قَدَامَنَا
 عَبْدُكَ وَابْنُ عَبْدِكَ وَابْنُ أَمَتِكَ نَزَلَ بِكَ وَأَنْتَ خَيْرُ مَنْزِلٍ بِهِ
 اللَّهُمَّ إِنَّكَ قَبَضْتَ رُوحَهُ إِلَيْكَ وَقَدْ أَحْتَاجُ إِلَى سَرَحَتِكَ وَأَنْتَ
 غَنِيٌّ عَنْ عَذَابِهِ اللَّهُمَّ إِنَّا لَا نَعْلَمُ مِنْهُ إِلَّا خَيْرًا وَأَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ
 مِنَّا اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ مُحْسِنًا فَزِدْ فِي إِحْسَانِهِ وَإِنْ كَانَ مُسِيئًا فَتَجَاوَزْ عَنْ
 سَيِّئَاتِهِ وَاعْفِرْ لَنَا وَلَهُ اللَّهُمَّ اخْشِرْهُ مَعَ مَنْ يَتَوَلَّاهُ وَيُحِبُّهُ
 وَابْعِدْهُ مِمَّنْ يَتَكَبَّرُ مِنْهُ وَيَبْغِضُهُ اللَّهُمَّ احْقُضْهُ بِبَيْتِكَ
 وَغُرْفِ بَيْتِهِ وَنَبِيِّهِ فَإِنْ جِئْنَا إِذَا تَوَقَّيْنَا يَا إِلَهَ الْعَالَمِينَ وَالنَّبِيَّ
 عِنْدَكَ فِي الْأَعْلَى عِلِّيَّيْنِ وَاخْلُفْ عَلَى عَقْبِهِ فِي الْغَايِرَيْنِ وَاجْعَلْهُ مِنْ
 رُفَقَاءِ مُحَمَّدٍ وَإِلَى الطَّاهِرِينَ وَارْحَمْهُ وَإِنَّا نَا بِرَحْمَتِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ
 اور بہتر یہ ہے کہ بعد فراغ نماز یہ کہے رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ
 حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ

اگر عورت کی میت ہو تو قول هَذَا الْمُسَجِّدِ کے عوض هَذِهِ الْمُسَجَّاةُ قُدَامَنَا
 أَمَتُكَ وَابْنَةُ أَمَتِكَ وَابْنَةُ عَبْدِكَ کہے اور ضمائر مذکر کو مؤنث کیساتھ
 بدل دے اور اگر میت مستضعف کی ہو تو چوتھی تکبیر کے بعد اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِلَّذِينَ
 تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ وَقِهِمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ رَبَّنَا وَادْخُلْهُمْ
 جَنَّاتِ عَدْنِ الَّتِي وَعَدْتَهُمْ وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ
 وَذُرِّيَّاتِهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْحَكِيمُ الْحَكِيمُ

اور اگر میت مجہول الحال کی ہو تو یوں کہے اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ مُحِبِّبِ الْخَيْرِ وَأَهْلَهُ
 فَاعْفِرْ لَهُ وَارْحَمْهُ وَتَجَاوَزْ عَنْهُ اور اگر طفل نابالغ کی میت ہو تو چوتھی تکبیر کے بعد
 کہے اللَّهُمَّ اجْعَلْهُ لِأَبَوَيْهِ وَلَنَا سَلَفًا وَفَرَسًا وَآجِرًا

مسئلہ نمبر ۱۔ پانچ تکبیروں سے کم تکبیر کہنا اور اس مقدار سے کم پر اکتفا کرنا بغیر تفسیر
 یا میت کے منافق ہونے کے جائز نہیں اگر سہواً کوئی تکبیر چھوٹ جائے تو نماز باطل

ہو جائے گی اور اعادۂ نماز واجب ہو جائے گا بشرطیکہ موالات فوت ہو گئی ہو ورنہ جو ترک ہو گئی ہے اسکو بجالائے نماز کو تمام کر دے اعادہ کی ضرورت نہیں۔

مسئلہ نمبر ۲۔ ہر تکبیر کے بعد جو ادعیہ پڑھی جاتی ہیں ان کے متعلق یہ لازم نہیں کہ جو حضرات آیت سے منقول ہیں وہی پڑھی جائیں یا اسی قدر کم و بیش پڑھی جائیں۔ یہ ضروری نہیں بلکہ ہر دعا کا پڑھنا جائز ہے خواہ وہ منقول ہو یا نہ ہو بشرطیکہ تکبیر اول کے بعد شہادتین پڑھی جائیں یعنی تکبیر اول کے بعد جو دعا ہو اگرچہ ایجاد شدہ ہو۔

اس میں شہادتین ضرور ہوں اور دوسری تکبیر کے بعد جو دعا ہو اس میں محمد و آل محمد پر درود ضرور ہو۔ تیسری تکبیر کے بعد دعا مغفرت مومنین و مومنات پر ضرور مشتمل ہو۔ چوتھی تکبیر کے بعد دعا میں میت کیلئے مغفرت کا اظہار ضرور ہوا کے لئے دعائے مغفرت لازمی ہے اور قرآن کی آیات اور دوسری قسم کی ادعیہ کا پڑھنا بھی نماز میت میں جائز ہے بشرطیکہ صورت صلوۃ میت محفوظ رہے نماز میت نہایت ہیبت تک رہے۔ اس وقت تک اس میں کلام اللہ اور دیگر ادعیہ کا پڑھنا جائز ہے۔

مسئلہ نمبر ۳۔ جن ادعیہ نماز میت میں پڑھنا واجب و لازم ہے ان کا بزبان عربی ہونا واجب ہے یعنی دیگر زبان میں وہ نہیں پڑھی جاسکتیں۔ عربی زبان ہی میں پڑھی جائیں گی۔ البتہ اس وجوب کے ادا ہونے کے بعد ہتھیلی کو اختیار ہے کہ جو ادعیہ ضرورت سے زیادہ پڑھنا چاہے ان کو خواہ بزبان عربی پڑھے یا زبان فارسی میں یا کسی اور زبان میں۔

مسئلہ نمبر ۴۔ نماز میت میں نہ اذان ہے اور نہ اقامت نہ حمد ہے نہ رکوع و سجود نہ تشہد ہے اور نہ سلام اور نہ وہ تکبیریں ہیں کہ جو بکبیرۃ الاحرام سے پہلے مع ادعیہ کے مستحب ہیں پس اگر کوئی شخص انہیں سے کسی کو نماز میت میں بقصد تشریع کرے یا شرعی سمجھ کر بجالائے گا۔ بدعت کا مرتکب ہوگا۔ فعل حرام کا فاعل کہلائے گا بمعصیت میں مبتلا ہوگا۔

مسئلہ نمبر ۵۔ اگر نہ جانے کہ میت عورت کی ہے یا مرد کی تو ضماٹر مذکر کے ساتھ بھی ادعیہ پڑھ سکتے ہیں بقصد میت یا شخص یا انسان یا نعش یا بدن اور ضماٹر مؤنث کے ساتھ بھی پڑھ سکتے ہیں بلحاظ جثہ و جنازہ بلکہ باوجود علم اور یہ جاننے کے بعد کہ میت عورت کی ہے

مثلاً خیر ذکر کی دعا میں لا سکتے ہیں بقصد نفل یا بدن مثلاً خلاصہ یہ کہ ضماں میں تفسیر اور واقع کے برخلاف ضماں لانا جائز ہے جبکہ قصد و ارادہ ضماں کے موافق ہو اور اگر کوئی شخص بدون لحاظ شخص یا انسان مثلاً یا بغیر قصد جثہ و جنازہ مثلاً ضماں میں جہلاً یا سہواً اٹھنا کرے گا۔ واقع کے خلاف ضماں ادعیہ میں پڑھنے کا تو بظاہر نماز باطل نہ ہوگی۔ ظاہراً ایسی صورت میں بھی صحت نماز ہے۔

مسئلہ نمبر ۱۰ جبکہ شمار تکبیرات میں شک ہو کہ نہ معلوم تین تکبیریں کی ہیں مثلاً یا چار تو ہمیشہ اقل پر بنا کر نی چاہئے یعنی صورت مفروضہ میں یہ سمجھے کہ میں نے تین تکبیریں کہی ہیں البتہ اگر دوسری تکبیر کے بعد والی مثلاً دُعا پڑھ رہا تھا یا تیسری تکبیر کے بعد جو کچھ پڑھ جاتا ہے وہ پڑھ رہا تھا کہ یہ شک ہو کہ نہ معلوم پہلی تکبیر کہی یا نہیں یا دوسری تکبیر اس تیسری تکبیر کے پہلے کہی یا نہیں تو یہ سمجھے کہ میں کہہ چکا ہوں۔ مترجم چونکہ محل شک سے متصلی گذر چکا ہے جب شک ہوا ہے اس وجہ سے شک کا اعتبار نہیں لہذا ایسے موقع پر یہی تصور کیا جائے گا کہ تکبیر اول مثلاً کہی جا چکی ہے۔ مشکوک کے تدارک کی حاجت نہیں اگرچہ مراعات احتیاط بہتر ہے۔

مسئلہ نمبر ۱۱ کتاب یا فقہ میں لیکر بھی نماز میت اور اس کی ادعیہ پڑھنا جائز ہے بالخصوص جبکہ نماز میت و ادعیہ اسکی یاد نہ ہوں۔

فصل شرائط نماز میت میں

اس نماز میں چند شرطیں ہیں اول یہ کہ میت کو چت لٹایا جائے دو تیسرے یہ کہ نماز پڑھنے کی حالت میں میت کا سر مصلیٰ کی داہنی طرف اور پیر میت کے بائیں جانب مصلیٰ کے ہوں تیسرے یہ کہ جنازہ آگے ہو اور متصلی اس کے پیچھے جنازہ کے محاذی ہو نہ یہ کہ جنازہ کے سر کے دائیں یا بائیں جانب مثلاً مصلیٰ ہو یا میت نماز جماعت میں ماموین کی صفیں اگر طویل و عریض ہونے کی وجہ سے حد جنازہ خارج پیر کی جانب یا سر میت کی جانب محاذی جنازہ مصلیٰ نہ ہوں گے تو کوئی مضائقہ نہیں۔ نماز ہو جائے گی۔ چوتھے میت حاضر ہو مصلیٰ کے سامنے پس میت غائب پر نماز صحیح نہ ہوگی اگرچہ وہ میت اُسی

شرائط نماز میت

یا تقصیر میں ہو کہ جس کی نماز پڑھنی مقصود ہے یا انچھوڑی میت اور مصلی کے درمیان کوئی چیز حائل مثل پردہ یا دیوار کے نہ ہو اور میت کا تابوت وغیرہ میں ہونا مفسر نماز نہیں سمجھتے میت مصلی سے دور نہ ہو یعنی اس قدر زیادہ فاصلہ درمیان میت و مصلی کے نہ ہو کہ جس سے نزدیک میت کھڑا ہونا مصلی کا نہ کہلائے مگر جماعت میں جبکہ معذور یا مومن میں اتصال ہو تو میت سے دور ہونا مضر نماز نہیں ماسا توں میت مصلی سے اور مصلی سے زیادہ بلند نہ ہو یعنی میت اور مصلی پستی اور بلند ہی میں مساوی ہوں ایک دو سرے کے زیادہ بلند و پست نہ ہو۔ آنکھوں میں مصلی نماز میت کی حالت میں رو قبیلہ ہو۔ ٹوٹیں یہ کہ مصلی کھڑے ہو کر نماز پڑھے۔ دسویں میت کا تعین ہونا چاہئے تاکہ ایہام نہ رہے۔ اگر میت حاضر کا قصد کرے نماز میں یا جسکو امام نے معین کر لیا ہے اس کا قصد و ارادہ کر کے مصلی نماز پڑھے تو بھی کافی ہے کیونکہ اس قصد میں بھی رفع ایہام ہو جائے گا۔ گیارہویں قصد قربت نماز میں ہونا چاہئے بارہویں جس جگہ نماز میت پڑھی جائے وہ مباح ہو غصیبی نہ ہو۔ تیرہویں تکبیرات اور ادعیہ میں معاملات اس حد تک ہونی چاہئے کہ صورت نماز فوت نہ ہو۔ بگڑے نہیں یعنی بعد ہر تکبیر دعا کو با اتصال پڑھنا چاہئے چودھویں نماز میت کی حالت میں استقرار مصلی بھی شرط ہے یعنی ایسا منظر اپن نہ ہو کہ جو مٹانی قیام ہو یعنی حرکت کرتے ہوئے یا راہ چلتے ہوئے یہ نماز نہیں ہو سکتی پندرہویں نماز غسل و کفن اور جنودا کرنے کے بعد ہونی چاہئے سو تھویں یہ کہ نماز کے وقت میت کی کورٹین چھپی ہوئی ہونی چاہئیں پس اگر کفن دشوار اور ناممکن ہو تو کسی اور چیز سے مثل پتھر وغیرہ کے کورٹین کو چھپا کر نماز میت پڑھنی چاہئے۔ ستر ٹھویں ولی کی اجازت ہونی چاہئے۔

مسئلہ نمبر ۱۸ نماز میت میں نہ ہا بیت حدی (غسل جنابت وغیرہ) کی ضرورت ہی اور نہ شجاست غیبی (پیشاب و پاخانہ وغیرہ) پاک ہونے کی شرط ہے اور نہ لباس مصلی کا مباح ہونا اور نہ نماز پڑھنے والے کا ستر کورٹین کرنا معتبر ہے ان میں سے کسی چیز کا

۱۹ بنا براعتیاط (ابو الحسن رافضی)

۲۰ یعنی غیر شخص کو مزاحم ولی نہ ہونا چاہئے (ابو الحسن رافضی)

صحت نماز میں اعتبار نہیں بلکہ بدون آن کے نماز ہو سکتی ہے۔ برہنہ بھی نماز پڑھ سکتا ہے اور جب تک لباس غصبی میں بھی نماز ہو سکتی ہے اور بول و براز سے آلودہ میں بھی اگرچہ بنا بر احتیاط تمام شرائط نماز پنجگانہ ہونا اس نماز میں بھی معتبر ہے یہاں تک کہ لباس مُصلیٰ ریشمی بھی نہ ہو۔ سونے کا بھی نہ ہو۔ غیر ماکول اللہم کا کوئی جزو بھی لباس مُصلیٰ میں لگا ہوا نہ ہو۔ اسی طرح بنا بر احتیاط مبطلات نماز پنجگانہ کا ترک کرنا بھی اس نماز میں معتبر ہے مثلاً حالت نماز میں کلام نہ کرنا چاہئے۔ ہنسا نہ چاہئے۔ جانب قبلہ سے ادھر ادھر التفات نہ ہونا چاہئے۔

مسئلہ نمبر ۲۔ اگر کوئی شخص کھڑے ہو کر نماز نہ پڑھ سکتا ہو تو اس کو بیٹھ کر نماز میت پڑھنا جائز ہے۔ اگر کوئی شخص کھڑے ہو کر تو نماز پڑھ سکتا ہے لیکن اضطراب کے ساتھ یعنی ثبات و قرار اس کے لئے قیام میں ناممکن ہے اور بیٹھ کر نماز پڑھنے میں یہ سب ممکن ہے تو ایسی حالت میں بھی قیام ہی کو ترجیح رہے گی قعود پر یعنی کھڑے ہی ہو کر نماز پڑھے اگرچہ پیروں میں لغزش ہو اور استقرار نہ ہو اور اگر نماز میت کھڑے ہو کر ناممکن ہو چل پھر کر ممکن ہو یعنی اگر چلتے پھرنے کی حالت میں نماز کا ہونا ناممکن ہو تو ایسی حالت میں جلوس مقدم ہے یعنی بیٹھ کر نماز پڑھی جائے گی۔ چلتے پھرتے نہیں بشرطیکہ میت کے خراب ہو جانے کا اندیشہ نہ ہو ورنہ بنا بر احتیاط چلتے پھرتے بھی نماز پڑھی جائے گی اور بیٹھ کر بھی یعنی دونوں طرح ایسے موقعہ پر نماز پڑھنا چاہئے۔

مسئلہ نمبر ۳ جبکہ استقبال قبلہ ناممکن ہو تو بالکل قبلہ کی رعایت ایسے موقع پر ساقط یعنی بدون سمت قبلہ بھی نماز ہو جائے گی اور اگر سمت قبلہ مشتبہ ہو تو چاروں طرف نماز پڑھی جائے گی بشرطیکہ اتنی دیر تک میت کے رکھنے میں اس کے بدن کے فساد کا اندیشہ نہ ہو ورنہ مُصلیٰ کو اختیار ہے جس طرف چاہے نماز پڑھے اور اگر کسی طرف قبلہ ہونے کا مظنہ یعنی گمان ہو تو بس اسی طرف نماز پڑھی جائے گی دوسری طرف نہیں اگرچہ احوط یہ ہے کہ مظنہ کی صورت میں بھی چاروں طرف نماز پڑھی جائے۔

مسئلہ نمبر ۴۔ اگر میت غصبی جگہ میں رکھی ہو اور مُصلیٰ کی جائے قیام مباح ہو تو نماز میت ہو جائے گی۔ صحت نماز میں کوئی مضائقہ نہ ہو گا۔

مسئلہ نمبر ۵ جبکہ صحت نماز میت میں اذن ولی کی شرط ہوئی تو اگر دو مقتول پر

ایک ہی دفعہ نماز پڑھی جائے اور ایک میت کے دلی سے اجازت حاصل کر لی ہو۔ دوسری میت کے دلی سے اجازت نہ لی ہو تو یہ نمازیں انسی میت کے لئے کافی ہوگی کہ جس کی اجازت حاصل کر لی ہے دوسری کیلئے نہیں۔

مسئلہ نمبر ۷۔ جبکہ بعد نماز میت کا اوندھا ہونا ظاہر ہو تو نماز کا اعادہ واجب ہے اس کو چیت لٹا کر پھر سے نماز پڑھنا لازم ہے۔

مسئلہ نمبر ۸۔ جبکہ میت بلا نماز کے دفن ہو جائے تو اس کی قبر پر نماز پڑھنا واجب ہے اسی طرح جبکہ بعد دفن ظاہر ہو کہ نماز میت کسی وجہ سے باطل تھی تو قبر پر نماز کا اعادہ کرنا ضروری ہوگا۔

مسئلہ نمبر ۹۔ باوصف قدرت کے استعمال آب پر تیمم واسطے ادا ئے نماز جنازہ ضرورت سے میت کو قبر سے نکالنا پڑے تو احوط اعادہ نماز میت ہے۔

مسئلہ نمبر ۱۰۔ اگرچہ احوط ترک ہے الا جبکہ کوئی ضرورت ہو مثلاً کوئی ہرج ہو۔ در صورت وضو یا غسل یا خوف فوت نماز جنازہ ہو وضو کرنے میں۔

مسئلہ نمبر ۱۱۔ اثناء نماز میت میں ترک کلام احوط ہے اگرچہ کلام کرنے کی ضرورت میں نماز کا باطل نہ ہونا بعید نہیں۔

مسئلہ نمبر ۱۲۔ باوجود ایسے شخص کے موجود ہونے کے کہ جو بکالت قیام نماز میت ادا کر سکتا ہو دوسرا شخص کہ جو قیام سے عاجز ہو نماز بیٹھ کر پڑھے تو یہ نماز کافی ہوگی یا نہیں۔ اس میں اشکال ہے بلکہ اس کی صحت بھی اشکال سے خالی نہیں۔

مسئلہ نمبر ۱۳۔ اگر کوئی شخص بوجہ عذر شرعی قیام سے مجبور ہو کر بیٹھ کر نماز میت پڑھے سمجھ کر بجائے کہ کوئی اور دوسرا شخص کھڑے ہو کر نماز پڑھنے والا موجود نہیں اور بعد ختم نماز کھڑے ہو کر پڑھنے والا دستیاب ہو جائے تو علی الظاہر نماز میت کا اعادہ واجب ہوگا۔ پہلی نماز جو کہ بیٹھ کر پڑھی گئی نہ کافی ہوگی بلکہ اگر ابتدا ہی سے قیام پر قدرت رکھنے والا ہوگا۔

۱۴ اس احتیاط کو ترک نہ کرنا چاہئے (ابوالحسن رحمہ اللہ)

۱۵ جبکہ قیام پر قدرت رکھنے والا نماز پڑھنے والا موجود ہو اور کھڑا ہو کر نماز پڑھے (ابوالحسن رحمہ اللہ)

موجود نہ ہو اور بعد فراغت معلوم ہو کہ فلاں شخص کھڑے ہو کر نماز پڑھ سکتا ہے۔ ایسا شخص پایا جائے کہ جو بحالت قیام نماز ادا کر سکتا ہو تو بھی پہلی نماز ناکافی اور اعادہ نماز واجب ہوگا۔ یہی حکم اس حالت میں بھی ہے کہ جبکہ کوئی شخص قادر و مختار نماز میت شروع کرے اور اثنائے نماز میں کوئی ایسا امر لاحق ہو کہ نماز کو بطریق عاجزا اور مضطر بیٹھ کر بجالائے اور تمام کرے پس یہ نماز اس شخص کے حق میں ناکافی ہوگی کہ جو تمام تکبیریں مع ادعیہ کھڑے ہو کر بجالاسکتا ہے لہذا قدرت رکھنے والے پر کھڑی ہو کر اس نماز کا پڑھنا واجب ہوگا پہلی نماز جو کہ کچھ قیام کی حالت میں ہوئی اور کچھ بیٹھ کر ناکافی ہوگی جبکہ تمام نماز کا بحالت قیام پڑھنے والا موجود ہے۔

مسئلہ نمبر ۱۳۔ جبکہ نماز میت کا ہونا مشکوک ہو نہ معلوم کسی نے پڑھی ہے یا نہیں یہ شک ہو تو ایسے موقع پر یہ سمجھنا چاہئے کہ نماز نہیں ہوئی لہذا نماز پڑھ دینی چاہئے اور اگر نماز کا ہونا تو یقینی ہو لیکن صحت اس کی مشکوک ہو۔ نہ معلوم صحیح طریقہ سے پڑھی گئی ہے یا غلط طریقہ سے یہ شک ہو تو جو نماز ہو چکی اس کو صحت پر حمل کرنا چاہئے یعنی اس شک کا کوئی اعتبار نہیں جو پڑھی گئی وہ صحیح طور سے پڑھی گئی۔ یہی سمجھنا چاہئے اگرچہ جس نے پڑھی وہ فاسق و فاجر ہی کیوں نہ ہو۔ جب بھی نماز صحیح سمجھنا چاہئے اعادہ کی حاجت نہیں البتہ اگر نماز کے فاسد اور خراب ہونے کا علم ہو جائے تو اعادہ واجب و لازم۔ اگرچہ جس نے پڑھی اس نے اپنی دانست اور اپنے علم و یقین میں صحیح طور سے اور بقاعدہ شرعیہ پڑھی ہو تو بھی جن کو فساد کا علم ہو گیا ہے ان پر اس کا اعادہ واجب ہے۔

مسئلہ نمبر ۱۴۔ اگر کوئی شخص مجتہد یا مقلد موافق اپنے اجتہاد یا تقلید کے صحیح سمجھ کر نماز میت ادا کرے تو دوسرے مجتہد یا مقلد پر جو اس کے اجتہاد یا تقلید کا قائل نہ ہو بلکہ اس کے فساد کا قائل ہو اس نماز کا اعادہ واجب نہیں البتہ اگر اس دوسرے شخص کو شخص اول کی نماز کا بطلان یقینی اور قطعی طور پر معلوم ہو تو اس پر نماز کا بجالانا واجب ہے اگرچہ شخص اول کو اپنی نماز کی صحت کا یقین ہی کیوں نہ ہو تب بھی اس دوسرے

شرط نماز میت

شخص پر نماز پڑھنا واجب و لازم ہے۔

مسئلہ نمبر ۱۵۔ مصلوب (جس کو سولی دی گئی) خواہ حکم شرع ہو خواہ حکم جور کے حکم سے ہو۔ بہر کیف اتارنے سے پہلے اس پر نماز نہ ہوگی بلکہ اترنے پر تین دن گذرنے سے پہلے نماز نہ ہوگی۔ تین دن کے بعد نماز پڑھنی چاہئے۔ اس حکم میں ہر دو قسم کے مصلوب مساوی ہیں البتہ آخر الذکر مصلوب کا فوراً سولی پر سے اتارنا واجب اور نماز میں سولی کے پاس کھڑے ہو کر نماز پڑھی جائے گی اور اگر اتارنا ناممکن ہو تو اس وقت حتی الامکان لحاظ رکھنا ضروری ہوگا۔

مسئلہ نمبر ۱۶۔ ایک میت پر مکرر سے کر رکھی گئی یا نماز پڑھنا جائز ہے۔ خواہ ایک ہی شخص کئی مرتبہ پڑھے یا متعدد اشخاص چند بار پڑھیں، جائز ہے بلکہ اہت بلکہ اہت تکرار جائز ہوگی۔

مسئلہ نمبر ۱۷۔ قبل دفن نماز میت پڑھنا واجب ہے۔ لہذا دفن کے بعد تک تاخیر نماز میں جائز نہیں یعنی بعد دفن پڑھنا جائز نہیں البتہ اگر بدوین نماز میت دفن ہو جائے خواہ دیدہ و دانستہ وجہ جہالت ایسا ہو خواہ جان کر مخالفت شرع کی ہو بلا نماز دفن کر دیا ہو خواہ بھول کر ایسا ہو گیا ہو خواہ اور کسی وجہ یا غلہ کی وجہ سے ایسا ہو گیا ہو۔ یا نماز تو پڑھی گئی ہو مگر خلاف شرع اور بعد دفن خلاف شرع اور فاسد ہونا نماز کا معلوم ہو اگرچہ فساد نماز اس وجہ سے ہو کہ میت منہ کے بل پڑی تھی حالت نماز میں بہر حال کسی وجہ سے نماز کا فاسد ہونا بعد دفن ظاہر ہو تو ان سب مشکوکوں میں نماز کا اعادہ کرنے کی غرض سے نبش قبر کرنا جائز نہیں بعد دفن اس غرض سے میت کو قبر سے نکالنا درست نہیں بلکہ قبر ہی پر نماز پڑھی جائے گی اور شرائط نماز (استقبال وغیرہ) کا لحاظ رکھا جائے گا اگرچہ نماز پڑھنے کی نوبت قبر پر ایک رات و دن گذرنے کے بعد دفن کے لئے بلکہ اگرچہ چند دن بعد اسکی نوبت آئے تو بھی جائز ہے نماز ہو جائیگی البتہ دفن کو اتنا عرصہ نہ ہو جائی کہ جس میں جسد میت بوسیدہ ہو کر شخص میت کا مصداق نہیں رہتا اگر اتنا زمانہ گذر گیا ہے دفن کو تو وجوب نماز ساقط ہو جائیگا اور اگر قبر پر نماز پڑھنے کے بعد نبش قبر یا کسی اور طریقہ یا ضرورت کے

میت کو نکال پڑے میت نکل آئے تو احوط اعادہ نماز ہے +

مسئلہ نمبر ۱۸۔ جو میت بعد نماز دفن ہوئی ہو۔ اس کی قبر پر بھی نماز میت پڑھنا جائز ہے بشرطیکہ دفن کو ایک رات دن سے زائد عرصہ نہ گزرا ہو ورنہ احوط ترک ہے یعنی شب و روز کی مدت سے زائد گزرنے پر بنا بر احتیاط نماز قبر پر نہ پڑھنی چاہئے۔

مسئلہ نمبر ۱۹۔ نماز میت کا کوئی وقت معین نہیں ہے وہ وقت جائز ہے بلا کراہت خواہ نماز میت واجب ہو خواہ سنت یہاں تک کہ ان اوقات میں بھی جائز ہے کہ جن میں نوافل مکروہ ہیں بنا بر مشرتا کے +

مسئلہ نمبر ۲۰۔ نماز میت کی طرف جلدی کرنا اور سبقت کرنا سنت ہے اگرچہ نماز واجب کی فضیلت کا وقت کیوں نہ ہو تب بھی نماز میت کو مقدم رکھنا اور فضیلت نماز واجب کا پاس دلچاطہ کرنا مستحب ہے لیکن جبکہ فرائض یومیہ میں سے کسی فریضہ کی فضیلت کا وقت تنگ ہو تو نماز یومیہ کو مقدم کر دیتا اور اس کو ترجیح دینا نماز میت پر بعید نہیں جیسا کہ نماز میت کو نوافل اور قضا کے فرائض (قضا کے عمری) پر مقدم کرنا بعید نہیں بلکہ تقدیم نماز میت اس موقع پر بہتر ہے اور جبکہ تاخیر نماز میت میں فساد میت کا اندیشہ ہو اور نماز یومیہ کا وقت وسیع ہو تو نماز واجب کو تاخیر سے پڑھنا جائز ہے چہ جائیکہ سنتی اور نماز میت کو مقدم کرنا واجب ہے اور اس کے برعکس صورت میں یعنی نماز واجب کا وقت تنگ ہو۔ ختم ہوا چاہتا ہو اور میت فساد کے اندیشہ سے محفوظ ہو تو تاخیر نماز میت واجب اور تقدیم نماز واجب لازم ہوگی اور اگر آدھر میت کے ضائع اور پر باد اور فساد ہونے کا اندیشہ ہو اور آدھر فریضہ کا وقت بھی تنگ ہو تو نماز واجب کو مقدم رکھا جائے گا اور میت کو بلا نماز کے دفن کیا جائے گا اور بعد دفن قبر پر نماز پڑھی جائیگی اور اگر نماز میت تو ہو چکی تھی لیکن دفن کی ابھی نوبت نہیں آئی تھی کہ فریضہ کا وقت تنگ ہو گیا اور تاخیر دفن میں اندیشہ ہے تو ایسی حالت میں دفن میت کو مقدم رکھا جائے گا۔ اور فریضہ کی قضا پڑھی جائے گی اور اگر دفن میت کے ساتھ ہی ساتھ اشارہ سے فریضہ کو ادا کر سکتا ہو تو ادا کرے۔ دونوں کام ایک وقت میں انجام پائیں گے لیکن فریضہ کی قضا ضرور ادا کرنی پڑے گی محض اشارہ سے پڑھنا کافی نہ ہوگا +

۱۵ اس میں تامل ہے (ابو الحسن مدظلہ)

مسئلہ نمبر ۲۱۔

اثنائے نماز پڑھنا دعا و نماز آیات وغیرہ میں نماز میت پڑھنا علی الاطلاق جائز نہیں اگرچہ نماز کی صورت و شکل بوجہ تکبیرات پر اختصار کرنے اور مختصری ادعیہ دینا کہ وجوب ادا ہو جائے) پر حالت قنوط میں مثلاً اکتفا کرنے پر نہ لکڑے شکل نماز میں کوئی فرق نہ آئے بوجہ اختصار کے تو بھی اثناء فرضہ میں اس نماز کا پڑھنا خلاف احتیاط ہے۔

مسئلہ نمبر ۲۲۔

جبکہ دو میت جمع ہو جائیں اور اندیشہ فساد سے دونوں محفوظ ہوں تو دونوں پر علیحدہ علیحدہ بھی نماز پڑھنا جائز ہے اور تشریک بھی یعنی ایک ہی نماز میں ایک میت ایسی ہو کہ جس پر نماز پڑھنا واجب ہو اور دوسری پر سنت تو بھی شرکت جائز و مباح ہے مگر چوتھی تکبیر کے بعد ضمیر ثننیہ لانا دعائیں لازم ہوگا اور اگر تاخیر میں خوف فساد میت ہو تو تشریک یا فساد والی میت کی تقدیم نماز میں واجب لازم ہوگی علیحدہ علیحدہ نماز پڑھنا جائز نہ ہوگا۔

مسئلہ نمبر ۲۳۔

ہر گاہ اثنائے نماز میت میں میت دوسری آجائے اور ہر دو میت فساد کے خوف سے محفوظ ہوں تو مصلی ایسے موقع پر ان دو طریقوں میں سے جس طریقہ سے چاہے نماز پڑھے اس کو اختیار ہے۔ طریقہ اول یہ کہ میت اول پر نماز تمام کر کے دوسری میت پر علیحدہ نماز پڑھے طریقہ دوم پہلی نماز کو قطع کر کے دونوں پر نماز بصورت تشریک شروع کرے جو تکبیریں اول کی باقی رہ گئی تھیں ان میں دونوں کو تشریک کر دے اور دونوں میت کے مناسب اور ہر تکبیر کی جو دعا مخصوص ہے اسکو بجالائے پڑھے اور جب پہلی میت کی تکبیریں ختم ہو جائیں تو دوسری میت کی باقی تکبیریں بجالائے اسکو مثال میں یوں سمجھئے مثلاً پہلی میت پر نماز ہو سہی تھی و تکبیریں ہو چکی تھیں تیسری کی ابھی نوبت نہیں آئی تھی کہ جو دوسری میت بھی آگئی پس مصلی کو چاہئے کہ اس تیسری تکبیر میں دونوں کو تشریک کر دے یعنی اول کے حق میں اسکو تیسری قرار دیکر جو اسکی دعا ہے یعنی اللھُمَّ اغْفِرْ لِمُؤْمِنِیْنَ پڑھے کہ دوسری میت کی پہلی تکبیر قرار دیکر شہادتین پڑھے میت ثانی پر اور چوتھی تکبیر کے بعد دعائے مغفرت میت اول کیلئے اور صلوٰۃ علی النبی وآلہ میت ثانی کے لئے پڑھے اور بعد پانچویں کے میت اول کی نماز ختم ہو جائے گی میت ثانی کیلئے جو دعا تکبیر ثالث کی ہوتی ہے وہ پڑھے اور جو تکبیریں ثانی کی باقی رہ گئی ہیں موداعیہ کے

پڑھ کر اس کی نماز بھی ختم کر دے۔ اس عنوان سے شرکت ہو سکتی ہے مصلیٰ کو اس طرز سے نماز پڑھنے میں یہ بھی اختیار حاصل ہے کہ تکبیر مشترک کے بعد خواہ میت اول کی دعا پہلے پڑھے خواہ میت ثانی کی دعا کو مقدم کرے اور اگر تاخیر نماز میں فساد میت کا اندیشہ ہو تو جس کے فاسد ہونے کا اندیشہ ہو اس پر پہلے نماز پڑھ دینی چاہئے اگر میت اول پر اندیشہ ہے تو بطریق اول نماز پڑھے یعنی علیحدہ علیحدہ پہلے میت اول کی نماز تمام کرے اس کے بعد دوسری پر شروع کرے اگر میت ثانی خطرناک ہے تو بطریق دوم نماز پڑھے صورت تشریک اختیار کرے یا پہلی نماز توڑ کر دوسری پر نماز پڑھے اور اگر دونوں خطرہ سے خالی نہ ہوں تو مصلیٰ کو چاہئے کہ اس پر غور کرے کہ طرق مذکور بالا میں سے کون سے طریق سے نماز پڑھنے میں وقت کم صرف ہوتا ہے جس میں دیر کم لگتی ہو وہ عنوان نماز پڑھنے میں اختیار کرے خواہ وہ قطع کی صورت میں ہو خواہ تشریک کی حتی الامکان غور و خوض کے بعد جس صورت میں تعجیل مفقود نہ ہو وہ صورت اختیار کرے اور اگر بہر طور صرف وقت مادی ہو کوئی فرق نہ ہو۔ کئی بیشی کسی طریقہ سے بھی نہ ہو تو علی الاحوط نماز کو قطع نہ کرے تشریک کی صورت اختیار کرے۔

فصل آداب مستحبہ نماز میت میں

یہ چند چیزیں ہیں اول یہ کہ نماز پڑھنے والا با وضو یا با غسل یا یا تیمم ہو اور ہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ اس موقع پر با وجود امکان اب پھر بھی تیمم جائز ہے اگر وضو کرنے میں نماز میت ضائع ہو جانے کا اندیشہ ہو بلکہ بہر حال تیمم جائز ہے خواہ فوت نماز کا خوف ہو یا نہ ہو۔ دوسرے مصلیٰ جگہ منفرد ہو یا پیش نماز ہو تو برابر کم میت مرد بلکہ ہر مذکر کی کمر کے برابر استادہ ہو اور اگر جنازہ عورت کا ہو تو مقابل اس کے سینہ کے استادہ ہو بلکہ ہر مؤنث کی میت کیلئے یہی سنت ہے البتہ اگر میت خنثی کی ہے تو مصلیٰ کو اختیار ہے خواہ اس کو مرد بقصور کر کے برابر کمر کے استادہ ہو خواہ اس کو عورت مان کر مقابل سینہ استادہ ہو اور اگر دونوں صنف کی میت پر ایک ہی مرتبہ بالتشریک نماز پڑھنے کا اتفاق ہو جائے تو یہ استحباً بیووں حاصل ہو سکتا ہے کہ عورت کا جنازہ مرد کے جنازہ کے برابر اس عنوان سے رکھا جائے کہ سینہ عورت

کر میت مرد کے مقابل آجائے تاکہ ہر دو استقباب فوت نہ ہوں تیسرے سے یہ کہ مصلیٰ پابرجہ ہو بلکہ کفش اور نعلین میں نماز مکروہ ہے۔ جراب اگر پیر میں ہو تو کوئی مضائقہ نہیں۔ چوتھے یہ کہ تکبیر اول کے لئے لاٹھوں کو اٹھایا جائے۔ ہڈیوں کو اٹھائے تکبیر اول نہ کہے بلکہ علی الاقویٰ تمام تکبیروں کے لئے لاٹھ اٹھانا چاہئے پانچویں یہ کہ مصلیٰ اس قدر متصل جنازہ استادہ ہو کہ اگر ہوا چلے تو اس کے کپڑے اڑ کر جنازہ تک پہنچیں یعنی بہت ہی قریب بالکل نماز جنازہ سے کھڑا ہونا چاہئے چھٹے یہ کہ پیش نماز یا داز بلند اس نماز کو پڑھے۔ تلمی تکبیرات و ادعیہ بلند آواز سے پڑھنا چاہئیں۔ اور مامومین کو آہستہ آہستہ ساتویں یہ کہ نماز جنازہ ان مواضع میں پڑھی جائے کہ جہاں مقرر اور معمول ہو نماز ہائے جنازہ پڑھنے کا اس شہر یا قریہ میں تاکہ اجتماع مصلین اور نماز پڑھنے والے کثرت سے آجائیں کیونکہ حسب معمول جو سنے گا وہیں ہنچکا اس وجہ سے جائے مقررہ پر جمع زیادہ ہوگا آنکھوں علاوہ مسجد حرام اور مساجد میں نماز جنازہ نہ پڑھی جائے کیونکہ مکروہ ہے نویں یہ کہ یہ نماز باجماعت ہو اگرچہ انفرادی بھی ہو سکتی ہے اگرچہ منفرد پڑھنے والی عورت ہی ہو تو بھی کافی ہے نماز ہو جائے وجوب ادا ہو جائے گا دسویں یہ کہ ماموم اگرچہ ایک نفر ہو پس پشت امام استادہ ہو بخلاف نماز یومیہ کے کہ اس میں ایک ہی ماموم اگرچہ ہے تو پہلوئے امام میں اسکو استادہ ہونا سنت ہے کیا دھویں میت اور مومنین کے حق میں دعا کرنے میں جدوجہد کرنا چاہئے یا دھویں قبل نماز جنازہ تین بار الصلوٰۃ کہی جائے تیرھویں اگر عورت عائض جماعت میں شریک ہو تو اس کے لئے سنت ہے کہ علیحدہ صف میں تنہا کھڑی ہو چودھویں بنا بر قول بعض علماء چوتھی تکبیر کے بعد جو دعا میت کے لئے کی جائے لاٹھ اٹھا کر مثل قنوت نماز کی جائے لیکن بقصد ورود اور خصوصیت اس طور سے دعا کرنا اشکال سے خالی نہیں۔

مسئلہ نمبر ۱۔ اگر متعدد جنازے جمع ہو جائیں تو پھر تو یہی ہے کہ سب پر جداگانہ نماز پڑھی جائے اگر تشریک کا قصد ہو تو حسب ذیل ترتیب سے نماز پڑھنا سنت ہے ترتیب اول۔ سب جنازوں کو برابر برابر مصلیٰ کے سامنے رکھا جائے اگر مختلف صفات و اصناف کے جنازہ ہیں تو باعتبار شرف صنف جنازہ کو قرب و بعد کا لحاظ رکھنا

بہتر ہے۔ پس اگر مرد و صنف کے (مذکر مؤنث عورت مرد کے) جنازہ ہوں تو بہتر یہ ہے کہ بوجہ ترجیح مرد کے جنازہ مرد کا قریب مصلیٰ رکھا جائے خواہ وہ مرد آزاد ہو یا غلام اور اگر آزاد اور غلام کی میتیں ہوں تو بوجہ شرف آزاد کو قریب مصلیٰ رکھا جائے اگر جنازہ عورت کے ساتھ طفل نابالغ شش سالہ کی میت جمع ہو جائے تو میت طفل کو قریب مصلیٰ رکھا جائے بشرطیکہ وہ بچہ آزاد ہو غلام نہ ہو ورنہ عورت پر ترجیح نہ ہوگی اور اگر سب جنازے صفات میں مساوی ہوں تو میت کے فضائل و خصائص دینیہ کے اعتبار سے ترجیح دی جائے گی متوجہ مثلاً عالم کی میت کو قریب مصلیٰ متقی کو نزدیک مصلیٰ رکھا جائے گا اور اگر صفات دینیہ میں بھی مساوات ہو تو قرعہ انداز کے ذریعہ سے قرب و بُد کا فیصلہ کیا جائے گا قرعہ کے ذریعہ سے ترجیح دی جائے گی مگر یہ ملحوظ رہے کہ اس ترجیح کا پاس و لحاظ حد وجوب میں نہیں ہے تاکہ بدوّن اس ترجیح کے نماز ہی درست نہ ہو بلکہ سنت ہے جس طور سے بھی پڑھی جائے گی۔

دوسرے یہ کہ سب جنازوں کو ایک صف میں اس طور سے رکھا جائے ایک میت کے سرین کے پاس دوسری میت کا سر ہو۔ اس طریق سے رکھتے چلے جائیں جب سب کو اس ترتیب سے رکھ دیا جائے تو مصلیٰ یا پیش نماز اس صف کے بیچ میں کھڑا ہو کر نماز پڑھے اور چوتھی تکبیر کے بعد ایک دعائیں سب میتوں کو شریک کر دی مصلیٰ کو اختیار ہے خواہ اس دعائیں ضمیر تثنیہ استعمال کرے خواہ جمع کی خواہ مذکر یا مؤنث کی ضمیر لائے اس کو اختیار ہے اور یہ بھی جائز ہے کہ بلحاظ میت سب کے لئے ضمیر مذکر یا بلحاظ جنازہ سب کے لئے ضمیر مؤنث استعمال کرے۔

فصل دفن میت کے بیان میں

میت کا دفن کرنا واجب کفائی ہے یعنی اس طور سے زمین میں چھپانا کہ اس کا بدن ضرر و رندوں سے محفوظ رہے اور اس کی بدبو منتشر ہو کر لوگوں کو اذیت نہ پہنچائے حالت اختیار میں دریاں حالیکہ زمین میں دفن کرنا ممکن ہے میت کو کسی مکان یا تابوت میں اگرچہ وہ پتھر ہی کا کیوں نہ ہو رکھنا جائز نہیں اگرچہ درندہ وغیرہ سے حفاظت

دفن و احکام دفن

اس صورت میں بھی ہو سکتی ہو اور یاد ہو واسکان دفن کسی مکان وغیرہ میں میت کی بجائے دفن کرنے کی رکھنا جائز نہیں لیکن در صورت فقدان دشواری دفن مکان وغیرہ میں محفوظ کر دینے میں کوئی مضائقہ نہ ہوگا اور جس مقام پر درندے نہ ہوں اور نہ ہی اذیت کا اندیشہ ہو وہاں جس طور سے بھی ہو زمین میں یا پتھر پر یا کسی اور جگہ سے علی الاقویٰ کافی ہوگا۔ کسی خاص اہتمام کی ضرورت نہ ہوگی عنوان مذکورہ بالا کا لحاظ ایسے موقعہ پر ضروری نہ ہوگا اگرچہ احوط یہی ہے کہ بہر حال بعنوان مذکورہ میت کو دفن کیا جائے یعنی اگرچہ اذیت وغیرہ سے اسن و اماں ہو تب بھی قبر کو اسی قدر گہرا کھودنا چاہئے کہ جس قدر اندیشہ کی حالت میں کھودا جاتا ہے۔

مسئلہ نمبر ۱۔ واجب ہے کہ میت کو داہنی کر دہ روبرو قبیلہ لٹائیں اس طور سے

کہ اس کا سر مغرب کی طرف ہو اور پیر بجانب مشرق ہوں۔ مترجم اس طرح سے میت کو اپنی مقامات پر لٹایا جائے گا کہ جہاں کا قبلہ قطب جنوبی ہو گا اس طور سے دفن میت بہر حال ہے خواہ اس کے بدن پر سر ہو یا نہ ہو بلکہ اگر سر بغیر بدن یا سینہ میت تنہا پایا جائے اس کو بھی بعنوان مذکورہ بالا دفن کرنا واجب ہوگا بلکہ ہر چیز میت کوتاہی مکان اس طور سے دفن کرنا لازم ہوگا۔

مسئلہ نمبر ۲۔ اگر کوئی شخص کشتی پر دریا میں مرے اور اس قدر تاخیر ممکن ہو کہ

خشکی میں لے جا کر بلا وقت دفن کر دیا جائے تو تاخیر واجب اور دفن کرنا لازم ہوگا ورنہ یعنی خشکی میں لے جانا ناممکن ہو خواہ قسا و میت کے خوف کی وجہ سے خواہ اور کسی وجہ سے خشکی تک پہنچنا اور پہنچنا میت کا دشوار ہو تو اسی جگہ بعد غسل و کفن و حنوط وغیرہ نماز میت پڑھ کر ایک طرف گلی کلاں میں مانند خم کے داخل کر کے منہ اس طرف کا مستحکم بند کر کے اس طریق سے اسکو دریا میں گرائیں کہ اس وقت میں میت کا منہ اس کے اندر بجانب قبلہ ہو۔ علی الاحوط اگرچہ ایسے موقعہ پر علی الاقویٰ

۱۔ بلکہ مکان وغیرہ میں رکھنا واجب ہے (ابوالحسن رحمہ اللہ)

۲۔ بنا بر احتیاط (ابوالحسن رحمہ اللہ)

استقبال قبلہ واجب نہیں یا اس میں کوئی بھاری پتھریا اور کوئی چیز سنگین باندھ کر پانی پر دھتی کروٹ سے رو بقبلہ کر کے ڈبو دیں۔ ڈال دیں لیکن حتی الامکان بطریق اول میت کو دریا میں چھوڑنا احوط ہے اور خشکی میں دفن میت ممکن تو ہو لیکن بعد دفن نبش قبر کا اندیشہ ہو اور قبر کھود کر میت کو اذیت پہنچانے اور عضو میت کے کاٹنے کا خوف ہو یعنی فلاں دشمن میت کے کان یا ناک کاٹ لے جائے گا یہ خوف ہو تو بجائے دفن بطریق مذکور دریا میں ڈبو دینا واجب و لازم ہو گا۔

مسئلہ نمبر ۳۔ عورت خواہ کتابیہ (یہود و نصاریٰ) ہو یا غیر کتابیہ جبکہ مرد مسلم سے حاملہ ہوئی ہو۔ خواہ نکاح دائمی کی وجہ سے حمل قرار پایا ہو خواہ نکاح منقطع ہو (اس کا باعث ہوا ہو خواہ ملوکہ ہونے کی وجہ سے اس پر تصرف ہوا ہو جس کا نتیجہ حمل ہو۔ بہر حال جب حاملہ ہو کر فوت ہو جائے تو اس کو پشت بقبلہ دفن کریں بائیں کروٹ سے لٹائیں تاکہ جنین کا منہ قبلہ کی طرف ہو چونکہ جنین کا منہ طرف پشت مادر کے ہوتا ہے اس وجہ سے پشت بقبلہ ایسی عورت کے لٹانے کا حکم ہے۔ یہ حکم اور طریقہ دفن بہر حال رہنما بنا بر احتیاط خواہ جنین اس مدت تک پہنچا ہو کہ جس میں روح داخل ہو جاتی ہے خواہ اس حد تک نہ پہنچا ہو۔ بہر طور ایسے موقع پر اس طریقہ دفن پر عمل موافق احتیاط ہے بلکہ بہر کیف اس طریقہ دفن پر عمل کرنا قوت سے خالی نہیں ہے۔

مسئلہ نمبر ۴۔ دفن میت میں قصد قربت ہونا معتبر اور ضروری نہیں تاکہ بدون تکلیفین اور بالغین یہ وجوب اولیٰ نہ ہو سکے بلکہ میت کا باقاعدہ دفن ہونا ضروری ہے خواہ وہ بالغ کے ہاتھوں ہو یا نابالغ کے ہاتھ سے۔ لہذا طفل نابالغ کا کسی میت کو زیر زمین بقاعدہ شرعیہ دفن کر دینا کافی ہو گا۔ وجوب کفائی ادا ہو جائیگا اگرچہ یہ معلوم ہو جائے کہ اس بچے نے دفن کے وقت قصد قربت نہیں کیا تب بھی وجوب ادا ہو گیا۔ تکلیفین بری الذمہ ہو گئیں۔

مسئلہ نمبر ۵۔ جس میت کے متعلق بعد دفن یہ اندیشہ ہو کہ درندہ اس کو قبر سے نکال لیگا تو اس قبر کا معمول سے زیادہ مستحکم کرنا واجب ہے اگرچہ استحکام قبر پختہ اینٹوں اور گچ ہی سے ہو۔ کیا جائے گا۔ خوب اچھی طرح سے اسکی حفاظت

سنا خواہ کسی چیز سے بھی ہو واجب و لازم ہے۔ اسی طرح مردہ کو بقاعہ منثورہ بالا دریا میں پھوڑتے ہوئے بحالت اختیار و امکان اس کا لحاظ واجب و لازم ہے۔ کہ قوما ڈالتے ہی کہیں کوئی جانور دریائی اس کو بچل جائے لہذا ڈالنے سے پہلے ایسا مقام تلاش کرنا چاہئے حتی الوسع جو کبلع (نگلنا) حیوانات سے مامون و محفوظ ہو۔

مسئلہ نمبر ۶۔ جس چیز سے میت کو دریا میں ڈالنے کی غرض سے وزنی اور بھاری کیا جائے مثلاً پتھریا لویا یا ٹرکا کہ جس میں میت کو رکھا جائے اُن کی خریداری اور مہیا کرنے میں جو صرف ہو اُس کو اصل ترکہ میت سے نکالنا چاہئے اسی طرح بغرض حفاظت میت جو درستی اور مضبوطی قبر میں اینٹ وغیرہ کی خریداری میں جو صرف ہو اُس کو بھی ترکہ میت سے مثل مصارف پتھریا و ٹکفین نکالنا چاہئے۔

مسئلہ نمبر ۷۔ دفن میت میں بھی مثل نماز وغیرہ اذن ولی معتبر اور اجازت ولی کی شرط ہے۔

مسئلہ نمبر ۸۔ جبکہ قبلہ مشتبہ ہو تحصیل سمت قبلہ ناممکن ہو تو وطن پر عمل کیا جائے جس طرف قبلہ ہونے کا گمان ہو جائے اُس طرف میت کا منہ کر دینا چاہئے اور اگر کسی جانب ظن بھی قائم نہ ہو سکے تو چند سے توقف اور صبر کریں دفن میت میں مگر جبکہ صبر کرنے میں فساد میت کا اندیشہ ہو اور توقف کرنے میں ضرر کا خوف ہو زندوں کے حق میں تو وجوب استقبال کی تکلیف ساقط ہو جائے گی۔ ہر طرف میت کا دفن کرنا بیاح و بیہی

مسئلہ نمبر ۹۔ جو بچہ کہ زنا زادہ ہو پُر و مادر کی طرف سے اُس پر علی الاحوط حکم مسلم جاری ہوں گے بشرطیکہ اُس کے ماں باپ دونوں یا ان میں سے ایک مسلمان ہو اور اگر ماں یا باپ کی جانب سے زنا زادہ ہے اور ایک ان میں سے مسلمان ہے تو بھی اُس پر احکام اسلام بلا اشکال جاری ہوں گے یعنی مثلاً مقابر مسلمین میں دفن بھی ہوگا رد و قبلہ بھی کیا جائے گا

مسئلہ نمبر ۱۰۔ مسلم کا دفن کرنا مقبرہ کفار میں جائز نہیں اسی طرح کفار کا دفن مقابر مسلمین میں جائز نہیں۔ ہاں اگر میت کافر اور مسلم میں اشتباہ ہو شخصیت نہ ہو سکے

تو دونوں کا دفن مقبرہ مسلمین میں جائز ہوگا اگر کافر مقبرہ مسلمین میں اور مسلم مقابر کفار میں دفن نہ جائے تو دونوں کی قبر کا نیش (کھودنا) جائز ہے کیونکہ حرمت نیش قبور بوجہ حرمت میت کے ہے اور کافر شرعاً محترم نہیں اور مقتضائے حرمت میت مسلم یہ ہے کہ میت کافر کی میت میں نہ ہو اس بنا پر حرمت نیش قبر ہر دو میت زائل ہو جائے گی لہذا دونوں کا قبرے نکالنا بعد دفن جائز ہوگا۔

مسئلہ نمبر ۱۱۔ جس جگہ میں دفن کرنے سے پہلے حرمت میت ہوتی ہو مثل نرہ وغیرہ کے۔ اس میں دفن مسلم جائز نہیں۔

مسئلہ نمبر ۱۲۔ مکان غصبی میں دفن میت جائز نہیں۔ اسی طرح اس اراضی میں دفن جائز نہیں جو کہ دفن کے علاوہ اور امور کے لئے وقف کی گئی ہو۔ اس بنا پر مساجد اور مدارس وغیرہ میں بھی دفن میت جائز نہ ہوگا۔ اسی طرح اس قبر میں بھی دفن میت دیگر جائز نہ ہوگا کہ جس کا مردہ ہنوز بوسیدہ نہیں ہوا ہے۔

مسئلہ نمبر ۱۳۔ میت سے جو اجزا جدا ہو جائیں مثل بال اور ناخن اور دندان کہ ان کا ہمراہ میت دفن کرنا واجب لازم ہے البتہ اگر یہی اجزا کسی زندہ سے جدا ہوں تو انکا دفن واجب نہیں اگرچہ ان کے ہمراہ ذرا ذہور گوشت بھی کیوں نہ ہو تب بھی انکا دفن لازم نہیں ہاں سنت ہے انکا دفن کرنا بلکہ حالت حیات میں اگر یہ جدا ہو جائیں تو ان کو ساتھ میں دفن ہونے کی نیت سے محفوظ رکھنا سنت ہے چنانچہ بعض احادیث میں وارد ہوا ہے کہ ایک دانت شریف حضرت امام محمد باقرؑ کا جدا ہو گیا تھا پس ان حضرات و وصیت فرمائی تھی کہ اسکو میرے ساتھ میری قبر میں دفن کر دینا۔ جناب امیرؑ فرماتے ہیں کہ حضرت سرور کائناتؑ نے حکم فرمایا ہے کہ چار چیزیں کو دفن کرنا چاہئے بال، دانت، ناخن اور خون۔ عائشہؓ راوی ہیں کہ حضرت ختمی مرتبتؑ نے فرمایا تھا کہ سات چیزیں کو دفن کرنا چاہئے۔ چار تو وہی کہ جو اوپر مذکور ہوئیں اور خون حیض۔ بچہ دان اور علقہ۔

مسئلہ نمبر ۱۴۔ اگر کوئی شخص چاہے کہ اسکا لٹکانا ممکن ہو تو چاہے کہ

۱۵ اس میں اشکال ہے (ابو الحسن مظنہ)

۱۶ اس میں تاقل ہے (ابو الحسن مظنہ)

بنہ کر دینا واجب ہے اور اسی چاہ کو اس کی قبر قرار دینا لازم ہے ۔

مسئلہ نمبر ۱۵۱۔ اگر بچہ شکم مادر میں مرجائے اور اس کے شکم میں رہنے سے اس کی ماں
کی زندگی خطرناک ہو تو کسی تدبیر اور علاج سے اس کا یا ہر نکانا واجب ہے اگرچہ پاؤں پاؤں
کے ہی ہو تو بھی نکانا لازم ہے۔ البتہ نکالنے میں آسان سے آسان اور سہل سے سہل
طریقہ اختیار کرنا چاہئے اور واجب ہے کہ اس کام کو عورت انجام دے۔ عورت کے
ذریعے سے بچہ نکالوایا جائے یا اس کا شوہر اس کام کو کرے اور دونوں کے نہ ہونے
کی صورت میں مرد بھی اس کو انجام دے سکتا ہے بشرطیکہ نامحرم نہ ہو پس اگر یہ بھی دشوار
اور ناممکن ہو تو بچہ پوری نامحرم ہی اس کو انجام دے تو کوئی مفسدہ نہ ہوگا کیونکہ اس کی
ماں کی حفاظت نفس واجب ہے اسکو موت سے بچانا لازم ہے اگرچہ نامحرم ہی کے
ذریعے ہو اور اگر بچہ زندہ ہو اور اس کی ماں مرجائے تو بچہ کا نکانا واجب ہے
اگرچہ شکم مادر کو چاک کر کے ہی کیوں نہ ہو تب بھی نکانا ضروری ہے پس ایسے موقعہ
پہ بائیں جانب شکم میں شگاف دینا چاہئے اور بچہ کو نکال کر مقام شگاف کو سی دینا
چاہئے اس کے بعد غسل و کفن باقاعدہ دیکر دفن کر دینا چاہئے یہ حکم ہر حال ہے خواہ
بعد نکالنے کے بچہ کی زندگی کی امید ہو یا نہ ہو اور اگر بچہ اور اس کی ماں دونوں زندہ
ہوں اور دونوں کی حیات خطرناک ہو اور دونوں کے تلف ہونے کا اندیشہ ہو تو ایسی حالت
میں ایک کی حیات کی وجہ سے دوسرے کو تلف کر دینا ایک کی حفاظت کرنا اور دوسرے
کو مار دینا مناسب نہیں لہذا انتظار کرنا چاہئے کسی ایک کی موت کا۔ اور قبل اس کے
کوئی کارروائی نہ کرنی چاہئے ۔

فصل ان امور کے بیان میں جو کہ قبل دفن بعد دفن اور دفن سنت ہیں

اور یہ چند امور ہیں اول عمق اور گہرائی قبر کی شانہ تک یا بقدر قدا آدمی مستوی الخلقہ کے ہو اس
سے زاید میں احتمالی کراہت ہے دوسرا اگر زمین قبر کی سخت ہو تو قبر کھودنے کے بعد بمقدار قد میت اس
میں قبلہ کی طرف لحد بنا دیں اور اسکو اسقدر کشادہ لنبائی اور چوڑائی میں بنائیں کہ اس میں میت
کا بیٹھنا ممکن ہو یعنی بیٹھ سکے اور اگر زمین نرم ہو کہ خوف قبر کے بیٹھ جانے و دھنسنے کا ہو تو بطور

نہر کے پنج قبریں بقدر قامت میت تھوڑی زمین سامنے کی کھودیں اور اس میں میت کو لٹکھرا دہرے چھت کو پاٹ دیں تیسرے یہ کہ جو مقبرہ نزدیک ہو اس میں دفن کریں۔ جیسا کہ بعض علما نے تذکرہ فرمایا ہے مگر جبکہ دور کے مقبرہ کو کسی وجہ سے ترجیح ہو مثل اس کے کہ کوئی علما و صلحا و بزرگان دین سے وہاں دفن ہو یا یہ کہ لوگ فائزہ خوانی اور زیارت قبور کے لئے وہاں بکثرت آتے جاتے ہوں چوتھے جنازہ کو قبر سے دو تین ہاتھ یا زیادہ فاصلہ پر پہلے رکھیں بعد اس کے تھوڑی دور چل کر پھر جنازہ کو رکھیں پھر اٹھائیں اور لیکر چلیں پھر رکھیں غرض کہ تین مرتبہ جنازہ کو اٹھاتے رکھتے توقف کرتے ہوئے متصل قبر پہنچ جائیں۔ قبر کے نزدیک رکھیں۔ تیسری مرتبہ توقف کے بعد باہرنگی قبر میں داخل کریں۔ اس طور سے آہستہ آہستہ قبر تک پہنچیں اور قبر میں رکھیں جس سے ثابت ہو کہ میت خود آمادہ اور تیار ہے قبر میں جانے کے لئے۔ ناگہانی اور دفعۃً قبر میں نہ اتاریں۔ کیونکہ قبر میں ہول اور سختی بہت ہے۔ اسی وجہ سے توقف کرتے ہوئے آہستہ آہستہ قبر تک پہنچنا اور باہرنگی قبر میں رکھنا سنت اور اس کے برخلاف (دفعۃً قبر میں رکھنا) مکروہ قرار دیا گیا ہے پانچویں اگر میت مرد ہو تو سر جنازہ کو پائنتی قبر کے رکھے اور پائنتی قبر سے داخل قبر کریں کیونکہ دروازہ قبر کا پائنتی قبر کی ہے اور ہر چیز کو دروازہ سے داخل ہونا مناسب ہے اور اگر میت عورت ہو تو اس کا جنازہ قبلہ کی طرف رکھیں اور اسی طرف سے داخل قبر کریں چھٹے وقت اتارنے میت عورت کے قبر میں چادر یا پردہ وغیرہ سے قبر کے منہ پر پردہ کریں ساتویں جنازہ یا تابوت سے میت کے اٹھانے اور قبر میں اتارنے میں نرمی سے کام لیا جائے۔ سختی نہ کرنی چاہئے نہایت آہستہ آہستہ نکال کر تابوت سے قبر میں رکھا جائے آٹھویں جنازہ سے میت کو اٹھاتے وقت یہ دعا پڑھنا

بِسْمِ اللّٰهِ وَبِاللّٰهِ وَعَلَىٰ مِلَّةِ رَسُولِ اللّٰهِ ۝ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ سَرَّحْتِیْکَ لَا اِلٰہَ اِغْدِ اِلَیْکَ اَللّٰهُمَّ اَفْسَحْ لَہِ فِیْ قَابِرِہِ وَکَفِّنْہُ فِیْ حُجَّتِہِ وَتَبِّتْہُ بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ وَزِنَاوِ اِیَّاهُ عَذَابَ الْقَبْرِ اَللّٰهُمَّ اجْعَلْہُ رَوْضَۃً مِنْ مِّرَایَاہِ الْجَنَّةِ وَلَا تَجْعَلْہُ حُفْرَۃً مِنْ حُفْرِ النَّارِ

اور وقت اتارنے میت کے قبر میں یہ دعا پڑھنا چاہئے اَللّٰهُمَّ عِنْدَکَ وَابْنُ عَمْدِکَ وَابْنُ اَمْرِکَ نَزَلَ بِکَ وَانْتَ کَیْرُ مَآزُولِ بِہِمْ اور بعد رکھنے

میت کے قبر میں یہ دعا پڑھے اللّٰهُمَّ حَافِیْ الْاَرْضِ عَنْ جَنْبِیْهِ وَصَاحِدُ عَمَلِهِ
 وَكَلِّمْ مِثْلَ رِضْوَانَا اَوْ بِوَقْتِ رُكْنِ مِیْتِ كَے لحد میں یوں کہے اِیْسِیْہِ اللّٰهُ وَبِاللّٰهِ
 ہوا اللہ پڑھے۔ اس کے بعد کلمہ اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّیْطَانِ الرَّجِیْمِ زبان پر
 جاری کرے اور جب تک قبر تختوں یا انیسوں سے بند نہ ہو سکے یہ کہتا رہے اللّٰهُمَّ صَلِّ
 وَخَدِّ لَہٗ وَآلِہٖ وَحَشَّتْہٗ وَآمِنْ رَوْعَتْہٗ وَآسَکِیْنِہٗ مِنْ رَحْمَتِکَ رَحْمَۃً
 تُغْنِیْہٗ بِہَا عَنْ رَحْمَۃٍ مِّنْ سِوَاکَ فَاِیْمَا رَحْمَتِکَ لِلظَّالِمِیْنَ اور
 قبر سے نکلے وقت یوں کہے اِنَّا لِلّٰهِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُوْنَ اللّٰهُمَّ اَرْفَعْ دَرَجَتْہٗ
 فِی عِلِّیِّیْنَ وَآخِلْفْ عَلٰی عَقِیْبِہٖ فِی الْغَآبِیْنَ وَعِندَکَ تَحْسِبُہٗ یَا رَبِّ
 الْعَالَمِیْنَ اور قبر میں مٹی ڈالتے وقت پڑھے اِنَّا لِلّٰهِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُوْنَ اللّٰهُمَّ
 حَافِیْ الْاَرْضِ عَنْ جَنْبِیْہِ وَاصْعِدْ اِلَیْکَ زَوْجَہٗ وَلَقِیْہٗ مِثْلَ رِضْوَانَا وَاسْکِنْ
 قَابِۃً مِّنْ رَّحْمَتِکَ کَمَا تُغْنِیْہٗ بِہٖ عَنْ رَحْمَۃٍ مِّنْ سِوَاکَ کہے اور یہ بھی کہے۔
 اِیْمَا نَا بِکَ وَتَضَدِّیْقًا بِبَغِثِکَ هٰذَا مَا وَعَدَنَا اللّٰهُ وَرَسُوْلُہٗ وَصَدَقَ اللّٰهُ
 وَرَسُوْلُہٗ اللّٰهُمَّ نَزِدْ لَنَا اِیْمَانًا وَتَسْلِیْمًا فَوِیْ مِیْتِ کو قبر میں رکھنے کے بعد
 کفن کی گرہ کھول دی جائیں اور اس کی ابتدا سر میت سے کی جائے یعنی سر میت پر
 جو گرہ ہو۔ پہلے اُسکو کھونا مستحب ہے دسویں میت کے منہ کو کھول کر خاک پر رکھ
 دیں۔ کیا رکھویں۔ اینٹ یا ڈھیلامیت کی پشت یا شانہ سے ملا کر رکھیں تاکہ میت
 الٹی نہ ہو جائے بارکھویں میت کے منہ کے مقابل خاک کر بلا علی بقدر ایک اینٹ کے
 اس طور سے رکھیں کہ نجاست میت سے محفوظ رہے۔ میت کے شکاف نہ ہونے کے
 بعد اس کی نجاست تیرت حسین ۲۲ تک نہ پہنچے۔ مگر ترجمہ ایک روایت میں وارد ہوا ہے کہ
 ایک عورت زانیہ بخون اپنے اقربا کے جماد لادنا سے پیدا ہوتی تھی بعد جننے کے جلاؤالشی
 کھی۔ اور سوا اس کی مال کے اور کوئی اُس کے حال سے مطلع نہ تھا جب وہ عورت زانیہ مر گئی
 اور دفن کی گئی تو قبر نے اُسکو قبول نہ کیا۔ قبر سے باہر پھینک دیا۔ اُسکو دوسری جگہ دفن
 کیا۔ وہاں بھی قبر نے قبول نہ کیا۔ باہر کر دیا۔ اُس وقت اُس کے اقربا خدمت صادق آل محمد
 میں حاضر ہوئے اور قصہ بیان کیا۔ آپ نے اُس کی مال سے پوچھا کہ یہ عورت اپنے

زمانہ حیات میں کیا کرتی تھی۔ اسکی ماں نے اسکا ماجرا بیان کیا۔ حضرت نے فرمایا چونکہ یہ موت
خلق خدا پر عذاب تھا کرتی تھی اس لئے قبر اسکو قبول نہیں کرتی اب اسکی قبر میں تھوڑی سی خاک
کر بلائے مٹل رکھ دو۔ لوگوں نے ایسا ہی کیا۔ اُس وقت خدا نے اس عورت کو قبر میں بھیجا
تیرھویں میت کو بعد میں رکھنے کے بعد تختہ رکھنے سے قبل تلقین پڑھنا اس طور سے
کہ پڑھنے والا اپنا منہ قریب میت کے کان کے لے جائے اور داہنے ہاتھ سے داہنے
شانہ میت کو اور بائیں ہاتھ سے بائیں شانہ کو پکڑ کر زور سے اُسے حرکت دے اور
یا فلان بن فلان اِسْمَعِ اِفْهَمْ تین مرتبہ کہے جائے فلاں بن فلاں کے نام میت اور
اُس کے باپ کا کہے پھر کہے اللہ رَبُّكَ وَحَمْدُ نَبِيِّكَ وَالْإِسْلَامُ دِينُكَ
وَالْقُرْآنُ كِتَابُكَ وَعَلَيْكَ إِمَامُكَ وَالحَسَنُ إِمَامُكَ۔ اسی طرح بارہ اماموں کے
اسماء زبان پر جاری کرے اس کے بعد اِفْهَمْتَ یا فلان بن فلان کہہ کر پھر اسی طرح
تلقین مذکورہ بالا کا اعادہ کرے۔ تین مرتبہ اس کے پڑھنے کے بعد یوں کہے ثَبَّتَكَ اللہ
بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ هَذَاكَ اللہ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ عَرَفَكَ اللہ بَنِيكَ
وَبَيْنَ أَوْلِيَاكَ فِي مُسْتَقَرٍّ مِنْ رَحْمَتِهِ اللہ جَانِبِ الْأَرْضِ عَنْ
جَنْبِيهِ وَاصْعَدْ بِرُوحِهِ إِلَيْكَ وَلَقِيَ مِنْكَ بُرْهَانًا اللہ عَفْوِكَ
عَفْوِكَ اور جو تلقین کہ جامع تراعتقادات حقہ اور کلمات ہے وہ یہ ہے اِسْمَعِ اِفْهَمْ
یا فلان بن فلان کو تین بار بدستور سابق کہہ کر اس طرح تلقین شروع کرے کہ اِنَّكَ
عَلَى الْعَهْدِ الَّذِي فَارَقْتَنَا عَلَيْهِ مِنْ شَهَادَةٍ اَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللہ وَحْدَهُ
لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ وَسَيِّدُ النَّبِيِّينَ وَخَاتَمُ
الرُّسُلِينَ وَأَنَّ عَلِيًّا أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ وَسَيِّدُ الرَّسِيَّةِ وَارْمَامِ
بَنِي الْفَرَضِ اللہ كَاعْتَهُ عَلَى الْعَالَمِينَ وَأَنَّ الْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ وَعَلِيَّ بْنَ
الْحُسَيْنِ وَمُحَمَّدَ بْنَ عَلِيٍّ وَجَعْفَرَ بْنَ مُحَمَّدٍ وَمُوسَى بْنَ جَعْفَرٍ وَعَلِيَّ
بْنَ مُوسَى وَمُحَمَّدَ بْنَ عَلِيٍّ وَعَلِيَّ بْنَ مُحَمَّدٍ وَالْحَسَنَ بْنَ عَلِيٍّ وَالْقَاسِمَ
الْحُجَّةَ الْمَهْدِيَّ صَلَوَاتُ اللہ عَلَيْهِمْ أَيْمَنَهُ الْمُؤْمِنِينَ وَحُجَّجُ اللہ عَلَى
الْخَلْقِ أَجْمَعِينَ وَأَيْمَنِكَ أَيْمَنَهُ هُدًى أَبْنَاءُ يَا فلان بن فلان إِخْوَانَاكَ
الْمَلَكَانِ الْمُقَرَّبَانِ الرَّسُولَانِ مِنَ عِنْدِ اللہ تَبَارَكَ وَتَعَالَى وَسَلَامٌ

پائنتی میت کی ہے لہذا پائنتی سے نکلنا مناسب ہے سو لہویں اتارنے والا میت کا قبر میں با وضو رہے، ٹوپی و عمامہ سر سے اتار ڈالے۔ سروپا پر پہنہ رہے۔ اور چادر بھی نہ رہے اور بند و تگہ وغیرہ بھی سب کپڑوں سے اپنے کھول ڈالے۔ ہاں اگر کوئی ضرورت اور وجہ ایسی ہو کہ جس کی وجہ سے بند وغیرہ کو نہ کھول سکتا ہو تو نہ کھولنے میں کوئی مضائقہ نہیں ستر دھویں۔ حاضرین سوائے اقربائے میت کے پشت دست سے قبر میں مٹی ڈالیں اور زبان سے اِنَّا لِلّٰہِ وَ اِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ کہتے جائیں۔ مٹی ڈالنے میں کلمہ کو زبان پر جاری رہے۔ مترجم حدیث میں امام رضا سے منقول ہے کہ جو شخص پشت دست سے تین دفعہ مٹی قبر میں ڈالے اور کہے اَللّٰہُمَّ اِیْمَانًا بِکَ وَ تَصَدِیْقًا بِکِتَابِکَ هَذَا مَا وَعَدَنَا اللّٰہُ وَ رَسُوْلُہُ تَوْحٰدًا بَعْدَ ذَرِّہِ خَاکِ کے پڑھنے والے کو بڑے ثواب کا کتاب ہے اٹھارہویں۔ میت عورت کو محارم اس کے قبر میں اتاریں یا اسکا شوہر اور اگر ان میں سے کوئی بھی موجود نہ ہو تو اس کے اقربا اتاریں اگر یہ بھی نہ ہوں تو بیگانہ اتارے۔ مترجم اگر بیگانہ مرد صالح اور پیرانہ سال ہو تو نسب ہے اور اگر میت مرد ہو تو بہتر ہے کہ اسکو بیگانہ داخل قبر کر لے نہ کہ اقربا۔ انیسویں بقدر چار انگلیوں کو کھولی ہوئی یا طائی ہوئی کے قبر کو بلند کریں۔ بلیسویں قبر کو برابر اور چار گوشہ دار بنائیں مترجم تاکہ باران رحمت اس قبر پر قرار یوے اور ماہی پشت بنانا قبر کا مکروہ بلکہ اُسکا ترک موافق احتیاط ہے اکیسویں ایک نشان و علامت سر قبر پر قائم کرنا۔ بائیسویں پانی قبر پر ڈالیں اور بہتر یہ ہے کہ پانی ڈالنے والا رد بقلہ رہے اور پانی ڈالنا سر قبر سے شروع کرے اور پائنتی کی طرف لادے پھر پائنتی سے بجانب سر قبر لے جائے اور اگر پانی بچ جائے تو بیچ قبر میں چھڑک دے اور استحباب پانی ڈالنے کا چالیس روز ہر روز ایک مرتبہ بلکہ چالیس مہینہ تک حدیث سے ثابت ہے تیسویں بعد پانی ڈالنے کے حاضرین اپنی انگلیاں کشادہ کر کے اس طور سے قبر پر رکھیں کہ انگلیوں کا نشان قبر پر بن جائے بلکہ یہ نشان ایک مدت تک باقی رہے اور بہتر یہ ہے کہ ہاتھ رکھنے والے رد بقلہ ہوں اور سر میت سے ہاتھ رکھنا شروع کریں اور جو شخص نماز میت میں شریک نہ ہوا ہو یعنی جس نے نماز میت نہ پڑھی ہو اس کے حق میں استحباب مذکور سنت مؤکدہ ہے یعنی اس کو ضرور ادا کرنا چاہئے اور اگر میت ہاشمی ہو تو بہتر ہے کہ حاضرین اس طور اور طاقت سے قبر پر

سجبات و دفن

اٹھ رکھیں کہ انگلیاں اچھی طرح قبر میں اتر جائیں۔ اچھی طرح پائیدار نشان قبر پر قائم ہو جائے اور سنت ہے کہ ہاتھ رکھتے وقت یہ کلمہ پسیم اللہ ختمتک من الشیطان ان یتخلت زبان پر جاری کرے و نیز سنت ہے کہ حاضرین روبرو قبلہ ہو کر سات مرتبہ سورہ قدس الارض عن حبیبہ و اضعذ الیک روحہ و لقیہ منک رضوان و اسکن قبرہ من رحمۃک ما تغنیہ یہ عن رحمۃ من سواک یا یوں کہیں اللہم ارحم غریبتہ و صل و خذتہ و انزل و خشتہ و امن غفرانک و رحمۃک ما یستغنی بہا عن رحمۃ من سواک و احشرہ مع من کان یتولاہ اور یہ استحباب وقت دفن کے ساتھ مختص نہیں ہے بلکہ جو زیارہ قبور مومنین کے لئے جائے اُس کے لئے سنت ہے کہ سات مرتبہ سورہ انا انزلنا میت یا کوئی دوسرا باعازت ولی قبر کے تیار ہونے اور حاضرین کے ہٹ جانے کے بعد آواز بلند تلقین مذکور کو پھر پڑھے کیونکہ حدیث میں ہے کہ یہ تلقین باعث امن کی ہوتی ہو کہ کیرین داخل قبر نہیں ہوتے اور میت سے سوال نہیں کرتے اور ایک فرشتہ دوسرے سے کہتا ہے کہ تلقین کافی ہے سوال سے اور بعض احادیث سے ظاہر ہوتا ہے کہ چار وقت میں تلقین مستحب ہے اول حالت احتضار میں دوسرے بعد کفن دینے کے تیسرے قبر میں اتارنے کے بعد چوتھے بعد قبر درست ہو جانے کے اور چلے جانے حاضرین کے۔ اور حالت تلقین میں روبرو قبلہ ہونا سنت ہے اور بعد دفن سر قبر پر منہ رکھ کر اور قبر کو دونوں ہاتھوں سے پکڑ کر آخری تلقین کا پڑھنا سنت ہے پچیسویں نام قبر پر میت کا لکھیں یا اور کسی چیز (پتھر یا لکڑی) پر لکھ کر سر قبر پر نصب کریں چھبیسویں نکیہ عقیق کا کہ جس پر لا الہ الا اللہ اللہ ربی و محمد نبی اور کل آئمہ طاہرین کے اسماء کندہ ہوں۔ منہ میں میت کے رکھیں ستائیسویں قبر پر انداز قسیم سنگ ریزہ کچھ ڈال دیں اور بہتر یہ ہے کہ سرخ رنگ کے ہوں کیونکہ ثواب اسکا زائد ہے اٹھائیسویں صاحب مصیبت کے پاس جا کر تعزیت کریں اسکو تسلی اور تشفی دیں۔ رسم تعزیت کا ادا کرنا اگرچہ قبل دفن

اور بعد دفن ہر دو محل پر سنت ہے لیکن بعد دفن اس رسم کو ادا کرنا افضل ہے۔ اور
 رسم تغزیت کے ادا ہونے کا دار و مدار عرف پر ہے اہل عرف کے نزدیک جس طور سے یہ رسم
 ادا ہوتی ہوگی اگر اسی طریق سے ادا کی جائے گی تو استحباب ادا ہوگا ورنہ نہیں اگرچہ بعض
 صاحب مصیبت کا دیکھنا کسی کو اس موقع پر حصول ثواب تغزیت کیلئے کافی ہے بدون
 کلمات تغزیت کے ادا کئے تغزیت ادا ہو جائے گی اور اگر صاحب میت کا حزن و ملال
 دفع ہو گیا تو ایسے کلمات زبان پر جاری کرنا کہ جس کی وجہ سے اس کے رنج و غم میں
 تجدید ہو جائے اچھا نہیں۔ پاس بیٹھنے والوں اور آنے جانے والوں کو اسکا لحاظ رکھنا مستحسن
 ہے اور صاحب مصیبت کو تغزیت میں بیٹھنا جائز ہے اگرچہ اسکی مدت عند الشرح کوئی
 معین نہیں لیکن بعض علماء کرام نے اس کی حد دو یا تین روز قرار دی ہے اور بعض فقہا فرماتے
 ہیں کہ ایک دن سے زائد تغزیت میں بیٹھنا مکروہ ہے بہر کیف بقصد تلاوت کلام اللہ اور
 دعائے مغفرت میت کے تغزیت میں بیٹھنا معیوب نہیں بلکہ اسکو ترجیح ہے امتیسویں
 تین دن تک اہل میت کیلئے کھانا بھیجا سنت ہے اور میت کے گھر اوروں کو اہل میت
 کے پاس بیٹھ کر کھانا مکروہ ہے بلکہ اخبار سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ طریقہ زمانہ جاہلیت کا
 ہے اہل جاہلیت ایسا ہی کیا کرتے تھے بتیسویں چالیس یا پچاس اہل ایمان کا میت
 کے باایمان اور خیر پر ہونے کی بایں الفاظ و عبارت گواہی دینا **إِنَّا لَنَعْلَمُ مِنْهُ إِلَّا**
خَيْرًا وَأَنْتَ أَكْبَرُ بِهِ متا اکتیسویں موت مومن میں رونا اور نوحہ کرنا سنت ہے بتیسویں
 صاحب مصیبت و میت کو چاہئے کہ موت سرور کائنات صلعم کو یاد کر کے اپنے نفس کو تسلی
 دے کیونکہ موت آنحضرت ۱۴ اعظم مصیبات سے ہے بتیسویں صاحب میت کو چاہئے کہ
 صبر کرے اور حضرات انبیاء و اولیاء علیہم السلام کی صبر کرنے میں تاسی کرے بالخصوص مرگ
 اولاد میں خاصان خدا کی تاسی ضرور کرے۔ چونتیسویں جب صاحب مصیبت و میت کو
 مصیبت یاد آئے یا میت کا خیال دل میں گزرے تو کہہ **إِنَّا لِلّٰهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ** کا
 زبان پر جاری کرنا مصیبت والے کے لئے سنت ہے۔ پچونتیسویں زیارت قبور مومنین کرنا
 اور ان پر یوں سلام کرنا **السَّلَامُ عَلَيْكُمْ يَا أَهْلَ الدِّيَارِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ يَرْحَمُكُمُ اللَّهُ إِنَّا**
إِنْشَاءُ اللَّهِ بِكُمْ لَا حَقُونَ اور قبرستان میں کلام اللہ پڑھنا اور دعائے مغفرت اور طلب
 رحمت کرنا اموات کے حق میں مستحب ہے اور ہر مرد و زن کیلئے سنت مؤکدہ ہے کہ چوبیسویں اور

مستحبات وقت و فن بعد

دو شنبہ کو قبور مومنین کی زیارت کریں بالخصوص جمعرات کے دن بوقت عصر اور شنبہ کے دن صبح زیارت قبور مومنین سے ضرور مشرف ہونا چاہئے اس کے متعلق احادیث میں تاکید زیادہ ہے بشرطیکہ قبور پر جزع فزع نہ ہو۔ قبرستان میں پہنچ کر گریہ و زاری و بدعت سے تجاوز نہ ہو جائے۔ تمام صبر و تقہ سے نہ چھوٹے تو زیارت قبور مستحب و مندوب ہیں نیز سنت ہے کہ قبرستان میں پہنچ کر یوں کہے السَّلامُ عَلٰی اَهْلِ دِيَارِ مِيتِ الْمُؤْمِنِيْنَ رَحِمَ اللّٰهُ الْمُتَّقِيْنَ مِنْ مِثْلِكَ وَالْمُتَخَشِّعِيْنَ وَ اِنَّا اِنْ شَاءَ اللّٰهُ بِكُمْ لَا حَقُوْنَ دُنِيَ زَائِرِ كَيْ لَمْ يَسْتَحِبْ هُوَ كَمَا قَبْرُ بَنِي اِمَامٍ رَّحْمَتِ اللّٰهِ عَلَيْهِمْ اِنْ اَنْزَلْنَا ذِكْرَهُ رُوْبِقْبَلَهُ بِتَيْحَكَ پڑھے اگرچہ استاد پڑھنا بھی جائز ہے اور سورہ کیس کا پڑھنا بھی سنت ہے و نیز یہ بھی سنت ہے کہ زائر قبرستان میں پہنچ کر کہے بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ السَّلامُ عَلٰی اَهْلِ لَدَالَةِ اِلَّا اللّٰهُ مِنْ اَهْلِ لَدَالَةِ اِلَّا اللّٰهُ يَا اَهْلَ لَدَالَةِ اِلَّا اللّٰهُ كَيْفَ وَحْدَ شَمْسٍ قَوْلَ لَدَالَةِ اِلَّا اللّٰهُ مِنْ اَهْلِ لَدَالَةِ اِلَّا اللّٰهُ يَا لَدَالَةِ اِلَّا اللّٰهُ بِحَقِّ لَدَالَةِ اِلَّا اللّٰهُ اَغْفِرْ لِمَنْ قَالَ لَدَالَةِ اِلَّا اللّٰهُ وَ اَخْشَرْنَا فِيْ ذَمْرَةٍ مَنْ قَالَ لَدَالَةِ اِلَّا اللّٰهُ مُحَمَّدٌ رَّسُوْلُ اللّٰهِ عَلَيَّ وَ لِيُّ اللّٰهُ چھتیسویں نزدیک قبر والدین طلب حاجت کرنا۔ دعائیں مانگنا سینتیسویں اقارب کو ایک دوسرے کے نزدیک و فن کرنا یعنی اقارب کی قبور کا بھی قریب قریب ہونا سنت ہے آرتیسویں قبر کو مضبوط اور مستحکم بنانا۔ اُنْتَا لِيْسُوِيْ مَرْغٍ فَرْغَدٍ پَرِ حَمْدِ خَدَا كَرْنَا۔ اِنَّا لِلّٰهِ وَ اِنَّا اِلَيْهِ رَا جِعُوْنَ کہنا۔ خداوند عالم سے سوال کرنا کہ اسکا نعم البذل عطا فرما کر چالیسویں اول شب دفن میں نماز ۴ یہ پڑھنا کہ جب تک ترکیب اور طریقہ بنا کر ایک روایت کے یہ ہے کہ نماز ۴ یہ میت کی نیت سے قرۃ الی اللہ دو رکعت نماز پڑھے رکعت اول میں بعد حمد کے آیت الکرسی پڑھے تا فقرہ ہم فیہا خالدون بنا بر اعیان اور دوسری رکعت میں بعد سورہ حمد کے دس مرتبہ سورہ انا انزلناہ پڑھے اور بعد ختم نماز محمد و آل محمد پر درود بھیجے اس کے بعد کہے والبت ثوابھا الی قبر فلان اور بنا بر دوسری روایت کے پہلی رکعت میں بعد حمد قل هو اللہ احد دو مرتبہ اور دوسری رکعت میں بعد حمد سورہ تکاثر دس مرتبہ پڑھے اس کے بعد بطریق مذکورہ بعد درود

نماز کا ہدیہ قرمیت کی طرف کرے اور اگر ہر دو روایت کے موافق نماز پڑھے تو بہتر ہے اور کم از کم ایک شخص کا اس نماز کو ایک بار پڑھنا اس استحباب کے ادا کیلئے کافی ہے اگرچہ بہتر یہ ہے کہ چالیس شخص اس نماز کو پڑھیں لیکن بقصد خصوصیت نہ پڑھیں یعنی یہ قصد نہ ہو یا یہ نہ سمجھیں کہ اس نماز کیلئے چالیس نفر کی شرط ہے اس سے کم و بیش اسکو شرعاً نہیں پڑھ سکتے۔ اسی بنا پر جائز ہے کہ ایک شخص بقصد اہداء ثواب متعدد بار اس نماز کو پڑھے اور بظاہر اس نماز کا وقت وسیع ہے اول شب سے صبح تک پڑھ سکتا ہے اگرچہ ابتداء شب میں بعد عشا پڑھنا بہتر ہے۔ اگر سہوہ بخلاف کیفیت نہ کورہ نماز پڑھی ہو تو دوبارہ نماز پڑھنی چاہئے اور اگر سہوہ کوئی آیت سورہ انا انزلناہ کی یا آیت الکرسی کی چھوٹ گئی ہو تو بھی اعادہ نماز کرنا چاہئے دوبارہ نماز ہدیہ ادا کرنی چاہئے۔ اس نماز کو یا بارہ بھی پڑھوا سکتے ہیں بنا بریں اگر اجیر اس نماز کو بالکل ترک کر دے یا کوئی آیت اس نماز میں ترک کر دے یا اور کسی واجب امر کو چھوڑ دے تو اجیر بدوہ اجرت واجب ہوگی اجرت کی واپسی لازمی ہوگی اجرت دہندہ تک اجرت کا پہنچانا ضروری ہوگا بشرطیکہ اجرت دہندہ کو معلوم ہو اور وہ اسکو بھیجتا ہو ورنہ بھول الحال کی صورت میں اجرت دہندہ کی جانب سے اجیر اجرت کو تصدیق کر لے گا۔ اور اگر اجیر یہ جانتا ہے کہ دوسرے وقت میں اگر صحیح طور پر اس نماز کو ادا کر دیا جائیگا تو مستاجر (اجرت دہندہ) کے خلاف نہ ہوگا تو دوسرے وقت میں اسکا ادا کرنا اور میت کو ہدیہ کرنا عندالشرع معیوب نہ ہوگا لیکن بقصد ورود ایسا نہ کرے یعنی دوسرے وقت میں اسکو ادا کرنے میں یہ خیال نہ کرے کہ بطریق مذکور نماز مزبور کا پڑھنا دوسرے وقت میں بھی شرعاً جائز ہے کیونکہ یہ نماز شب و فن کیلئے ہی مخصوص ہے کسی اور شب میں نہیں پڑھی جاسکتی۔

مسئلہ نمبر ۱۔ اگر میت کو کسی دوسرے مقام پر بغرض دفن لیجائیں مثلاً اگر بلاؤ محلے یا مشہد مقدس وغیرہ یا کسی اور وجہ سے دفن میں تاخیر ہو جائے اور ایک عرصہ کے بعد دفن کی نوبت آئے تو اس نماز ہدیہ میں بھی تاخیر کی جائے گی کیونکہ یہ نماز شب دفن کی ہے اور دفن کی نوبت ایک عرصہ کے بعد مثلاً آٹھ گئی لہذا یہ نماز بھی جب پڑھی جائیگی اس میں بھی عرصہ ہوگا۔

مسئلہ نمبر ۲۔ استحباب تعزیت مابین مرد و زن مشترک مساوات رکھنے جیسا کہ مردوں کو تعزیت اہل مصیبت کا ادا کرنا سنت ہے ویسا ہی عورات کو رجم تعزیت ادا کرنا سنت ہے خواہ عورت جوان ہو یا سن رسیدہ استحباب تعزیت سے مشتق نہیں اسی طرح خواہ صاحبیت

مرد ہو یا عورت۔ جو ان عورت ہو یا کبیر سن اس حکم میں مساوی ہیں۔ رسم تعزیت ہر صاحب میت کی زبان پر جاری نہ کریں کہ موجب فتنہ و فساد ہوں اور اگر کا فردی صاحب میت ہو تو بھی رسم تعزیت ادا کرتے ہیں مضائقہ نہیں بشرطیکہ تعزیت ادا کرنا والے بغیر تفتیہ یا دیگر مصالح زیادتی اہل کی دیا صاحب میت کے حق میں نہ کریں +

مسئلہ نمبر ۳۔ ہر شخص کیلئے سنت ہے کہ ہر اس شخص پر کہ جو آثار موت اپنے میں دیکھے یہ وصیت کرنا مستحب ہے کہ اتنا مال میرے ماتم داروں کے خورد و نوش میں صرف کیا جائے

فصل مکرمات و احکام فن کے بیان میں

اور یہ بھی چند امور ہیں اقول و وصیت کو حالت اختیار میں بنا برافوی ایک قبر میں دفن کیا جائے اگرچہ مکروہ ہے۔ خواہ ہر دو میت محرم ہوں یا نامحرم اور در صورت ضرورت در میان میں دونوں کی فاصلہ کر دینا اور کوئی حائل در میان میں قرار دیدینا بہتر ہے چونکہ بعض علما اسکی حرمت کے قائل ہیں اور بعض کا خیال ہے کہ مرد و اجنبی نامحرم اور عورت اجنبیہ کو ایک قبر میں دفن کرنا حرام ہے اس بنا پر اسکو احتیاطاً ترک کر دینا چاہئے۔ اسی طرح و وصیت عورت کا ایک تدبیر میں رکھنا بھی مکروہ ہے اور احتیاطاً اسکو بھی ترک کر دینا چاہئے دوم زمین میں قبر کے اندر اینٹ یا پتھر یا تخت یا کسی اور چیز کا فرش کرنا مکروہ ہے۔ ہاں اگر قبر کی زمین تر ہو تو اینٹ وغیرہ سے فرش کرنا حرج نہیں رکھتا۔ اسی طرح قبر کے اوپر کی سطح پر اینٹ وغیرہ سے فرش کرنا مضائقہ نہیں رکھتا۔ اسی طرح پشت قبر پر یعنی قبر بند کرنے کے بعد قبر پر بورے کا یا مٹھی فرش کرنا کوئی معیوب نہیں اگرچہ بعض علما اسکو بھی مکروہ جانتے ہیں تیسرے بیٹے کی قبر میں باپ کا اترنا مکروہ ہے کیونکہ زمام صبر کے ہاتھ سے چھوٹ جانے کا اندیشہ ہے بہت ممکن ہے کہ باپ اس وقت بے صبر ہو جائے جسکی وجہ سے اسکا اجر فوت ہو جائے اس لئے باپ کو روکا گیا ہے کہ اپنے ہاتھ سے پس کو دفن نہ کرے بلکہ یہی اندیشہ اور اقارب کیلئے بھی اگر ہو تو دیگر اقارب کیلئے بھی قبر میں اترنا مثلاً بھائی کو بھائی یا فرزند کو پدر کی قبر میں اترنا بغرض دفن مکروہ ہو گا بلکہ بعض فقہانے اسی خیال سے مطلقاً اقارب کیلئے قبر میں اترنا مکروہ قرار دیا ہے البتہ شوہر زوج کو قبر میں

اُتار رکھا ہے۔ محرم عورت کی قبر میں اُتر سکتا ہے مکروہ نہیں چوتھے اقربائے میت کا قبر میں
 مٹی ڈالنا کیونکہ یہ فعل موجب قنات قلب ہے پانچویں دوسری مٹی سوائے اُس قبر کی مٹی کہ
 اُس قبر میں ڈالنا اسی طرح گلکاری کرنا کسی اور مٹی سے مکروہ ہے کیونکہ حدیث
 میں ہے کہ یہ میت پر گران و سنگین ہے چھٹے قبر کی گلکاری یا گچ کاری کرنا بلا ضرورت جبکہ کسی اور
 ذریعہ سے قبر کا مضبوط اور مستحکم کرنا ممکن ہو۔ مکروہ ہے۔ قبر کے اندرونی حصہ میں تو اسکی کراہت یقینی
 اور اجماعی ہے البتہ قبر بند کرنے کے بعد اسکے اوپر ظاہر قبر پر گلکاری کرنا یا اسکو نچتہ بنانا اختلافی
 مسئلہ ہے بعض علما فرماتے ہیں کہ سوائے قبور انبیاء و ائمتہ و شہداء و صلحا کے کسی اور کی قبر
 کو نچتہ کرنا مکروہ ہے خواہ اندر سے ہو یا باہر سے۔ کراہت بہر حال ہے ماساقویں قبر کو ٹوٹ جائے
 اور مٹ جانے کے بعد مرمت کرنا مکروہ ہے مترجم کیونکہ حدیث میں ہے کہ خداوند عالم فرماتا
 ہے کہ میں دوست رکھتا ہوں قبر شکستہ و کہنہ کو اور دل شکستہ کو۔ یہاں تک کہ فرماتا ہے کہ
 میں نزدیک رہتا ہوں دل شکستہ و قبر شکستہ کے۔ ہاں قبور انبیاء و ائمتہ علیہ السلام اور
 صلحا اور علما کے کہ تعمیر و مرمت ان کی مستحب ہے آٹھویں قبر کو ماہی پشت بنانا بیکہ قبیحا
 اسکو ترک کر دینا چاہئے نویں قبر کے اوپر مکان بنانا مثل روضہ و قبة کے مکروہ ہے مگر قبور انبیاء
 و ائمتہ و صلحا پر کہ واسطے حفاظت زائرین کے سردی گرمی سے اور واسطے قرآن پڑھنے
 کے قبر پر یا اُس کے علاوہ کوئی اور غرض صحیح تعمیر عمارت میں ہو تو حضرات معصومین کی قبور
 پر عمارت بنانا مضائقہ نہیں رکھنا مترجم حدیث میں ہے کہ جو شخص قبور ائمتہ کو تعمیر و مرمت اور
 درست کرے تو بمنزلہ اُس شخص کے ہے جس نے سلیمان بن داؤد علیہما السلام کی اعانت کی
 بیت المقدس کے بنانے میں۔ البتہ مکان کے اندر چھت کے نیچے میت کا دفن قباحت
 نہیں رکھتا۔ بظاہر یہ فعل کراہت سے خالی ہے دسویں مقبرہ کو مسجد قرار دینا یعنی قبر
 پر نماز پڑھنا مکروہ ہے اس کراہت سے بھی کہ قبور معصومین مستثنیٰ ہیں لہذا انحضرات کی قبور
 پر نماز پڑھنا مکروہ نہ ہو گا گیارھویں قبر پر بٹھانا اور اُس پر توقف کرنا۔ نزدیک قبور قیام کرنا
 یہ سب مکروہ ہے البتہ قبور انبیاء و ائمتہ علیہم السلام سے مستثنیٰ ہیں بارہویں قبر پر بیٹھنا کیونکہ
 حدیث میں ہے کہ آگ پر بیٹھنا خوب ہے قبر پر بیٹھنے سے تیار ہوں پانچواں و پیشاب کرنا مقبرہ
 قبرستان میں چودھویں قبرستان میں ہنستا پندارہویں قبر گھر میں بنانا مترجم کیونکہ باب
 وحشت ہے اور خوفی باشندگان مکان ہے اور نزول رحمت کم ہوگی اس مکان میں

بہ نسبت قبرستان مومنان سولہویں آئودہ کرنا قبر کا نجاست و کثافت سے کہ نہ قبر کا نجس
 کرنا باعث ہتک محرمیت ہے سترھویں قبر پر راہ چلنا بغیر کسی غرض اور ضرورت کے
 مثلاً فاتحہ خوانی یا زیارت قبور مومنین کی وجہ سے قبور تک پہنچنا قبور کے اوپر چلنے پر موقوف ہو
 تو چلنا کراہت سے خالی ہوگا۔ مترجم حدیث میں ہے کہ جس وقت تو قبرستان میں داخل
 ہو تو قبروں کے اوپر راہ چل کہ جو میت مومن ہے وہ قبر پر راہ چلنے سے راحت و آرام پاتی
 ہے اور جو منافق ہے دردناک و غمگین ہوتی ہے اٹھا دھویں قبور پر تکیہ کرنا۔ اکیسویں
 نیت کو دفعۃ قبریں داخل کرنا بغیر اس کے کہ جنازہ کو قریب قبرین مرقبہ رکھیں اور اٹھائیں
 فوراً میت کو قبر میں اتار دینا کراہت رکھتا ہے بیسیویں چار کھٹلی ہوئی انگلیوں سے زائد
 قبر کو زمین سے بلند کرنا۔ اکیسویں لے جانا میت کا اٹھ جگہ سے کہ جہاں موت آئی ہے
 دوسری جگہ لے جانا مشاہد مشرف و محترمہ کی طرف مثل عرفات سے مکہ کی طرف اور
 نجف اشرف و کربلائے معلیٰ و کاظمین و مشہد مقدس امام رضاؑ کے مکروہ نہیں۔ کیونکہ
 دفن نجف اشرف میں عذاب قرار و سوال مشکوٰۃ کیر کو روکتا ہے بلکہ اور قبور ائمہ کی طرف
 بھی انتقال میت کراہت سے خالی ہے بلکہ مستحب ہے۔ اسی طرح علما و سلمیٰ کے
 مقابر کی طرف میت کو لیجانا بلکہ ایک مقام مقدس کے دوسرے مقام متبرک میں
 لیجانا بھی سنت ہے اور یہ جواز نقل میت بہر حال ہے خواہ قبل دفن ہو یا بعد دفن بشرطیکہ
 بعد دفن نقل میت نبش قبر کو مستلزم نہ ہو جو کہ حرام ہے۔ اسی وجہ سے بعض علما دفن کے
 بعد نقل میت کو حرام قرار دیتے ہیں۔ پس اگر حرمت نبش قبر سے بچاؤ ہو سکتا ہو تو بعد دفن
 انتقال میت میں کوئی قباحت نہوگی اس کو مثال میں یوں سمجھئے کہ مثلاً زندہ نے میت کو قبر
 سے باہر نکال دیا یا کسی ظالم یا دیوانہ یا کسی طفل یا سمجھ نے نبش قبر کر دی اور میت کو قبر سے
 باہر نکال دیا لہذا اس میت کو کسی مقام مقدس کی طرف نقل کرنے میں کوئی مضائقہ نہ ہوگا اور
 یہ انتقال میت ہر حالت میں جائز ہے خواہ اس انتقال سے جسد میت میں فساد اور خرابی پیدا
 ہو۔ خواہ بدستور رہے کسی قسم کی خرابی میت میں نہ ہو بشرطیکہ آفاقی فساد میت میں نہ آگیا ہو
 یعنی میت اتنی خراب نہ ہو گئی ہو کہ جس کی بوسے اہل اسلام کو اذیت ہوتی ہو تو انتقال
 جائز ہوگا ورنہ نہیں کیونکہ جو متمسک بدامن اہلبیت ہوگا وہ فائز المرام ہوگا جو دست توسل
 اہل بیت کی طرف دراز کرے گا وہ دلی مراد پائے گا جو ان حضرات کی پناہ میں آجائے گا وہ

ہاں تک سے نجات پائے گا جو ان حضرات کی بارگاہ میں ملتی ہوگا وہ عقوبات سے امن و امان میں ہوگا جس نے اہل بیت علیہم السلام کی پناہ پکڑی اُس نے خدا کی پناہ پکڑی اور جو ان حضرات سے متصل ہوگا وہ محروم نہ رہیگا۔ ولی مراد پائے گا۔

مسئلہ نمبر ۱۔ رونا اور نوحہ اور فریاد کرنا میت پر جائز ہے خواہ باواز بند ہو خواہ بغیر اُس کے ہو بلکہ اگر آتش حزن و ملال کا خاموش ہونا سوزش قلب کا دفعیہ اگر گریہ و بکا پر موقوف ہو تو رونا نسب و ادلی ہوگا۔ رونے کو نہ رونے پر ترجیح ہوگی بشرطیکہ شکوہ و شکایت خدا زبان پر جاری نہ ہو ایسے کلمات زبان سے نہ نکلیں کہ جو منافی رضائے قضائے الہی ہوں اور اس رونے کا جواز عام ہے بلا استثنائے خواہ عزیز قریب کی میت ہو خواہ بیگانہ کی میت ہو بلکہ عام مومن کہ جس سے کسی قسم کی قرابت و رشتہ داری اور تعلق نہ ہو کہ اس کی میت پر بھی رونا سنت ہے بلکہ بعض احادیث سے پتہ چلتا ہے کہ اگر کسی کا ساتھی سفر میں چھوٹ جائے یا گم ہو جائے۔ اُس پر بھی گریہ کرنا جائز ہے اب رہیں وہ احادیث و اخبار جن سے معلوم ہوتا ہے کہ میت پر رونا میت کو عذاب میں گرفتار کرتا ہے یعنی گریہ باعث عذاب میت ہے مگر اسر ضعیف ہیں کیونکہ نص قرآنی لَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرٰی کے خلاف ہیں بلکہ عدل الہی کے منافی ہیں لہذا اس قسم کی خبر قابل عمل نہیں اب رہا وہ گریہ و بکا کہ جو جرم و ذرعیہ پر مشتمل ہو کہ جس سے بے صبری چمکتی ہو وہ بھی حرام نہیں۔ جائز ہو بشرطیکہ یہ رونا الارامی برضائے قضائے الہی ہو البتہ اس قسم کا گریہ باعث حزن ہوگا۔ اچھے صابرین سے یہ شخص محروم ہو جائے گا اس اجر کا مستحق نہ رہیگا۔ اسی بنا پر یہ گریہ مکروہ قرار دیا گیا ہے۔

مسئلہ نمبر ۲۔ میت پر رونا نوحہ کرنا ظہراً ہو یا ثراً دونوں طرح سے جائز ہے بشرطیکہ وہ نوحہ کذب یعنی ایسے کلمات پر مشتمل نہ ہو کہ جو خلاف واقعہ ہوں مثلاً میت جاہل تھی نوحہ میں اسکو عالم نظم کر دیا پخیل تھی ا۔ کو سخی تحریر کر دیا۔ یا سخاوت میں حد سے زیادہ بڑھا دیا جو صفات اُس میں نہ تھیں وہ بھی نوحہ میں نظم کر دیں ایسا اگر نہ ہو تو نوحہ میں کوئی مضائقہ نہ ہوگا یا یہ کہ نوحہ میں ناراضی کا اظہار ہو قضائے الہی سے تو ایسا نوحہ ناجائز ہوگا البتہ شب میں نوحہ کرنا مکروہ ہے اور باجرت بھی نوحہ کرنا جائز ہے اس پر اجرت لینا بھی کوئی مضائقہ نہیں رکھنا بشرطیکہ نوحہ باطل پر مشتمل اور خلاف واقع نہ ہو تو اس کے عوض میں اجرت لینا مباح ہوگا ورنہ نہیں البتہ بہتری

مکروہات و قہر

اسی میں ہے کہ پہلے اس پر اجرت ملے نہ کی جائے بلا شرط اجرت نوکریا جائے اگرچہ بعد کو بھٹ

مباح ہے :

مسئلہ نمبر ۴۔ کپڑے بھاڑنا۔ منہ پر ہاتھ مارنا۔ بال نہ دینا بلکہ حد اعتدال سے زیادہ چھلکانا
(حد اعتدال) سے احتیاطاً پرہیز کرنا مناسب ہے البتہ مصیبت میں یہ سب ناجائز ہے اور آخر الفکر
اس حکم مذکور سے مستثنیٰ ہے لہذا فرزند مصیبت پر پرہیز کرنا بھی جائز ہے کیونکہ اس کی مصیبت
بڑی ہے چارویں منہ پر سیلی مارے۔ بہن بھائی کے جنازہ پر سر کے بال کھولنا اس مصیبت میں سر کے بال نوچے جائز ہیں کیونکہ احتیاط

اس کے خلاف ہے لہذا احتیاط پر رو بادل کی میت و مصیبت میں بھی امور مذکورہ بالا پرہیز کرنا چاہیے

مسئلہ نمبر ۵۔ اگر کوئی عورت اپنے شوہر کی میت پر سر کے بال کاٹے تو اس پر کفارہ دینا
واجب ہو جائیگا۔ ماہ صیام میں روزہ افطار کرنے کا جو کفارہ ہوتا ہے وہ کفارہ اس عورت کو

دینا ہوگا اور اگر بال توچے یا اکھاڑے یا اس مصیبت میں اپنے چہرہ پر خراش کرے تو کفارہ
بیمیں (دس) مساکین کو کھانا کھلانا یا ان کو لباس پہنانا یا ایک غلام آزاد کرنا اس پر واجب ہوگا

مسئلہ نمبر ۶۔ اگر کوئی شخص اپنی زوجہ کی موت یا مرگ فرزند میں کپڑے بھاڑے تو کفارہ یہ ہیں
اسکو ادا کرنا لازم ہوگا :

مسئلہ نمبر ۷۔ کسی مومن کی قبر کا بعد دفن کھودنا حرام ہے خواہ وہ مومن نابالغ ہو خواہ عورت

اور دیوانہ ہو۔ کوئی میت مومن اس حکم سے مستثنیٰ نہیں البتہ اگر تمام جسد میت کا کھسکا ہونا چھلکانا
اور مٹی ہونا معلوم ہو جائے تو قبر کے کھودنے میں حرمت عائد نہ ہوگی لہذا ظن یعنی گمان میں

کے متعلق کافی نہ ہوگا۔ حرمت سے بچانہ سکیگا اور اگر محض استخوان میت باقی ہوں پس اگر سخت
ہیں تو ایسی قبر کا کھودنا اور اسکا جواز اشکال غالی نہیں اور اگر محض صورت استخوان باقی ہے یعنی

اس قدر بوسیدہ ٹھیاں ہیں کہ ذرا سی حرکت میں خاک اور مٹی ہو جائیں تو بظاہر نیش جائز ہے۔
اب رہیں قبور انبیاء و دیگر معصومین اور ان حضرات کی اولاد کے مقابر پس انکی قبور کا کسی حالت کسی وقت

میں بھی نیش جائز نہیں حرام ہے خواہ اجسام ظاہر ان کے باقی ہوں یا بالکل مٹی ہو جائیں۔ خواہ
دفن ہوئے سینکڑوں ہزاروں برس گزر جائیں تب بھی انکی قبور کا اکھاڑنا حرام ہوگا خواہ انکی قبور ہزاروں ہزار

کی صورت میں ہوں یا معمولی حالت میں بہر حال ان کی قبور کا نیش کسی حالت اور کسی صورت میں بھی جائز نہیں
ہے اور اسی حکم میں علماء و صلحا اور شہداء کے مقابر بھی داخل ہیں اب یہی بات کہ نیش کیس کو

کے مقابر میں داخل ہے اب یہی بات کہ نیش کیس کو

کہتے ہیں اور نبش کا صدق کس حد تک کھودنے پر ہے اسکے متعلق میں آنا سمجھنا کافی ہے کہ تا وقتیکہ
جسد میت ظاہر نہ ہو اس وقت تک نبش جو کہ حرام ہے شرعاً نہیں کہا جائیگا۔ پس اگر کھودی مٹی قبر
کی ہٹائی جائے اور اتنی قدر سے قلیل قبر کھودی جائے کہ جسد میت ظاہر نہ ہو تو اس کھودنے پر
نبش محرم کا اطلاق نہ ہوگا لہذا یہ فعل جائز ہوگا اگرچہ بہتر معیار نبش عرف ہے اور ہتک حرمت میت
ہے یعنی عرفاً اگر نبش کہا جائے گا اور ہتک حرمت میت کو یہ ذرا ذہور کھودنا مستلزم ہوگا تو شرعاً
بھی اس کھودنے میں قباحت آجائے گی لہذا اس بنا پر ذرا ذہور مٹی بھی نہ ہٹانی چاہئے اسی طرح
صدق نبش سے مستثنیٰ ہے سرواب کہ جس میں ایک میت کے بعد دوسری میت دروازہ سرواب
کھول کر رکھی جاتی ہے اس پر نبش صادق نہیں آتا بالخصوص جبکہ ایک میت کے رکھنے میں دوسری
میت کا جسم ظاہر نہ ہوتا ہو تو سرواب میں میت رکھنے پر نبش صادق نہ آئے گا اسی طرح اگر زمین میں
دفن میت کسی وجہ سے ممکن نہ ہو یا باوجود امکان پھر دفن نہ کیا جائے یا ورثاء میت یا خود میت
عدم دفن کے جواز کی قائل ہو اس بنا پر اسکو زمین پر رکھ کر اس کے اوپر عمارت بنادی گئی ہو۔ تو
اس مکان سے اس میت کا نکالنا نبش نہیں کہلایگا لہذا اس نکالنے میں حرمت نہ آئے گی
اسی طرح جبکہ کسی صندوق کے اندر خواہ وہ صندوق چوبی ہو یا آہنی یا پتھر کا ہو میت کو رکھ کر
سپر زمین کر دیا جائے تو اس صندوق کے نکالنے میں نبش کا اطلاق نہ ہوگا۔

مسئلہ نمبر ۷۔ حرمت نبش سے چند مقامات مستثنیٰ ہیں اول جبکہ میت زیر دستی یا بوجہ
جہالت اور لاعلمی یا بوجہ سہو و فراموشی زمین غصبی میں دفن ہو جائے اور اسکا مالک دفن پر
بعد دفن بھی رضائے نہ ہو تو اس حال میں نبش جائز اور اس جگہ سے میت کا نکالنا واجب ہوگا۔
اسی طرح اگر میت کا کفن غصبی ہو یا اس کے ہمراہ کوئی مال غصبی دفن ہو گیا ہو یا میت کا وہ مال
کہ جو اس کے وہ ثاکی طرف منتقل ہوتا ہے بعد موت وہ اس کے ہمراہ دفن ہو گیا ہو تو نبش
جائز اس مال کے نکالنے کی غرض سے قبر کا کھودنا مباح ہوگا البتہ اگر میت نے وصیت کی تھی
کہ میرے ہمراہ دعایا کلام اللہ یا انگشتی جو میرے ہاتھ میں ہے دفن کر دینا تو اب ان کے لینے کی
غرض سے نبش قبر جائز نہ ہوگا بلکہ اگر کسی وجہ سے میت قبر سے باہر ہو جائے تو بھی بعد وصیت
مذکورہ ان اشیاء مذکورہ کا لینا اور میت کے ہاتھ سے انگشتی کا اتارنا جائز نہ ہوگا۔ اسی طرح
وصیت کو ترک کرنا اور اس پر عمل نہ کرنا بھی جائز نہ ہوگا۔ دوسرے جبکہ میت بغیر غسل یا کفن کے

۱۵ جبکہ وصیت ثلث ترکہ سے ناانہ ہو (ابوالحسن مدظلہ)

حرمت نبش قبر اور اسکا ہمار

دفن ہو جائے یا بعد دفن غسل میت کا بطلان معلوم ہو جائے یا اس کے کفن کا خلاف شرع (مثلاً حریم یا جلد غیر ماکول کے) ہونا ظاہر ہو یا بوجہ جہالت یا قراوشی بغیر استقبال قبلہ میت کو قبر میں لٹایا گیا ہو۔ ان سب صورتوں میں نبش قبر جائز ہے اور تدارک امور مذکورہ کا واجب و لازم ہے بشرطیکہ یہ اخراج موجب ہتک حرمت میت نہ ہو۔ نبش میں ہتک حرمت اسکی مطلقاً نہ ہو اور اگر بوجہ فقدان آب میت کو بدلہ غسل تمیم کر کے مدفون کیا ہو اور بعد دفن پانی مل جائے یا بوجہ غدر شرعی و دشواری حریم محض میں کفنا کر میت کو دفن کر دیا ہو تو ان ہر دو صورتوں میں جواز نبش اشکال سے خالی نہ ہوگا اور اگر بدین نماز میت دفن ہوئی ہو یا نماز کا باطل ہونا بعد دفن ظاہر ہو تو دوبارہ پھر منہ کی غرض سے نبش قبر جائز نہ ہوگا بلکہ لازم ہوگا کہ بالائے قبر نماز میت پڑھی جائے۔ تیسرے جبکہ کسی جن کا ثبوت یا اثبات جسم میت کے دیکھنے پر موقوف ہو تو نبش قبر جائز ہے چوتھے میت کے اجزا اور اعضا جدا شدہ کو ہمراہ میت دفن کرنے کی غرض سے نبش قبر جائز ہے لیکن بہتر یہ ہے کہ اس ترکیب سے قبر کھودیں کہ جسم میت ظاہر نہ ہو اور اعضائے مذکورہ بالا اس کے ہمراہ دفن چھوٹی پانچویں جبکہ میت غیر مناسب مقبرہ میں دفن ہو گئی ہو مثلاً کفار کے مقبرہ میں یا اس کے ہمراہ کوئی کا قد دفن ہو گیا ہو یا مزبلہ یا چوبچہ میں یا ازیں قبیل کسی ایسے مقام و محل میں دفن کر دی گئی ہو کہ وہ موجب ہتک حرمت اس کی ہوتا ہو تو قبر کا اکھاڑنا جائز اور وہاں سے میت کا نکالنا لازم ہوگا چھٹے نعش کے مشاہد مشرفہ اور مقامات مقدسہ کی طرف نقل کرنے کی غرض سے نبش قبر بنا برا قوی جائز ہے اگر گچھ میت نے اس کے متعلق کوئی وصیت نہ کی ہو تو بھی انتقال نعش جائز اور اس غرض سے نبش قبر مباح ہوگا لیکن وصیت نہ کرنے کی حالت میں احوط ترک انتقال ہے ساتویں جبکہ کسی تابوت یعنی صندوق میں رکھ کر زمین میں دفن کر دیا ہو تو زمین کھود کر صندوق نکالنا نبش نہیں کہلائے گا کیونکہ محض صندوق نکالنے سے جسم میت ظاہر نہ ہوگا لہذا صندوق کا نکالنا جائز ہوگا اور صندوق میں رکھ کر دفن کرنا اسی وقت خالی اشکال سے ہو سکتا ہے جبکہ بار بارہ نقل بمشاہد مشرفہ ایسا کیا ہو۔ لہذا بہتر یہی ہے کہ جبکہ کہلائے متلی مثلاً میت کا لیجانا مقصود ہو تب صندوق میں رکھ کر مدفون کیا جائے ورنہ تہیں آٹھویں در صورتیکہ میت بدون اذن ولی دفن ہو جائے (ابو الحسن مدظلہ)

۱۵ یہ احتیاط ترک نہ ہونی چاہئے بالخصوص جبکہ اس میں ہتک حرمت یعنی ظہور عیب بدہشتی اور گندگی ہوا ہو (ابو الحسن مدظلہ)

۱۶ اس میں اور اسکے بعد آئیوالے مسئلہ میں اشکال ہی ہر دو صورتوں میں اتونی عدم جواز نبش ہو (ابو الحسن مدظلہ)

ہو جائے نبش قبر جائز ہوگا تو میں در صورتیکہ میت نے وصیت کی ہو کہ قلاں جگہ دفن کرنا پس اگر اس کے خلاف عمل ہوگا خواہ جان کر یا بوجہ بہالت اور لاعلمی کے خلاف وصیت مدفون ہو گئی ہو یا بوقت دفن وصیت فراموش ہو گئی ہو اس وجہ سے کسی دوسرے مقام پر دفن کر دیا ہو۔ تو نبش قبر جائز۔ میت کے نکالنے کی غرض سے قبر کا کھودنا مباح ہوگا دسویں جبکہ کوئی ضرورت نبش قبر کو متقاضی ہو یا کوئی اور وجہ ایسی پیدا ہو جائے کہ جو حرمت نبش سے اہم اور بڑھکر ہو تو جو از نبش کو حرمت نبش پر ترجیح ہو جائے گی لہذا نبش قبر مباح ہو جائے گا کیا رہویں در صورتیکہ میت ایسے مقام میں دفن ہو جائے کہ جہاں درندہ کا خوف دشمن کا اندیشہ کہ میت نکال کر لے جائیگا یا سیلاب کا کھڑکا ہو تو وہاں سے بغرض نکالنے میت کے نبش قبر جائز ہوگا۔

بارھویں جبکہ میت نے نبش قبر کی وصیت کی ہو کہ بعد اتنی مدت کے مثلاً میری میت کو مٹا کر ہلائے سٹی بیچا دینا تو اس وصیت پر عمل کرنے کی غرض سے نبش قبر جائز ہوگا بلکہ ہر وہ مقام کہ جہاں ہتک حرمت میت نبش میں نہ ہوتی ہو اور خلق خدا کو اس سے اذیت نہ ہوتی ہو اور نبش میں کسی وجہ سے رنج و شرعی ہو تو بہت ممکن ہے کہ ایسے مقام پر نبش قبر جائز و مباح ہو جائے کیونکہ سوائے اجماع اصحاب کوئی دلیل واضح حرمت نبش پر نہیں ہے اور اجماع دلیل عقلی ہے جس سے موارد مذکورہ بالا کا خروج یقینی اور قطعی ہے لہذا ہر محل و مقام پر حرمت نبش عائد نہ ہوگی تاہم یہ مسئلہ اشکال سے خالی نہیں ہے۔

مسئلہ نمبر ۸۔ جبکہ میت کا بوسیدہ اور خاک ہو جانا کسی وجہ سے معلوم ہو جائے تو آثار قبر کا مٹانا بھی جائز ہو جائیگا بالخصوص جبکہ مقبرہ اہل اسلام کیلئے وقف ہو اور جگہ تنگ ہو اور مسلمین کو ضرورت ہو دفن اسوات کی یا وہ زمین اگرچہ وقف نہیں ہے لیکن دفن اموات کے لئے مباح کر دی گئی ہو تو در صورت احتیاج مسلمین آثار قبور کا مٹانا جائز و مباح ہوگا تاکہ اور میتیں دفن ہو سکیں لیکن بدون حاجت مسلمین قبور کے آثار کا مٹانا خلاف احتیاط ہوگا بالخصوص جبکہ اراضی قبرستان وقف نہ ہو بلکہ مباح ہو تو تا وقتیکہ ضرورت نہ ہو خراب کرنا آثار قبور کا احتیاط کے خلاف ہوگا۔

مسئلہ نمبر ۹۔ جبکہ کسی قبر کے متعلق یہ معلوم نہ ہو کہ اس کی میت مسلم ہے یا کافر ہے تو ایسی قبر

۱۰ یہ قاعدہ کلیہ اشکال سے خالی نہیں بنا بریں موارد مذکورہ بالا کے علاوہ میں احتیاط ترک نہ ہوئی چاہئے (ابوالحسن مدظلہ)

حرمت نبش اور اسکا جواز

کابش نہ کرنا احوط ہے۔ اے اگر میت کا بوسہ اور خاک ہونا معلوم ہو جائے یا یہ قبر مقبرہ کفار میں ہو تو اس کی نبش میں کوئی مضائقہ نہ ہوگا۔

مسئلہ نمبر ۱۰۔ ایک ملک غیر میں بدون اذن غیر مالک (میت دفن ہو جائے تو مالک پر بقاؤ پورا رضامند ہونا واجب نہیں بلکہ جائز ہے کہ یا خود عوض و معاوضہ دینے کے چر بھی بقاؤ میت در ثناء میت سے مطالبہ کرے اور انکو نبش قبر پر مجبور کرے یا خود نبش قبر کرے اسی طرح جبکہ ال غیر میت کے ہمراہ دفن کر دیا گیا ہو تو غیر کیلئے و ثناء میت سے مطالبہ نبش کرنا یا خود نبش کرنا جائز ہے اگرچہ اس موقع پر بہتر ملک احوط یہی ہے کہ اگر و ثناء میت اسکا معاوضہ دیں تو اس شخص کو قبول کر لیا جائے اور ایادۃ نبش سے باز رہنا چاہئے یا اس مال سے دست بردار ہو جائے اسکا دعوہ ارنہ ہو۔

مسئلہ نمبر ۱۱۔ اگر کسی میت کو زمین غیر میں باذن مالک (خواہ بوجہ معاوضہ اجازت دی ہو یا بدون معاوضہ زمین میں دفن کریں تو بعد دفن اس مالک کو اجازت سے پھرنا جائز نہیں کیونکہ یہ خود باعث دفن ہوا ہے اس کا اجازت دینا گویا دفن پر اقدام کرنا ہے پس یہ صورت حرمت نبش سے مستثنیٰ نہ ہوگی البتہ اگر کوئی شخص اپنے مکان میں نماز پڑھنے کی اجازت دے تو دوران نماز میں اسکو اجازت سے پھرنا جائز ہے یہ کہہ سکتا ہے کہ میں اب اجازت نہیں دیتا۔ بنا بریں اگر وقت نماز میں گنجائش ہے تو مصلیٰ پر نماز کا ٹوٹنا واجب ہوگا کیونکہ حرمت قطع صلوة مختص ہے نماز پڑھنے والے سے اور حرمت نبش کسی شخص خاص کے ساتھ مخصوص نہیں بلکہ ہر شخص ہر کس و ناکس پر نبش قبور حرام ہے اور شخص کا اطلاق مالک مذکور پر بھی ہے لہذا اس پر اجازت سے انحراف جائز نہ ہوگا البتہ میت کے قبر میں اتارنے کے بعد اود قبر کے بند ہونے سے پہلے یعنی مٹی دینے سے قبل اس کے لئے انحراف کرنا اجازت سے جائز ہے بشرطیکہ اجازت عقد لازمی میں داخل نہ ہو اذن کا شمار عقد لازمی میں ہو۔ ورنہ انحراف اذن سے مطلقاً جائز نہ ہوگا خواہ مٹی دینے سے قبل ہو یا بعد۔ اجازت سے پھرنے کا اسکو حق حاصل نہ ہوگا۔

مسئلہ نمبر ۱۲۔ اگر بااجازت مالک زمین میت دفن ہو کر پھر کسی وجہ سے (خواہ کسی کے نبش کرنے

۱۷ اس احتیاط کا ترک کرنا مناسب نہیں (ابو الحسن مفلح)

کے سبب یا درندہ کے نکلنے کی وجہ سے یا سیلاب کے باعث (قبر سے باہر نہ جائے تو دوبارہ مالک کو اسی جگہ دفن کی اجازت دینا واجب نہیں بلکہ اذن سابق سے عدول اس کے لئے جائز ہے بشرطیکہ اذن عقد لازمی میں داخل نہ ہو ورنہ اب بھی اجازت سے انحراف جائز نہ ہو گا۔

مسئلہ نمبر ۱۳۔ اگر زمین مباح میں میت دفن ہو اور اسباب مذکورہ بالا میں سے کسی سبب سے میت قبر سے باہر ہو جائے تو یہ واجب لازم نہیں کہ پھر اسی زمین یا قبر میں اسکو دفن کیا جائے بلکہ جائز ہے کہ کسی دوسری جگہ دفن کیا جائے اور اس دفن ثانی میں اجازت ولی میت حاصل کرنا احوط ہے البتہ اگر محض ہڈیاں میت کی رہ گئی ہیں اور سب خاک ہو گیا ہے تو دوبارہ دفن کرنے میں اجازت دل ضروری نہ ہوگی اگرچہ اب بھی حتی الامکان اجازت حاصل کر لینا موافق احتیاط ہے۔
مسئلہ نمبر ۱۴۔ اعزاء و اقارب و نیز اولاد سے ان کے والدین کی موت کو خفی رکھنا اور اس سے آگاہ نہ کرنا مکروہ ہے ناں اگر اخفائیں کوئی مصلحت راجحہ ہو تو خفی رکھنے میں کوئی مضائقہ ہوگا۔
مسئلہ نمبر ۱۵۔ جن مقامات میں کہ دفن میت سنت ہے اور ان کی طرف انتقال میت جائز ہے وہ حرم خدا ہے اور مکہ معظمہ تمام حرموں اشرف و افضل ہے اور بعض اخبار میں وارد ہوا ہے کہ حرم میں دفن میت کرنا قریح اکبر سے مردہ کو امن و امان میں دینا ہے اور بعض احادیث میں ہے کہ عرفات سے مکہ معظمہ کی طرف انتقال میت سنت ہے۔

مسئلہ نمبر ۱۶۔ ہر مومن کیلئے سراوار ہے کہ اپنی زندگی (خواہ تندرستی و صحت کا عالم ہو خواہ مرض اور بیماری کی حالت) میں اپنی قبر تیار کرائے و نیز مناسب ہے کہ اس قبر میں بچھکر نکلات قرآن مجید کرے۔
مسئلہ نمبر ۱۷۔ مومنین کے دفن کیلئے زمین مباح کر دینا اور اپنی اراضی اسی کام کیلئے چھوڑ دینا سنت ہے و نیز میت مومن کو کفن دینا مستحب ہے اگرچہ وہ مالدار ہی کیوں نہ ہو۔ تب بھی کفن دینا مستحب ہے کیونکہ حدیث میں آیا ہے کہ جو کسی مومن کو کفن دے مثل اس شخص کے ہے کہ جو کسی کے لباس کا قیامت تک کیلئے ذمہ دار ہوا ہو۔

مسئلہ نمبر ۱۸۔ میت مومن کیلئے قبر کھودنا سنت ہے کیونکہ حدیث میں آیا ہے کہ کسی مومن کیلئے خود قبر کھودنا گویا اس شخص کو خاص اپنے گھر میں جائے مناسب میں قیامت تک کیلئے جگہ دینا ہے۔
مسئلہ نمبر ۱۹۔ مومن کیلئے میت مومن کو خود غسل دینا سنت ہے۔ حدیث میں ہے کہ کلیم اللہ نے بارگاہ الہی میں مناجات کی کہ خداوند امیت کو غسل دینے کا کیا ثواب ہے۔ درگاہ رب العزت سے جواب ملا کہ میں اسکو گناہوں سے ایسا پاک و صاف کر دوں گا گویا آج وہ بطن مادر پیدا ہوا ہے۔

مسئلہ نمبر ۱۰۲۰ اپنے لئے کفن بجا لیت حیات ہی کا اور اپنے گھر میں تیار رکھنا اور مرنے تک رکھنا
اس پر نظر ڈالنا سنت ہے حدیث سنتی میں ہے کہ کفن ایسا پاس رکھنے والا شخص باجوہ و کفا
ہے و نیز حدیث میں ہے کہ ہر وقت کفن کو پیش نظر رکھنے والا شخص غافلین میں محسوب ہوگا
جب کفن کو دیکھے گا جزا کا مستحق ہوگا۔

فصل غسل ہائے سنتی کے بیان میں

سنتی غسل بکثرت ہیں بعض علما نے سنتائیس اور بعض نے پچاس اور بعض نے ساٹھ اور بعض
نے ستائیس اور بعض نے سو تک تعداد غسل سنتی کی بیان فرمائی ہے۔ یہ غسل تین طرح کا ہوتا ہے
زمانی فعلی مکانی غسل فعلی یا تو ایسے کام کے لئے ہوگا کہ جب کو کرنے کا ارادہ ہے یا جس کام کو کر چکا ہو
اسکے لئے ہوگا۔ غسل مکانی بھی درحقیقت غسل فعلی ہی ہے کیونکہ غسل یا تو کسی مکان میں داخل ہونے
کے لئے سنت ہوگا یا کسی مکان میں ہونا اس غسل کا باعث ہوگا۔ اب رہا غسل زمانی اسکی تعداد
ثبت ہے۔

اول غسل جمعہ

اس کو ترجیح دیگر اغسال مسنونہ پر ضروریات شرع میں سے ہے۔
اس کے استحباب کی تاکید شرعاً ثابت اور معلوم ہے اس کی ترغیب تحریریں میں اخبار بکثرت
اور احادیث ثبت ہیں اور بعض احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ غسل جمعہ پاک کرنا ہے گناہ سے دوسرے
جمعہ تک اور کفارہ ہے ان گناہوں کا کہ جو واقع ہوتے ہیں ایک جمعہ سے دوسرے جمعہ تک۔ متوجہ
بعض احادیث میں وارد ہوا ہے کہ تارک غسل جمعہ مہموم و مہموم رہتا ہے دوسرے جمعہ تک۔ متوجہ
احادیث سے غسل جمعہ کا وجوب مستفاد ہوتا ہے چنانچہ ایک حدیث میں ہے کہ غسل جمعہ ہر روز دن
پر واجب ہے خواہ وہ آزاد ہوں یا غلام۔ دوسری حدیث میں معصوم سے غسل جمعہ کے متعلق
سوال کیا گیا فرمایا ہر مذکر و مؤنث پر واجب ہے خواہ وہ آزاد ہو یا غلام۔ تیسری حدیث میں ارشاد
ہوتا ہے کہ غسل جمعہ کے دن واجب ہے۔ چوتھی خبر میں غسل جمعہ کیوں واجب ہوا۔ فرمایا جناب
اقدس الہی نے نماز واجبہ کی سنتی نماز کے ذریعے تکبیل کی اور وضو نافلہ کو غسل جمعہ سے مکمل فرمایا
اور پانچویں حدیث اس غسل کو وہی ترک کر لیا کہ جو فاسق ہوگا۔ چھٹی حدیث میں ہے کہ اگر کوئی غسل
جمعہ کرنا قبول جائے اور بعد نماز جمعہ یا آگے تو اگر وقت نماز باقی ہے تو یہ غسل اس نماز کو دہرایا

پڑھے اور اگر وقت نماز گزرے تو غسل جمعہ کا فوت ہونا یاد آیا تو نماز صحیح ہے انہیں قسمل اور انہیں بھی ہیں۔ اپنی مضامین کی ادراخادیت بھی ہیں اسی وجہ سے کہ ایک جماعت علماء اس کے دیوہ کی قابل ہو گئی ہے بجلان کے یعقوب کلینی اور صدوق اور شیخ بہائی علیہ الرحمۃ ہیں اگرچہ ان حضرات کی تحریر سے اس کا وجوب ظاہر و باہر ہے لیکن اقوی اسکا مستحب ہونا اور جن اخبار سے وجوب ظاہر ہے ان سے مراد تاکید استحباب ہے کیونکہ ان اخبار میں ایسے قرائن موجود ہیں کہ جو مراد مذکور پر روشنی ڈال رہے ہیں۔ اس بنا پر واجب نہ ہونا اس کا یا اشکال ہوگا اگرچہ احوط ہکا ترک نہ کرنا ہے۔

مسئلہ نمبر ۱۔ وقت ادا واسطے غسل جمعہ کے ازابتدائے صبح صادق تا زوال شمس بروز جمعہ ہے۔ اس کے بعد آخر روز شنبہ تک قضا کا وقت ہے اور بعد زوال غروب آفتاب تک بروز جمعہ اگر غسل کیا جائے تو بنا براحتی بقتصد قربت غسل کرنا چاہئے نہ کہ ادا کی نیت یا قضا کے قصد سے۔ اسی طرح بروز جمعہ غروب آفتاب تک اس غسل کی اگر نوبت نہ آئے تو بہتری اسی میں ہے کہ شنبہ کے دن بعینہ ان قضا اسی غسل کو ادا کرنا چاہئے نہ کہ شب شنبہ میں اور آخر وقت قضا غروب آفتاب بروز شنبہ ہے اور بعض علماء کرام نے یہ احتمال پیدا کیا ہے کہ وقت قضا اس غسل کا موع (گنجائش والا) ہے آخر ہفتہ تک لیکن ایسا احتمال اشکال سے خالی نہیں۔ ناں ہفتہ بھر میں کسی دن اگر اس غسل کو کر لیں تو بغیر قصد و بد محض بامید مطلوب شرع۔ تو مضائقہ نہ ہوگا۔ قضا ادا ہو جائے گی کیونکہ دلیل اس کے محبوب ہونے پر بجز رضوی کے نہیں ہے اور رضوی کا امام رضا سے منقول ہونا قطعی نہیں۔ اس حدیث کا حدیث امام رضا ہونا یقینی نہیں لہذا اس سے استدلال عدم جواز پر مشکل ہے۔

مسئلہ نمبر ۲۔ جبکہ جمعہ کے دن پانے کے کیا باب اور دستیاب نہ ہونیکا اندیشہ ہو تو بہ نیت تقدیم بروز پنجشنبہ بلکہ شب جمعہ میں بھی غسل جمعہ کرنا جائز ہے لیکن شب پنجشنبہ میں اس غسل کا کرنا صورت مذکورہ میں خالی اشکالی سے نہیں۔ ناں اگر قصد تشریع نہ ہو تو کوئی مضائقہ بھی نہ ہوگا اور بعض علماء کرام نے شروع ہفتہ (مثلاً شنبہ یا یکشنبہ) میں اس کی تقدیم کو جائز قرار دیا ہے۔ بہر حال تقدیم کی صورت میں جب جمعہ کے دن غسل پر قدرت

۱۔ اس میں تاویل ہو لہذا بہتری اسی میں کہ شب جمعہ میں غسل نہ کر بقتصد امتیہ مطلوب شرع کیا جائے (ابوالحسن نظام)

غسل جمعہ اور اس کے احکام

حاصل ہو جائے تو اسکا اعادہ کرنا مستحب ہے اور اس کے ترک میں شنبہ کو اس کی قضا کو ادا کرنا سنت ہے اور اگر غسل جمعہ کے ادا پر قدرت نہ ہو تو اس کی قضا بھی مستحب نہ ہوگی اور شخص غیر قادر پر غسل جمعہ کی تقدیم قضا کے اولیٰ ہے ۔

مسئلہ نمبر ۱۲۔ سنت ہے کہ بوقت غسل جمعہ یوں کہے اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَ اَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰى مُحَمَّدٍ بِقَوْلِ صَادِقِ آلِ مُحَمَّدٍ يَغْسِلُ اور دعا اسکو پاک کرتی ہے دوسرے جمعہ تک یعنی اس کے گناہ بخش دئے جاتے ہیں ۔

مسئلہ نمبر ۱۳۔ یہ غسل بلا استثنا سنت ہے اسکا استحباب بلامفرق ہے۔ ہر شخص پر یہ سنت ہے خواہ مرد ہو یا عورت حاضر ہو یا مسافر۔ افراد ہو یا غلام خواہ نماز جمعہ پڑھی ہو یا نہ پڑھی ہو استحباب میں مساوات رکھتے ہیں بلکہ تیار اقویٰ طفل میر تقی میر وار بھی اس استحباب میں شریک ہے اس پر بھی ویسا ہی سنت ہے جیسا کہ بائع و عاقل پر۔ البتہ در صورتیکہ غسل جمعہ کرنے سے حق اجازت ہوتا ہو تو غلام کو بدین اذن آقا غسل کرنا صحیح نہ ہوگا بلکہ اگرچہ غلام کا غسل کرنا منافی حقوق آقا نہ بھی ہو تو بھی بنا براعتیاط بدین اجازت آقا اس کو غسل کرنا ٹھیک نہیں اور یہ نسبت عورت کو مردوں پر اس غسل کی زیادہ تاکید ہے اور بعض اخبار میں عورت کو اس غسل کے ترک کی اجازت بھی مذکور ہے ۔

مسئلہ نمبر ۱۴۔ بعض اقبار سے مستفاد ہوتا ہے کہ غسل جمعہ کا ترک کرنا مکروہ ہے بلکہ بعض سے معلوم ہوتا ہے کہ تارک غسل مأمور باستغفار ہے یعنی جو اس کو ترک کرے اس کو توبہ و استغفار کرنا چاہئے۔ حضرت امیر جب بعض اشخاص کو ملامت اور سرزنش کرتے تھے تو فرماتے تھے کہ تو عاجز تر ہے اس شخص سے کہ جو غسل جمعہ نہیں کرتا کیونکہ غسل جمعہ کرنے والا ایک جمعہ سے دوسرے جمعہ تک گناہ سے پاک و صاف رہتا ہے ۔

مسئلہ نمبر ۱۵۔ اگر مثلاً پنجشنبہ کو یہ معلوم ہو جائے کہ بہت ممکن ہے کہ کل غسل جمعہ فوت ہو جائے۔ علاوہ عدم دستیابی آب کسی اور عذر کے پیدا ہو جانے کا اندیشہ ہو مثلاً استعمال آب پر کل قدرت نہ ہوگی بوجہ کسی مرض وغیرہ کے یا باوجود پانی کے موجود ہونے پر بھی پانی تک کل رسائی نہ ہوگی کیونکہ پانی قیمت سے ملتا ہوا درکل تک بقدر قیمت آب مالی دنیا کا رہنا

یقینی نہ ہو۔ بہت ممکن ہے کہ کل ہمارے پاس اتنے پیسے نہ ہوں کہ جس سے آپ غسل خرید جائے
پس ایسی حالت میں تقدیم غسل جمعہ جائز اور پنجشنبہ کے دن اس غسل کا کتنا مباح ہوگا اگرچہ
اس صورت میں بہتری اسی میں ہے کہ یہ نیت و زود از شارع اس غسل کو نہ کیا جائے بلکہ اس
قصد سے کیا جائے کہ بہت ممکن ہے کہ یہ تقدیم غسل حسب مطلوب شارع علیہ السلام ہو۔
مسئلہ نمبر ۷۔ پنجشنبہ کو یہ اندیشہ پیدا ہوا کہ جمعہ کے دن پانی غسل جمعہ کے لئے نہ ملے گا
اس بنا پر غسل جمعہ شروع کیا۔ ابھی غسل ختم ہونے نہیں پایا تھا کہ معلوم ہوا کہ پانی غسل جمعہ کے دن
مہیا ملے گا ہے اور جمعہ کے دن غسل بھی ہو سکتا ہے تو اس وقت یہ غسل باطل ہو جائیگا اور اسکا
یہ نیت تقدیم غسل جمعہ تمام کرنا جائز نہ ہوگا بلکہ اس کو چاہئے کہ فوراً دوسرے غسل کی نیت
کر کے غسل تمام کر دے۔ ایسے وقت میں بھی سنت ہے کہ دوسرے غسل کی طرف عدول کرے
البتہ اگر شروع ہی سے دو غسل کی نیت کی ایک جمعہ دوسرے اور کوئی ثواب عدول کرنے
اور نیت بدلنے کی ضرورت نہیں۔

مسئلہ نمبر ۸۔ جس قدر قریب زوال غسل جمعہ کیا جائے گا اسی قدر بہتر اور افضل ہوگا۔
اگرچہ صبح صادق سے زوال تک کر لینا بھی کفایت کرتا ہے۔

مسئلہ نمبر ۹۔ اوقات قضاے غسل جمعہ کے متعلق بعض علماء فرماتے ہیں کہ جس قدر وقت ادا
قضا قریب ہوگا اسی قدر افضلیت اور بہتری ہوگی بنا بریں صبح شنبہ غسل جمعہ کی قضا کے لئے افضل
ہے اپنے نابعد سے۔ اسی طرح در صورت تقدیم۔ پس عصر پنجشنبہ بہتر ہے صبح پنجشنبہ سے تقدیم
غسل جمعہ میں یہ قول خالی از وجہ نہیں اگرچہ دلیل واضح اس پر قائم نہیں ہے اسی طرح اگر قبل زوال
بروز جمعہ غسل فوت ہو گیا ہو تو بعد زوال بجالانا بلا اشکال افضل ہے شنبہ کے دن غسل کرنے
سو اگرچہ بعد زوال اس کے قضا کے متعلق قائل ہوں چنانچہ اقویٰ یہی ہے کہ بعد زوال قضا کا وقت
ہے تو بھی شنبہ پر روز جمعہ کو افضلیت ہے اداۓ قضا میں۔

مسئلہ نمبر ۱۰۔ اگر غسل جمعہ کی نذر کی ہو تو وقت ادا میں اس کا بجالانا واجب و لازم ہو جائیگا
اور در صورت ترک عمدًا کفارہ خلاف نذر کا دینا واجب ہوگا اور بنا بر احتیاط اس غسل کی قضا
کرنی ہوگی۔ شنبہ کے دن اسی طرح احتیاطاً اس کی قضا کرنا ہے اگر بوجہ قرا موشی یا بوجہ قادر

غسل زانی

مسئلہ نمبر ۱۱۔ اگر کوئی شخص خیال پختہ کے بقصد تقسیم یا خیال شنبہ بقصد قضا غسل کرے اس کے بعد معلوم ہو کہ آج روز جمعہ ہے تو اس غسل کی صحت اور کفایت بعید نہ ہوگی۔ جبکہ امر واقعی کا قصد ہوا اور تطبیق میں اشتباہ ہو جائے اسی طرح جبکہ کوئی شخص خیال جمعہ یا بعد غسل معلوم ہوا کہ آج شنبہ ہے تو یہ غسل صحیح ہے اور غسل جمعہ کے لئے کفایت کرے گا لیکن در صورت اشتباہ روز جمعہ میں قصد کسی اور غسل کا کرے یا غیر جمعہ میں اشتباہاً قصد غسل جمعہ کرے اور بعد غسل معلوم ہو کہ یہ شخص مکلف کسی دوسرے غسل کا تھا تو اس غسل کی صحت خالی اشکال سے نہیں۔ ہاں اگر قصد غسل میں امر فعلی واقعی کے بجائے کا ہو اور مصالحت میں اشتباہ ہو گیا ہو تو صحت غسل میں مضائقہ ہوگا۔

مسئلہ نمبر ۱۲۔ غسل جمعہ حدیث اصغر (نواقض وضو) اور حدیث اکبر (توجبات غسل) سے باطل نہیں ہوتا کیونکہ مقصود شارع غسل کا کرنا ہے جمعہ کے دن اور جب یہ غسل ہو چکا پس ہو چکا ہذا نواقض وضو یا غسل اسکو توڑیں گے نہیں، اگرچہ دوران غسل میں انکا صدور ہو جائے تو بھی غسل صحیح رہے گا۔

مسئلہ نمبر ۱۳۔ زین حائض اور جنب بھی اگر اس غسل کو بجالائیں تو بنا براتی اسکی صحت میں کوئی کلام نہ ہوگا بلکہ غسل جمعہ کا غسل جنابت کیلئے بھی کافی ہونا بعید نہیں۔ یعنی اگر جنب غسل جمعہ کرے تو پھر غسل جنابت کی حاجت نہ رہے گی۔ بلکہ دن حائض بعد ختم ایام حیض و بندہ ہونی خون کے اگر بجائے غسل حیض کے غسل جمعہ کر لے تو یہ غسل کافی ہوگا۔ غسل حیض کرنا واجب نہ ہوگا۔

مسئلہ نمبر ۱۴۔ در صورت مفقود ہونے پانی کے یا اس کے استعمال بوقادہ نہ ہونے کے اگر بدل غسل جمعہ تیمم کر لیا جائے تو تیمم صحیح ہوگا اور غسل جمعہ کیلئے کافی ہو جائے گا۔ ہاں اگر قبل خروج وقت غسل پانی پر مثلاً قدرت حاصل ہو جائے تو بنا بر احتیاط استحباب غسل کے حاصل کرنے کے لئے غسل جمعہ کرنا اچھا ہے۔

دوم۔ اغسال زانیہ میں سے ماہ مبارک کی طاق (محمد برابر تقسیم نہیں) راتوں کا غسل

۱۔ اس میں اشکال ہے (ابو الحسن مدظلہ)

۲۔ اس میں اشکال ہے نہ اسکا بجالانا لامید مطلوب شارع موافق احتیاط ہے (ابو الحسن مدظلہ)

اور ماہ مذکور کے عشرہ اخیرہ کی راتوں کے اغسال میں اور تینیسویں شب ماہ صیام میں دو غسل سنت ہیں ایک اول شب میں اور دوسرا آخر حصہ میں اسی رات کے اور اس مہینہ کی پہلی تاریخ میں بھی غسل مستحب ہے۔ ان سب غسلوں کی شمار بائیس تک پہنچتی ہے۔ گویا بائیس غسل ماہ صیام میں مستنون ہیں۔ بعض علما فرماتے ہیں کہ اس مہینہ کی تمام راتوں میں خواہ وہ بخت ہوں یا طاق غسل سنت ہے۔ پس بنا براس قول کے ماہ صیام میں بیس غسل مستحب ہوں گے لیکن چونکہ اس قول پر کوئی دلیل نہیں اس بنا پر بقصد احتمال مطلوبیت شارع اگر دوسری قول پر بھی عمل کیا جائے اور عشرہ اول و دوم کی بخت راتوں میں بھی غسل کئے جائیں تو کوئی مضائقہ نہ ہوگا اور شبائے قدر اور چندہ تاریخ ماہ صیام کی رات سترھویں رات اور پچیسویں شب اور ستائیسویں شب اور اثنیسویں شب میں اسی ماہ کی غسل کرنا سنت موقوفہ ہے۔

مسئلہ نمبر ۱۵۔ اول روز و شب ماہ مبارک آپ جاری میں غسل کرنا سنت ہے۔ اسی طرح یہ بھی سنت ہے کہ قبل غسل مذکور یا بعد غسل منور تیس چلو پانی سر پر ڈالے تاکہ غارش بدن سے محفوظ رہے لیکن یہ فعل غسل میں داخل نہیں بلکہ خارج ہے اس کو غسل سے کوئی ربط نہیں یہ علیحدہ ایک مستقل استحباب ہے۔

مسئلہ نمبر ۱۶۔ شبوں کے اغسال کا کوئی وقت مقرر اور معین نہیں جس حصہ میں شب کی چاہے بجالائے اگرچہ بہتر شروع حصہ شب میں غسل کرنا ہے بلکہ قبل غروب آفتاب بلکہ متصل غروب اور قریب غروب ان اغسال کا بجالانا بہتر ہی اچھا ہے تاکہ اول شب سے آخر شب تک باغسل رہے اور البتہ عشرہ آخر ماہ صیام کی راتوں کے غسل کا درمیان مغرب عشا بجالانا رجحان رکھتا ہے کیونکہ جناب سرور کائنات صلعم کا یہی طریقہ تھا۔ آپ بعد نماز مغرب اور قبل نماز عشا عشرہ اخیرہ میں غسل فرمایا کرتے تھے۔ اب رات تینیسویں شب کا دوسرا غسل اسکو آخر حصہ شب میں بجالانا سنت ہے۔

مسئلہ نمبر ۱۷۔ اگر شب تیسویں میں غسل اول ترک ہو جائے تو غسل ثانی اس شب کا کفایت کریگا۔ اداۓ استحباب میں یعنی محض غسل ثانی کرنے سے ہر دو غسل کا ثواب و استحباب حاصل ہو جائیگا اگرچہ یہ بہتر ہے کہ آخر شب میں دو غسل بقصد اتید مطلوب بجالائے یا مخصوص جبکہ ان دونوں میں فصل ہو گیا ہو تو قصد ورد از شرع غسل میں نہ کرے اور یہ بھی جائز ہے کہ ایک غسل بعنوان تداخل بجالائے اور دونوں کا قصد اسی ایک غسل میں کر لے۔

مسئلہ نمبر ۱۸۔ افعال مذکورہ بھی مثل غسل جمود حدث اکبر و اصغر سے نہیں ٹوٹتے۔
 تیسرے افعال زمانہ میں سے عید الفطر اور عید الاضحی کے دن کا غسل ہے۔
 دونوں عیدوں میں غسل کرنا سنت مؤکدہ ہے یہاں تک کہ بعض اخبار میں ہے کہ اگر بلوجہ
 فراموشی غسل عید ترک ہو جائے اور بعد نماز عید یاد آجائے پس اگر وقت نماز عید باقی ہے تو بعد
 غسل عید اس نماز کا اعادہ کرے اور اگر بعد ختم وقت نماز غسل کا چھوٹا یاد آئے تو جو نماز
 عید پڑھ چکا ہے بس وہ کافی ہے صبح ہے۔ دو سری خبریں ہیں کہ معصوم سے غسل عید قربان
 کے متعلق دریافت کیا گیا۔ فرمایا جو شخص متی میں ہو اس پر یہ غسل واجب لازم ہے چھوٹا اور
 اخبار تصریح عدم وجوب کی کر رہے ہیں۔ اس بنا پر خبر مذکور سے تاکید استحباب سمجھی جائے گی
 گویا یہ غسل متی والوں پر سنت مؤکدہ ہے اور اس غسل کا وقت صبح سے زوال شمس تک ہے
 اور یہ بھی محتمل ہے کہ غروب آفتاب تک اس کا وقت ہے لیکن بہتری اسی میں ہے کہ اگر بعد
 زوال غروب تک یہ غسل کیا جائے تو بہ نیت ورود از شارع نہ کیا جائے۔ اسی طرح بہتری
 اس میں ہے کہ قبل نماز عید غسل عید کیا جائے تاکہ نماز با غسل واقع ہو اور تحجب ہے کہ غسل بروز
 عید نہر میں کیا جائے اگر نہر نہ ہو تو سنت ہے کہ با خضوع و خشوع چاہے آب کشی کرے اور
 زیر چھت یا سایہ یا دیوار کے نیچے یہ غسل بجالائے اور وقت غسل اپنے جسم کے چھپانے میں سائبہ
 سے کام لے۔ حد درجہ پردہ کر کے نہائے اور ہنگام ارادہ غسل یہ دعا پڑھے اَللّٰهُمَّ اِنِّمَّا نَايَكَ وَ
 تَصَدَّقَا بِكَيْتَايَكَ وَ اِيْتَايَكَ سُنَّةَ نَبِيِّكَ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ کہہ کر غسل شروع کرے
 اور بعد غسل کہے اَللّٰهُمَّ اجْعَلْهُ كَفَّارَةً لِّذُنُوْبِي وَ طَهْرًا لِّدِيْنِي اَللّٰهُمَّ اِذْهَبْ عَنِّي الدَّنَسَ
 اور بہتر یہ ہے کہ غسل عید قربان میں بھی ان اعمال کو بجالائے لیکن قصد ورود نہ ہو کیونکہ حدیث اور
 نص عید الفطر کو اعمال مذکورہ بالا کے ساتھ مختص کر رہی ہے اسی طرح شب عید الفطر میں بھی غسل
 سنت ہے اور اس کا وقت شروع رات یعنی بعد غروب آفتاب بجالائے اور صبح تک کا وقت ہی
 اور بہتر وقت ابتدائی حصہ شب ہے اور بعض اخبار میں ہے کہ بعد غروب آفتاب بجالانا چاہئے اور
 شب عید قربان میں بھی غسل کرنا بہتر ہے لیکن بقصد ورود نہ کیا جائے کیونکہ نص استحباب غسل
 کی مخصوص ہی شب فطر کے ساتھ ہے۔

چوتھے غسل آٹھویں تاریخ ذی الحجہ کا ہے کہ جبکو روز ترویہ کہتے ہیں اور وقت
 اس کا تمام دن ہے تاریخ مذکور کا۔ **پانچویں غسل روز عرفہ ہے یعنی نویں تاریخ ذی الحجہ کا**

خواہ کوئی عرفات میں ہو یا کسی اور شہر یا قریہ میں ہو غسل بہر سال سنت ہے اور اس غسل کا وقت بھی غروب آفتاب تک ہے اور بہتر وقت زوال بجالانا ہے چھٹے رجب کی پہلی اور پندرہویں تیسویں اور روزِ مبعث یعنی ستائیس تاریخ میں غسل سنت ہے اور اس کا وقت بھی صبح سے غروب تک ہے اور کفہی اور حباسی علیہما الرحمۃ سے منقول ہے شبِ مبعث میں بھی غسل مسنون ہے اور اس میں کوئی مضائقہ نہیں بشرطیکہ بقصد و زود نہ کیا جائے۔ مساتویں غسل عیدِ غدیر ہے یعنی اقطارِ صوفی تاریخ ذی الحجہ کو زوال سے قبل اسکو کرنا بہتر ہے آٹھویں غسل عیدِ مبارکہ جو کہ چوبیس ذی الحجہ ہے بنا براتوی اگرچہ بعض کے نزدیک اکیس اور بعض کی بنا پر پچیس اور بقول بعض ستائیس ذی الحجہ ہے پس ان تاریخوں میں اگر بدو ن قصد و زود غسل کیا جائے تو کوئی مضائقہ نہ ہوگا نویں پندرہویں تاریخ شعبان میں غسل سنت ہے دسویں روزِ ولادت جناب سرور کائنات مکہ مکرمہ میں بیع الاقل کی ہے گیارہویں غسل نوروز کا ہے بارہویں غسل نویں ربیع الاول پندرہویں غسل روزِ حوالارض کہ بتاریخ ۲۵ ماہ ذیقعدہ ہے چودھویں ہر شب جمعہ میں بلکہ بقول بعض ہر زمانہ شریف اور ہر وقت بہترین غسل کرنا سنت ہے اس قول پر عمل کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں بشرطیکہ بقصد و زود نہ ہو

مسئلہ نمبر ۱۹۔ اغسال مذکورہ بالا کے تارک کیلئے جبکہ اوقات اغسال گزر جائیں۔ قضا بجالانا جائز نہیں۔ اسی طرح جبکہ اوقات معینہ میں غسل نہ ہو سکے گا اندیشہ ہو تو مقدم کرنا اغسال مذکورہ کا اوقات سے جائز نہیں۔ البتہ غسل جمعہ کی تقدیم بھی جائز ہے اور قضا بھی چنانچہ گذشتہ لیکن شیخ مفید علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ اگر غسل عرفہ قضا ہو جائے تو بروز عید قربان اسکی قضا سنت ہے شہید رحمۃ اللہ فرماتے ہیں کہ تمامی اغسال زمانیہ کی قضا بھی سنت ہے اور تقدیم بھی جبکہ وقت میں غسل نہ ہو سکے کا خوف ہو لیکن وجہ اور دلیل قول شہید رحمہ کی معلوم نہیں واضح نہیں لہذا اس قول پر عمل کرنے میں کوئی مضائقہ نہ ہوگا جبکہ بقصد و زود نہ ہو۔

مسئلہ نمبر ۲۰۔ بعض علمائے کرام فرماتے ہیں کہ غسل مستحب نفسی ہے پس ہمہ وقت غسل

کرنا سنت ہے اور مشروع ہے خواہ اسکی کوئی وجہ یا علت یا غایت ہو یا نہ ہو۔ اس قول کی بھی وجہ غیر معلوم ہے اور واضح نہیں ہے لہذا بدو ن بقصد و زود اگر اس قول پر عمل کیا جائے تو کوئی مضائقہ نہ ہوگا

فصل اغسال مکانیہ کے بیابانیں غسل کسی مکان شریف و تبرک میں داخل ہونے کیلئے کیا جاتا ہے

وقت ارادہ دخول یہ غسل سنت ہے۔ ہشتم کی اغسال آٹھ ہیں اول دخول شہر کہ دوم دخول حرم مکہ۔ سوم دخول مسجد الحرام چہارم غسل دخول کعبہ پنجم دخول شہر مدینہ ششم دخول حرم مدینہ ہفتم دخول مسجد نبی ہشتم دخول

افعال کا ترجمہ

مشافہ مشرفاً مہم اور وقت اس غسل کا وقت ارادہ ہو دخول سے پہلے مثلاً جب مسجد بنی
ہیں داخل ہو گا قصد کرے تو داخل ہونے سے قبل غسل کر لے اور اگر قبل دخول گیا ہو تو بعد دخول
جبکہ اس مقام مقدس میں قیام کا قصد ہو تو غسل کرنے میں کوئی مضائقہ نہ ہو گا اور اس غسل کا
مستحب ہونا بھی بعید نہ ہو گا۔ اسی طرح اگر کوئی شخص کمرہ کر رہا ہو دن میں یا رات میں مثلاً حرم
میں داخل ہو تو اسکے لئے شروع دن یا رات میں ایک غسل کر لینا کافی ہو گا۔ ابتدائی دخول
سے قبل غسل کرنا شام یا صبح تک کیلئے کافی ہو گا۔ تکرار دخول کے ساتھ تکرار غسل کی حاجت
نہیں۔ اسی طرح اغسال متعددہ میں تداخل بھی جائز ہے اسکو مثال میں یوں سمجھئے۔ مثلاً
ایک شخص ایک ہی دن میں حرم دکنہ و کعبہ سب میں جانا چاہتا ہے اور سب کے لئے
غسل سنت ہے پس اس کو چاہئے کہ ایک غسل بہ نیت جمیع (حرم دکنہ و مسجد و کعبہ) بجا لائے
اور سب جگہ ہو آئے۔ اسی طرح اگر کوئی شخص ایک ہی روز میں مدینہ حرم اور مسجد نبوی کا
عازم ہو تو ایک غسل سب کے لئے کر لے کافی ہو گا۔ ہر سہ استیجاب قائمہ یہ ایک غسل دیکھ
مسئلہ نمبر ۱۔ بعض علمائے کرام سے منقول ہے کہ ہر مکان شریف میں دخول کیلئے
غسل سنت ہے چونکہ وجہ اس قول کی غیر واضح ہے لہذا اگر بے قصد ورود اس قول
پر عمل کیا جائے تو کوئی مضائقہ نہ ہو گا۔

فصل اغسال فعلیہ کے بیان میں

مراد وہ غسل ہے کہ جو مستحب ہے قبل بجالانے کسی فعل یا کسی چیز کے جبکہ ارادہ کرے اس
فعل یا چیز کے کرنے کا۔ اس طرح کے غسل چند ہیں اقل غسل ادرام حج بعض کو نزدیک
یہ غسل واجب ہے۔ دوسرے غسل طواف کیلئے۔ خواہ طواف طواف حج ہو یا طواف عمرہ یا
طواف نساء بلکہ خواہ طواف واجب یا مندوب بہر حال ہر طواف کے لئے غسل سنت
ہے تیسرے غسل کرنا واسطے وقوف عرفات کے چوتھے وقوف شعراہرام کے لئے غسل کرنا
پانچویں ذبح یا خمر شتر کے لئے غسل کرنا چھٹے سر منڈوانے کیلئے غسل کرنا اور بعض حضرات
رسی جہرات کنکریاں پھینکنے کیلئے بھی غسل مستحب قرار دیتے ہیں ساتویں معصومین کی زیارت
پڑھنے کی غرض سے غسل کرنا خواہ زیارت قریب ہو یا دور سے بہر حال غسل سنت ہے
آٹھویں کسی امام کو خواب میں اگر دیکھنا مقصود ہو تو مستحب ہے کہ غسل کر کے بستر خواب
پر آرام کرے۔ چنانچہ حضرت موسیٰ بن جعفر علیہ السلام فرماتے ہیں کہ جو شخص یہ چاہے کہ

ائمہ طاہرین میں سے کسی کو خواب میں دیکھوں تو اس کے چاہئے کہ تین شب متواتر غسل کرے اور بعد غسل اپنی حضرات معصومین سے مناجات کرے۔ فریاد کرے میں عالم رویا میں بات ہوگی نظر آئیں گے تو میں غسل نماز حاجت کیلئے ہے بلکہ طلب حاجت کیلئے خواہ بدوین نماز حاجت کا طلب کرنا ہو یا نماز کے ساتھ۔ بہر حال طلب حاجت کیلئے غسل سنت ہے دسویں نماز استسقاء کیلئے بلکہ ہر استسقاء کیلئے غسل سنت خواہ وہ بدوین نماز ہو یا نماز کیساتھ ہو۔

گیارہویں غسل غسل ام داد کے بارہویں غسل خاک شفا لینے کی غرض سے تربت قبر سید الشہداء اٹھانے کی غرض سے غسل کرنا سنت ہے تیسرے ہویں جو شخص عازم سفر ہو یا بالخصوص جبکہ غم کر بلا معلق ہو تو غسل کرنا سنت ہے چودھویں نماز استسقاء کیلئے بلکہ طلب باران کے لئے غسل کرنا سنت ہے خواہ وہ طلب نماز کے ساتھ ہو یا بدوین نماز میں دھویں غسل تو یہ ہے خواہ توبہ کفر اصلی سے ہو یا ارتداد سے ہو بلکہ فسق و فجور سے جو توبہ ہو اس کے لئے بھی بلکہ گناہ صغیر سے بھی توبہ کی جائے تو اس کے لئے بھی استعباب غسل بے وجہ نہیں ہے سو گھوڑیں غسل کرنا مظلوم کا جبکہ داد اپنی چاہے پروردگار سے چنانچہ منقول ہو صادق آل محمد فرماتے ہیں کہ ظالم کے حق میں نفیر مت کرو۔ ظالم کو بددعا مت کرو۔ کیونکہ مسابوہ اس نفیر اور دعائے ہد کی بدولت مظلوم ظالم ہو جاتا ہے بلکہ مظلوم کو چاہئے کہ پہلے غسل کرے بعد ازاں دو رکعت نماز نہیر آسمان پڑھے بعد نماز یہ دعا پڑھے اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ ظَلَمْتُ فَلَانَ بَنِیْ فَلَانَ ظَلَمْتَنِیْ وَلَیْسَ اَحَدٌ اَصُوْلُ بِہِ عَلَیْہِ غَیْرُکَ فَاسْتَوْفِ بِیْ ظِلَامَتِی السَّاعَةَ السَّاعَةَ بِالْاِشْمِ الَّذِیْ اِذَا سَأَلْتُکَ بِہِ الْمَضْطَرُ اجَبْتَنیْ فَکَسَفْتَ مَا بِہِ مِنْ ضَرٍّ وَ مَكْنَتْ لَہِ فِی الْاَرْضِ وَ جَعَلْتَنیْ خَلِیْفَتَکَ عَلٰی خَلْقِکَ فَاسْأَلْتُکَ اَنْ تُصَلِّیَ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَ اٰلِ مُحَمَّدٍ وَ اَنْ تُسْتَوْفِیْ ظِلَامَتِی السَّاعَةَ السَّاعَةَ

اس عمل کے بعد عنقریب مطلوب حاصل ہوگا۔ آرزو دلی پوری ہوگی فلاں بن فلاں کی بجائے ظالم اور اس کے پیر کا نام یوں سے سناؤ گھوڑیں غسل اسکا کہ جو خائف ہو کسی ظالم سے اور طلب حفظ و امان کرے اس کے ظلم سے بدگاہ پروردگار بایں طریق ہے کہ پہلے غسل کرے پھر دو رکعت نماز پڑھے اور دو زانو بیٹھے جا نماز پڑھے۔ درآخالیکہ دونوں زانو برہنہ ہوں اور دونوں ہاتھوں کو اٹھا دے بطریق کہ ہتھیلیاں قبلہ کی طرف ہوں۔ پس سو مرتبہ کہے یا حییٰ یا قیوم یا حییٰ یا لا الہ الا انت برحمتک استغیث فصل علی محمد و آل محمد

افعال فعلیہ

وَأَيْضًا فِي السَّاعَةِ السَّاعَةِ بَعْدَ نَازٍ - كَيْفَ أَسْأَلْتُكَ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَيَّ مُحَمَّدٍ وَآلِ
 مُحَمَّدٍ وَأَنْ تُلْطِفَ لِي وَأَنْ تُغَلِّبَ لِي وَأَنْ تُكَلِّمَ لِي وَأَنْ تُخَلِّعَ لِي وَأَنْ تُكَلِّفَ لِي
 مَوْنَةً فَلَانُ بْنُ فُلَانٍ يَلَامُونَ بِجَائِزَةٍ فَلَانُ بْنُ فُلَانٍ تَلَامُ أَوْرَاسُ كَيْفَ نَامَ يَوْمَ
 يَوْمِهِ دَعَاهُ كَيْفَ جَوَّارُ كَاتِبَاتٍ ۲ نَزْدَاحِ بَرِّعِي كَيْفَ أَتَاهَا دَهْوِي دَفْعَ لَمَا كَيْفَ يَأْتِي دُولُ
 تَارِيخُ كَوَقَرِيبُ زَوَالِ غَسْلِ كَرِيءٍ أَوْ دَعَا مَانِغٍ وَاسْطَ طَلَبِ مَذْكَورِ كَيْفَ أُنَاسِيَوِي وَاسْطَ بَابِ كِي
 يَعْنِي جَوْشَعُ كَيْفَ أَمْرِيَا طَلَبِ كَامِدَعِي هُوَ أَسْ كَيْفَ مِيْنُ نَفَرِيْنِ كَيْفَ كَيْفَ غَسْلِ كَرِيْبِيَوِي هَرَّ عِبَادَتِ
 بِتَحْصِلِ نَشَاطِ كَيْفَ غَسْلِ كَرِيَا يَمَازِ شَبِ كَيْفَ بِالْمَقْصُودِ غَسْلِ كَرِيَا سَيِّدِيْنِ طَاوُسِ رَحْمَةِ فَلَاحِ اسْتِ
 جَنَابِ أَمِيرٍ سَيِّدِيْنِ فَرَاتِيْنِ هِي كَيْفَ حَضَرَتِ أَمِيرٍ مَوْسَمِ سَرَايِيْنِ بِوَقْتِ شَبِ تَحْصِلِ نَشَاطِ كَيْفَ غَمَارِ
 شَبِ كَيْفَ غَسْلِ كَرِيَا كَرَتِي تَحْتِي أَلِيَسِيَوِي غَمَارِ شَكْرِ كَيْفَ بَابِيَسِيَوِي مَيِّتِ كَوَغْسِ وَكَفْنِ مَيِّ
 كَيْفَ تِيَسِيَوِي حِجَابَتِ (خُونِ لِيَا شَكْلِ فَعْدِ وَغَيْرِ) كَيْفَ بِيْضِ حَضَرَتِ نِي غَسْلِ سُنَّتِ تَوَابِ
 دِيَا هِي لِيَكْنِ دِيلِ أَوْ رُوحِيَا كِي مَعْلُومِ نِيْهِ بِيْضِ نِي حِجَابَتِ كَوَغْسِ جَمْعِ رَوَايَتِ مِيْنِ ثَرِيَا هِي -
 جَوَّابِيَسِيَوِي جَبْ كَوْنِي شَخْصِ دَوَابِ حِجَابَتِ كَرِيَا چَاهِي تَوَا كِي لِي غَسْلِ كَرِيَا مَاهِيْنِ هَرْدِ وَجَمْعِ مَوْنَتِ
 هِي رَسَالَةِ ذَهَبِيَّةِ مِيْنِ هِي كَيْفَ جَمْعِ بَلَا فَعْلِ غَسْلِ مَوْجِبِ جَنُونِ وَدِيَا لِي فَعْلِ هِي أَوْ رَحْمَتِ
 يِي بَلْ كَلَامِ هَرِي هِي كَيْفَ اسْ غَسْلِ سِي مُرَادِ غَسْلِ جَنَابَتِ هِي بِجَلِيَسِيَوِي عَلَامَاتِ مِيْنِ جَنِيْدِ رَحْمَتِ
 فَرَاتِيْنِ هِي كَيْفَ هَرَّ اسْ عَمَلِ كَيْفَ لِي غَسْلِ سُنَّتِ هِي كَيْفَ جَوَّارِ مَيِّتِ أَلِيَا كَرِيَا جَائِي تَقَرِّبِ بَخْدِ
 حَاصِلِ كَرْنِي كِي غَرَضِ سِي جَوَّارِ مَيِّتِ كَرِيَا جَائِي اسْ كَيْفَ لِي غَسْلِ سُنَّتِ هِي چُونَكِي وَجْهِي قَوْلِ نَدَا
 غَيْرِ مَعْلُومِ هِي لِهَذَا بَدْوِيْنِ قَصْدِ وَرُودِ كَرْنِي مِيْنِ كَوْنِي مَضَائِقِ نَدَا هُوْكَاهُ وَوَسْرِي قِسْمِ غَسْلِ فَعْلِي
 سِي مُرَادِ وَهُ غَسْلِ هِي كَيْفَ جَوَّارِ مَيِّتِ كَرِيَا جَائِي اسْ كَيْفَ لِي غَسْلِ سُنَّتِ هِي چُونَكِي وَجْهِي قَوْلِ نَدَا
 غَسْلِ تَوَابِ - بَعْضِ عِلْمَا فَرَاتِيْنِ هِي كَيْفَ اسْ غَسْلِ اَنْ مَعَاصِي سِي پَاكِ وَصَافِ كَرِيَا هِي كَيْفَ جَبْكَ يِي اَرْكَابِ
 كَرِيَا هِي يَا يِي كَيْفَ مَهْلِ تَوَابِ پَشْمَانِي أَوْ حَقِيْقَتِ تَوَابِ نَدَامَتِ هِي كَرِيَا هَرْدِ قَصْدِ حَتْمِي اسْ كَيْفَ
 تَرِكِ كَا آيِنْدِه أَوْ رِيَا مَرَقِبِلِ اَرْكَابِ وَاقِعِ هُوْكَاهُ - پَسْ غَسْلِ جَوَّارِ مَيِّتِ تَوَابِ كَيْفَ وَاقِعِ هُوْكَاهُ
 أَوْ رِيَا غَسْلِ شَكَرَانِ تَوَفِيْقِ تَوَابِ هِي أَوْ رِيَا نِيَكِ هِي بَابَتِ پَاكِ هُونِي كَيْفَ كَرِيَا هِي سِي
 پَسْ اسْ بِنَا پَرِ غَسْلِ قِسْمِ ثَانِي مِيْنِ دَاخِلِ هُوْكَاهُ لِيَكْنِ ظَاهِرِ خَبَارِ كَلِمَاتِ عِلْمَا سِي اسْ كَا قِسْمِ اَوَّلِ
 مِيْنِ شَمَارِ مَعْلُومِ هُوْكَاهُ هِي أَوْ مُمْكِنِ هِي كَيْفَ اسْ مِيْنِ هَرْدِ وَجْهِي اسْتِحْبَابِ مَوْجُودِ هِي چُونَكِي يِي غَسْلِ

بعد مصیبت یا ندامت کے واقع ہوتا ہے۔ اس بنا پر قسم دوم کی یہ شاخ ہوگی اور حج تک نہ مصیبت
توبہ استغفار سے ہے اور یہ غسل قبل استغفار ہوتا ہے اس بنا پر یہ صنف قسم اول میں داخل
ہوگا۔ اب رہا خبر سعد بن زیاد جو کہ مخصوص ہے بیت النخل میں غنا کی طرف کان بنگانے کے
مطلق ہے اور دوسری خبر کہ جس میں امام مرفعاتے ہیں کھڑا ہو اور غسل کر اور اس کے بعد جو نماز
بھی پڑھنا چاہئے پڑھے۔ ان ہر دو خبر کا رجحان اگرچہ ہر دو جہت مذکورہ بالا کی طرف ممکن ہے
لیکن اخیر ہی ہے کہ غسل توبہ کمال ثواب توبہ اور سرعت قبولیت توبہ کیلئے ہوتا ہے نہ کہ توبہ
غسل پر موقوف ہے تاکہ کسی قسم کے تحت میں اس غسل کو مانا جائے۔ دوسرے غسل ہر بعد غسل
چلیا سہ یعنی بعد مار ڈالنے چھپکلی کے اس غسل کے احتمال زیادتی ثواب غسل چلیا سہ ہے اور شکی
اسکی توفیق کا ہے کیونکہ یہ حیوان خبیث ہے اخبار عامہ و خاصہ اسکی مذمت میں بکثرت وارد ہوئی
ہیں۔ جناب ختمی مرتبت فرماتے ہیں کہ اسکو مارو اگرچہ کعبہ میں ہو۔ دوسری حدیث ہے کہ جو چھپکلی کو
مارے تو گویا اس نے کسی شیطان کو قتل کیا ہے۔ ایک احتمال اس غسل کے استحباب میں یہ بھی ہے
کہ ممکن ہے کہ اسکے مارنے سے ایک قسم کی گندگی ہو جاتی ہے اسکو یہ غسل دھو دیتا ہے تیسرے
غسل موٹو ہے یعنی مستحب ہے کہ لمفل کو بعد اسکی ولادت کے غسل دیا جائے۔ جناب صدوق
ابن حمزہ اسکو واجب جانتے ہیں لیکن یہ قول ضعیف ہے اور اسکا وقت ولادت کے بعد فوری
ہے عرفاً اور تاخیر دو یا تین دن تک اس میں ضرر رسان نہیں ہے بعض کے نزدیک ایک ہفتہ تک
اس غسل کا وقت باقی رہتا ہے بلکہ بعض کے نزدیک آخر عمر تک اسکا وقت باقی رہتا ہے اور
بہتر یہ ہے کہ جبکہ دو یا تین دن بعد ولادت کے اگر غسل دیا جائے تو بد دن قصد و زود دیا جائے
چوتھے یہ کہ جس مسلمان کو سولی دی گئی ہو اور کوئی اسکو دیکھنے نہ پائے تو دیکھنے کے بعد غسل کرے
لیکن یہ استحباب غسل مشروط ہے دو شرطوں کے ساتھ اول یہ کہ دیکھنے کے قصد و ارادہ کے
کوئی جائے اور اسکو دیکھے۔ پس اگر بد دن قصد اسیر اتفاقاً نظر پڑ جائے یا دیکھنے پر مجبور ہو تو غسل مستحب
نہیں دوسرے یہ کہ سولی کو تین دن گزر گئے ہوں تب اسکو دیکھنے جائے بشرطیکہ کسی امر جائز اور
حق کی وجہ سے اسکو پھانسی دی گئی ہو۔ پس بنا بریں اگر تین روز سے قبل کوئی دیکھنے جائے تو
اس پر غسل سنت نہیں اور اگر کوئی شخص ظلم و ستم سے سولی دیا گیا ہو یعنی حاکم جابر و ظالم نے ناحق
سولی دی ہو تو دیکھنے والے پر غسل بہر حال سنت ہے خواہ تین دن گزر گئے ہوں پھانسی کو یا ابھی
دوسرا ہی دن سولی کو ہو تو بھی غسل مستحب ہے لیکن وجہ شرط ثانی غیر واضح اور معلوم نہیں اب

یہی شرط اول اسکی وجہ اور دلیل ظاہر ہے کہ جو شخص بقصد دارادہ شوی دے ہوئے کو دیکھنے
جائے تو از روئے عقوبت (سزا) اس پر غسل کرنا واجب ہے۔ اس خبر کا ظاہر یہ بتاتا ہے کہ
دیکھنے والا اگر بوجہ غرض صحیح (مثل گواہی غیر) جاکر اسکو دیکھے تو اس پر غسل کرنا ضروری نہیں یعنی اس صورت
میں اس پر غسل نہیں پانچویں یہ کہ جب آفتاب یا چاند کے تمام قرص کو گہن ہوا ہو اور شخص تکلف بلا عذر
شرعی نماز آیات نہ پڑھے پس مستحب ہے کہ غسل کر کے قضا اس نماز کی بجالائے اور بعضوں نے اس
غسل کو واجب کہا ہے لیکن بنا بر اقوی یہ غسل واجب نہیں اگر چہ از روئے احتیاط اسکا ترک کرنا بھی
اچھا نہیں اور ظاہر یہ ہے کہ یہ غسل فی نفس مستحب ہے جبکہ عذر نماز کو ترک کیا ہو لیکن بنا بر مذہب ایک
جماعت علماء کے اس غسل کا مستحب مقدمی ہونا محتمل ہے قضا نماز کیلئے یعنی اس نماز کو بعد وقت کے
پڑھنے کی وجہ سے یہ غسل مستحب قرار دیدیا گیا ہے قضا بجالانے والے کیلئے پس اس اختلاف کو دیکھتے ہوئے
بہتر یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس غسل کو بقصد قربت مطلقہ بجالائے یعنی بدون لحاظ کسی غایت اور سبب
کے یہ غسل کیا جائے اور اگر نماز آیات دانستہ ترک نہ ہو یا تمام قرص کو گہن نہ لگا ہو تو غسل سنت نہیں
اگرچہ بعض کہتے ہیں کہ دانستہ اس نماز کے ترک ہونے کی حالت میں غسل سنت ہے خواہ تمام قرص کو
گہن لگا ہو یا نہ لگا ہو اور بقول بعض جبکہ تمام قرص گہن میں آگیا ہو تو غسل سنت ہے خواہ نماز بوجہ عذر
شرعی فوت ہوئی ہو یا بلا وجہ چھٹے جو عورت اپنے شوہر کے علاوہ کسی اور کے دکھانے کیلئے معطر
کمرے خوشبو لگائے اسکے لئے مستحب ہے کہ غسل کرے۔ حدیث میں ہے کہ ایسی عورت کی نماز
قبول نہیں ہوتی تا وقتیکہ یہ مثل غسل جنابت غسل نہ کرے بعض علماء مثل صاحب ابن کثیر
سے یہ احتمال پیدا کرتے ہیں کہ غسل سے مراد خوشبو کا بدن دھونا ہے نہ کہ باقاعدہ غسل کرنا۔ یہ احتمال
چونکہ بلا وجہ ہے لہذا بعید ہے ساتویں اگر کوئی شخص مثل شراب نشہ دار چیز لی کر حالت نشہ میں سوئے
اسکے لئے بعد بیداری سنت ہے کہ غسل کرے۔ جناب سالتاب فرماتے ہیں کہ جو شخص بحالت مستی ہوگا
وہ صبح تک عروہ شیطان رہے گا یعنی ابلیس اس سے مجامعت کرے گا پس بعد بیداری اس پر غسل
جنابت کرنا لازم ہوگا۔ اٹھویں جو شخص بعد غسل میت مس کرے میت کو اس کیلئے غسل کرنا سنت ہے
مسئلہ نمبر ۱۰ شیخ مفید رحمہ فرماتے ہیں کہ اگر کسی شخص پر کوئی ایسا پانی ڈال دے کہ جسکی نجات
یقینی نہ ہو بلکہ ظنی ہو تو اسکو غسل کرنا سنت ہے اس قول کی کوئی وجہ و دلیل معلوم نہیں نجد اغساب
مسنونہ کے غسل مجنون بھی بتایا جاتا ہے یعنی مجنون جب جنون سے صحیح و سالم ہو جائے تو اس کو
۱۰ اسکا وجوب خالی قوت سے نہیں (ابو الحسن مدظلہ)

غسل کرنا مستحب ہے اس قول کی بھی دلیل معلوم نہیں بعض کہتے ہیں کہ شاید اس غسل کی وجہ احتمال جنابت ہے حالت دیوانگی میں۔ پس بنا بریں اس شخص پر غسل جنابت احتیاطیہ لازم ہوگا لہذا اس غسل کو اغسال منہ نہ میں شمار کرنا بلا وجہ ہوگا بعض کہتے ہیں کہ جس نے غسل ناقص کیا بعد شرعی مثل غسل مع الجیو کے مثل صاحب جبر کے یا دوسرے نے اسکو غسل دیا ہو درحالت عجز اسکے پس بعد زوال عذر اسکوا عادتہ غسل سنت ہوگا۔ اس قول کی بھی وجہ معلوم نہیں بعض کہتے ہیں کہ غسل کرنا سنت ہے اس شخص کو کہ جو لباس شرک میں منی پاوے یہ قول بھی بلا وجہ ہے یہ سب اقوال احتیاط پر مبنی ہیں۔ یہ سب غسل احتیاطی ہے لہذا انکا اغسال منہ میں شمار کرنا بلا دلیل ہے۔

مسئلہ نمبر ۲۔ غسل مکانی کا وقت مکان میں داخل ہونے سے قبل ہر بعد داخل ہونے کے بعد بشرطیکہ اس مکان میں قصد قیام ہو اور ایک مرتبہ صبح کو مثلاً غسل کر لینا تمام دن کیلئے کافی ہوگا یہ نہیں صبح سے شام تک جتنی بار مکان میں داخل ہوگا اتنی مرتبہ غسل کرے گا۔ اسی طرح شروع شب میں غسل مکانی کر لینا کافی ہوگا تمام شب کیلئے بلکہ دن کا غسل رات کیلئے اور رات کا غسل دن کیلئے علی الاقویٰ کافی ہوگا اگرچہ نفل ہی ہے کہ دن کیلئے دن کو اور رات کیلئے رات کو غسل ہونا چاہیو اسی طرح اغسال فعلیہ کی قسم اول کا وقت غسل قبل از فعل اور قسم دوم کا وقت بعد تحقیق فعل ہے عمر بھر یعنی تمام عمر میں جب کبھی بھی غسل کر لیکو یہ استحباب داہم جائیگا اگرچہ بظاہر فوراً غسل کا کرنا سنت ہے یعنی بعد از فعل بلا فاصلہ غسل کرنا ہے پس اگر اسوقت میں ترک ہو جائے دوسرے وقت مستحب ہے آخر عمر تک بجالا سکتا ہے

مسئلہ نمبر ۳۔ اغسال مکانیہ اور قسم اول اغسال فعلیہ میں سے حدث اصغر سے باطل ہو جاتے ہیں یہاں تک کہ سونے سے بھی علی الاقویٰ یہ غسل ٹوٹ جاتے ہیں اور یہ بھی احتمال ہے کہ یہ اغسال حدث اصغر سے باطل نہیں ہوتے اگرچہ بقول بعض بعد صدور نواقض (حدث اصغر) اغسال سنت ہے لیکن بظاہر ان کا حدث اصغر سے باطل ہو جاتا ہے۔

مسئلہ نمبر ۴۔ غسل مستحبی مطلقاً رافع حدث اصغر نہیں ہوتا لہذا وضو کیلئے کافی نہ ہوگا۔ بنا بریں پس اگر کوئی شخص محدث بحدث اصغر ہو تو اسکو لازم ہے کہ نماز وغیرہ کیلئے وضو کرے خواہ قبل غسل نہ کرے یا بعد غسل یہ اسکو اختیار ہے اگرچہ بہتر یہی ہے کہ قبل غسل مستحبی وضو کرے اور یہ بھی جائز ہے کہ اگر غسل سنتی ترتیبی کرنا چاہے تو دوران غسل میں وضو کرے۔ اس میں کوئی مضائقہ نہ ہوگا۔

مسئلہ نمبر ۵۔ اگر چند اغسال منہ کسی کے ذمہ ہوں خواہ ایک ہی قسم کے ہوں مثلاً

زمانی غسل کئی ہوں یا ہر سہ اقسام (زمانی و مکانی و فعلی) کو اسباب غسل سمجھتے ہوں تو ایک ہی غسل سب
 غسلوں کے قصد سے کر لینا کافی ہوگا ہر ایک کیلئے عیناً بعد غسل کی حاجت نہیں بلکہ اگر ایک ہی کے
 قصد سے غسل کر لیا جائے تو بھی سب کیلئے کفایت کریگا بشرطیکہ جس قصد سے غسل کیا ہے وہ اس وقت
 احتیاط نہ ہو بلکہ اسکا مقصود شایع اور مطلوب شرع ہونا معلوم ہو تو سب کے لئے کافی ہوگا۔ نیز یہیں
 مسئلہ نمبر ۱۰ جناب شیخ مفید اور محقق اور شہید اور مجلسی علیہم السلام مقابہ میں منقول ہے کہ غسل فی انفسہ
 کسی غایت علت کو سنت ہے لہذا جو وقت چاہے بدو کسی سبب وجہ کو غسل کر و سنت ہے کیونکہ جناب فقہ اس آبی
 اپنے کلام پاک میں ارشاد فرماتا ہے **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ** یعنی خدا توبہ کرنے والوں اور پاک
 کرنے والوں کو دوست رکھتا ہے حدیث معصومہ میں ہے کہ اگر تو شبانہ روز با وضو رہ سکتا ہو تو با وضو رہ۔
 دوسری حدیث میں ہے کہ کونسا وضو ہے کہ جو غسل سے زیادہ پاک کرنے والا اور صفائی بدن کرنے والا ہے
 ان کو ہوا آب فرات غسل کر نیکا استحباب اخبار میں وارد اور مذکور ہے درانجا ایک کوئی سبب علت
 غسل مزبور نہیں یہ سب نصوص بتاتے ہیں کہ غسل بلا وجہ سنت اور بغیر کسی سبب مستحب ہے لیکن اثبات
 مطلب (غسل کافی نفسہ مستحب ہونا) علماء محدثین ان اخبار مذکورہ اور نصوص مزبورہ سے مشکل ہے۔
 مسئلہ نمبر ۱۱ تاکہ افعال مسنونہ کی قائم مقامی تیمم کر سکتے ہیں بشرطیکہ غسل کرنا ممکن نہ ہو۔

فصل تیمم کے بیان میں

ہیں۔ اول نہ پانی یا جان پانی کا ہے سفر اور حضر میں اس مقدار بھر کہ جو وضو یا غسل کیلئے کافی ہو سکے
 پس مقدار غیر کافی کا وجود مشہور عدم کے ہوگا لہذا تیمم واجب ہوگا۔ یہ بھی ملحوظ رہے کہ تلاش آب
 میں کوشش اور سعی کرنا جیتک کہ طاقت و فاکر سے اور نماز کا وقت باقی رہے۔ نوت نہ ہو جب
 لازم ہے اس بنا پر یا بادی میں اس قدر تلاش کرنا چاہئے کہ بالکل نا امید ہو جائے پانی کے تو اس
 وقت تکلیف تیمم ہے اور اگر بعد تلاش دستیابی آب یقینی نہ ہو بلکہ محتمل ہو پانی ملنے کا احتمال ہو تو
 بیابان میں طلب کرنا اور چلنا زمین ناہموار (خواہ ناہمواری بوجہ درختان ہو یا بغیر اسکو) میں بقدر پہنچنے
 ایک تیر کے واجب ہے اس طریق سے نہ اپنی جگہ کو مرکز دائرہ فرض کرے اور بقدر ایک تیر پہنچنے
 کے اپنے گرد سب اطراف و جوانب میں مثل دائرہ کے دورہ کرے اور درمیان مرکز دائرہ مذکورہ اور
 اس کے محیط کے ہر سمت و جانب سے فاصلہ ایک تیر کے پہنچنے کا ہو اور اگر زمین ہموار ہو یا فاصلہ مذکورہ
 میں تامل البتہ بدل غسل تیمم اگر باہر مطلوب شایع کیا جائے تو کوئی مضائقہ نہ ہوگا (ابوالحسن مطلق)

بغیر پہنچنے و تیر کے ہونا چاہئے اور اگر یقین ہو

بحث نمبر

کہ بجانب اربعہ میں سے کسی خاص سمت میں پانی نہ ملے گا تو اس طرف میں تلاش آب کا وجوب ساقط اور اگر تمام اطراف و جوانب میں مفقود ہونا پانی کا یقینی ہو تو کسی طرف میں بھی تلاش آب واجب نہ ہوگا۔ اسی طرح مقدار مذکور سے زائد تلاش میں اگر پانی کا ملنا قطعی ہو اور وقت غار فوت نہ ہو تو مقدار مذکورہ بالا سے زائد اور دور تک تلاش آب میں چلنا اور کوشش کرنا واجب لازم ہوگا اور اگر مقدار سے باہر وجود آب ظنی ہو محض گمان ہو کہ اس سے زائد تلاش میں پانی ملے گا تو زائد میں تلاش آب واجب ہوگا کیونکہ ظن مثل علم نہیں ہو سکتا اگرچہ ظن پر عمل کرنا موافق احتیاط ضرور ہے لہذا بنا بر احتیاط زائد مقدار میں بھی تلاش کرنا چاہئے بالخصوص جبکہ ظن حد اطمینان تک پہنچ گیا ہو تو احتیاط مذکور پر عمل کرنا انسب ہے بلکہ اس صورت میں احتیاط ترک نہ ہونی چاہئے پس اس قدر تلاش اور سعی کرنا چاہئے کہ اسکا ظن زائل ہو جائے اور محض احتمال وجود آب زائد مقدار میں قابل عمل نہ ہوگا۔

مسئلہ نمبر ۱۔ اگر دو عادل جمیع اطراف یا بعض اطراف میں پانی نہ ملنے کی خبر دیں تو وجوب طلب ان اطراف میں ساقط ہو جائیگا یعنی تلاش آب ان سمتوں میں واجب نہ ہوگی اگرچہ احوط اس صورت میں بھی تلاش آب ہے اور در صورت شہادت عادل واحد احتیاط طلب آب ترک نہ ہونی چاہئے۔

مسئلہ نمبر ۲۔ اگر دو عادل خبر دیں کہ پانی مقدار مذکورہ بالا سے زائد تلاش کرنے میں ملے گا تو علی انظار طلب آب نایہ میں واجب ہوگی اور در صورت اخبار عادل واحد احتیاط تلاش آب ترک نہ ہونی چاہئے یعنی احتیاط اس کے قول پر عمل کرتے ہوئے پانی کی تلاش مقدار سے باہر اور زاید میں ضرور کرنی چاہئے۔

مسئلہ نمبر ۳۔ بظاہر تلاش آب خود واجب نہیں بلکہ بذریعہ نائب اور وکیل بھی پانی کو تلاش کرنا جائز ہے بلکہ یہ بھی جائز ہے کہ دس بیس اشخاص کی طرف سے مثلاً ایک شخص تلاش آب میں نائب ہو جائے سب کی طرف سے وکیل ہو کر تلاش آب کرے اس شخص واحد کی تلاش کا سب کے لئے کافی ہونا بعید نہ ہوگا اور اس وکیل دنا عریک عادل ہو نا لازم نہیں بلکہ محض امین اور موثق ہونا کافی ہے۔

مسئلہ نمبر ۴۔ اگر سفر کرنے میں یا اپنے منزل و مسکن یا قافلہ میں وجود پانی کا احتمال ہو تو تحقیق واجب تفحص لازم ہے تا وقتیکہ پانی نہ ملے کا یقین نہ ہو جائے یا پانی سے بایکوسی ہو جائے

۱۵۔ احتیاط ترک نہ ہونی چاہئے (ابو الحسن مظہر) ۱۶۔ بلکہ علی الاحوط (ابو الحسن مظہر)

تلاش کا جاری رکھنا ضروری ہے ۴

مسئلہ نمبر ۵۔ قبل از وقت نماز پانی کی تلاش اور بعد تلاش نہ ملنے کا بعد دخول وقت مفید ہونا خالی اشکال سے نہیں۔ خاص کر جبکہ تجدید طلب میں احتمال وجود آب ہو لہذا احتیاطاً تجدید طلب ترک نہ ہونی چاہئے۔ البتہ اگر انتقال کافی و مقامی کے بعد تکلف کو یہ احتمال پیدا ہو کہ پانی اس جگہ ہے تو بلا اشکال طلب آب واجب ہے ۵

مسئلہ نمبر ۶۔ ہر نماز کیلئے جدید تلاش و تحقیق آب واجب نہیں بلکہ ایک نماز کیلئے بعد دخول وقت نماز پانی کو کما حقہ تلاش کرنا اور بعد تلاش دستیاب نہ ہونا سب نمازوں کے لئے کافی ہو جائیگا جملہ نمازوں کے لئے تیمم کو جائز کر دینا بشرطیکہ اعادہ طلب اور تلاش میں احتمال اطلاع مفقود ہو یعنی یہ احتمال نہ ہو کہ دوسری مرتبہ تلاش کرنے میں دوسرے وقت طلب سعی کرنے میں پانی کا وجود ممکن ہے بہت ممکن ہے کہ پانی مل جائے۔ یہ احتمال نہ ہو تو تلاش اول کافی و واقعی ہوگی ورنہ اعادہ طلب و سعی احوط ہے ۶

مسئلہ نمبر ۷۔ تیرا و رکعت ہوا اور تیرا نماز کی قوت اعتدالی یعنی اوسط درجہ کی ہونا چاہئے۔ نہ بہت زیادہ اور نہ حد درجہ کی کم۔ تب بمقدار رفتار تیر طلب واجب ہوگی ورنہ نہیں ۷

مسئلہ نمبر ۸۔ نماز کا وقت اگر تنگ ہے تو تلاش آب واجب و ساقط طلب آب واجب ہوگی ۸

مسئلہ نمبر ۹۔ اگر دانستہ طلب آب میں تعویق و تاخیر کی یہاں تک کہ وقت نماز تنگ ہو گیا تو اس صورت میں علی الاقوی نماز تو تیمم سے ہو جائے گی لیکن یہ شخص گنہگار ضرور ہوگا اگرچہ ابتدا ہی سے یہ جانتا ہو کہ جب پانی تلاش کر لیا جائیگا خواہ وقت میں وسعت ہو یا تنگی تو بھی صورت مذکورہ میں با تیمم نماز ہوگی اور بلا اشکال صحیح ہو جائے گی اگرچہ احوط تلاش آب ہے اگرچہ تلاش قضا ہو جائے بالخصوص جبکہ یہ معلوم ہو کہ تلاش سے پانی مل جائیگا تو نماز کے قضا ہو جانے کی پروا نہ کرتی چاہئے اور تلاش کر کے پانی حاصل کرنا چاہئے ۹

۱۰۔ جبکہ وقت طلب وجود آب میں احتمال پانی پر مطلع ہو جائے محتمل ہو تو بعد دخول وقت نماز عادی تلاش و طلب واجب نہیں بلکہ تلاش اول ہی پر اکتفا کی جائے گی اس طرح اگر وقت نماز پانی آجائے اور موجود ہو جائے محتمل ہو۔ بدون اس کے کوئی علامت اس احتمال کی توثیق ہو تو محض اس احتمال کی بنا پر تلاش جدید واجب نہ ہوگی بلکہ تلاش اول ہی اس موقع پر کافی ہوگی البتہ اگر احتمال مذکور کے ساتھ کچھ علامات ایسے بھی پلٹے جاتے ہوں کہ جو وجود آب پر قطعاً نہ ہو سکی کم از کم فلتا ہی دلالت کرتے ہوں یعنی جن سے پانی کا وجود مطمئن ہو۔ تو اس صورت میں بظاہر اعادہ تلاش و طلب واجب ہے اور پہلی تلاش کو کافی سمجھا جائے نہیں یہی حکم جامعہ والے مسئلہ میں بھی جاری ہوگا (ابو الحسن رحمہ اللہ)

مسئلہ نمبر ۱۰۔ اگر باوجود وسعت وقت تلاش آب نہ کیا جائے اور تیمم سے نماز پڑھ لی جائے تو وہ نماز صحیح نہ ہوگی اگرچہ بعد نماز یہ معلوم ہو جائے کہ پانی باوجود تلاش و طلب کے بھی اُس وقت نہ ملتا تو بھی بوجہ نہ طلب کرنے پانی کے نماز باطل ہو جائے گی البتہ اس صورت میں اگر بقصد قنوت تیمم کر کے نماز پڑھی ہوگی تو علی الاقویٰ نماز صحیح ہے جبکہ باوجود جستجو پانی کا نہ ملنا اور معدوم ہونا قبل نماز معلوم ہو۔

مسئلہ نمبر ۱۱۔ جبکہ بحسب تکلیف خدا اور موافق حکم شرع پانی کو تلاش کیا۔ نہیں ملا۔ تیمم کر کے نماز پڑھی۔ بعد ختم نماز معلوم ہوا کہ پانی حد و طلب کے اندر تھا اور ہے یعنی جو مقدار اور مسافت جستجو پانی کی شارع نے معین کی ہے اسی مسافت کے اندر پانی موجود ہے تو نماز میں کوئی قیاحت نہ ہوگی صحیح رہیگی اس نماز کی قضا یا اعادہ واجب نہ ہوگا۔

مسئلہ نمبر ۱۲۔ اگر وقت نماز کو تنگ سمجھتے ہوئے طلب آب کو ترک کر کے تیمم سے نماز پڑھی جائے اور بعد ختم نماز معلوم ہو کہ وقت وسیع تھا یعنی اتنا وقت تھا کہ تلاش آب کے بعد نماز وقت میں ہو سکتی تو اس صورت میں صحت نماز بعید نہیں اگرچہ اعادہ وقت میں ہے اور قضا پڑھنا ہے بعد وقت بلکہ اگر وقت باقی ہے تو احتیاطاً اعادہ ترک نہ کرنی چاہئے البتہ اگر باوجود وسعت وقت یہ سمجھتے ہوئے کہ پانی تلاش پر بھی نہیں ملے گا جستجو آب کو ترک کر کے با تیمم نماز پڑھی ہو اور بعد کو معلوم ہو کہ پانی مل سکتا تھا اگر جستجو کی جاتی تو پانی پر اطلاع ممکن تھی تو بظاہر اعادہ یا قضا نماز کی واجب ہوگی۔

مسئلہ نمبر ۱۳۔ جبکہ پانی بقدر وضو یا غسل مثلاً موجود ہو اور نماز کا وقت داخل ہو جائے تو اس پانی کا بہانا اور ضائع کر دینا جائز نہیں جبکہ یہ معلوم ہے کہ اور پانی ملنا دشوار اور نامکن ہے اسی طرح اگر کوئی شخص با وضو ہو اور اس کو یہ معلوم ہو کہ پانی کا ملنا ممکن نہیں۔ پانی مفقود ہے تو اس وضو کا باطل کرنا جائز نہ ہوگا۔ حفاظت وضو واجب لازم ہو جائیگی بلکہ اگر قبل از وقت

۱۵۔ جس مکان و محل میں نماز پڑھی تھی وہیں خلاف اعتقاد وقت کا وسیع ہونا معلوم ہو جائے تو تجدید طلب آب لازم ہے پس اگر باوجود طلب پانی میسر نہ آئے تو جو نماز ہو چکی اُس کو صحیح سمجھنا چاہئے ورنہ دوبارہ نماز پڑھے اور اگر بعد انتقال از مکان نماز وسعت وقت معلوم ہو اور ساتھ ہی اس کو یہ معلوم ہو کہ اگر اس نماز سے پہلے پانی کی جستجو کی جاتی تو ضرور دستیاب ہوتا پس بظاہر اس صورت میں اعادہ نماز واجب ہوگا اگرچہ فی الحال طلب آب پر قدرت مفقود ہو چکی وجہ سے یہ شخص آب تیمم کا مکلف ہو اس نماز گذشتہ پر کچھ اثر نہ پڑے گا اس کا اعادہ بہر حال لازم ہوگا اور اگر اس کا یقین ہو جائے کہ نماز گزر چکی ہے پانی باوجود طلب بھی دستیاب ہوتا تو جو نماز ہو چکی بلا اعادہ صحیح ہے اور اگر بعد علم وضو وقت اشتباہ رہے یقین کسی طرف قائم نہ ہو یعنی طلب پر دستیاب ہونا یا نہ ہونا دونوں میں کوئی بھی یقینی نہ ہو۔ البتہ ہر دو امر کا احتمال ہو تو یہ صورت درست

صراحتاً سے خالی نہ ہوگی پس ایسے موقع پر احتیاطاً اعادہ یا قضا کو ترک نہ کرنا چاہئے (ابوالحسن مدظلہ)

نماز پانی موجود ہو یا کوئی شخص با وضو ہوا اور اسکو یہ معلوم ہو جائے کہ وقت نماز داخل ہوئے پر پانی ناپا ہو جائیگا۔ بل نہ سکیگا وضو نہ ہو سکیگا پس ایسی حالت میں اگر وہ نے احتیاط حفاظت اس پانی اور وضو کی ضروری ہو جائیگی۔ اور اگر ہر دو صورت مذکور میں مخالفت شرع کی پانی بہا دیا یا وضو توڑ ڈالا تو تیمم اور نماز ہر دو صحیح ہیں اگرچہ احوط قضا ہے۔

مسئلہ نمبر ۱۴۔ اگر طلب آب میں اپنی جان یا مال پر وضو کا اندیشہ ہو مثلاً چوبیا درندہ وغیرہ کا خوف ہو یا قافلہ سے چھوٹ جانے کا ڈر ہو یا جستجو آب کرنے میں مرجع و مشقت برداشت سے باہر ہو تو ان سب صورتوں میں وجوب طلب ساقط پانی کا تلاش کرنا اور اس کی جستجو کرنا واجب نہ ہوگا۔

مسئلہ نمبر ۱۵۔ اگر بعض اطراف اراضی ہموار ہوں اور بعض ناہموار تو ہر طرف کیلئے اسکا حکم مذکور جو مقررہ ہے جاری کیا جائیگا۔ دوسرے جبکہ پانی تک پہنچ سکتا ہو بسبب پیری کے یا خوف چوبیا درندہ پانی تک پہنچنے کو مانع ہو یا یہ کہ پانی چاہ میں ہو لیکن رسی ڈول نہ ہو اور نہ کوئی کپڑا مثل عمامہ کی ہو کہ جس میں پانی کو جذب کر کے نچوڑ لیوے وضو کے لئے یا غسل کے واسطے۔

مسئلہ نمبر ۱۶۔ اگر پانی کا دستیاب ہونا بدون خریداری ڈول و رسی وغیرہ نامکن ہو یا بغیر ڈول و رسی کے اجرت دکر ایہ پر لئے یا بدون خریداری آب یا پانی کی تحصیل بدون قرضہ لئے نامکن ہو تو ان سب صورتوں میں پانی کی تحصیل واجب اور حصول آب کی غرض سے اشیاء مذکورہ کی خریداری اور قرض لینا اگرچہ دو چند یا سہ چند قیمت پر کیوں نہ ہو واجب ہے بشرطیکہ نہ قیمت مذکور اشیاء مذکورہ (ڈول وغیرہ) اس شخص کے مضر حال و ضرر رسان نہ ہو ورنہ تحصیل آب واجب نہیں خریداری آب وغیرہ لازم نہیں اسی طرح اگر یہ بات یقینی یا ظنی ہو کہ خریداری آب کیلئے قرض روپیہ لینے یا اجارہ کرنے میں ادائیگی قرضہ اور معاوضہ کی نامکن ہو تو بھی تحصیل آب کیلئے قرض وغیرہ لینا واجب نہیں۔

مسئلہ نمبر ۱۷۔ اگر چاہ کھودنا بدون تحمل زحمت و مشقت ممکن ہو تو وضو کے لئے کنواں کھودنا واجب ہے اس طرح اگر شخص دیگر اسکو اپنا چاہ بخش دے یا اس کے لئے کنواں کھوے اور اس کا پانی اسکو بہہ کرے تو اس عطیہ اور عہد کا قبول کرنا اور لینا اس شخص پر واجب ہے بشرطیکہ بدون مشقت و ذلت ہو ورنہ لازم نہیں قبول بہہ مذکورہ۔ مضموم استعمال آب کے خوف جانی یا کسی عضو بدن کیلئے پانی مضر ہو مثلاً جلد کے پھٹ جانے یا سخت ہو جانیکا اندیشہ ہو یا کسی مرض کے پیدا ہو جانے یا مرض کے طول پکڑ جانے یا سختی مرض کا ڈر ہو یا معالجہ کے دشوار ہو جانے کا اندیشہ یا ازین قبیل عوارض کا خوف ہو کہ جنکا تحمل و برداشت عادت کے باہر ہو ان سب حالات مذکورہ میں بجائے وضو

تیمم ہوگا بلکہ اگر وضو یا غسل سے بدن میں خشونت کے پیدا ہونے کا خوف ہو کہ جب تک غسل شاق ہو تو وضو یا غسل تیمم کیا جائیگا۔ مراد خشونت سے ایسی خشونت ہے کہ جو خلقت کو عیب دار اور بدنام کر دے جسکی وجہ سے جلد بدن پھٹ جائے خون نکل آئے ایسی خشونت (سختی کھردرا پن) کا خوف باعث تیمم ہے۔ یہ بھی یاد رکھنے کی بات ہے کہ جواز تیمم ضرر قطعی پر موقوف نہیں بلکہ ظن ضرر یا محض احتمال ہی ضرر کا ہو بشرطیکہ یہ احتمال موجب خوف ہو تو بھی بلا تاویل تیمم جائز ہے اور یہ یقین یا ظن ضرر خود ہی پیدا ہو یا کسی کے کہنے سے ہو خواہ وہ کہنے والا طبیب ہو یا غیر طبیب خواہ طبیب فاسق و فاجر ہو یا کافر و مشرک ہو۔ بہر کیف جب خوف ضرر کا ہوگا استعمال آب میں تو بدلہ وضو مثلاً تیمم کیا جائیگا البتہ مجرد احتمال ضرر بلا خوف کے جواز تیمم نہیں اسی طرح ایسا ضرر خفیف و قلیل کہ جسکی طرف عقلاً توجہ نہ کرتے ہوں موجب تیمم نہ ہوگا اور اگر ضرر آب بوجہ پانی گرم کرنے کے دفع ہو سکتا ہو یعنی آب سرد مضر ہو گرم نہ ہو تو پانی کا گرم کرنا واجب و لازم ہوگا اور تیمم جائز نہ ہوگا۔

مسئلہ نمبر ۱۸۔ اگر کوئی شخص متحل ضرر آب ہو کر وضو یا غسل کر ليوے پس یہ مسئلہ تین قسم پر منقسم ہو جائیگا۔ اول ضرر مقدمات وضو میں تھا مثلاً تحصیل آب میں نہ کہ استعمال میں اس کے۔ پس اس ضرر کا متحل ہو کر تحصیل آب کر لیا۔ اس صورت میں وضو یا غسل واجب اور صحیح ہے دوسرے یہ کہ نفس استعمال آب مضر تھا اس حالت میں جو وضو یا غسل کیا ہے باطل ہوگا تیسرے یہ کہ استعمال آب مضر نہ تھا بلکہ استعمال آب میں مشقت تھی مثلاً برودت موسم سرما اور خشونت جلد وغیرہ کے اس کے الم و درد کو برداشت کر کے ایک شخص نے وضو یا غسل کر لیا پس اس صورت میں صحت وضو یا غسل بعید نہیں کیونکہ جواز تیمم اس قسم و حالت میں من باب خصت ہی نہ کہ عموم یعنی شارع مقدس نے برائے راحت آرام بندگان اجازت دیدی ہے کہ مثلاً آب سرد کی مشقت موسم سرما میں نہ اٹھائیں اور بدل وضو یا غسل تیمم کر لیں نہ کہ وضو یا غسل کو مثلاً حرام قرار دیا ہے پس اگر کوئی اس مشقت کی برداشت کر کے وضو مثلاً کر ليوے تو اس کی صحت میں مضائقہ نہ ہوگا اگرچہ احوط ترک استعمال آب اور بر تقدیر وضو کرنے کے محض وضو ہی پر اکتفا نہ کرے بلکہ اسکے ساتھ احتیاطاً تیمم بھی کرے۔

مسئلہ نمبر ۱۹۔ اگر باعتبار ضرر یا نجس یا خوف استعمال آب تیمم کرے اور نماز پڑھے اور بعد از نماز معلوم ہو کہ ضرر نہ تھا پانی مضر نہ تھا تو تیمم اور نماز دونوں صحیح اور اگر قبل نماز بر خلاف اعتقاد و خیال نہ کو معلوم ہو تو تیمم باطل۔ پس اس شخص کو چاہئے کہ با وضو یا غسل کر کے نماز پڑھے

بحث تیمم

اور اگر استعمال آب مضر نہ سمجھتے ہوئے وضو یا غسل کیا بعد کو معلوم ہوا کہ مضر تھا۔ پس اس صورت میں اس کا وضو یا غسل صحیح ہوگا لیکن ہر دو صورتوں میں احوط مراعات احتیاط ہے اور اگر باوجود اعتقاد ہی ظہور پذیر ہو تو بھی طہارت اپنی باطل اور اگر باوجود احتیاط عدم ضرر پھر بھی بجائے وضو مثلاً تیمم کیا جائے تو تیمم صحیح نہ ہوگا اگرچہ مضر ہونا بعد کو ثابت ہی ہو جائے تو بھی تیمم درست نہیں۔

مسئلہ نمبر ۲۰۔ باوجود علم ضرر آب پھر بھی کوئی شخص دانت اپنے کو جنب بنائے تو بدل غسل تیمم کر سکتا ہے اس موقع پر بھی تیمم صحیح ہو جائیگا لیکن بعض علماء کرام فرماتے ہیں کہ دین صورت غسل کرنا واجب ہے اگرچہ پانی بعد کو مضر ہو مثلاً نمونیہ ہو جائے کچھ پروانہ کرے تکلیف و ضرر کا تحمل کرے انشاء اللہ شفا ہوگی۔ اس بنا پر مابین غسل و تیمم جمع کرنا بہتر ہے یعنی غسل بھی کرے اور تیمم بھی بلکہ اس بہتر کے ساتھ یہ بھی بہتر ہے کہ بعد زوال عذر عادۃ غسل بھی کرے اور جو نماز وغیرہ پڑھ چکا ہے زمانہ عذر میں ان سب کو دوبارہ بجالائے۔

مسئلہ نمبر ۲۱۔ پہلے ہم بیان کر چکے ہیں کہ اگر کوئی شخص با وضو ہو مثلاً اور اس کو یہ معلوم ہو کہ وضو کیلئے پانی کا میسر ہونا مشکل بلکہ ناممکن ہے تو اس صورت میں بعد دخول وقت نماز اس وضو کا باطل کرنا جائز نہ ہوگا اور اس وضو کی حفاظت واجب لازم ہوگی لیکن اس کو باوجود عدم امکان غسل جماع کرنی جائز ہے وجہ جواز اور دلیل فارق مابین غسل و وضو نص ہے اگرچہ احوط ترک جماع ہے یعنی بذریعہ مجامعت وضو کا باطل کرنا خلاف احتیاط ہے چوتھے تحصیل آب اور اس کے ہیا کرنے میں یا اسکے استعمال میں حرج و مشقت ہو اگرچہ موجب ضرر یا باعث خوف نہ ہو تو بھی بجائے وضو مثلاً تیمم کرنا جائز ہے پانچویں یہ کہ وضو میں مثلاً پانی صرف کرنیے خوف پیاس اپنی یا اپنی عیال و اولاد یا اپنے متعلقین یا احباب کے متعلق ہو یعنی ایسی تشنگی کا اندیشہ ہو کہ جو موجب تلف نفوس ہوتی ہے یا پانی ملنے کی حالت میں یہ مذکورین مریض ہو جائیں گے یا عادت و تحمل سے زائد حرج و مشقت میں مبتلا ہو نیکاً خوف ہو خواہ اسی وقت یہ اندیشہ دامن گیر ہو یا دوسرے وقت خواہ علم یقین

۱۵ یہی صورت میں احتیاط ترک نہ ہونی چاہئے (ابوالحسن مدظلہ)
۱۶ صحت وضو یا غسل اس صورت میں غسل صحت تیمم کے دوسری صورت میں بعید نہیں بشرطیکہ وضو یا غسل یا تیمم کا فعل بقصد قربت و قوع میں آیا ہو اگرچہ ہر دو صورتوں کے متعلق متن میں جو مذکور ہے وہ احوط ہے (ابوالحسن مدظلہ)
۱۷ اس بہتری میں کوئی وجہ معلوم نہیں ہوتی۔ دراصل حالیکہ اس موقع پر جہاں حرمت جنابت ہے (ابوالحسن مدظلہ)

بضرر ہائے مذکورہ ہو خواہ محض گمان ہی گمان ہو ضرر مذکور کا تو بھی اس موجودہ پانی کو پینے کیلئے محفوظ کیا جائے گا اور بدلہ وضو مثلاً تیمم کیا جائے بلکہ محض احتمال ضعیف ہی کہ جو موجب خوف ہو تیمم کے موجب کیلئے کافی ہو جائیگا یاں تک کہ اگر ضرر کا وہم بھی ہو گا تو بھی تیمم لازم ہو جائیگا کیونکہ بس اوقات وہم بھی باعث خوف ہو جاتا ہے جبکہ مطلب مقصد میں اہمیت ہو اسی طرح اگر خوف تشنگی اپنے حیوانات مثل بھینس و انعام کے متعلق ہو یا دیگر نفس محترکہ کے متعلق خواہ اس شخص سے انکا تعلق ہو یا نہ ہو یعنی اسکے پالتو جانور ہوں یا شخص دیگر کے بہر حال جب خوف پیاس جاندار نفوس کے متعلق ہو گا تو بھی موجودہ پیاسوں کو پلایا جائیگا اور بدلہ وضو مثلاً تیمم کیا جائیگا اب رہے وہ نفوس کہ جو قابل احترام نہیں ہیں مثلاً کافر حربی اور مرتد فطری اور وہ شخص کہ جسکا قتل از روئے شرع واجب ہے ان کے متعلق اگر خوف تشنگی ہو تو تیمم جائز نہ ہو گا بلکہ اس پانی کو وضو میں مثلاً صرف کیا جائیگا نفوس مذکورہ اگر مارے تشنگی کے تلف ہو جائیں تو ہونے دیں کچھ پرواہ نہ کریں اسی طرح وہ غیر محترم نفوس کہ جسکا مار ڈالنا شرعاً واجب نہیں بلکہ جائز ہے جیسے کتا کاٹنے والا اور سورا اور بھیڑیا اور ازیں قبیل درندہ انکی تشنگی بھی قابل لحاظ نہیں ان کی پیاس بجھانا بھی ضروری نہیں پس ان پر اگر تشنگی کا غلبہ ہو تو وضو ہی مثلاً کیا جائیگا تیمم جائز نہ ہو گا اگرچہ بظاہر اس موقع پر بھی تیمم جائز ہے اور زندگان مذکورہ بالا کی پیاس بجھانا مناسب ہے خلاصہ یہ ہے کہ خوف عطش کبھی تو موجب حفظ آب اور باعث عدم جواز وضو یا غسل ہوتا ہے اس پانی سے بوجہ پیاس اپنی جان کے تلف ہونے کا اندیشہ ہو یا کسی ایسے شخص کی جان کا خطرہ ہو کہ جس کی حفاظت صاحب آب پر واجب ہو یا خوف حدوث مرض وغیرہ ہو تشنگی سے اور کبھی خوف عطش باعث وجوب حفاظت آب تو ہوتا ہے لیکن وضو یا غسل میں اس پانی کو استعمال کو مانع نہیں بلکہ باعث جواز وضو مثلاً ہوتا ہے اسی پانی سے جیسے ایسے شخص کی جان کے تلف ہو جانے کا اندیشہ ہو کہ جسکی حفاظت مالک آب پر واجب ہو اگرچہ وہ جائز القتل بھی نہ ہو اور کبھی باوجود خوف عطش پانی کا صرف کرنا وضو میں مثلاً واجب ہو جاتا ہے مثلاً ایسے شخص کو پیاس ہو کہ جسکا قتل کرنا واجب ہے پس تیسری صورت میں تیمم کرنا جائز نہیں اور دوسری صورت میں تیمم جائز ہے اور استعمال آب وضو

۱۷ اس میں تامل ہے (ابوالحسن مدظلہ)

۱۸ یہ یقینی ہے مذکورہ بالا کے کیونکہ ابھی ابھی ماتن رحم نے فرمایا ہے کہ جس کی حفاظت واجب نہیں۔ وہ جائز القتل ہے (ابوالحسن مدظلہ)

۱۹ اس میں تامل ہے (ابوالحسن مدظلہ)

یا غسل بھی جائز ہے یعنی تیمم کر کے اور وضو بھی مثلاً کرے اور ضرورت ادنیٰ تیمم واجب ہے اور استعمال آب وضو یا غسل میں حرام اگر اس کی مخالفت کر لیا اور برخلاف اسکے عمل کر لیا یعنی وضو کر لیا مثلاً تو وضو یا غسل ہوگا صحیح نہ ہوگا۔

مسئلہ نمبر ۲۲۔ اگر کسی کے پاس دو پانی ہوں ایک پاک اور وضو کیلئے مثلاً کافی ہو اور دوسرا نجس پیاس بجھانے کے لئے کافی ہو تو اس شخص پر بدلہ وضو تیمم کرنا لازم ہے۔ کیونکہ نجس پانی کا پلٹنا حرام ہے لہذا اس کا وجود مثل عدم کے ہوگا۔ پس آب طاهر کو پینے کے لئے محفوظ رکھا جائے گا اور بدلہ وضو تیمم کیا جائیگا۔ البتہ اگر چوپایا مثلاً پیاسا ہو تو آب طاهر سے وضو مثلاً کیا جائے گا اور آب نجس کو چوپائے کے لئے محفوظ رکھا جائیگا اس کی پیاس میں صرف کیا جائیگا۔ اسی طرح اگر طفل نابالغ پر خوف تشنگی ہو تو بھی آب طاهر وضو یا غسل میں صرف کیا جائیگا اور نجس پانی بچے کے پینے کے لئے رکھا جائیگا یا قحطوں جبکہ وہ بچہ خود اس پانی کو پی لے کیونکہ آب متنجس کا اطفال کو پلانے کی حرمت بلا دلیل کے ہے اور خود پینا بوجہ غیر مکلف ہونے کے قابل مؤاخذہ نہیں بہر حال پاک پانی وضو یا غسل میں صرف کیا جائے گا بلکہ بہت ممکن ہے کہ یہ کہا جائے کہ اگر رفیق یعنی ساتھی پر عطش کا غلبہ اور خوف ہو تو نجس پانی اسکے پینے کے لئے محفوظ کیا جائے اور پاک پانی سے وضو یا غسل کیا جائے اس لئے کہ اگر شخص دیگر بوجہ اضطراب کسی شے نجس یا حرام کے کھانے یا پینے پر مجبور ہو تو دفع اضطراب اس کا اور اس کو شئی نجس کے کھانے یا پینے سے بچانے کی فکر کرنا غیر واجب نہیں۔ اس بنا پر آب طاهر سے وضو جائز اور آب نجس کا اپنے رفیق کے لئے محفوظ کر دینے میں کوئی مضائقہ نہ ہوگا البتہ اگر رفیق بالفعل پیاسا ہو فی الحال اسکو پانی کی ضرورت ہو تو نجس پانی پینے کی غرض سے اس کو دینا جائز نہیں ورنہ لیکہ آب طاهر موجود ہو اور اگر وہ خود نجس پانی پینے کی طرف سبقت کرے تو اس سے باز رکھنا بھی غیر واجب و لازم نہیں

۱۔ اس میں تاثر ہے اور اس صورت میں ادنیٰ نوالی حالت میں فرق نظر سے خالی نہیں (ابو الحسن)
 ۲۔ اس میں اشکل ہے بلکہ اس موقع پر اقرب یہ ہے کہ اسکو نجس پانی سے روکا جائے اور پاک پانی اسکی پیاس میں صرف کیا جائے البتہ اگر کسی اور وجہ وہ از روئے غفلت مثلاً نجس پانی کی طرف سبقت کرے تو غیر بردکنا اسکا اور اس کو آگاہ کرنا کہ یہ نجس پانی ہے واجب نہیں (ابو الحسن)

چھٹے اگر کوئی امر واجب اہم وضو یا غسل کے مثلاً معارض ہو جائے تو امر اہم کو ترجیح دی جائے گی۔ پانی اسی میں صرف کیا جائیگا اور بدلہ وضو مثلاً تیمم کیا جائیگا۔ اس کو شال میں یوں سمجھئے کہ کسی شخص کے بدن میں پاکیزہ میں وہ نجاست ہو کہ جو نماز میں معاف نہ ہو اور وضو کرنا بھی اس کو نماز کے لئے واجب ہو اور پانی اس قدر نہ ہو کہ دونوں کام (رفع حدث یا رفع خبث) کے واسطے کافی ہو تو اس صورت میں رفع خبث (نجاست دور کرنے) میں پانی کا صرف کرنا واجب ہوگا اور بدلہ وضو تیمم کیا جائے گا کیونکہ وضو کا بدلہ تو ممکن ہو اور رفع نجاست کا عوض کوئی نہیں ہے لہذا وضو کے بدلہ تیمم کیا جائے گا اور پانی سے نجاست دور اور صاف کی جائے گی۔ اس کے ماسوا اخبار سے بھی یہی مستفاد ہوتا ہے کہ رفع خبث میں پانی صرف کیا جائے۔ البتہ بہتری اسی میں ہے کہ پہلے پانی سے شہادت دور کی جائے کپڑا مثلاً اگر نجس ہے تو پہلے اس کو پاک کیا جائے بعد ازاں بدلہ وضو مثلاً تیمم کیا جائے تاکہ وقت تیمم بے آب ہونا کہلائے پانی مفقود ہو جائے۔ پس اگر کوئی شخص اس کی برخلاف کرے گا یعنی وضو مثلاً کر لیگا تو وضو درست نہ ہوگا باطل ہو جائیگا کیونکہ یہ شخص اسی حالت میں مأمور وضو کا نہ تھا مکلف تیمم کا تھا البتہ اگر نقد آب کیساتھ وہ اشیاء بھی مفقود ہوں کہ جن پر تیمم درست ہوتا ہے تو وضو کرنا لازم ہو جائے گا۔ پانی کا صرف کرنا رفع حدث میں واجب ہوگا اور لباس نجس میں نماز ہوگی کیونکہ اب نماز یا نجاست لباس یا بدن یا وضو اور نماز بالباس ظاہر بدون وضو و تیمم کے درمیان مزاحمت واقع ہو گئی۔ یعنی یہ شخص یا تو با وضو ہو کر نجس لباس میں نماز پڑھے یا لباس مثلاً پاک کر کے بلا وضو بلکہ بلا تیمم کیونکہ جن پر تیمم صحیح ہے وہ مفقود ہیں نماز پڑھے ان دونوں میں یہ شخص پریشان ہے پس اس موقع پر رفع حیرانی و پریشانی یوں ہو سکتی ہے کہ رفع حدث کو مقدم رکھا جائے اسی کو اہم سمجھا جائے اور وضو مثلاً بجالائے کیونکہ فاقہ الطہورین (پانی اور مٹی) کی نماز علی الاقوی باطل ہے پس اس صورت میں رفع خبث اور طہارت لباس مثلاً اس کو کوئی مفید نہ ہوگی جبکہ نماز ہی نذر دہو گئی لہذا وضو مثلاً ضرور کیا جائے خواہ لباس پاک ہے یا نجس اس کی پروا نہ کرنی چاہئے۔

۱۵ بلکہ ہر واجب کہ جو بدل نہ رکھتا ہو جبکہ مزاحم وضو مثلاً ہو جائیگا تو وضو پر اسکو ترجیح دی جائیگی۔ شاید یہی مقصود ماتن بھی ہے کیونکہ وجہ ترجیح میں تقدیم رفع خبث ہے یعنی وضو کیلئے بدل ہی ہے اور رفع نجاست باطل ہے یہ قرینہ ہے اس بات کا کہ واجب بلا بدل مزاحم ہو سکتا ہے (ابو الحسن مظہر)

مسئلہ نمبر ۲۳۔ اگر کسی کے پاس اتنا پانی ہو کہ جس سے وضو مثلاً بجلوی کر سکتا ہو لیکن طہارت بدن یا لباس کیلئے کافی نہ ہوتا ہو۔ تمام نجس بدن مثلاً پاک نہ ہو سکتا ہو اس پانی سے بلکہ کچھ حصہ بدن نجس کی طہارت ممکن ہو۔ یعنی اگر بیل وضو تیمم بھی اختیار کیا جائے تو بھی پوسے بدن کی مثلاً طہارت نہ ہو سکتی ہو تو اس صورت میں رفع نجس (نجاست بدن کو مثلاً دودھ کرنا جس قدر بھی ہو) کی تقدیم رفع حدث پر اشکال سے خالی نہیں بلکہ رفع حدث (وضو مثلاً کرنا) کی تقدیم اس موقع پر بعید نہ ہوگی۔ ہاں اگر لباس و بدن دونوں نجس ہوں اور پانی اس قدر ہو کہ جس سے یا تو وضو ہی کیا جائے یا بدن ہی پاک کیا جائے یا لباس ہی سے نجاست دور کی جائے ہر سہ امر میں سے ایک ہو سکتا ہو۔ تیوں اس پانی سے ناممکن ہوں تو اس میں دو قول ہیں ایک تو یہ کہ اس پانی سے بدن پاک کیا جائے اور بدلہ وضو تیمم کیا جائے اور نجس لباس ہی میں نماز ادا کی جائے۔ دوسرا قول یہ کہ طہارت بدن کو مقدم رکھتے ہوئے یا تیمم ہو کہ برہنہ نماز پڑھے یہ قول خالی قوت سے نہیں اسی کو اختیار کرنا چاہئے۔

مسئلہ نمبر ۲۴۔ اگر امر دائر ہو مابین ترک نماز وقت میں یا آب نجس پینے میں اسکو مثال میں یوں سمجھیے کہ ایک شخص کے پاس اتنا پانی پاک ہے کہ جس سے وضو کیا جاسکے اور آب نجس بھی اسی کے پاس ہے کہ جو رفع تشنگی بخوبی کر سکتا ہے اور جس پر تیمم صحیح ہو سکتا ہو وہ قطعاً ندارد ہوں مفقود ہوں ہیں یہ شخص اگر پاک پانی پیتا ہے تو فاقد الطہورین (پانی اور مٹی وغیرہ دونوں مفقود) ہوا جاتا ہے اور فاقد الطہورین کی نماز باطل ہے۔ پس ایسی حالت میں وضو کو ترجیح و تقدیم حاصل ہوگی رفع تشنگی پر یا پاک پانی سے پیاس بجھانا مقدم ہوگا۔ اسکا فیصلہ اتنا ہی خالی نہیں۔

مسئلہ نمبر ۲۵۔ اگر کسی کے پاس اتنا مال ہو کہ جس سے یا تو آب وضو ہی خریدا جائے یا ساتر عورتین کی ہی فکر نماز کے واسطے کی جائے تو ایسی حالت میں اس مال سے ساتر عورتین کی خریداری اور تحصیل کو تقدیم حاصل ہوگی تحصیل آب وضو پر خلاصہ یہ کہ ساتر عورتین کی ترجیح اس صورت میں بعید نہیں لہذا ستر کی فکر کی جائے اور بدلہ وضو تیمم کیا جائے لیکن یہ تقدیم و ترجیح اشکال سے خالی نہیں اور بہتر یہ ہے کہ اولاً اس مال کو تحصیل ساتر میں صرف کیا جائے

۱۔ بلکہ اقرب تقدیم اول ہے (ابو الحسن مدظلہ)

۲۔ بر بناء بطلان نماز فاقد الطہورین تقدیم نماز اور ترجیح نماز بعید نہیں (ابو الحسن مدظلہ)

بعد ازاں تیمم کیا جائے تاکہ وقت تیمم نہ کہا جاسکے کہ اس کے پاس پانی وضو کیلئے نہیں ہے اور اگر تحصیل آب اور استقبال قبلہ میں امر و اثر ہو یعنی اگر تحصیل آب کرتا ہے وضو کیلئے تو نماز میں استقبال قبلہ نہیں ہوتا، اگر استقبال قبلہ ہوتا ہے تو نماز بلا وضو کے پڑھنی پڑتی ہے پس ایسی حالت میں کس کو کس پر ترجیح دی جائے کس کو مقدم رکھا جائے اس کا تصفیہ مشکل ہے ساتویں یہ کہ وقت نماز اس قدر نہ ہو کہ وضو یا غسل کر کے پوری نماز وقت میں ہو سکے بلکہ کوئی نہ کوئی جزو نماز ضرور وقت سے خارج میں ادا ہو گا پس ایسی حالت میں واجب ہے کہ تیمم کر کے نماز پڑھے تاکہ پوری نماز وقت کے اندر واقع ہو۔ بعض علماء کرام فرماتے ہیں کہ معیار سنگی وقت یہی ہے کہ ایک رکعت بھی بعد وضو شاذ وقت میں نہ ہو تو تیمم لازم ہے پس اگر تیمم کرنے سے تمام و کمال نماز وقت میں ہوتی ہو اور وضو کرنے سے محض ایک رکعت یا اس سے کچھ زیادہ وقت میں ہوتی ہو تو ایسی حالت میں وضو ہی کیا جائیگا کیونکہ جس نے ایک رکعت وقت میں ادا کر دی گویا اس نے پوری نماز وقت میں ادا کر دی تمام وقت گویا اسکو مل گیا لیکن اقویٰ وہی ہے کہ جس کو ہم اوپر بیان کر چکے یعنی پوری نماز وقت میں ہونی چاہئے۔ ذرا ذہور بھی نماز وقت سے باہر نہ ہو لہذا صورت مذکورہ میں بدلہ وضو تیمم کرنا چاہئے تاکہ پوری نماز وقت میں ہو جائے۔ اب رہا قاعدہ مذکورہ اور معیار جزو (ایک رکعت وقت میں ہونا گویا پوری نماز کا وقت میں ہو جانا ہے) یہ مخصوص ہے ایسی حالت کے ساتھ کہ جس میں بقدر ایک رکعت کے وقت نماز باقی رہ گیا ہو تو ایک رکعت کا وقت میں ہونا گویا پوری نماز کا وقت کے اندر ہونا ہے بخلاف صورت مذکورہ بالا کے کہ اس میں مفروض ہے کہ وقت کافی تھا۔ وضو یا غسل نے ضائع کر دیا۔ اگر با تیمم نماز پڑھی جاتی تو ساری نماز وقت میں ہوتی گویا وضو باعث تاخیر نماز ہوا۔ یہاں تک کہ بقدر رکعت وقت باقی رہ گیا لہذا قاعدہ مذکورہ سے یہ صورت خارج ہوگی۔ پس صورت مسئلہ مذکورہ یہ ہوگی کہ اگر مراعات وقت نماز اور مراعات وضو یا غسل میں امر و اثر ہو یعنی اگر وقت کا لحاظ کیا جاتا ہے تو بلا وضو مثلاً نماز ہو تب وقت ملے اور اگر با وضو نماز پڑھی جاتی ہے تو خارج وقت میں نماز واقع ہوتی ہے پس ایسی حالت میں لحاظ وقت کو ترجیح ہوگی با وضو ہونے پر یعنی نماز وقت میں واقع ہو خواہ وضو ہو یا نہ ہو کیونکہ تملیٰ اجزاء نماز کے متعلق وقت کا لحاظ اور اعتبار لازمی ہے یعنی ہر جزو نماز وقت کے اندر ہونا چاہئے پس جبکہ وضو مثلاً مستلزم خروج جزو نماز ہوگی وقت سے تو تحصیل آب وضو جائز نہ ہوگی بلکہ بجائے وضو تیمم کیا جائیگا اگرچہ احوط قضا بجا لانا ہے اس نماز کا کہ جو با تیمم پڑھی

جہاں تک بہت بالخصوص جبکہ تیمم سے بھی جزو نماز کا خارج وقت میں اور لازم آتا ہو یعنی تیمم مستلزم خروج جزو نماز ہو وقت سے تو بنا براحتی اس نماز کی قضا بھی کیا جانا چاہئے ۔

مسئلہ نمبر ۲۶۔ اگر کسی کے پاس پانی بقدر وضو ملتا ہو اور نماز میں اس قدر تاخیر کرے کہ وقت آنا تنگ ہو جائے کہ جس میں وضو نہ ہو سکتا ہو پس ایسا شخص گنہگار ضرور ہے لیکن با تیمم نماز ہو سکتی ہے پس واجب ہے کہ تیمم کر کے نماز پڑھے اور اس کی قضا واجب نہیں کیونکہ نماز ہو گئی اگرچہ مقتضائے احتیاط بعد گذرنے وقت کے اسکی قضا کرنا بھی اچھا ہے بلکہ ضروری ہے ۔ دوبارہ پڑھنا بھی لازم ہے ۔

مسئلہ نمبر ۲۷۔ اگر تنگی وقت اور فراخی وقت مشکوک ہوں بوقت پر نماز نہ پڑھئے یعنی خیال کرتے ہوئے کہ وقت نماز ابھی باقی ہے وضو یا غسل کر کے نماز شروع کر دے اور اگر وقت کا تنگ ہونا معلوم ہو لیکن وقت کا بقدر طہارت (وضو یا غسل کے بعد) اور نماز ہونا مشکوک ہو تخصیص طہارت میں وقت صلوٰۃ کے فوت ہو جانے کا اندیشہ ہو تو ایسی حالت میں بدلہ وضو مثلاً تیمم کرنا یہی نہیں کیونکہ پہلی صورت مسئلہ میں اور اس میں فرق ہے ۔ صورت اولیٰ میں احتمال وسعت وقت کا ہے اور اس صورت میں علم تنگی وقت کا ہے ۔ پس اس صورت میں وقت کے فوت ہو جانے کا اندیشہ ہے اگر با وضو ہو کر مثلاً نماز پڑھی جائے اور پہلی صورت اس اندیشہ سے پاک و صاف ہے اور خوفی وجہ باعث جواز تیمم ہے لہذا دوسری صورت میں تیمم جائز ہو گا نہ کہ اقل میں ۔

مسئلہ نمبر ۲۸۔ اگر کسی شخص کو پاس پانی نہیں لیکن اسکی تحصیل پر قہر ضرور ہے مگر وقت میں اتنی گنجائش نہیں کہ تحصیل آب کر کے یعنی اگر پانی کی جستجو میں دھوا دھرجاتا ہے تو چھپی نماز یا جزو نماز خارج وقت میں واقع ہوتی ہے ۔ پس اس شخص کو چاہئے کہ بدلہ وضو مثلاً تیمم کر کے وقت قبل نماز داگر دے اور اس صورت مسئلہ کا اشکال کتر ہے صورت سابقہ کے کیونکہ صورت موجودہ میں باوجود آب وقت میں استعمال آب کی گنجائش نہیں یعنی اتنا وقت نہیں کہ وضو مثلاً کر سکے ۔ پس اس صورت میں پانی کا درجہ مثل عدم کے ہو گا یعنی یہاں پر پانی کا نہ ہونا کہلائے گا لہذا تیمم کا حکم یہاں پر بلا اشکال ہو گا کہ جس میں احتیاطاً قضا کی بھی حاجت نہ ہوگی یعنی عمل یا احتیاط کرنے کی کوئی ضرورت نہ ہوگی بخلاف صورت سابقہ

۱۵۔ بظاہر ہر دو صورت مسئلہ میں کوئی فرق نہیں غیر عبارتی فرق کے اور کوئی فرق ظاہر نہیں ہر مان اگر دوسری صورت سے مراد یہ ہو کہ مقدار وقت معلوم ہو اگرچہ تخمیناً ہی ہو لیکن اسکی کنایت مشکوک ہو یعنی یہ معلوم نہ ہو کہ وقت بقدر طہارت و صلوٰۃ ہے یا نہیں تو البتہ ہر دو صورت مختلف ہو جائیں گی ۔ اہل احسن مطلقاً ۔

کے کہ اس میں فقدان آب صادق نہیں آتا۔

مسئلہ نمبر ۲۹۔ اگر کوئی شخص بوجہ تنگی وقت نماز تکلیف تیمم ہو بدلہ وضو مثلاً تیمم کرنا اس پر واجب ہو اور وہ اس کے برخلاف عمل کرے۔ یعنی وضو یا غسل کر لے تو باطل ہوگا۔ نہ وضو ہی صحیح ہوگا اور نہ غسل ہی۔ دونوں باطل کیونکہ وہ اس نماز کیلئے محکوم بوضو نہیں تھا بلکہ مأمور بہ تیمم تھا پس بوجہ مخالفت اہل سنی طہارت آبی باطل ہوگی بشرطیکہ اس وضو یا غسل میں نماز موجودہ کا قصد کر یعنی جس نماز کا وقت ہے اگرچہ تنگ ہی ہے اس کا قصد و ارادہ کرتے ہوئے مثلاً غسل کرے تو غسل بلامقابل باطل ہو جائیگا۔ ہاں اگر اس نماز سے قطع نظر کرتے ہوئے کسی اور غرض و غایت کے قصد سے یا محض باطارت رہنے کی نیت سے وضو مثلاً کر لے تو بنا براتوی بہ طہارت آبی اسکی صحیح ہوگی کیونکہ کسی شے کا حکم دینا اس شے کی ضد کی ممانعت کو مقتضی نہیں لہذا اگرچہ شخص مذکور بہ تیمم ہے لیکن بقصد دیگر وضو بھی کر سکتا ہے اس میں کوئی مضائقہ نہ ہوگا۔ اور اگر کوئی شخص تنگی وقت سے جاہل ہو اور ساتھ ہی اس کے یہ بھی نہ جانتا ہو کہ اسکو تکلیف تیمم کی ہے یا وضو کی مثلاً غرضکہ اپنی تکلیف سے بیخبر ہو کر وضو کر لے تو بظاہر یہ وضو صحیح ہوگا بشرطیکہ اس وضو میں نیت ہو کہ میں اس نماز کے لئے وضو کرتا ہوں کیونکہ اس نیت سے وضو باطل ہوگا کیونکہ اس نماز کے لئے یہ مأمور بہ تیمم ہے نہ کہ وضو کا۔

بلکہ علاوہ اس نماز کے کسی اور غرض و غایت کے لئے اگر وضو کیا ہے تو وضو بلامقابل صحیح ہو جائیگا۔

مسئلہ نمبر ۳۰۔ باوجود آب جو تیمم بوجہ تنگی وقت کیا جائے وہ محض اسی نماز کو مباح کرے گا۔ جس کا وقت تنگ ہے اس کے علاوہ کسی اور شے کو مباح نہ کرے گا یہاں تک کہ دوسری نماز بھی اس سے پڑھنا جائز نہ ہوگا۔ اگرچہ دوسری نماز کے وقت پانی مفقود ہی ہو تو بھی تیمم مذکور سے یہ نماز صحیح نہ ہوگی اور اس کے لئے دوسرا تیمم کرنا ہوگا بلکہ اگر دورانِ صلوٰۃ اولیٰ میں پانی مفقود ہو جائے تو بھی یہ تیمم دوسری نماز کیلئے کافی نہ ہوگا بلکہ اس کے واسطے تجہ یہ تیمم کی ضرورت ہوگی اگرچہ آخر الذکر صورت میں تیمم اول کا ہر دو نماز کیلئے کافی ہونا محتمل ہے۔

مسئلہ نمبر ۳۱۔ جو تیمم بوجہ تنگی وقت نماز کیا جائے اس سے سوائے نماز کے اور کوئی چیز مباح نہ ہوگی اگرچہ دورانِ نماز ہی میں کوئی اور عمل علاوہ نماز کے کیوں نہ ہو تب بھی وہ اس تیمم مباح نہ ہوگا جائز نہ ہوگا۔ بنا برین مس کتابت قرآن اسکے لئے جائز نہ ہوگی اگرچہ دورانِ نماز ہی میں

۱۔ بلکہ کفایت خالی قوت سے نہیں (ابوالحسن مغلطہ)

۲۔ اس میں تاہل ہے بلکہ غیر نماز کا دورانِ نماز میں اس تیمم سے مباح ہونا بعید نہیں (ابوالحسن مغلطہ)

میں کیوں نہ ہو۔ اسی طرح اگر تیمم بدلہ غسل کے ہے تو سجدہ والی صورتوں کا پڑھنا اس تیمم سے جائز نہ ہوگا۔ پس معلوم ہوا کہ صحت تیمم مذکور اور اسکی اشباح مخصوص سے اسی نماز کے ساتھ کہ جس کا وقت تنگ ہے۔

مسئلہ نمبر ۳۲۔ تنگی وقت سے مراد یہ ہے کہ وقت نماز واجبات نماز کے ادا کرنے کے لئے کافی نہ ہو تو بدلہ وضو تیمم کیا جائیگا۔ اگر واجبات نماز کیلئے تو کافی وقت ہو لیکن مستحبات نماز اس وقت اتنا وقت نہ ہو کہ حمد کے ساتھ سورہ بھی پڑھا جائے تو یہی اس نماز کیلئے وضو کیا جائیگا اور سورہ کا وجوب بوجہ تنگی وقت ساقط ہو جائیگا یعنی محض حمد پراکتفا کی جائے گی سورہ پڑھنا واجب نہ ہوگا۔

مسئلہ نمبر ۳۳۔ جن سنتی نمازوں کے اوقات معین ہیں ان میں سے کسی نماز کا وقت اگر اتنا نہ ہو کہ وضو کر کے وقت کے اندر نماز پڑھی جاسکے تو بدلہ وضو تیمم کا جائز ہونا مثل نماز واجب خالی اشکال سے نہیں۔ بنا بریں اگر نماز تہجد کا وقت تنگ ہو اور پانی موجود ہو اور استعمال آب پر بھی قدرت ہو تو وضو سے تیمم کی طرف انتقال اس موقع پر مشکل ہوگا۔

مسئلہ نمبر ۳۴۔ اگر باعتقاد وسعت وقت وضو کیا جائے اور بعد کو معلوم ہو کہ وقت تنگ تھا پس اگر اسی نماز کی غرض اور قصد سے وضو کیا گیا ہے تو باطل کیونکہ اس وقت تکلیف وضو نہ تھی ورنہ وضو صحیح یعنی اس نماز سے قطع نظر کر کے کسی اور غرض وغایت یا محض باطہارت ہونے کے قصد سے وضو کیا گیا ہے تو وضو درست ہے۔ اسی طرح اگر تمام ان چیزوں کا قصد ایک وضو میں کر لے کہ جن کے بجا لانا کافی الحال یہ شخص مامور ہو تو بھی وضو صحیح ہوگا اور اگر باعتقاد تسلی وقت تیمم کیا جائے اور بعد نماز وقت کا وسیع ہونا ظاہر ہو تو بظاہر ایسی صورت میں اعادہ نماز واجب ہوگا اور اگر نماز شروع کرنے سے پہلے خلاف اعتقاد مذکور ظاہر ہو۔ پس اگر وقت وسیع ہو تو وضو کر کے نماز پڑھے ورنہ اعادہ تیمم واجب یعنی اگر بعد ظہور خلاف اعتقاد وقت وسیع نہ ہو پہلے اگرچہ وسیع تھا تو دوبارہ تیمم کرنا اس نماز کیلئے واجب ہوگا۔

آٹھویں در صورتیکہ ہستمال آب میں کوئی مانع شرعی موجود ہو مثلاً پانی چاندی یا سونے کے ظرف میں ہو یا ظرف غصبی میں پانی ہو اور سوائے اس پانی کے اور پانی ناممکن ہو اور ان ظروف مذکورہ بالا سے دوسرے ظرف میں پانی کا کرنا بھی قدرت سے باہر ہو تو بدلہ وضو تیمم کرنا لازم ہوگا۔ اسی طرح ہر اس مقام و محل میں کہ جہاں استعمال آب میں کسی وجہ سے حرمت شرعی عاید ہوتی ہو تیمم واجب ہوگا۔

۱۷۔ جواز تیمم خالی از قوت نہیں۔ ابو الحسن رحمہ اللہ

مسئلہ نمبر ۳۵۔ اگر کوئی شخص مسجد سے باہر جنب ہو۔ اور پانی سوائے مسجد کہیں نہ پائے۔ پس اگر مسجد سے پانی لانا بدون توقف بجائے ضروری ہو یا کسی اور شخص کے ذریعے ممکن ہو تو تحصیل آب واجب مسجد سے پانی لانا لازم غسل کرنا ضروری ہوگا۔ تیمم جائز نہ ہوگا اور اگر کوئی طرف ایسا نہ ہو کہ جس میں مسجد سے پانی لاسکے یا ظرف میں پانی بھرنا اور لانا توقف پر موقوف ہو۔ بدون مسجد میں ٹھہرے ظرف کا بھرنا اور لانا ممکن نہ ہو۔ پس اگر ہو سکے تو بجائے ضروری غسل کرے۔ اسی طور سے اس پر غسل واجب ہے اور اگر یہ بھی ممکن نہ ہو یا یہ کہ پانی مسجد الحرام یا مسجد نبویؐ میں ہو کہ جن میں دخول جنب مطلقاً حرام ہے تو بظاہر مسجد میں داخل ہونے کے لئے اور وہاں سے پانی لینے کے واسطے یا داخل غسل کرنے کی فرض سے جانے کے واسطے تیمم واجب ہوگا مگر یہ ملحوظ رہے کہ اس تیمم سے محض دخول ہی مباح ہوگا۔ مسجد سے پانی لینا یا وہاں غسل کرنا ہی جائز ہوگا اور کوئی عمل یا فعل اس تیمم سے جائز نہ ہوگا۔ اب رہا یہ شبہ اور اشکال کہ اس موقع پر صحت مذکور سے بطلان تیمم ضروری لازم آئے گا کیونکہ جب یہ تیمم کر کے مسجد میں مثلاً داخل ہوگا۔ پانی دستیاب ہو جائیگا اس کے استعمال پر قدرت حاصل ہو جائے گی لہذا فوراً داخل ہوتے ہی تیمم باطل اور ٹوٹ جائیگا۔ پس اب مسجد سے خروج یا ضرورتاً تیمم کے کہلائیگا جو کہ بلا تاویل ناجائز ہے۔ یہ شبہ اور اشکال ایسا ضعیف اور باطل ہے کہ جس کا بطلان محقق نہیں بلکہ ظاہر باہر ہے۔

مسئلہ نمبر ۳۶۔ استعمال آب پر قدرت ہوتے تیمم کرنا جائز نہیں سوائے دو مقام و محل کے اول ان میں سے نماز جنازہ ہے کہ بنا بر مشہور یا وجود قدرت استعمال آب نماز میت پڑھنے کیلئے بدلہ وضو یا غسل تیمم کرنا جائز ہے لیکن متیقن (یقینی) یہ بات ہے کہ اگر وضو یا غسل کرنے میں نماز میت کے قوت ہو جانے کا اندیشہ ہو تو بدلہ وضو یا غسل تیمم کیا جائے ورنہ نہیں مگر چونکہ نماز میت کے لئے طہارت مستحب ہے اس بنا پر تیمم بھی مستحب ہی ہوگا پس باوجود عدم خوف اور در صورت اطمینان اگر بدون قصد دود و شرعیت تیمم بھی کر لیا جائے تو کوئی مضائقہ ہوگا۔ دوم ان میں سے سونے کیلئے تیمم کرنا ہے بر بنائے شہرت باوجود امکان آب و قدرت غسل وضو کرنے کیلئے تیمم بدلہ وضو یا غسل کرنا جائز ہے۔ بعض علما فرماتے ہیں کہ اس موقع پر جواز تیمم مخصوص ہے بدلیت وضو کیساتھ یعنی سونے کیلئے بدلہ وضو بغیر عذر شرعی کے تیمم جائز نہ

۱۔ کیونکہ وجہ ان آب سوقت باعث بطلان تیمم ہوتا ہے جبکہ استعمال آب پر قدرت بھی تو ہو اور قدرت مراد وہ قدرت نہیں جو کہ نذر یحی اور بوجہ تیمم حاصل ہوئی ہو جیسا صورت مفروضہ میں ہے لہذا دخول سے تیمم شکستہ نہ ہوگا۔ ابواحسن رفظہ

نہ کہ بدلہ غسل کے اور قدر متیقن اس مقام پر ہے کہ اگر بستر خواب پر پہنچنے کے بعد یا دھو کے
 کہ بے وضو ہونا تو بدلہ وضو باوجود اسکان وضو خلاف یا تو شک پر تیمم کرنا جائز ہے اسی حالت
 مخصوصہ میں جواز تیمم ثابت ہے۔ پس معلوم ہوا کہ بستر خواب پر پہنچنے سے قبل باوجود اسکان وضو
 وائتہ بدلہ وضو تیمم کرنا جائز نہیں مگر چونکہ اطمینان ہونا مستحب ہے اس بنا پر بدلہ طہارت آبی
 اگر بدون قصد و رد تیمم کر لیا جائے تو کوئی مضائقہ نہ ہوگا۔ شرعاً اس میں کوئی قیاحت نہ ہوگی
 بعض علمائے ایک قیسی صورت بھی جواز تیمم کی سکال ہے یعنی اگر کوئی شخص مسجد الحرام میں مشائخ
 ہو جائے تو اس پر واجب ہے کہ تیمم کر کے مسجد سے باہر ہو۔ اگرچہ مسجد میں غسل کے بعد پانی موجود
 ہو تب بھی بدلہ غسل تیمم کرنا مسجد سے باہر نکلنے کی غرض سے جائز ہے یہ قول خالی اشکال سے
 نہیں کیونکہ مسجد میں جنب کا ہونا حرام ہے اور فوراً باہر ہونا واجب ہے اس بنا پر غسل اور تیمم
 اور مسجد سے باہر نکلنا ان ہر سہ امور میں سے جس کسی کے بجالانے اور کرنے میں زمانہ اور وقت
 کم صرف ہوتا ہوگا اسکو اختیار کیا جائیگا اور یہ ظاہر ہے کہ نسبت غسل تیمم میں بہت ہی
 کم وقت صرف ہوتا ہے لہذا اس وجہ سے تیمم بدلہ غسل اس محل پر جائز ہوگا لہذا اس تیمم کو منجملہ
 محوذات تیمم شمار کرنا انسب ہوگا کیونکہ یہاں پر مانع شرعی احتمال آب موجود ہے کیونکہ یہاں آب
 میں مسجد میں سے نکلنے میں تاخیر ہوگی اور قیام میں اضافہ ہو جائیگا جو کہ قطعاً ناجائز و حرام ہے
 لہذا بدلہ غسل تیمم کر کے فوراً باہر نکلنا واجب ہوگا۔

مسئلہ نمبر ۳۰۔ اگر کسی کے پاس اتنا تھوڑا پانی ہو کہ وضو یا غسل کے لئے بدون اضافہ منقذ
 تا کافی ہوتا ہو تو اس قدر آب منقذ کہ جو اطلاق آب کو برقرار رکھ سکے اس آب خالص میں ملانا وجہاً
 بعید نہ ہوگا اور بعد آمیزش وضو کرنا مثلاً واجب ہو جائیگا اگرچہ آمیزش اور ملانا واجب ہو مگر بعد
 مخلوط کرنے کے بوجہ بقدر وضو مثلاً پانی کے پائے جانے کے وضو کرنا واجب لازم ہو جائیگا۔

فصل ان چیزوں کے بیان میں کہ پر تیمم کرنا صحیح ہے

علی الاقویٰ زمین پر مطلقاً تیمم کرنا جائز ہے خواہ وہ مٹی ہو یا ریت یا پتھر یا ڈھیلایا ازبیں چیز کہ جو
 جہد زمین محسوب ہوتی ہو ان سب پر تیمم صحیح ہے اور سنگسنگ واکہ (چونہ) پر بھی تیمم جائز ہے

۱۔ اس کا دُوب نظر سے خالی نہیں اگرچہ احوط ہے۔ ابو الحسن رحمہ اللہ

کن چیزیں

بشرطیکہ پختہ نہ ہو ورنہ بنا براقوی تیمم درست نہیں۔ اسی طرح مٹی پختہ مثل طباق و کوزہ وغیرہ اگر
 اور پختہ اینٹ پر بنا براقوی تیمم درست نہیں اگرچہ ان کو پیس کر مثل خاک کے کر لیا ہو تب
 بھی پختہ مٹی اور پختہ اینٹ پر تیمم جائز نہ ہوگا۔ اسی طرح ہرنال نمک اور سونا چاندی اور
 انہیں قبیل شیاہ جن کو زمین نہیں کہتے اور معادن میں داخل ہیں ان میں سے کسی پر تیمم جائز
 نہیں ہے اور در صورت مفقود ہونے ان شیاہ کے کہ جن کا شمار زمین میں ہوتا ہے یعنی جو زمین یا
 جزو زمین کہلاتے ہیں وہ اگر نہ پائی جائیں تو غبار یا چھ یا غبار فرش یا بال اسپ وغیرہ پر کہ جن میں
 غبار ہوتا ہے تیمم کرنا جائز ہوگا اور در صورت اسکان مکان دیکر غبار فرش کو مثلاً جمع کرنا قبل تیمم بغرض
 تیمم واجب لازم ہوگا اور جمع ہونے کے بعد یہ غبار خاک کہا جائیگا اور احوط یہ ہے کہ ایسی چیز کو اختیار
 کرے تیمم کیلئے کہ جس میں غبار زیادہ ہو اور اگر غبار بھی ناممکن ہو مفقود ہو تو گیلی مٹی پر تیمم کرے
 بشرطیکہ اسکا خشک کرنا ممکن نہ ہو پس بنا بریں جس چیز پر کہ تیمم صحیح ہے وہ تین دھول یا مٹی سے
 خالی نہ ہونی کہ در صورت اسکان درجہ اول والی چیز کے دوسرے درجہ کی چیز سے تیمم درست نہ ہوگا یعنی
 سابق کے ہوتے لاحق پر تیمم جائز نہ ہوگا اول زمین خواہ سفید ہو یا رنگین بشرطیکہ معدنی نہ ہو دوسرے
 غبار تیسرے گیلی مٹی۔ اور جس شخص کو نہ تیمم کی چیز ممکن ہو اور نہ پانی تو بنا براقوی ایسی حالت میں نماز ساقط
 ہے لیکن بعد ممکن قضا واجب ہے۔ اور احوط ہے کہ بے طہارت کے بھی نماز پڑھے اور قضا بھی کرے
 اور اگر شخص مذکور کو برف یا برف مل سکتا ہو تو بخیاں بعض علما اس شخص پر واجب ہے کہ اعضا وضو کو
 مثلاً اس برف یا برف سے مسح کرے اگرچہ اعضا پر پانی جاری نہ ہو دھونا نہ کہلائے بلکہ مسح کہلائے
 اور اگر مسح مذکور بعنوان مزبور ناممکن ہو تو برف یا برف پر تیمم کرنا واجب ہے جناب سید علیہ الرحمۃ
 کے نزدیک اس قول کا پاس لیا کا احوط ہے اور اقویٰ یہی ہے کہ ایسے شخص پر بعد ممکن قضا واجب
 ہے کہ جو اوپر گندا اور احوط مذکور بالا (بے طہارت کو بھی نماز پڑھے اور قضا) کے ساتھ قول
 بعض علما کا لیا طر رکھنا بھی احوط ہے بشرطیکہ برف یا برف کا پگھلانا اور اسکا پانی کرنا ممکن نہ ہو یا

۱۰۔ بلکہ مٹی وغیرہ کی موجودگی میں بنا براقوی ان پر تیمم درست نہیں۔ ابو الحسن مدظلہ

۱۱۔ بشرطیکہ غبار کپڑے کے اوپر ہو ورنہ در صورت کپڑے کے اندر ہونے کے اور وقت ضرب آڑنے کے غبار
 کو گیلی مٹی سے مقدم کرنا اشکال سے خالی نہیں۔ ابو الحسن مدظلہ

۱۲۔ یہ احتیاط ترک نہ ہونی چاہئے۔ ابو الحسن مدظلہ

۱۳۔ لیکن مسح اور تیمم مذکورین کے ساتھ نماز کافی نہ ہوگی بلکہ بعنوان مذکور نماز پڑھنے کے بعد اس کی قضا

بھی ضروری ہوگی ۱۲۔ ابو الحسن مدظلہ

کون چیزیں پر تیمم صحیح ہے

اعضائے وضو پر مثلاً سرخ کا مسح اس خود سے ناممکن ہو کہ اعضا پر جریان آب ہو جائے ورنہ وضو کرنا مثلاً واجب اور عین ہو جائیگا اور برف پر تیمم کرنا اس موقع پر ناجائز ہو گا محض وضو مثلاً کافی ہو جائیگا مسئلہ نمبر ۱۔ پہلے بیان ہو چکا ہے کہ مطلق زمین تیمم کیلئے علی الاقویٰ کافی ہے لیکن باوجود خاک (خواہ وہ سفید ہو یا سیاہ۔ زرد ہو یا سرخ) بنا بر احتیاط خاک کو زمین پر ترجیح ہوگی یعنی خاک کے ہوتے زمین پر تیمم کرنا خلاف احتیاط ہوگا۔ اسی طرح سنگ کاو خ کی تمام اقسام جواز تیمم میں مساوی ہیں اور در صورت خاک کے دستیاب نہ ہونے کے رمل (ریگ۔ بانو) کا مقدم کرنا پھر وغیرہ سے موافق احتیاط کے ہے یعنی رمل کے ہوتے پھر پر مثلاً تیمم کرنا خلاف احتیاط ہے۔ اسی طرح در صورت مفقود ہونے رمل کے کاو خ پر تیمم کرنا احوط ہے اور اسکو احتیاطاً پھر پر مقدم کرنا ہے +

مسئلہ نمبر ۲۔ بحالت اختیار کی ہوئی مٹی پر شل اینٹ اور خرت (ٹھیکے) کے تیمم صحیح نہ ہوگا اسی طرح گچ اور آبک پختہ اور خاکستر (راکھ) پر تیمم درست نہ ہوگا اگرچہ خاکستر جزو زمین ہو تو بھی اس پر تیمم جائز نہ ہوگا اور بحالت مجبوری یعنی در صورتیکہ خاک و رمل اور کاو خ و پھر ناممکن ہوں تو خاکستر (راکھ لکڑی وغیرہ کی) کے سوا تمامی مذکورات بالا اور غبار اور گیلی مٹی پر بنا بر احتیاط تیمم کرنا چاہئے۔ یعنی اینٹ پر بھی مثلاً تیمم کرے اور گچ پر بھی آبک و خندے سے بھی تیمم کرے اور غبار سے بھی اور در صورت مفقود ہونے غبار کے گیلی مٹی پر تیمم کرے اور جبکہ غبار یا گیلی مٹی ناممکن ہو تو مذکورات بالا (گچ وغیرہ) میں سے جو کوئی بھی دستیاب ہو سکے اس پر تیمم درست ہوگا اور نماز اس تیمم سے صحیح ہوگی لیکن بعد قدرت اس نماز کا اعادہ یا قضا کو بجا لانا ضروری ہوگا +

مسئلہ نمبر ۳۔ بحالت اختیار ایسی دیوار پر بھی تیمم جائز ہے کہ جو مٹی سے بنی ہوئی ہو یا خشت خام کی دیوار ہو یا خشت پختہ کی ہو لیکن اس پر مٹی پھری ہوئی ہو تو خشت پختہ کی دیوار پر تیمم درست نہ ہوگا ورنہ نہیں +

مسئلہ نمبر ۴۔ گل سرشور (ذلتانی) اور گیل ارمنی پر تیمم کرنا جائز ہے اگرچہ نرم نہ ہو۔ اسی طرح سنگ آسیا اور سنگ چقاق اور سنگ چاقہ اور اذیں قبیل ہشیار پر تیمم درست ہے کیونکہ اشیاء مذکورہ بالا مودنیات سے نہیں ہیں بلکہ اسم زمین سے خارج شمار کی جائیں +

مسئلہ نمبر ۵۔ زمین شور زار پر تیمم جائز ہے بشرطیکہ اسم زمین کا اس پر اطلاق اور صدق ہوتا ہو یعنی اس پر نمک جما ہوا نہ ہو +

مسئلہ نمبر ۶۔ اگر مٹی پر تیمم کیا جائے اور ہاتھ مٹی سے آلودہ ہو جائیں تو اولاً ہاتھوں سے مٹی کا دور کرنا اور چھاڑنا واجب ہے بعد ازاں پیشانی اور ہاتھوں کا مسح کرنا لازم ہے اور بجائے ہاتھوں کے

۱۔ بنا بر احتیاط چنانچہ گذشت (ابوالحسن)

جھاڑنے کے دھونا ہاتھوں کا اشکال سے خالی نہیں ہے

مسئلہ نمبر ۷۔ ایسی خاک پر کہ جس میں چیز دیگر مثل گھاس پھوس اور راکھ وغیرہ کے بلی ہوئی ہو تیمم جائز نہیں۔ اسی طرح ایسی مٹی پر کہ جس میں گھاس پھوس وغیرہ کی آمیزش ہو تیمم درست نہیں پس بنا بریں جن اشیاء پر تیمم جائز ہے انکا خالص ہونا معتبر اور ایسی چیزوں سے غیر مخلوط ہونا ضروری ہے کہ جن پر تیمم درست نہیں البتہ ذرا ذہور آمیزش کہ جو مثل نہ ہونے کے ہو بوجہ غلبہ خاک مثلاً مضائقہ نہیں رکھتی ہے

مسئلہ نمبر ۸۔ جبکہ یخ یا برف کے علاوہ ناممکن ہو اور انکا پانی گرنا پگھلا کر ممکن ہو تو برف کا مثل پگھلانا وضو یا غسل کے لئے واجب و لازم ہے۔ اسی طرح جبکہ سوائے گیلی مٹی کے اور کچھ ممکن نہ ہو تو بشرط امکان اس کا خشک کرنا واجب ہے

مسئلہ نمبر ۹۔ جو شخص تیمم کا مکلف ہو اور جس چیز پر شرعاً تیمم درست ہو سکتا ہو۔ اس کے پاس نہ ہو تو اس شخص مذکور پر واجب و لازم ہے کہ جدوجہد سے ایسی چیز ہسٹا اور حاصل کرے کہ جس پر تیمم جائز اور ہو سکتا ہو اگرچہ اس کی تحصیل بذریعہ خریداری ہی ہو کرے جیسا کہ آب وضو کا مثلاً وضو کیلئے خریدنا لازم ہے ویسا ہی اشیاء تیمم کا بھی خریدنا واجب ہے

مسئلہ نمبر ۱۰۔ جو شخص اندوئے شرع غبار پر تیمم کرنے کا مکلف ہو اس کے لئے بہتری اسی میں ہے کہ ایسی چیز غبار والی ہتیا کرے کہ جس میں غبار بہ نسبت دیگر اشیاء کے زیادہ ہو

مسئلہ نمبر ۱۱۔ بحالت اختیار زمین نمناک (تر) اور تر آب نمناک پر تیمم جائز ہے اگرچہ باوجود زمین خشک اور تر آب خشک کے تر آب نمناک کا مثلاً اختیار کرنا خلاف احتیاط ہے

مسئلہ نمبر ۱۲۔ اگر کسی چیز کے متعلق یہ یقین کرتے ہوئے کہ اس پر تیمم جائز ہے تیمم کیا جائے اور بعد کو معلوم ہو کہ اس پر جائز نہ تھا تو تیمم مذکور باطل ہوگا اور جو نماز اس سے پڑھی ہوگی وہ بھی باطل ہوگی لہذا اس نماز کا اعادہ یا قضا بجالانا واجب ہو جائیگا اسی طرح اگر کسی چیز کے متعلق یہ یقین کرتے ہوئے کہ یہ مراتب ثلاثہ مذکورہ میں سے مرتبہ دوم میں داخل ہے کہ جس پر تیمم کرنے کا میں نامور ہوں تیمم کیا جائے اور بعد کو معلوم ہو کہ یہ مرتبہ اخیرہ میں داخل ہے و نیز یہ معلوم ہو کہ یہ شخص اندوئے شرع ایسی چیز پر تیمم کرنے کا مکلف تھا کہ جو مرتبہ اول میں داخل ہے تو تیمم باطل ہو جائے گا

بنا بر احتیاط۔ ابو الحسن وفلہ

مسئلہ نمبر ۱۲۔ گیلی مٹی کہ جسکا شمار درجہ آخر میں ہے اس سے مراد ایسی مٹی ہے کہ جس سے لقمہ بھر جائے جو ہاتھوں کو چسپان ہو جائے یا لقمہ بھٹک جائے اس کی تعمیر کیچڑ سے کی ہے پس اگر اس قدر رطوبت اس میں نہ ہو تو بظاہر اس کا شمار مرتبہ اولیٰ میں ہوگا۔ اگرچہ باوجود امکان خاک خشک رطوبت والی مٹی کو مقدم کرنا اور ترجیح دینا تیمم کے لئے خلاف احتیاط ہے لہذا تقدیم خاک خشک احوط ہے۔

فصل جن پر تیمم صحیح ہے ان کے شرائط کا بیان

جن چیزوں پر تیمم جائز ہے ان میں چند شرائط کا لحاظ لازمی ہے اول یہ کہ جس پر تیمم کیا جائے پاک ہو پس اگر بوجہ جہالت (مثلاً خاک کا نجس ہونا معلوم نہ تھا) یا غراموشی نجس پر تیمم کیا جائے گا تو تیمم باطل ہو جائیگا پس اگر کسی کے پاس مرتبہ اولیٰ میں سوائے خاک نجس کے اور کوئی چیز تیمم کیلئے نہ ہو تو اس پر لازم ہے کہ فہار پر تیمم کرے اگر یہ بھی نجس ہو تو گیلی مٹی پر تیمم کرے اگر خشک کرنا ممکن نہ ہو۔ اگر یہ بھی نجس ہو تو ایسی حالت میں یہ شخص فاقد الطہورین (نہ تیمم کی چیز اسکو دستیاب ہو اور نہ پانی اسکو ممکن ہو) کہلائیگا اسکا حکم اور تکلیف پہلے بیان ہو چکی ہے۔ وہ سترے یہ کہ جس چیز پر تیمم درست ہے اس میں کوئی چیز ایسی مخلوط نہ ہو کہ جس پر تیمم صحیح نہیں۔ تیسرے یہ کہ جس پر تیمم کیا جائے وہ اور جہاں اس چیز کو رکھ کر تیمم کیا جائے وہ اور جس فضا میں تیمم کیا جائے وہ مباح ہوں غصبی نہ ہوں اس طرح تیمم کرنا بالاجہاں بیٹھ کر مثلاً تیمم کرے غصبی نہ ہو مباح ہو پس ان ہر سہ اشیاء مذکورہ بالا میں سے کوئی ایک بھی غصبی ہوگی تیمم باطل ہو جائیگا بشرطیکہ دانستہ غصبی جان کر تیمم کیا ہوگا ورنہ یعنی اگر بوجہ جہالت و غراموشی غصبی پر مثلاً تیمم کیا ہے تو بلا ثائل صحیح ہوگا۔ مسئلہ نمبر ۱۱۔ اگر مٹی مثلاً سونے یا چاندی کے برتن میں ہو تو تیمم صحیح نہ ہوگا بشرطیکہ اسکی حرمت کو جان کر ایسا کیا ہو کیونکہ تیمم کرنے سے استعمال ظرف مذکور کہا جائیگا اہل عرف اس کو استعمال کہیں گے لہذا حرام اور تیمم درست نہ ہوگا۔

۱۰۔ اس میں اباحت کی شرط نظر سے خالی نہیں بلکہ اسکی شرطیت منوع ہو جائیگی اگر کوئی شخص فرش غصبی پر بیٹھ کر بشرطیکہ زمین فرشی مباح ہو۔ مباح خاک پر تیمم کرے تیمم صحیح ہوگا پس معلوم ہو کہ جس چیز پر تیمم کیا جائے وہ اور وہ نضا کہ جس میں افعال تیمم وقوع میں آئیں مباح ہونا چاہئے انہی کی اباحت صحت تیمم میں معتبر ہے۔ ابو الحسن

مسئلہ نمبر ۲۔ اگر کسی کے پاس دو خاک ہوں اور بغیر تعیین اور بغیر شناخت ایک کا نجس ہونا معلوم ہو تو ایسی حالت میں دونوں خاک پر تیمم کرنا لازم ہوگا اسی طرح اگر خاک اور غیر خاک میں اشتباہ ہو اور امتیاز نہ ہو سکتا ہو تو بھی دونوں پر تیمم کرنا لازمی ہوگا البتہ اگر خاک مباح اور خاک غصبی میں امتیاز اور شناخت مفقود ہو جائے تو دونوں سے پرہیز کرنا ضروری ہوگا اس میں سے کسی ایک پر بھی تیمم درست نہ ہوگا اور اگر ان کے علاوہ خاک کا ملنا ناممکنات سے ہو تو اس کے بعد والی مرتبہ میں جو چیز اور جس چیز پر تیمم درست ہو سکتا ہو آپر تیمم کرے اور اگر سوائے خاک مذکور اور کوئی چیز کسی مرتبہ میں بھی مراتب ثلاثہ میں سے تیمم کیلئے ناممکن ہو تو ایسی حالت میں شخص مذکور فاقد الطہورین کہلائیگا جس کا حکم پہلے گذر چکا ہے اسی طرح اگر تیمم کا انحصار خاک غصبی میں ہو جائے یعنی سوائے غصبی خاک کے اور کوئی چیز تیمم کیلئے ناممکن ہو تو یہ شخص فاقد الطہورین کا مصداق ہو جائے گا۔

مسئلہ نمبر ۳۔ اگر کسی کے پاس پانی بھی ہو اور خاک بھی لیکن اجمالاً ان میں سے کسی ایک کا بلا تعیین غصبی ہونا معلوم ہو تو اس صورت میں ہر دو چیز سے نہ وضو جائز ہے اور نہ تیمم اور در صورت انحصار یہ شخص فاقد الطہورین کہلائیگا کہ جس کا حکم و تکلیف گذر چکی اور اگر ان میں سے ایک کا نجس یا مضاف ہونا بلا امتیاز و تعیین معلوم ہو تو انحصار کی حالت میں ان سے وضو بھی جائز ہے اور تیمم بھی یعنی آپ مذکور سے وضو کرے اور خاک مزبور سے تیمم بھی کر لے۔ دونوں کا بجالانا واجب لازم ہو اس کی بعد نماز پڑھ سکتا ہے۔ انشاء اللہ صبح ہوگی۔

مسئلہ نمبر ۴۔ جو خاک مشکوک بہ نجاست ہو اس پر تیمم جائز ہے مگر یہ کہ اس سے قبل اسکا نجس ہونا معلوم ہو تو اس خاک سے اجتناب لازم ہوگا۔

مسئلہ نمبر ۵۔ در وضو۔ یکہ کسی چیز کے متعلق یہ شک ہو کہ نہ معلوم یہ مٹی ہو خاک ہے یا وہ چیز ہے کہ جس پر تیمم درست نہیں تو ایسی حالت میں اس مشکوک چیز پر تیمم کرنا جائز نہ ہوگا تو تیمم کیلئے

۱۔ اگرچہ پہلی صورت میں محض وضو پر اکتفا کرنا اور فقط وضو ہی کا جائز ہونا خالی وجہ سے نہیں لیکن اس کے ساتھ تیمم کرنا بھی احوط ہے اور اس احتیاط کو ترک کرنا چاہئے لیکن پہلے تیمم کرے اسکے بعد وضو بجالائے کیونکہ اگر وضو کو مقدم کر دیا جائیگا تو تیمم کا بطلان از روئے نجاست اعضائے تیمم یا بوجہ نجاست خاک تفصیلاً معلوم ہو جائیگا۔ اس مصلحت سے تقدیم تیمم ہی میں احتیاط ہے۔ ابو الحسن مدظلہ

۲۔ مگر جبکہ اس مشکوک چیز کا پہلے خاک ہونا ثابت ہو اور اب شراب ہونا مشکوک ہو بوجہ اسکے کہ اسکا استحکام ہونا ممکن ہو تو اس پر تیمم کرنے میں کوئی مضائقہ نہ ہوگا۔ ابو الحسن مدظلہ

جن شیاؤں پر تیمم جائز ہے وہاں نماز

غبارِ ناس کرنا ہوگا۔ غبار پر تیمم صحیح ہوگا۔ اگر یہ بھی مفقود ہو تو گیلی مٹی پر جبکہ خشک کرنا ممکن ہو۔ تیمم درست ہوگا۔ اگر اس کا ملنا بھی دشوار ہو تو ناپا یا احتیاط اسی مشکوک چیز پر تیمم کر کے نماز پڑھنی چاہئے اور بعد ممکن اگر وقت نماز ہے تو دوبارہ اسی نماز کو ادا کرنا چاہئے ورنہ قضا بجالانی چاہئے۔

مسئلہ نمبر ۶۔ اگر کوئی شخص جائے غصبی میں مقید اور مجبوس ہو تو اسی جگہ اس شخص کو تیمم کرنا جائز ہے کیونکہ تیمم کرنا عرفاً تصرفِ نائمہ میں شمار نہیں اگرچہ تیمم کا نماز خالی اشکال سے نہیں بلکہ اگر قید خانہ میں رہ کر آبِ قید خانہ سے وضو کر لی جائے بشرطیکہ آب وضو یعنی جو پانی وضو میں صرف ہو۔

قیمت نہ رکھتا ہو تو وضو کرنے میں شرعاً کوئی مضائقہ نہ ہوگا۔ اگرچہ جواز وضو اس موقع پر خالی اشکال سے نہیں بلکہ بہ نسبت سابق اس میں اشکال شدید ہے پس اس اشکال سے بچنے کی غرض سے قید خانہ میں رہ کر آبِ قید خانہ سے وضو کرنا اور نماز پڑھنا اور بعد پانی اور غلاصی اس نماز کا اعادہ یا قضا کرنا احوط ہے۔

مسئلہ نمبر ۷۔ اگر بوجہ کمی خاک معادونوں یا محلول سے ضرب ممکن نہ ہو تو ایسی حالت میں مکرر ضرب لگائے اور تا وقتیکہ اس کا یقین نہ ہو جائے کہ وہ دونوں ہاتھ خاک پر ٹپوں ضرب ناکافی ہوگی۔ لہذا بدون حصول یقین مذکور پیشانی اور پشت دست کا مسح نہ کرنا چاہئے اور اگر خاک اس قدر قلیل ہو کہ باوجود تکرار ضرب علم مذکورہ بالانا ممکن ہو تو ایسی حالت میں دو تیمم کرنا لازم ہوں گے۔ ایک اسی خاک قلیل پر جس طور سے بھی ہو سکے۔ دوسرا غبار پر اگر مل سکے ورنہ گل پر بجائے غبار تیمم ثانی کرنا لازم ہوگا اور اس سے نماز مباح ہو جائیگی۔ اور اگر غبار وغیرہ ممکن نہ ہو۔ سوائے خاک قلیل کوئی ایسی چیز نہ مل سکتی ہو کہ جس پر تیمم درست ہو سکتا ہو تو اسی خاک قلیل پر تیمم کر کے نماز شروع کر دینی چاہئے اور بعد ممکن اس نماز کا احتیاطاً اعادہ یا قضا بجالانی چاہئے۔

۱۔ بلکہ اس موقع پر شے مشکوک اور غبار پر بشرط اسکا تیمم کرنا احوط ہے۔ ابو الحسن مرقہ

۲۔ جواز تیمم قید خانہ میں بلا اشکال ہے البتہ خاک قید خانہ سے تیمم کرنا اشکال رکھتا ہے اگرچہ اسکا جواز بھی بعید معلوم نہیں ہوتا۔ اب رہا وضو قید خانہ میں۔ پس اگر یہ آبِ مباح سے ہو اسے تو مثل تیمم یہ بھی بلا تاثر صحیح ہوگا۔ بالخصوص جبکہ وضو اس طور سے کیا جائے کہ قطراتِ آب وضو ارضِ نجس پر نہ گریں اب نہ آبِ قید خانہ سے وضو کرنا اسکا جواز رضامندی بالکبحس پر موقوف ہو خواہ اس پانی کی قیمت ہو یا نہ ہو۔ چنانچہ بدن رضامندی وضو صحیح نہ ہوگا۔ ابو الحسن مرقہ

۳۔ یہ احتیاط بلا وجہ ہے بلکہ اس جگہ اس شخص پر تیمم کرنا لازم ہے بشرطیکہ ہمارے نزدیک اس موقع و محل پر تیمم کرنا صحیح بھی ہو اور پانی ممکن ہو ورنہ شخص مذکور فاقہ الطہورین میں داخل ہوگا۔

ابو الحسن مرقہ

مسئلہ نمبر ۸۔ ایسی خاک تیمم کے لئے ہونا سنت ہے کہ جس سے ہاتھ بعد ضرب آلودہ ہو جائیں و نیز بعد ضرب ہاتھوں کا جھاڑنا بھی سنت ہے ۔

مسئلہ نمبر ۹۔ مستحب ہے کہ تیمم ایسی سطح زمین پر کیا جائے کہ جو بلند ہو کیونکہ جائے بلند اکثر و بیشتر نجاست محفوظ ہوتی ہے ۔ مقامات بلند سے نجاست دور رہتی ہے ۔

مسئلہ نمبر ۱۰۔ زمین شورہ زار پر در صورتیکہ نمک اس کے اوپر نہ پڑا ہو تیمم مکروہ ہی وہ (جبکہ نمک اس کے اوپر ہو) ناجائز۔ اس طرح ریگ اور زمین سے پست حصہ یعنی نشیب میں اور ایسی مٹی پر تیمم کرنا کہ جس پر لوگ راستہ چلتے ہوں اکثر و بیشتر آلودہ و فاسد مردمان ہوتی ہو اور شارع عام پر تیمم کرنا مکروہ ہے ۔

فصل طریقہ تیمم کے بیان میں

تیمم میں چند چیزیں واجب ہیں اول کف ہر دو دست کا ایک ساتھ زمین پر مارنا۔ پس زمین پر رکھ دینا کافی نہیں اور نہ ایک ہاتھ کی ضرب کافی ہے اور نہ علی التعاقب (یکے بعد دیگرے علیحدہ علیحدہ) دونوں ہاتھوں کا مارنا کافی ہے اور نہ بحالت اختیاری پشت دست کی ضرب کافی ہے البتہ مجبوری کی حالت میں بدین ضرب محض ہاتھوں کا زمین پر رکھنا ہی کافی ہے اور اگر ایک ہاتھ میں کوئی عذر ہو اور دوسرا صحیح ہو تو معذرت کا محض رکھنا اور صحیح سے ضرب لگانا تیمم کیلئے کافی ہو جائیگا اور اگر کف ہر دو دست (دونوں ہتھیلیاں) یا ایک میں کوئی عذر اور مانع ضرب موجود ہو تو بجائے کف دست پشت دست کی ضرب تیمم کیلئے کافی ہو جائیگی اور اگر دونوں ہتھیلیاں یا ایک نجس ہوں تو پشت دست کی ضرب کافی نہ ہوگی بلکہ در صورت ناممکن ہونے طہارت کے نجس ہی ہتھیلیوں سے ضرب لگائی جائے گی۔ پشت دست کی ضرب اس موقع پر ناجائز ہوگی دوسرے دونوں ہاتھوں سے پیشانی اور کانپٹیوں کا مسح کرنا اور اس کی ابتداء بالوں کے آگے کی جگہ سے چاہئے اور انہما ابروؤں اور ناک کی جانب اعلیٰ تک چلبے اور احتیاطاً ابروؤں کا بھی مسح کر لینا چاہئے اور تیمم میں تمامی ہتھیلیوں سے پوری پیشانی اور کل کانپٹیوں کا مسح معتبر ہے۔ پس بعض کف دست سے مسح کرنا یا کچھ حصہ پیشانی کا مثلاً مسح میں تھوڑا دینا کافی نہ ہوگا۔ ہاں تماشے اجزاء کف دست

کا کل پیشانی اور کندھوں پر ملنا واجب نہیں بلکہ تقسیم کافی ہے یعنی کچھ حصہ پیشانی پر ملنا ایک کف دست سے مسح کیا جائے اور باقی پیشانی پر وہ سری کف دست مل دی جائے۔ تیسرے بائیں ہاتھ سے دست کا مسح کرنا کٹوں سے انگلیوں کے سر تک پانچویں کف دست سے تمامی پشت مقدار مسح اور حد و مسح بیان کی گئی ہیں ان سے زائد لینا ان سے باہر مسح کرنا بھی واجب ہوتا کہ حدود اور ہاتھ کی کشید میں پشت دست دیگر ملاتی ہو سکے مسح سے اسکا مسح کرنا واجب لازم ہے بلکہ مسح میں زیادہ تفصیل و تجسس بظاہر مجتہدین جیکہ عرفاً مسح تمام صادق آتا ہو۔

مسئلہ نمبر ۱۱۔ چند چیزیں ہیں۔ اول نیت تیمم کر کے فوراً ضرب لگانا یعنی نیت اور ضرب کے درمیان بون البعد نہ ہو بلکہ مقارنت ہو جس طور سے کہ مبحث وضو میں بیان کیا گیا ہے اور نیت میں رفع حدث کا قصد اور اباحت نماز کا ارادہ کرنا مجتہدین بلکہ بقصد قربت تیمم کرنا کافی ہے دوسرے بحالت اختیار افعال تیمم کا خود بجالانا تیسرے سوالات یعنی بے تاخیر ان افعال کا بجالانا یعنی اس قدرت یا خبر نہ ہو کہ اہل عرف کی نظر میں صورت تیمم اور اس کی ہیئت بگڑ جائے اور اس کا وجوب و لزوم بہر حال ہے خواہ بدلہ وضو کے تیمم ہو۔ یا بدل غسل کے ہو چوتھے ترتیب یعنی اقل پیشانی کا مسح کرنا پھر دلہنے ہاتھ کا پھر بائیں ہاتھ کا۔ پانچویں مسح اوپر سے نیچے کو ہونا چاہئے چھٹے مسح اور مسح کے درمیان کوئی حائل اور مانع نہ ہو ساتویں بحالت اختیار اعضائے تیمم کا پاک ہونا۔

مسئلہ نمبر ۱۲۔ محل مسح میں اگر گوشت زائد ہو تو اس کو بھی مسح میں دخل کرنا واجب ہے اور اگر دست زائد ہو تو مبحث وضو میں اس کے متعلق جو حکم ہوا ہے اس پر یہاں بھی عمل کیا جائے۔

مسئلہ نمبر ۱۳۔ محل مسح میں خواہ وہ پشت دست ہو یا پیشانی اگر بال ہوں یعنی روئیدہ ہوں تو بالوں پر مسح کر لینا کافی ہوگا ان کے علیحدہ کرنے کی ضرورت نہیں البتہ اگر سر کے بال پیشانی پر پڑے ہوں تو مسح کے لئے ان کا ہٹانا اور علیحدہ کرنا لازم ہوگا کیونکہ یہ حائل ہے اور بال کا

برطرف کرنا واجب ہے ۔

مسئلہ نمبر ۴۔ اگر مسح یا مسح بر جبیرہ ہو تو جبیرہ سے یا جبیرہ پر مسح کر لینا کافی ہوگا

مسئلہ نمبر ۵۔ اگر افعال تیمم خلاف ترتیب مذکور واقع ہوں خواہ بوجہ جهالت یا بوجہ

قراہت یا تو تیمم باطل ہو جائے گا ۔

مسئلہ نمبر ۶۔ در صورتیکہ خود افعال تیمم بجای لانے سے عاجز ہو تو تیمم کیلئے نائب بنانا اور

معین کے ذریعے سے تیمم کرنا جائز ہے پس نائب کو چاہئے کہ منوب عنہ کے ہاتھوں کو پکڑ کر زمین

پر مارے اور منوب عنہ کی پیشانی اور ہاتھوں کا مسح اسی شخص عاجز کے ہاتھوں سے کرے اور اگر

باعانت معین نائب ضرب لگا ناممکن نہ ہو تو نائب خود اپنے ہاتھوں سے ضرب لگا کر منوب عنہ

(عاجز) کی پیشانی اور ہاتھوں کا مسح کرے ۔

مسئلہ نمبر ۷۔ اگر باطن کف دست نجس ہوں تو حتی الامکان پاک کرنا واجب ہے ورنہ

اعتبار طہارت ساقط۔ طہارت کی تکلیف شرعاً نہ رہے گی۔ اسی حالت نجاست میں ضرب لگا کر

تیمم کر لینا چاہئے۔ تیمم صحیح ہو جائیگا۔ ہاں اگر کف دست میں ایسی نجاست لگی ہو کہ جو مسح و پیشانی

کو نجس کر دے یعنی سرایت کرنیوالی نجاست ہاتھوں میں ہو اور خشک کرنا ممکن نہ ہو تو بجائے

باطن کف دست ظاہر (پشت) کف دست سے تیمم ہو جائے گا ۔

مسئلہ نمبر ۸۔ اگر ایک ہاتھ کٹ گیا ہو تو باقی ماندہ ہاتھ یعنی دوسرے ہاتھ سے ضرب

لگا کر پیشانی کا مسح کرنا اور اس صحیح ہاتھ کی پشت کو بقصد مسح زمین پر مثلاً رکھ دینا تیمم کے لئے

کافی ہو جائیگا۔ اس طور سے تیمم صحیح ہو جائے گا اور احوط ایسے شخص کیلئے یہ ہے کہ دوسرے کو

نائب بنائے پس نائب کو چاہئے کہ ایک ہاتھ سے اعانت اور نیابت کرے یعنی دست بریدہ اپنے

ایک ہاتھ کو نائب کے ایک ہاتھ کیساتھ زمین پر مارے اس کے بعد ہر دو دست نائب و منوب عنہ سے

بلا کر منوب عنہ (دست بریدہ) کی پیشانی پر مسح کیا جائے بعد ازاں نائب پشت دست منوب عنہ

کا مسح اپنے ہاتھ سے کرے۔ اس کے بعد از روئے احتیاط دست بریدہ پشت دست کو

اپنے زمین پر مل لیوے اور اگر دونوں ہاتھ کٹا گئے ہوں تو یہ شخص تیمم کیلئے خاک پر مثلاً پیشانی

کو مس کرے۔ مل دے اور بر فرض امکان خاک پر پیشانی کو ملنے کے ساتھ ہی احوط یہ ہے کہ اگر

بازو باقی ہوں مثلاً کہنی سے دست بریدہ ہوں تو اپنے دونوں بازو زمین پر مارے اور ان سے

پیشانی کا مسح کرے اور ایک بازو سے دوسرے بازو کا مسح کرے

مسئلہ نمبر ۹۔ اگر باطن کف دست میں ایسی جرم دار نجاست نلی ہو کہ ہنس کا دھبہ اور یا زردا رنگین ہو تو بنا بر احتیاط باطن کف دست اور پشت دست دونوں سے افعال تیمم بکالانے چاہئیں۔
مسئلہ نمبر ۱۰۔ بوقت تیمم انکشتری کا ہاتھ سے خد کرنا واجب ہے کیوں کہ یہ حائل ہے اور حائل کا ازالہ اور اتارنا لازم ہے۔

مسئلہ نمبر ۱۱۔ جس کے بدلہ میں تیمم کیا جا رہا ہے اگر ایک طے ہے تو نیت تیمم میں اسکی تعیین اور ذکر قلبی کہ فلاں کے عوض میں تیمم کرتا ہوں واجب نہیں کیونکہ وہ تو متحقق ہے ناں اگر کسی کے وقتہ غسل بھی واجب ہو اور وضو بھی۔ مثلاً کوئی طائف یا نفسا غسل کرنے سے معذور ہو تو مبدل منہ (جسکے بدلہ تیمم کرنا ہے) کی تعیین اگرچہ بھل ہی ہو واجب و لازم ہے۔

مسئلہ نمبر ۱۲۔ در صورتیکہ غرض وغایت تیمم ایک ہی ہو مثلاً محض حاجت نماز کی غرض سے تیمم کیا جائے تو تعیین غرض نیت تیمم میں واجب نہیں۔ ناں اگر متعدد غرض ہوں تو سب کا قصد کر کے ایک تیمم کرنا جائز ہے اور یہ بھی جائز ہے کہ بدوین قصد جمیع اغراض مافی الذمہ کا قصد کر کے ایک تیمم کر لیں۔ لہذا اگر کسی ایک یا دو غرض کا قصد کر کے تیمم کرے تو بھی جمیع اغراض کیلئے تیمم کافی و روانی ہوگا۔

مسئلہ نمبر ۱۳۔ اگر بقصد غایت معینہ تیمم کیا اور بعد کو معلوم ہو جائے کہ غرض وغایت اسکے وقتے نہ تھی مثلاً بقصد و بدل غسل جنابت تیمم کیا۔ بعد تیمم معلوم ہوا کہ یہ جنب نہ تھا تو تیمم باطل ہو جائیگا ناں اگر کسی اور غرض وغایت کا ہونا اس کے وقتہ ثابت ہو مثلاً غسل میں میت اس پر واجب تھا تو تیمم صحیح ہو جائیگا در صورتیکہ اشتباہاً بجائے بقصد بدل غسل میں میت غسل جنابت کا قصد کیا ہو یعنی بوقت تیمم بدو اشتباہ غسل جنابت کا قصد ہو گیا ہو تو تیمم نہ کو صحیح اور غسل میں میت کیلئے کافی ہو جائیگا ورنہ بدوین اشتباہ قصد غسل جنابت کیا ہو تو تیمم باطل اور کسی دوسری غرض کیلئے نا کافی ہوگا۔

مسئلہ نمبر ۱۴۔ اگر کوئی شخص اپنے کو محدث بحادث اصغر سمجھتے ہوئے بدل وضو تیمم کرے اور بعد کو معلوم ہو کہ اس پر غسل جنابت واجب تھا۔ پس اگر بوجہ اشتباہ قصد بدوین وضو ہو گیا یا مافی الذمہ کو قصد تیمم کیا ہو تو تیمم نہ کو صحیح ہوگا اور غسل جنابت کیلئے کافی ہو جائیگا ورنہ باطل۔

۱۵۔ تعیین بہر حال ضروری ہے اگرچہ اجمالاً ہی ہو مگر یہ کہ صورت اتحاد میں مافی الذمہ کا قصد کر لینا تعیین اجمالی کیلئے کافی ہو جائیگا البتہ در صورت تعدد قصد مذکور کے علاوہ کسی اور طریق سے تعیین کرنا ضروری ہوگا۔ ابوالحسن مدظلہ

مسئلہ نمبر ۱۵۔ مسح پیشانی کا ہونا ہاتھوں کا۔ بہر حال مسح کا مسح پر پھیرنا واجب ہے اور اوپر سے نیچے کو مسح کرنا لازم ہے یعنی پیشانی ساکن رہے۔ ہاتھوں کو حرکت دی جائے اور کشت دست ساکن رہے اور جس ہاتھ سے مسح کرتا ہے اُسے حرکت ہو تو مسح صحیح اور تیمم درست ہے ورنہ باطل ہاں اگر خفیف سی حرکت مسح کو زیر مسح ہو جائے تو کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ اتنی حرکت منقطع مسح اور تیمم نہیں ہے بشرطیکہ مسح اس ذرا سی حرکت پر بھی عرفاً مسح کہلائے مسح نہ ہو جائے۔

مسئلہ نمبر ۱۶۔ اگر کوئی شخص دوران مسح میں ہاتھ کو مسح پر سے قبل تمام ہونے سے پہلے اٹھائیوے اور پھر فوراً بلا فصل اسی مقام مسح پر رکھ دے کہ جہاں سے اٹھایا تھا اور بقیہ مسح کو پورا کر دے تو بظاہر اس میں کوئی قیاحت نہ ہوگی۔ ظاہر مسح اور تیمم کے لئے یہ فعل ضرر رسان نہ ہوگا اگرچہ بمقتضائے احتیاط مسح اور تیمم کرنا اعادہ کرنا اچھا ہے۔

مسئلہ نمبر ۱۷۔ اگر کوئی شخص اتنا جانتا ہے کہ اس کے ہاتھ ایک تیمم واجب ہے لیکن یہ معلوم نہ ہو کہ یہ تکلیف تیمم بدلہ غسل کے ہے یا وضو کے بدلہ اس سے بالکل لاعلمی ہو تو ایسی حالت میں مافی الذمہ کے قصد سے ایک تیمم کر لینا کافی ہوگا۔

مسئلہ نمبر ۱۸۔ ابن علما و کرام مشہور ہے کہ تیمم بدل وضو میں ایک ہی ضرب پیشانی اور ہاتھوں کے لئے کافی ہے البتہ بدل غسل میں دو ضرب ہونی چاہئیں۔ ایک ضرب پیشانی کے لئے اور دوسری ضرب ہاتھوں کیلئے اس کی مخالفت جائز نہیں لیکن ہمارے نزدیک بہر حال ایک ضرب علی الاقوی کافی ہے خواہ تیمم بدل وضو ہو یا بدلہ غسل۔ اگرچہ احوط مشہور مذکور ہے۔ اور اس سے نائد احتیاط اس میں ہے کہ بدلہ وضو بھی دو ضرب لگائی جائیں اور بہتر یہ ہے کہ پہلی ضرب میں پیشانی اور ہاتھوں کا مسح کیا جائے اور دوسری ضرب میں محض ہاتھوں کا ہی مسح کیا جائے اور بعض حضرات مجتہدین فرماتے ہیں کہ اتنا درجہ کی احتیاط اس میں ہے کہ محض دست چپ سے تیسری ضرب لگائی جائے اور اس سے دست راست کا مسح کیا جائے اور دست راست سے چوتھی ضرب لگائی جائے تاکہ دست چپ کا مسح کیا جائے۔

مسئلہ نمبر ۱۹۔ اگر تیمم سے فارغ ہونے کے بعد کسی جزو تیمم میں شک ہو کہ نہ معلوم فلاں جزو یا فلاں عضو پر تیمم کیا ہے یا نہیں مثلاً دست راست کا مسح کیا ہے یا نہیں تو اس شک کی پروا نہ کرنی چاہئے اور تیمم کو صحیح سمجھنا چاہئے۔ اسی طرح اگر کسی شرط تیمم میں شک بعد فراغ ہو مثلاً خاک تیمم پاک تھی یا نجس غصبی تھی یا مباح تو بھی اس شک کی اعتناء نہ کرتے ہوئے تیمم کو درست سمجھنا چاہئے اور اگر دوران تیمم میں کسی جزو یا شرط تیمم میں شک ہو۔ پس اگر شک مذکور بعد گذرنے محل کے ہے مثلاً بعد مسح دست راست

کیفیت تیمم اور اس کے شرائط

مسح پیشانی یا ہمارت پیشانی میں خشک ہو یا اٹھائے سج دست راست میں خشک مذکور واقع ہو تو تیمم کو صحیح سمجھا جائے گا اور اگر ہنوز محل خشک سے تجاوز نہ ہوا تھا مثلاً ابھی دست راست کے مسح کی نوبت نہیں آئی تھی کہ جو خشک مذکور واقع ہو گیا تو اس جزو مشکوک یا شرط مشکوک نہ ہوا کر کے اس کے بعد والے جزو کو بجالانا چاہئے یہ حکم خشک مزبور کے متعلق علی الاقویٰ بہر حال ہے۔ خواہ تیمم پہلے وضو ہو یا بغرض غسل لیکن احوط ہر حالت میں خشک مذکور کا لحاظ کرنا اور جزو مشکوک کا مثلاً بجالانا بہر خواہ قبل تجاوز خشک ہو یا بعد تجاوز بلکہ اگرچہ بعد فراغت کدش ہو جب بھی متیقناً احتیاط مشکوک کو بجالانا چاہی عمل کرنا مستحسن ہے ورنہ یعنی اگر اس مقام سے کھڑا ہو گیا ہے کہ جہاں تیمم کیا تھا یا وہ سرے مشابہ ہو چکا ہے اور یہ ملحوظ رہے کہ احتیاط مذکور۔ پہلے ہر تیمم میں نہیں ہے بلکہ اسی تیمم تک ہے جو کہ بعد وضو ہو۔ بد غسل والا تیمم اس احتیاط سے بچا ہے۔

مسئلہ نمبر ۲۔ اگر بعد فراغ از تیمم کسی جزو تیمم کا ترک ہوتا معلوم ہو تو جزو متروک کو اور اس کے بعد والے جزو کو بجالانا چاہئے بشرطیکہ مواہات دے جائے تاخیر ان افعال کا بجالانا باقی ہو ثبوت نہ ہو۔ ورنہ از سر نو تیمم کرنا واجب لازم ہو گا اور اگر بعد نماز کسی جزو یا شرط تیمم کا چھوٹنا معلوم ہو تو بعد تیمم صحیح اعادہ نماز یا اس کی قضا واجب ہوگی البتہ اگر خیال ہو کہ فراموشی نہیں غصی پر تیمم کیا یا غصی سے کسی عضو تیمم کی طہارت کی ہو تو اعادہ نیاز بعد علم واجب نہیں چنانچہ گذشتہ

فصل احکام تیمم کے بیان میں

مسئلہ نمبر ۱۔ نماز کے لئے وقت سے پہلے تیمم جائز نہیں۔ اگرچہ بقصد ایہود نماز کے لئے آمادہ ہونے کی غرض سے قبل از وقت تیمم کرنا ہو تو بھی ناجائز ہے۔ ہاں اگر کسی اور غرض غایت دفا وہ غرض واجب ہو یا سنت (کیلئے قبل از وقت نماز تیمم کیا ہو تو اس سے بعد دخول وقت نماز پڑھ سکتے ہیں اس کو مثال میں یوں سمجھئے کہ دو چند شرعی نماز قضا کے غرض یا کسی نذر کے پڑھنے کی

۱۔ احتیاط ترک نہ ہونی چاہئے۔ ابو الحسن رحمہ اللہ

۲۔ جو شخص یہ جانتا ہے کہ بعد دخول وقت تیمم پر قدرت ہوگی اس کے لئے احوط یہی ہے کہ قبل وقت نماز کسی اور غرض دفا کے قصد سے تیمم کر لے اور اس کو نوافل سے محفوظ رکھے وقت نماز تک اس تیمم کو باقی رکھنے کی غرض کرنی چاہئے تاکہ وقت نماز میں نماز با طہارت ادا ہو جائے۔ ابو الحسن رحمہ اللہ

غرض سے بدلہ وضو تیمم کیا اس کے بعد نماز پڑھ لیا وقت آگیا ہو تو اسی تیمم سے یہ نماز صحیح ہے +
مسئلہ نمبر ۲۔ بعد دخول وقت فریضہ یا نافلہ جب تیمم کیا جائے تو اس سے وہ نماز بھی پڑھی جاسکتی ہے کہ جس کا ابھی وقت نہیں آیا بشرطیکہ نواقض تیمم میں سے کوئی ناقض (تیمم توڑنے والا سبب) پیدا نہ ہوا ہو۔ یا پانی عالم وجود میں آگیا ہو۔ پس بنا بریں اگر نماز صبح کے لئے تیمم کیا جائے تو نماز ظہر اس سے ہو سکتی ہے۔ اسی طرح علاوہ نماز کے اور کسی غرض و غایت کے لئے اگر تیمم کیا جائے تو اس سے وقت آنے پر نماز پڑھی جاسکتی ہے +

مسئلہ نمبر ۳۔ آخر وقت سے پہلے علی الاقویٰ تیمم کرنا جائز ہے یعنی باوجود دست و وقت نماز تیمم کرنا جائز ہے اگرچہ آخر وقت نماز میں عذر برطرف ہو جائے گا احتمال بلکہ گمان بھی ہو تو بھی اقل وقت تیمم کر کے نماز پڑھنا جائز ہے البتہ اگر آخر وقت میں عذر برطرف ہو نیکیا علم ہو تو صبر کرنا واجب ہے اور اول وقت تیمم کرنا اور اس سے نماز پڑھنی جائز ہے لیکن در صورت احتمال رفع عذر آخر وقت میں بلکہ اگر اسکا وہم بھی ہو تو انتظار رفع عذر احوط ہے۔ احتیاطاً تیمم میں تاخیر کرنی چاہئے۔ ہاں اگر آخر وقت میں برطرف نہ ہونا عذر کا متیقن ہو اور بقائے عذر یقینی ہو تو بلا اشکال مبادرت (جلدی) تیمم جائز اور آخر وقت پر تقدیم تیمم بلا ریب مباح ہوگی۔ خلاصہ کلام یہ کہ یا تو مکلف آخر وقت تک عذر کے باقی رہنے کو جانتا ہے یا اس سے پہلے اس کے زوال کو جانتا ہے یا اسکا زوال وارفع اس کے نزدیک متیقن نہیں بلکہ محتمل ہے پس اقل صورت میں شروع وقت اور اول وقت نماز میں تیمم کرنا جائز ہے اور دوسری صورت میں تاخیر تیمم واجب ہے اور تیسری صورت میں اقویٰ جواز مبادرت ہے خاص کر جبکہ بقائے عذر مظنون ہو اور احوط تاخیر کرنا ہے تیمم میں۔
 بالخصوص جبکہ آخر وقت میں زوال عذر مظنون ہو +

مسئلہ نمبر ۴۔ اگر ایک نماز کیلئے تیمم کیا ابھی وہ باقی تھا۔ نواقض تیمم سے محفوظ تھا کہ نماز دیگر کا وقت آگیا تو اسی تیمم سے یہ نماز اول وقت میں پڑھنا جائز ہے اگرچہ آخر وقت میں زوال عذر محتمل ہو تو بھی علی الاقویٰ اول وقت میں یہ نماز تیمم سے پڑھی جاسکتی ہے بلکہ جو حضرت پہلی نماز میں وجوب تاخیر تیمم کے قائل ہوئے ہیں وہ بھی اس نماز کو اول وقت میں تیمم مذکور سے پڑھنا جائز سمجھتے ہیں لیکن تاخیر اس نماز میں بھی احوط ہے اگرچہ احتیاط اس موقع پر مثل احتیاط نماز اول نہیں ہے بلکہ احتیاط نماز دوم سہل و آسان ہے البتہ اگر زوال عذر آخر وقت میں نماز دوم میں بھی متیقن ہو مثل نماز سابق تو تاخیر نماز دوم بھی واجب ہے مثل نماز اول کے +

مسئلہ نمبر ۵۔ آخر وقت سے مراد کہ جس تک تاخیر نماز واجب یا احوط ہے آخر وقت ہے پس اس کی تحقیق میں عرف پر بنا کرتے ہوئے عمل کیا جائے اس سے زیادہ تحقیق و تدقیق اس میں واجب نہیں اور نہ یہ لازم ہے کہ اپنی تاخیر کی جائے کہ آخر وقت میں اتنا وقت نماز باقی رہ جائے کہ جس میں غسل و استحباب نماز بخوبی ادا ہو سکیں بلکہ اگر اس قدر مقدار پر وقت باقی رہے کہ جس میں بعد تیمم و قبل نماز بعض مقدمات قریب بھی ادا ہو سکتے ہوں تو بھی صحبت تیمم میں کوئی مضائقہ نہ ہوگا۔

مسئلہ نمبر ۶۔ نماز قضا کے لیے تیمم کرنا جائز اور ان نمازوں کا تیمم سے بجالانا مباح ہے اور زوال عذر تک ان نمازوں کے پڑھنے میں تاخیر کرنا واجب نہیں۔ ہاں اگر جلد ہی زوال عند کا علم ہو جائے یعنی یہ معلوم ہو جائے کہ بہت جلد وہ عند برطرف ہو جائیگا ہے کہ جس کی وجہ سے میں تکلیف تیمم ہوں تو قبل زوال عذر نماز آٹھ ذکر کا جواز اور ان کے لئے تیمم کا مباح ہونا خالی شکال سے نہیں۔ اسی طرح نوافل موقتہ مثلاً شبانہ روز کی سنتی نمازوں کا باوجود وسعت نماز وقت تیمم سے بجالانا جائز ہے بشرطیکہ آخر اوقات میں ان کو عذر کے برطرف ہونے کا علم و یقین نہ ہو۔

مسئلہ نمبر ۷۔ اگر ضیق وقت سمجھتے ہوئے تیمم کر کے نماز پڑھے اور بعد کو معلوم ہو کہ وقت وسیع تھا یعنی اتنا وقت تھا کہ جس میں وضو یا غسل کیا جاسکتا تھا تو بنا برہمارے مختار کے یہ نماز صحیح ہوگی اور احتیاطاً اس کا اعادہ کیا جائے گا اور بنا برہمان حضرات کے کہ جو وجوب تاخیر کی قائل ہیں۔ اعادہ اس نماز کا واجب ہوگا۔

مسئلہ نمبر ۸۔ جو نماز کہ تیمم صحیح کے ساتھ ادا کر دی گئی ہے اس کا اعادہ یا قضا خارج وقت میں بعد زوال عذر واجب نہیں البتہ اگر وہ اسے استحباب اعادہ اس نماز کا چند مقامات میں احوط و ادولی ہے۔
 اولاً، باوجود خوف احتمال آپ اگر کوئی شخص عمداً اپنے کو جنب بنایوے اور تیمم کر کے نماز پڑھے تو بعد زوال عذر احتیاطاً اس شخص کو یہ نماز دوبارہ پڑھنی چاہیے اگرچہ خارج وقت میں بصورت قضا ہو۔
 ادا کرنی چاہیے دوسرے بوجہ اثر دھام و انہوہ مرواں اگر وضو کرنے میں غمانہ جمع فوت ہو جانے کا اندیشہ ہو تو تیمم کر کے یہ نماز پڑھنی اور پھر نماز جمعہ میں شرکت کرنی جائز ہے اور بعد زوال عذر اسکا یا اسکے قائم مقام کا اعادہ احتیاطاً مستحب ہے۔ تیسرے اگر کوئی شخص قصد التماسش آب میں

۱۵۔ تنگی وقت کا گھٹنا اور اسکا اعتقاد اسی وقت مفید ہوگا جبکہ جو عذر تیمم کو جائز کر رہا ہے وہ ایسا عند ہو کہ جو غیر ضیق وقت میں بھی تیمم کو مباح کرنا ہو تو خلاف اعتقاد ظاہر ہوئے پر نماز صحیح ہوگی در نہ نہیں۔ ابو الحسن علقمہ

کو تہی کرے اور پانی کی جستجو نہ کرے یہاں تک کہ وقت اخیر ہو جائے اور اب تیمم کر کے نماز پڑھے اور بعد کہ ظاہر ہو کہ اگر طلب آب کی جاتی تو ضرور دستیاب ہوتا تو اس صورت میں احتیاطاً اس نماز کا اعادہ اولیٰ ہے چوتھے اگر کوئی شخص یہ جانتا ہو یا گمان کرتا ہو کہ موجودہ پانی کے بہانے اور ضائع کرنے کے بعد وضو کے لئے مثلاً آب دستیاب نہ ہوگا۔ یا اس پر ہمہ پھر پانی بہا دے اور وقت نماز تیمم کر کے نماز پڑھے تو نماز ہو جائے گی لیکن اس نماز کا احتیاطاً اعادہ کرنا سنت ہوگا۔ اسی طرح اگر کوئی شخص پاک و صاف ہو اور یہ اس کو معلوم یا مظنون ہو کہ پانی کا ملنا غسل کے لئے ناممکن ہے پھر بھی اپنے کو جنب بنالیوے اور اپنے اوپر غسل واجب کر لے اور بجائے غسل تیمم کر کے نماز پڑھے تو نماز ہو جائے گی لیکن علی الاحوط اس نماز کا دوبارہ پڑھنا سنت ہوگا۔ پانچویں اگر کوئی شخص قصداً نماز میں اتنی تاخیر کرے کہ وضو کا وقت باقی نہ رہی تیمم کر کے نماز پڑھے تو یہ نماز صحیح ہوگی لیکن بنا بر احتیاط استحبابی اس نماز کا اعادہ کرنا ہوگا

مسئلہ نمبر ۹۔ کسی غرض و غایت مخصوصہ کے قصد سے تیمم کرنے والا شخص حکم میں طہر کے ہے جب تک تیمم کسی ناقض و شکستہ نہ ہو۔ عند باقی رہے۔ یہ شخص پاک اور با طہارت کہا جائیگا۔ پس تمام اُن چیزوں کو بجا لا سکتا ہے کہ جن میں طہارت مثلاً یا وضو ہونا شرط ہے مگر در صورتیکہ جواز و اباحت تیمم اسی غایت کے ساتھ مخصوص ہو مثلاً بوجہ تنگی وقت بدلہ وضو نماز کے لئے تیمم کیا ہو تو اس سے اور کوئی چیز (مثلاً کتابت قرآن شریف کا مس کرنا سورہ سجہ کا پڑھنا۔ مساجد میں داخل ہونا جبکہ بدلہ غسل جنابت تیمم کیا ہو بوجہ ضیق وقت) مباح اور جائز نہ ہوگی چنانچہ گذشتہ اس میں طرح اگر یا وجود آب نماز میت کیلئے یا بوقت خواب تیمم کیا ہو تو اس سے سوائے نماز میت اور سونے کے کوئی اور چیز مباح اور جائز نہ ہوگی۔

مسئلہ نمبر ۱۰۔ جو اغراض اور غایات وضو اور غسل کے ہیں وہی لہجینہا تیمم کے ہیں پس جس مقام پر اور جس چیز کے لئے وضو یا غسل واجب ہے اسی کے لئے بدلہ وضو یا غسل کے تیمم واجب ہوگا اور جس محل پر اور جس چیز کے لئے وضو یا غسل سنت ہے اسی موقعہ اور اسی کے لئے بدلہ وضو یا غسل تیمم کرنا سنت ہوگا۔ اسی بنا پر اغسال مسنونہ اور وضوآت مندوبہ کے بدلہ تیمم صحیح ہے یہاں تک کہ حائض اور وضو تجدیدی کرنے والا شخص بھی فقدان آب

۱۱۔ ہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ اس میں تامل ہے بلکہ جواز سے کتابت قرآن اثنائے نماز میں بعد نہیں ابوالحسن **۱۲۔** اغسال مستحبہ اور وضوآت مندوبہ کے بدلہ تیمم کا صحیح ہونا خاص کر وضو تجدیدی کے بالوضو اشکال سے

تیمم کر سکتا ہے البتہ وضو تہیوی (قبل از وقت نماز کے لئے آمادہ ہونے کی غرض سے وضو کرنا) کے عوض بوجہ مفقود ہونے آب کے شفا تیمم کرنا جائز نہیں۔ اسی طرح جو وضو یا طہارت رہنے کی غرض سے کی جاتی ہے اس کے بدلہ بھی تیمم کرنا اشکال سے خالی نہیں البتہ بقصد مزبور تیمم کرنے میں بات یہ مطلوبیت کوئی مضائقہ نہیں ہوگا۔ ان ایسے تیمم سے ان چیزوں کو بجالانا کہ جن میں طہارت شرط یا انکلا بجالانا یا طہارت مستحب ہے۔ اشکال کے خالی نہیں مسئلہ نمبر ۱۱۔ جو تیمم بدلہ غسل جنابت ہوگا وہ اثر میں مثل غسل مذکور ہو یعنی جیسا کہ بعد غسل جنابت وضو کی حاجت نہیں۔ تنہا غسل جنابت نماز وغیرہ کی اباحت کے لئے کافی ہو ویسا ہی اس کا قائم مقام (تیمم) تنہا کافی ہوگا۔ اس کے بعد وضو کی ضرورت نہ ہوگی اور جتنے بھی اغسال ہیں ان کے بدلہ جو تیمم ہوگا وہ ضرور محتاج وضو ہوگا کیونکہ تلافی غسل علاوہ غسل جنابت تنہا نماز وغیرہ کیلئے ناکافی ہیں۔ محتاج وضو ہیں لہذا ان کا قائم مقام اور بالعرض جو ہوگا وہ بھی تنہا نماز کی اباحت کے لئے شفا کافی نہ ہوگا بلکہ اس کے بعد وضو یا اس کے بھی بدلہ تیمم کرنا ہوگا یعنی اگر وضو کرنے سے بھی معذوری ہوگی تو اس وقت میں دو تیمم کرنے ہوں گے ایک بدلہ غسل دوسرا بدلہ وضو تب نماز وغیرہ پڑھنا درست اور صحیح ہوگا ورنہ نہیں۔

مسئلہ نمبر ۱۲۔ جو چیزیں وضو اور غسل کو توڑنے والی ہیں وہی تیمم کو بھی توڑ دیں گی ان کے نواقض اور تیمم کے نواقض میں کوئی فرق نہیں اسی طرح پانی کا دستیاب ہونا یا عذر کا زائل ہونا بھی تیمم کو شکستہ کر دیگا اور یہ پہلے بیان ہو چکا ہے کہ جو نماز وغیرہ تیمم کی حالت میں ادا کی گئی ہیں ان کا اعادہ بعد زوال عذر واجب نہیں اگرچہ عذر کا ہر طرف ہونا شائے وقت نماز ہی میں کیوں نہ ہو جب بھی جو نماز پڑھی جا چکی ہے اس کو دوبارہ پڑھنا واجب نہیں اگرچہ اعوطا اعادہ کرنا صورت مذکورہ میں ہے بلکہ گذشتہ پانچوں صورتوں میں خارج وقت میں از روئے احتیاط قضا بجالانا بھی مستحسن ہے۔

مسئلہ نمبر ۱۳۔ اگر پیش نماز پانی دستیاب ہو جائے یا وہ عذر کہ جس کی وجہ سے

یعنی جو تیمم بدلہ وضو ہوگا وہ نواقض وضو سے شکستہ ہوگا اور جو بدلہ غسل ہوگا وہ نواقض غسل سے ٹوٹے گا۔ اب یہی بات کہ بدلہ غسل والا تیمم نواقض وضو سے شکستہ ہو سکتا ہے اس کا حکم انشاء اللہ مسئلہ ۲۴ میں آئیگا ابو الحسن مدظلہ

بدلہ وضو مثلاً تیمم کیا تھا۔ برطرف ہو جائے تو اب اس تیمم سے نماز صحیح نہ ہوگی جو پڑھی جاوے گی
وہ ہو گئی (کیونکہ پانی کا بلنا اور عذر کا برطرف ہونا تیمم کو شکستہ کر دیتا ہے چنانچہ گذشتہ
پس اگر ملنے کے بعد پھر پانی مفقود ہو جائے یا کوئی اور عذر جدید مانع وضو پیدا ہو جائے
تو دوبارہ تیمم کرنا واجب ہوگا۔ ہاں اگر وجدان آب اور فقدان آب یا عذر جدید کے حادث
ہونے اور عذر سابق کے برطرف ہونے کے درمیان اس قدر کم فصل ہو جو کہ وضو کے
لئے ناکافی ہو تو ایسی حالت میں بقائے تیمم اول بعید نہیں اور تجدید تیمم کا واجب
نہ ہونا دور نہیں۔ اگرچہ بہر حال تجدید تیمم احوط ہے۔ اسی طرح اگر ضیق وقت نماز میں پانی
دستیاب ہو یا عذر تیمم برطرف ہو تو اعادہ تیمم برائے نماز مفیق واجب نہیں بلکہ پہلا ہی
تیمم باقی رہے گا۔ وہی کافی ہے۔

مسئلہ نمبر ۱۴۔ اگر دوران نماز میں پانی دستیاب ہو جائے پس اگر پہلی رکعت
میں رکوع سے پہلے پانی ملا ہے تو تیمم اور نماز دونوں باطل۔ اور اگر بعد رکوع پانی ملا ہو
تو تیمم اور نماز دونوں صحیح۔ لہذا نماز کو تمام کر دینا چاہئے اگرچہ در صورت وسعت وقت
نماز احوط بعد اتمام نماز وضو کر کے اسی نماز کو دوبارہ پڑھنا ہے اور اس حکم تفصیلی میں
نافلہ اور فریضہ دونوں مساوی ہیں بنا بر اقوی اگرچہ احتیاطاً اعادہ فریضہ کی زیادہ تاکید ہے
بہ نسبت سنتی نماز کے۔

مسئلہ نمبر ۱۵۔ حکم مذکورہ بالا نماز کے ساتھ مختص ہے لہذا غیر نماز کسی اور غرض و
غایت کے اثنا میں اگر پانی مل جائے یا عذر تیمم برطرف ہو جائے گا تو وہ عمل باطل ہو جائیگا
بلکہ بہر حال بطلان عمل ہے اگرچہ قبل جزو آخر عمل پانی ملے تو بھی عمل باطل ہو جائیگا۔ اس کو
مثال میں یوں سمجھیے کہ ایک شخص نے طواف کیلئے تیمم کیا۔ ابھی طواف ختم نہیں ہوا تھا۔ قریب
ختم تھا یعنی شوط (گشت) آخر تھا کہ عذر تیمم برطرف ہو گیا۔ پانی موجود ہو گیا۔ پس طواف
باطل ہو جائے گا۔ از سر نو با وضو ہو کر طواف کرنا ہوگا۔ اسی طرح میت کو بوجہ ناممکن
ہونے پانی کے بدلہ غسل کے تیمم کرایا تھا۔ نماز میت ہو رہی تھی کہ پانی بقدر اغسال یا کسی
ایک غسل کے بقدر پانی ممکن ہو گیا تو میت کو غسل دینا واجب اور بعد غسل اعادہ نماز میت

لہ اس میں تاں ہے بلکہ عدم بطلان مع استحباب جمع قوت سے خالی نہیں۔ ابو الحسن مدظلہ

احکام تیمم

لازم ہوگا بلکہ اگر قبر میں آنارنے کے بعد گمیل من سے قبل بعد غسل پانی دستیاب ہو جائے تو قبر سے میت کا نکالنا اور اس کو غسل دیکر نماز پڑھنا بعدہ شہر ذہین کرنا واجب و لازم ہوگا۔
مسئلہ نمبر ۱۶۔ اگر باعث تیمم نقصان آب نہ ہو بلکہ عذر دیگر کی وجہ سے تیمم کیا ہو مثلاً پانی کا استعمال مضر ہو۔ اسی وجہ سے تیمم کیا ہو اور اثنائے نماز میں یہ عذر برطرف ہو جائے تو ایسی حالت میں مسئلہ ۱۵ والے حکم کو جاری کرنا اشکال سے خالی نہیں لہذا اس موقع پر مناسب یہی ہے بلکہ مقتضائے احتیاط و جوہی یہی ہے کہ اگر پہلی رکعت میں رکوع کے بعد عذر مذکور زائل ہو جائے تو نماز کو تمام کرنے کے بعد اس کو دوبارہ پڑھنا چاہئے۔

دوران نماز میں ہو مگر وقت نماز میں رہتی گنجائش نہ ہو کہ تمام کر کے اعادہ نماز کیا جائے تو بس تمام نماز ہی پر اکتفا کی جائے گی اعادہ کی حاجت نہیں۔ اسی طرح در صورتیکہ زمانہ زوال عذر مفیق ہو یعنی عذر برطرف ہونے پر اتنا وقت نہیں گذرا تھا کہ جس میں وضو کیجاؤ کہ فوراً عذر جدید حادث ہو گیا تو بظاہر تیمم اول باطل نہ ہوگا اگرچہ احوط اعادہ تیمم ہے۔
مسئلہ نمبر ۱۷۔ اگر پہلی رکعت میں رکوع کے بعد پانی ملا لیکن اثنائے نماز میں یا بعد فراغ نماز فوراً بلا فصل کے مفقود ہو جائے تو بظاہر یہ تیمم باطل نہ ہوگا۔ دوسری نماز بھی اس پر بھی جاسکتی ہے بشرطیکہ زمانہ وجوب آب اس قدر کم ہو کہ درحالیہ نماز میں بھی نہ ہو۔ تب بھی وضو کرنے کیلئے وہ وقت کافی نہ ہوتا ہو تو بظاہر تیمم کی بقا رہے گی بظمان نہ ہوگا دیگر نماز کیلئے بھی تیمم کافی ہوگا البتہ اس کے برعکس صورت میں (اگر نماز میں یہ شخص نہ ہوتا تو زمانہ وجوب آب وضو کیلئے مثلاً کافی تھا) احتیاطاً اس تیمم پر اکتفا نہ کرتی چاہئے بلکہ اس نماز کے علاوہ نماز کے لئے تجدید تیمم ہونا چاہئے اس لئے کہ تحقیق سے جو کچھ ثابت ہوا ہے اور معلوم ہوا ہے وہ بس اتنا ہی ہے کہ بعد رکوع اگر پانی دستیاب ہو تو یہ تیمم شک نہ ہوگا۔ باقی رہیگا۔

محض اسی نماز کیلئے نہ کہ دیگر نماز کے واسطے بھی اس کی بقا رہیگی۔ یہ ثابت نہیں لہذا جس نماز میں یہ مشغول ہے وہ تو صحیح اور درست ہے البتہ دوسری نماز کیلئے تجدید تیمم لازم ہوگا۔

مسئلہ نمبر ۱۸۔ جبکہ حالت نماز میں بعد رکوع پانی دستیاب ہو تو نماز ہی کی حالت میں کتابت قرآن مجید کا پھوٹا اور سورہ ٹائے سجدہ کی تلاوت کرنے کا جواز در صورتیکہ

۱۹۔ اتوی ابن تیمم کی کفایت اور اس پر اکتفا کرتا ہے بشرطیکہ بس نماز میں یہ مشغول ہے اس کا وقت تنگ ہو۔ ابو الحسن رحمہ اللہ

یہ جنب یا حائض یا نفاس ہوا اشکال سے خالی نہیں کیونکہ جو کچھ مستیقن اور معلوم ہے وہ
 بس اتنا ہی کہ اس تیمم کی بقا اور صحت بس اسی نماز کیلئے ہے نہ کہ دیگر امور کے واسطے البتہ
 اگر یہ کہا جائے کہ اس تیمم کی صحت و بقا اسی نماز کے پورے ہونے تک ہے خواہ
 وقت نماز میں مصلی محض نماز ہی پڑھے دیگر امور ہائزہ نہ کرے خواہ اس اثنا اور دوران نماز
 میں جو چاہے کرے بشرطیکہ منافی نماز نہ ہو بہر حال تمائے نماز تک اس تیمم کی تمامی ہے
 تو دوران نماز میں اس کتابت کلام اللہ بھی جائز ہو جائے گا اور سورۃ فاتحہ کی تلاوت
 بھی مباح ہو جائے گی۔ اسی وجہ سے بعض علمائے کرام حالت صلوۃ میں اس اور تلاوت
 دونوں کو جائز کرتے ہیں اور ہمارے خیال و اشکال مذکور کی بنا پر اس نماز سے سابق نماز کی
 طرف عدول کرنا بھی جائز نہ ہوگا۔ اس کو مثال میں یوں سمجھیے کہ ایک شخص نماز ظہر پڑھ رہا
 تھا مشکاً بعد رکوع پانی پیدا ہوا اور اس کے ساتھ ہی یہ معلوم ہوا کہ صبح کی نماز نہیں پڑھی
 تو اب نماز ظہر سے نماز صبح کی طرف اپنی نیت کو نہیں بدل سکتا کیونکہ اس نماز کے علاوہ
 نماز کے لئے اس تیمم کا باقی نہ رہنا محتمل ہے ۔

مسئلہ نمبر ۱۵۔ در صورتیکہ اتنا تمائے نماز میں سجود میں داخل ہونے کے بعد پانی پیدا
 ہو اور ساتھ ہی اس کے یہ شک ہو کہ نہ معلوم رکوع کیا ہے یا نہیں چونکہ بعد تجاوز محل
 شک یہ شک ہے اس بنا پر یہ شخص شک کا اعتبار نہ کرتے ہوئے بحکم شرع
 یہ سمجھے گا کہ میں نے رکوع کر لیا ہے پس ایسے رکوع جو کہ یقینی نہ ہو بلکہ حکمی
 کے بعد پانی کا ملنا تیمم کو شکستہ کرے یا نہیں۔ اس تیمم پر اکتفا کی جائے گی مثل حکم مسئلہ
 نمبر ۱۴ یا نہیں۔ اس کا فیصلہ مشکل ہے لہذا از روئے احتیاط اس نماز کے تمام کرنے
 کے بعد اس کا اعادہ ضرور کرنا چاہئے نماز کا دوبارہ پڑھنا لازمی ہے ۔

مسئلہ نمبر ۱۶۔ بعد رکوع پانی پیدا ہونے پر صحت نماز کا حکم بوجہ حرمت قطع نماز
 نہیں ہے کیونکہ یہ حکم صحت برقرار ہے اگرچہ کسی وجہ سے قطع نماز جائز بھی ہو تو بھی حکم
 مذکور اپنی جگہ پر قائم و برقرار رہے گا بشرطیکہ مصلی نے بوجہ جواز قطع ابھی نماز توڑی نہ ہو
 بلکہ بر فرض وجوب قطع در صورتیکہ مصلی نے جان کر وجوب قطع سے واقف اور باخبر
 ہو کر نماز کو نہ توڑا ہو تو بھی بنا بر اقوی حکم صحت نماز علی حالہ باقی رہے گا کیونکہ حکم وجوب
 قطع کی مخالفت میں اور نماز کے پورا کرنے میں بطلان نماز عائد نہیں ہوتا بلکہ معصیت ہوتی ہے

احکام تیمم

مسئلہ نمبر ۲۱۔ جس جنب نے کہ بدلہ غسل تیمم کیا ہو اگر بقدر وضو پانی اس کو بجائے تو اس کا تیمم باطل نہ ہوگا۔ بخلاف حائض و نفاس کے مثلاً کہ انہوں نے اگر بوجہ ناکمکن ہونے پانی کے وضو اور غسل دونوں کے لئے دو تیمم کئے ہوں گے ایک بدلہ وضو اور دوسرا بدلہ غسل تو جس کے بقدر پانی بجائے گا وہی تیمم باطل ہو جائیگا۔ اس تیمم کا بطلان بقایا صحت تیمم آخر کے لئے ضرر رسان نہ ہوگا۔ بنا بریں اگر اتنا پانی ملے کہ جو غسل کے لئے کافی ہو سکتا ہو۔ وضو کیلئے نہ بچتا ہو وضو کے لئے صرف کرنا اس پانی کا ناکمکن ہو تو غسل ہی میں اس پانی کا صرف کرنا لازم ہوگا کیونکہ یہ شخص اس وقت غسل کے لئے ماثور ہے نہ کہ وضو کے لئے اور اگر اس قدر پانی ملے کہ وضو اور غسل میں سے ایک کے لئے بلا تعین کافی ہو سکتا ہو لیکن دونوں میں صرف کرنا کسی صورت سے ممکن نہ ہو تو ایسی حالت میں ہر دو تیمم باطل ہو جائیں گے اور یہ بھی محتمل ہے کہ بدلہ وضو والا تیمم باطل نہ ہو کیونکہ غسل میں پانی کا صرف متعین ہے لہذا یہ شخص وضو کے لئے ماثور نہیں بائیں ہمہ اقویٰ قول اول (دونوں تیمم باطل) ہے۔

مسئلہ نمبر ۲۲۔ اگر ایک جماعت کثیرہ با تیمم ہو اور سب کو پانی مباح اس قدر دستیاب ہو کہ ایک کیلئے کفایت کر سکتا ہو تو وسعت وقت میں تیمم سب کا باطل اور اس کے برعکس صورت (وقت نماز اس قدر تنگ ہو کہ گنجائش وضو کرنے کی مثلاً نہ رکھتا ہو) میں تیمم سب کا صحیح اور باقی رہیگا۔ اسی طرح اگر آب مذکور کا مالک شخص دیگر ہو اور وہ سب تیمم والوں کو برابر استعمال کی اجازت دیتا ہو بلا امتیاز تو وسعت میں سب کا بطلان اور ضیق وقت میں سب کا تیمم صحیح رہیگا لیکن اگر یہ شخص دیگر جو کہ مالک آب ہے۔ ان میں سے کسی شخص خاص کو مثلاً اجازت استعمال دے اور کو نہیں تو فقط اسی شخص مجاز کا تیمم باطل ہوگا اور کا علی حالہ باقی رہیگا۔ اسی طرح اگر یہ آب مباح بعض کے لئے کفایت کرتا ہو بوجہ اس کے کہ ان کا تیمم بدلہ وضو ہوا اور بعض کے لئے نہیں چونکہ ان کا تیمم بدلہ غسل ہو اور پانی بقدر غسل نہ ہو تو محض بعض اول کا تیمم باطل ہوگا اور کا بدستور صحت پر باقی رہیگا۔

۱۵ کیونکہ صورت مفروضہ میں غسل ہی میں پانی کا صرف کرنا متعین ہے۔ اس بنا پر احتمال مذکور میں تقویت زیادہ ہے۔ ابو الحسن مدظلہ

مسئلہ نمبر ۲۳۔ اگر کسی کو ضرورت غسل واجب اور وضو و نزل کی ہو مثل زنا یا
اور پانی اس قدر ہو کہ ایک ہی کے واسطے کافی ہو تو اگر پانی بقدر غسل ہو تو غسل کرنا لازمی
ہے غسل کرنا مقدم ہے اور بدلہ وضو تیمم کیا جائے اور اگر پانی بقدر غسل نہ ہو پس وضو کر لیں
اور عوض غسل کے تیمم کرے ۔

مسئلہ نمبر ۲۴ جو تیمم بدلہ غسل کے ہو گا خواہ جنابت سے غسل واجب ہوا ہو یا
کسی اور وجہ سے مثلاً حیض یا نفاس سے وہ بمنزلہ غسل کے ہے لہذا حدیث اصغر پیش
پانچاں وغیرہ سے شک نہ ہو گا پس جب تک وہ عذر باقی ہے کہ جس کی وجہ سے بوضو غسل
تیمم کیا ہے وہ تیمم بھی باقی رہے گا۔ پس اگر اس تیمم کے بعد حدیث اصغر صادر ہو تو نماز وغیرہ کے
لئے اگر آب بقدر وضو ہے تو وضو کیا جائے گا ورنہ بدلہ وضو بھی بنا بر اقویٰ تیمم کیا جائیگا
اگرچہ احوط اعادہ تیمم بدلہ غسل بھی ہے بنا بریں اگر پانی بقدر وضو ہے تو از روئے احتیاط تیمم بدلہ
غسل کرنے کے بعد وضو کیا جائے غیر جنابت میں ورنہ دو تیمم کئے جائیں ایک بدلہ غسل اور
دوسرا بدلہ وضو جبکہ جنابت نہ ہو ورنہ در صورتیکہ آب بقدر وضو نہ ہو اور غسل جنابت ہو
تو ایک تیمم بقصد مافی الذمہ کر لینا کافی ہو گا۔ اور بعد رفع عذر غسل کرنا واجب ہو گا۔ اگر
جنابت ہے تو محض غسل ہی واجب ہو گا ورنہ غسل کے ساتھ وضو بھی کرنا ہو گا ۔

مسئلہ نمبر ۲۵۔ حکم داخل جیسا کہ اغسال میں جاری ہے چنانچہ گذشتہ ویسا
ہی تیمم میں بھی جاری ہے۔ کوئی فرق نہیں۔ پس اگر چند غسل کسی شخص پر واجب ہوں اور ب
سے معذور ہو تو ایک تیمم بدل اغسال کافی ہے۔ پس اگر ان اغسال میں غسل جنابت تھا
تو آب وضو کی یا اس کے بدلہ تیمم کی ضرورت نہیں ورنہ وضو یا اس کے بالعوض تیمم کرنا
واجب ہو گا ۔

مسئلہ نمبر ۲۶۔ جبکہ متعدد غسل کے عوض تیمم کیا جائے اور اس کے بعد ظاہر ہو کہ
جن غسلوں کے بدلہ تیمم کیا ہے ان میں سے بعض غسل نہ تھے یعنی شمار اغسال میں غلطی ہو جائے
تو تیمم مزبور بقیہ اغسال کے بدلہ صحیح رہے گا لیکن اگر بقصد غسل مخصوص و معین تیمم کیا تھا اور
بعد کو اس کے خلاف ظاہر ہو مثلاً غسل مس میت کو قصد سے تیمم کیا بعد کو معلوم ہوا کہ یہ واجب
نہ تھا بلکہ غسل حیض تھا۔ پس اگر تطبیق میں اشتباہ ہوا تو پھر بھی یہ تیمم صحیح ورنہ در صورت
تقصید بلا اشتباہ تیمم باطل چنانچہ اس کے نظائر بکرات و مرات بیان ہو چکے ہیں ۔

گذشتہ سائل میں ازین قبیل سائل لکھے ہیں :-

مسئلہ نمبر ۲۷۰۔ اگر غسل میت دینے کی ضرورت ہو اور دوسرے شخص کو رفع حدث نہ ہو کہ تینوں کی رفع ضرورت کے واسطے کافی ہو بلکہ ثلاث میں سے کسی کی ضرورت کیلئے کفایت کرتا ہو تو اگر ان تین شخصوں میں سے پانی کسی کا مملوک ہے۔ پس وہ مقدم ہو گا لہذا شخص کا ہو اور وہ ان تینوں میں سے کسی ایک کو صرف کی اجازت دے تو مجاز اور مؤید کو صرف آب میں تقدم حاصل ہو گا اور اگر وہ پانی مباح ہو یا مالک آب سب کو اجازت اور لازمی ہو گا اور میت کو بدلہ اغسال تمیم کرایا جائیگا اور وضو والا بھی بدلہ وضو تمیم کریگا

مسئلہ نمبر ۲۸۰۔ اگر یہ نذر کی جائے کہ میں فلاں کام ہونے پر فلاں سنتی نماز پڑھوں گا یا جمعہ کو) قید نہ ہو بلکہ علی الاطلاق سنتی نماز کے ادا کرنے کی نذر کی ہو اور کام ہونے پر پانی وضو کیلئے ناممکن ہو تو ایفائے نذر میں تا زمانہ اسکان وضو صبر کرنا واجب ہے چونکہ ایفائے نذر میں کسی زمانہ اور وقت مخصوص کی شرط نہ تھی اس بنا پر بدلہ وضو ضرورت واجب ہو گا۔ ہاں اگر نذر مقید بوقت خاص تھی کسی مخصوص زمانہ میں نماز ادا کرنا میت نذر میں داخل تھا اور وقت مذکور پر کسی وجہ سے وضو پڑھیں نہ ہو تو بدلہ وضو تمیم کر کے نذر کا پورا کرنا اور نماز مندور کا ادا کرنا جائز ہو گا۔

مسئلہ نمبر ۲۹۰۔ ایسے شخص کو نماز میت نماز قضا عمری میت کیلئے نائب اور اجیر بنانا جائز نہیں کہ جو وضو کرنے سے معذور ہو اور تمیم سے نماز ادا کر سکتا ہو بلکہ اگر قادر کو اجیر بنایا تھا اور بعد کو اس میں وضو سے معذوری پیدا ہو جائے تو جواز اتیان نماز میت زمانہ عذر میں اشکال خالی نہ ہو گا۔ پس اس نائب پر حق نیابت ادا کرنے میں یعنی نماز میت مثلاً ادا کرنے میں تا اسکا وضو تاخیر کرنا لازم ہو گا جب وضو پر قدرت ہو جائے تب نائب بننے والے کے مقصد کو پورا کر کے بشرطیکہ زمانہ اجارہ میں وسعت ہو بلکہ تنگی زمانہ کی صورت میں بھی کفایت نماز نائب ہو اور اسی ایفائے نذر میں کسی زمانہ اور وقت کی (مثلاً صبح کو پڑھنا یا شام کو پچھٹنبہ کو پڑھنا)

بایم شکل ہو پس مراعات احتیاط ترک نہ ہونی چاہئے یعنی اگر احتیاط بہر حال اسکو زمانہ قدرت تک صبر کرنا لازمی ہو
مسئلہ نمبر ۳۰۔ تیمم والا جنب کو اگر مسجد سے سوا کہیں پانی نہ ملتا ہو اور اس کا غسل
مسجد میں داخل ہونے اور اس میں توقف کرنے پر موقوف ہو یعنی بدوین دخول توقف
مسجد میں غسل ناممکن ہو تو یہ تیمم باطل نہ ہوگا۔ مسجد میں پانی کا وجود اس کے تیمم کو شکستہ نہ کرے گا
پس اس شخص پر جائز ہے کہ اسی تیمم سے مسجد میں جائے اور غسل کرے البتہ دیگر امور
(سورائے سجدہ کی تلاوت حروف کلام اللہ کو چھوٹا) جو کہ بحالت جنابت ناجائز ہیں
وہ اس تیمم سے مباح اور جائز نہ ہونگے۔ تیمم امور مذکورہ کی اباحت کا فائدہ نہ دے گا۔
خلاصہ یہ کہ تیمم مذکور سے محض دخول و توقف مسجد میں مباح ہوگا اور کوئی چیز اس سے
مباح نہ ہوگی۔ اسی طرح اگر کوئی شخص مسجد سے باہر جنب ہو اور سوائے مسجد کے پانی
اور کہیں نہ پائے اور کوئی شخص ایسا بھی نہیں ہے کہ پانی مسجد سے لادے اور پانی کا
مسجد سے لانا توقف پر موقوف ہو۔ بدوین مسجد میں ذرا ذرہ پانی کا لانا ناممکن
ہو تو اس شخص پر مسجد میں داخل ہونے اور پانی لانے کی غرض سے تیمم کرنا واجب
ہے اور اس تیمم سے سوائے دخول و توقف کے کوئی اور چیز مباح نہ ہوگی لہذا اس
تیمم کے بعد مس کتابت قرآن مجید اور سجدہ والی سورتوں کا پڑھنا ناجائز ہوگا۔

مسئلہ نمبر ۳۱۔ پہلے بیان ہو چکا ہے کہ اگر کسی شخص کے بدن میں یا کپڑے میں
وہ نجاست ہو جو نماز میں معاف ہو اور وضو کرتا بھی مثلاً اس کو نماز کے واسطے
واجب ہو اور پانی اس قدر نہ ہو کہ دونوں کام کے واسطے کافی ہو بلکہ کسی ایک کا رفع
ہو سکتا ہو تو رفع نجاست لباس کو مثلاً مقدم رکھا جائے گا اور بدلہ وضو تیمم کیا جائیگا
بشرطیکہ رفع حدث (وضو یا غسل) میں پانی کا صرف کرنا اور اس کے غسل کو کسی پاک
طرف میں جمع کرنا طہارت بدن یا لباس کے لئے ناممکن ہو تو طہارت لباس میں مثلاً
پانی صرف کیا جائیگا ورنہ غسل وضو یا غسل سے رفع خبیث (نجاست بدن یا لباس)
کرنا لازم اور پانی کا رفع حدث میں صرف کرنا متعین ہوگا۔ اسی طرح اگر غسل میت
دینے کی ضرورت ہو اور دوسرے شخص کو وضو کی اور تیسرے کو غسل جنابت کرنے
کی ضرورت ہو اور ایسا قدر نہ ہو کہ تینوں کے لئے کفایت کر سکتا ہو تو اگر غسل کا کسی
پاک طرف میں جمع کرنا ممکن ہو تو پہلے وضو والا وضو کرے اور اسی غسل سے

جنب غسل کرے بشرطیکہ اسکا بدن نجس نہ ہو اور اسکا نفس لیکر میت کو غسل دیا جائے ورنہ مترجم وضو والا تیمم کرے۔ اب یہی میت اور جنب ان میں وضو یا تیمم کا حکم جاری کیا جائیگا اور بعید نہیں کہ جنب کو ترجیح دی جائے۔ ان میں قبل مسائل میں یہی حکم جاری ہوگا اسی طریقہ سے فیصلہ ہوگا۔

مسئلہ نمبر ۳۲۔ اگر پیش از وقت نماز معلوم ہو کہ اس وقت تیمم نہ کیا تو بعد دخول وقت ان چیزوں میں کہ جن پر تیمم صحیح ہے کوئی چیز بھی نہ لیگی تحصیل پر قدرت نہ ہوگی تو ایسی حالت میں حوط سے کہ علاوہ اس نماز کے کہ جبکا وقت آنیوالا ہے کسی اور غرض و غایت کے قصد سے قبل وقت نماز تیمم کر لیوے اور دخول وقت تک اس تیمم کو باقی رکھے شک نہ کرے جب وقت نماز داخل ہوگا اسی سے نماز پڑھے صحیح ہوگی۔ اسی طرح اگر قبل از وقت نماز معلوم ہو کہ بعد دخول وقت وضو پر قدرت ہوگی اس وقت تو ہے تو علی الاحوط کسی اور غرض یا طہارت پر ہٹنے کی غرض سے قبل از وقت نماز وضو کرے اور اسکو نماز کے وقت تک باقی رکھے شک نہ کرے۔ اسی سے نماز صحیح ہو جائے گی۔

مسئلہ نمبر ۳۳۔ اگر کسی وجہ سے کتابت کلام اللہ کا چھونا واجب ہو تو بدلہ وضو تیمم کرنا واجب نہ کر کے ادا کرنے کی غرض سے واجب ہے اور اگر چھونا مستحب ہو تو اس کے لئے تیمم کرنا سنت ہے لیکن اگر مس کتابت کلام مجید صلیح ہو تو اس غرض سے تیمم کرنا شروع نہیں۔ ان کسی اور غرض سے تیمم کر کے اس اباحت کو پورا کرنا اور مس کرنا جائز ہے۔

مسئلہ نمبر ۳۴۔ اگر موائے سر طولانی ہوں اسقدر کہ پیشانی کے اوپر پڑے ہوں پس اگر زائد از متعارف (جو کہ علی النہی پیشانی تک ہوتے ہیں ان کو خلاف) ہوں تو برائے تیمم اسکا ہٹانا اور بلند کرنا واجب اور جلد پیشانی پر مسح کرنا لازم ہوگا۔ ورنہ (متعارف زائد نہ ہو) بالوں ہی پر مسح بدلہ جلد کی کافی ہو جائیگا اگرچہ احوط اس صورت میں بالوں اور جلد دونوں پر مسح کرنا ہی

مسئلہ نمبر ۳۵۔ اگر اعضا تیمم پر کسی عیب اور مانع کے وجود عدم میں شک ہو تو غسل وضو غسل تھنض واجب ہوگا تا وقتیکہ یقین یا گمان کسی حاجت کے نہ ہو نیکانہ ہو جائے تیمم نہ کرنا چاہئے۔

مسئلہ نمبر ۳۶۔ جن موارد و مواقع (مثلاً حائض و نفسا اور مس میت) میں دو تیمم ایک بدلہ غسل اور دوسرا بدلہ وضو واجب ہیں ان میں بنا بر احتیاط ایک تیمم تیمم بقصد استباحث نماز کرنا چاہئے لیکن اس تیمم سو تیمم کو بدلتیت وضو یا غسل کے ساتھ معین و مقید نہ کرے کیونکہ از باب تدخل غسل ہے کہ ایک سے زائد تیمم ان مواقع میں نہیں

ہے ہاں اگر تیمم اول کو بقصد وضو بجالائے اور دوسرے میں مافی الذمہ قصد کرے تو اب ثبات کی حاجت نہ ہوگی۔ تیسرے تیمم کی ضرورت نہ ہوگی۔

مسئلہ نمبر ۳۷۔ اگر کسی شخص کے کسی عضو بدن پر یا جسم جلالی یا دیگر اسکا اپنی یا آیات و کلمات قرآن شریف تحریر اور نقش ہوں تو تا حد امکان و مقدار انکا مٹانا اور زائل کرنا احوط ہے کیونکہ بحالت جنابت یا حیض وغیرہ بدن پر انکار ہنا اندیشہ شرعی سے خالی نہیں کیونکہ بحالت حدث مس کرنا انکا حرام ہے اور اگر انکا زائل کرنا ممکن نہ ہو یا ہمارے نزدیک انکا محو کرنا واجب ہو تو وضو یا غسل کہنے میں ان پر ہاتھ پھیرنا حرام ہوگا بنا بریں جسم پر پانی بہانا وضو یا غسل ارتعاسی کرنا بدون مس واجب ہوگا یا ہاتھ پر کوئی پارچہ لپیٹ کر جسم پر پھیرنا لازم ہوگا اور اگر وضو یا غسل بدون مس ناممکن ہوں تو اس وقت پر یا تو حرمت مس کا سقوط ہوگا یا بدلہ غسل یا وضو تیمم کرنا لازم ہوگا۔ بظاہر سقوط حرمت ہی معلوم ہوتی ہے بلکہ اگر محل تیمم میں یہ نقش ہو تو سقوط حرمت قطعی ہے کیونکہ ایسی صورت میں امر دائر ہوگا۔ مابین ترک نماز و ارتکاب مس لیس اگر حرمت مس کا خیال کیا جائے تو تیمم نہ کرنا چاہئے اسکے معنی یہ ہوئے کہ نماز کو معطل کر دینا چاہئے تا وقتیکہ نقوش مذکورہ محو نہ جائیں اور تیمم نہ ہو نماز نہ پڑھنی چاہئے اور اگر وجوب نماز کا خیال کیا جائے تو ارتکاب مس ضرور ہوگا اس سے قطع نظر کرنی پڑے گی پس اب فیصلہ اس طرح ہو سکتا ہے کہ چونکہ اہمیت وجوب نماز معلوم اور اپنے مقام پر ثابت ہے لہذا فرض اول میں وضو یا غسل کرے اگرچہ یہ مستلزم مس ہو اسکی کچھ پرواہ نہ کرے لیکن احوط اس کے ساتھ جبیرہ کرنا بھی ہے یعنی کوئی چیز اس تحریر اور نقش پر رکھ کر مٹاؤ کف دست سے مسح کرے۔ گیلہاۃ اس پر پھیرے اور اس سے زاید احتیاط اس میں ہے کہ جو کچھ مذکور ہوا اس پر بھی عمل کرے اور کسی با وضو شخص کو نائب بنائے کہ وہ اس مقام نقوش کو اپنے ہاتھ سے دھوے بلکہ در صورتیکہ وہ نقش محل تیمم پر ہو ہر دو احتیاط مذکور کیا گئے خود تیمم بھی کرے اور اگر یہ شخص تیمم کا مکلف ہو اور مواضع تیمم میں سے کسی موضع پر نقش مزبور ہو اور احتیاط پر عمل کر نیکا قصد ہو تو بایں طور عمل کرے یعنی مابین اس کا جمع کرے اول خود تیمم کرے اور اس مقام پر مسح کرے دو سر موضع تحریر پر جبیرہ کرے تیسرا محل مسح کرنے میں کسی کو نائب بنائے۔ اگرچہ اتالی وہی ہے جو کہ پہلے گذرا یعنی تیمم کافی ہے بمباشرت خود اور حرمت مس میں صورت ساقط ہوگی۔

محمد الہد ترجمہ کتاب الطہارت ختم ہوا۔ ۲۲ جمادی الاولیٰ ۱۳۵۷ھ



maablib.org



maablib.org

اعلان

زادِ آخرت کے متمنی حضرات کی خوش قسمتی ہے کہ کتاب العُصْرَةِ الْوُثْقَى (مشفقہ سکر) حجت الاسلام جناب آغا محمد کاظم صاحب طباطبائی اعلیٰ اللہ مقامہ علیہ عاصیہ جناب حجت الاسلام آقا سید ابوالحسن صاحب اصفہانی نجفی مدظلہ العالی مجتہد اعظم العصر والزمان جنکی تقلید میں فی زمانہ تمام ہندوستان کے مومنین ہیں اور اس وقت اعلم فالاعلم جامع الشرائط سے ہیں، کا اردو ترجمہ چھپ کر تیار ہے جس کو جناب مولانا سید نذر محمد صاحب قسب ممتاز الافاضل ناظم دینیات امامیہ یتیم خانہ دہلی نے ایک دینی خدمت سمجھ کر نہایت محنت اور جانفشانی سے عام مومنین کی مہولیت کے واسطے انجام دیا اور زادِ العقربی کے نام سے موسوم کیا اور جناب مولانا مفتی سید احمد علی صاحب قبلہ مجتہد العصر والزمان لکھنؤ نے حرف بحرف ملاحظہ فرما کر توثیق ثبت فرمادی۔ یہ وہ کتاب ہے جس کا عرصہ سے مومنین کراشتیاق تھا۔ اس جامع کتاب میں روزمرہ کے جملہ مسائل فقہ درج ہیں اور تمام ہندوستان کے ہر مومن کے گھر میں بطور علیہ اس کتاب کا ہونا اور اس پر عمل کرنا نہایت ضروری اور جنت کی گارنٹی ہے بالخصوص ایسے دیہات کے واسطے تو نعمت ہے جن کا علما صاحبان تک دسترس نہیں ہے۔ ہمیشہ یہاں یعنی تحفہ آپکی خدمت میں حاضر ہے جہاں آپ سینکڑوں روپیہ دنیا کے کاموں میں صرف کرتے ہیں وہاں قلیل رقم میں اس کتاب خرید کر اس سے دینی فائدہ اٹھائیں۔ زادِ آخرت کی طرف اگر دنیا میں آپ نے توجہ نہ کی تو یقین جانیے کہ بعد مرگ پچھتا نا پڑیگا اور اس وقت پچھتا نا بے سود اور بے معنی ہوگا۔ لہذا خواب غفلت سے جو نکلے اور اس کتاب کو پڑھ کر ذریعہ نجات بنائے۔ دورانِ جنگ میں اس کتاب کو شائع کرنے سے صرف دینی خدمت مطلوب ہے۔ تجارت مقصود نہیں ہے۔ اسی وجہ سے بہت کم رکھی گئی ہے تاکہ ہر امیر و غریب اس کا فائدہ اٹھا سکے۔ بہت جلد آرڈر دیکر مندرجہ ذیل پتہ سے طلب کیجئے بوجہ جنگ بہت تھوڑی تعداد میں یہ کتاب شائع کی گئی ہے۔ حجم ۵۲ صفحے قیمت صرف دو روپے قسم دوم و دو روپے آٹھ آنہ قسم اول۔ علاوہ محصول ڈاک پتہ آنریری جنرل سکریٹری امامیہ یتیم خانہ ہملٹن روڈ۔ دہلی

امامیہ یتیم خانہ ہملٹن روڈ دہلی

زیر سرپرستی

حضرات علماء کرام و زیر انصرام شیعۃ الصفا پر و و نسل شیعہ کانفرنس دہلی
 یہ یتیم خانہ زیر سرپرستی حضرت خلیفۃ اعظم مولانا سید محمد صاحب قبلہ عرصہ گیارہ سال
 سے متصل عمارت جامع مسجد شیعیاں واقع ہملٹن روڈ، دہلی نہایت کامیابی سے جاری ہو
 اس میں قوم کے نوہالاں جن کے سروں کے باپ یا ماں باپ دونوں کا سایہ اٹھ
 گیا ہے۔ شفقت والدین سے محروم ہو کر اس یتیم خانہ کی آغوش میں زیر نگرانی عالم دین
 مثل اولاد کے پرورش پا رہے ہیں اور تعلیم دینی و دنیوی و صنعت و حرفت سے
 بہرہ ور ہو رہے ہیں۔ آپ کی خدمت میں باد است دعا ہے کہ براہ مہربانی عید الفطر
 کے فطرہ اور عید الاضحیٰ کی قربانی کی کھالوں یا ان کی قیمت سے آپ اپنی قوم کے
 یتیم بچوں کو نظر انداز نہ فرمائیں جن کی امیدیں آپ ہی کی سخاوت کے ساتھ وابستہ ہیں۔
 اور جن کی حسرت بھری نگاہیں آپ کی طرف لگی ہوئی ہیں امامیہ یتیم خانہ ہذا کی امداد
 فرما کر خدا اور رسول کی طرف سے جو فرض آپ پر عائد ہوتا ہے اس سے سبکدوشی حاصل
 کیجئے اور اپنے لئے قسماًئے جنت مخصوص کرائے۔ فطرہ و قربانی کی کھالوں کے
 علاوہ خمس۔ زکوٰۃ۔ نذر و نیاز۔ امام ضامن۔ منّت مراد اور خوشی
 کے موقعہ پر رقومات سے خود بھی یتیم خانہ ہذا کی امداد کریں اور اپنے احباب کو بھی
 اس کی ترغیب دیکر ثواب دارین حاصل کریں۔

۲۔ امامیہ مشن لکھنؤ کے رسائل ممبر و غیر ممبر صاحبان یتیم خانہ ہذا سے مطابق شرائط

امامیہ مشن لکھنؤ خرید کر یتیم خانہ ہذا کی امداد کریں۔

۳۔ کتاب ہذا راۃ العقبیٰ یتیم خانہ ہذا سے مل سکتی ہے۔

۴۔ رسالہ تعقیبات زیر طبع ہے۔ یتیم خانہ ہذا سے طلب کریں۔

آنریری جنرل سکریٹری امامیہ یتیم خانہ ہملٹن روڈ دہلی

کتاب ہذا کا مقصد سیرت نبوی و ائمہ کرام کا تذکرہ ہے



maablib.org

